

جَمَالِیَّت

فی شرح

جَلَالِیَّت

جُلْدِ چہارم

شیخ عبد الرحمن بن ربیع بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۱ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

مکرم پبلشرز

جَمَالِیْن

فِي شَرْح

جَلَالِیْن

جلد چہارم

للشیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی. م. ۹۱۱ھ

شارح

حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جَمَالِیْن“ شرح ”جَمَالِیْن“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت ایک باہمی معاہدے کے تحت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیق بن عبد المجید مالک زمزم پبلشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر زمزم پبلشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی زمزم پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکینیکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
زمزم پبلشرز کراچی

ملنے پکے کی گرت پتے

- دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
- قدیمی کتب خانہ، بالمقابل آرام باغ کراچی
- صدیقی ٹرسٹ، اسپیلہ چوک کراچی۔ فون: 7224292
- مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
- کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار راولپنڈی
- مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ گولڈ
- ادارہ تالیفات اشرفیہ، بیرون ایئر گیٹ ملتان

ساؤتھ افریقہ میں

Madrasah Arabia Islamia
P.O.Box 9786
Azaad Ville 1750
South Africa.
Tel: (011) 413 - 2786

انگلینڈ میں

AL Farooq International Ltd.
1 Atkinson Street,
Leicester, LE5 3QA
Tel: (0116) 2537640

کتاب کا نام ————— جَمَالِیْن جَمَالِیْن جلد چہارم

(جدید نظر ثانی شدہ ایڈیشن)

تاریخ اشاعت ————— جنوری ۲۰۰۶ء

باہتمام ————— احباب زمزم پبلشرز

کمپوزنگ —————

سرورق —————

مطبع —————

ناشر ————— زمزم پبلشرز کراچی

شاہ زیب سینٹر نزد مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 2725673 - 0092-21-2760374

فیکس: 0092-21-2725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ http://www.zamzampub.com



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام على رسوله محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ، اما بعد!!
قرآن کریم دنیا کی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے اعلان و انا لہ لحافظون کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی ہر طرح کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔
اس کتاب مبین کے صفحات میں خداوند ذوالجلال نے انسانوں کو خود مخاطب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطالبات ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے ہمکنار ہو سکتا ہے۔
اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وانزلناه اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون .
(سورۃ النحل آیت ۴۴)

اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تا کہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کر دینا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض منصبی ہے، اور اہل علم کو بھی اس پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا:

كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا اياته وليتذكروا الاول والالباب .
(سورۃ ص آیت ۲۹)

قرآن وہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے، برکت والی ہے تا کہ انسان اس کی آیات پر غور و فکر کریں اور تا کہ اہل عقل نصیحت حاصل کریں۔

چنانچہ اہل بصیرت ارباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تفسیر و تجوید کے طریقے مدون کئے، معانی کی تنقیح اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ بیش قیمت خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے علمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفاسیر وجود میں آ گئیں، انہی معتبر تفاسیر میں تفسیر جلالین ہے جو واسطہ علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ عہد تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمہما اللہ نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات

سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھیں، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا اشیب قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات اور قرآن فہمی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

- (الف) عام طور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی صیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔
 (ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔
 (ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مرادی کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔
 موصوف نے جلالین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دعا ہے کہ پروردگار عالم کے فضل و کرم سے ان کی خدمت طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز ہو اور بارگاہ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد لله اولاً و آخراً

ریاست علی بجنوری غفرلہ
 خادم تدریس دارالعلوم دیوبند
 ۲۲ رزی الحجہ ۱۴۲۲ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس دس سالہ تدریسی تجربہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ محلی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے مختصر مگر جامع تفسیری الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اساتذہ دارالعلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اگرچہ جلالین کی شروح و حواشی میں جا بجا ضمنی اور منتشر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو عنوان اور موضوع بنا کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق توجہ نہیں دی جاسکی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد | شارح کے فرائض میں جہاں متکلم کے کلام کی گرہ کشائی اور وضاحت ہوتی ہے وہاں مندرجہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ محلی نے ان باتوں کی طرف اکثر اجمال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح اور اجمال کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شارح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد، تعین معنی ہوتا ہے، اور کہیں متضمن معنی بیان کر کے صلیح مقصد ہوتی ہے اور کہیں اضافہ کا مقصد کسی شبہ کا ازالہ اور اعتراض کا دفعیہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اور کہیں ترکیب نحوی کو حل کرنا پیش نظر ہوتا ہے، اور کہیں صیغہ کی تعین و تعلیل پیش نظر ہوتی ہے، کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قرأت کو بیان کرنا مد نظر ہوتا ہے، اور کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

پیش نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر رہیں تاکہ اب تک کی اردو شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

چونکہ جلالین کی تصنیف کا آغاز نصف ثانی سورہ کہف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو احقر نے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، پانچویں جلد جو کتابت کے مرحلہ میں ہے مراحل طبع سے آراستہ ہو کر انشاء اللہ جلد ہی منظر عام پر آجائے گی، پروگرام مسلسل جاری ہے، پوری شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوگی۔ (انشاء اللہ)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقدمہ اسی کے ساتھ ملحق کر دیا گیا ہے، انشاء اللہ جب اول جلد شائع ہوگی تو اس وقت اس مقدمہ کو کچھ مزید اضافوں کے ساتھ اول جلد کے شروع میں شامل کر دیا جائے گا، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کو دعوات صالحہ میں فراموش نہ فرمائیں، اور دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر سی کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری، متوطن میرٹھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکال ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے بندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ علم رکھتا ہو، ورنہ کم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیل اور اجمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل کو بادل لیل کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گڑبگڑ، ترکیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں تضاد نظر آئے تو اس کی تطبیق دے، اور اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھتے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے جو ۲۳ برس کی مدت میں تھوڑا تھوڑا کر کے عرب میں فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برگزیدہ بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظریے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں کو خدا کے بندوں کو سمجھایا، اور ان عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آس پاس والوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا منی طب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں تک سمجھانا تھا، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کا جو مطلب سمجھا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح اور بے خطا مطلب اور مضموم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی، عملی، تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و عملی تفسیر سنت ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے وہ بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن علیہ السلام کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پائے ہوئے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان وحی ترجمان سے ان آیتوں کو سنا، آیتوں کے ماحول کو جانا اور جو اس فضا سے آشنا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ گر تھے، اس کے بعد تابعین کا گروہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی صرنی و نحوی ترکیبوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی محاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقلیت پسندوں کا میلان ادھر ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو، ماہر اور واقف کا رہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم سے آپ سے بہر اتب اونچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن سن کر اسرائیلی روایات کا بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا، محدثین نے ان اسرائیلیات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور

اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔ کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقلیت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح میں اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استبعاد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استبعاد عقلی کوئی یکساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استبعادات عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں گھٹتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی علم رکھنے والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدائے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر مخلص اہل علم اور نیک نیت علماء اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ متکلم کے اصول متواترہ مخاطب اول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفہیم اور زبان کے لغت و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی، الفوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ حجاز دیوبند کے صفحہ ۴۲ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسير بالرأى: هو التفسير بالهوى والتفسير من عند نفسه، بحيث يوجب تغييراً للمسئلة اجماعية قطعية او تبديلاً فى عقيدة السلف المجمع عليها وأما التفسير بالدليل والقرينة فهو تفسير صحيح معتبر فى الشرع ومن يطالع كتب التفسير يجدها مشحونة بمثل هذه التفاسير فلا ضير فيها.

اسی بناء پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظریہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیریں لکھی گئیں، معتزلہ میں ابو مسلم اصفہانی کی تفسیر اور قاضی عبد الجبار معتزلی کی تفسیر قرآن اور اہل سنت میں ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اور امام ابو خورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواہر القرآن اور سب سے آخر میں امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، سرسید احمد خان نے ہندوستان میں اور مفتی محمد عبدہ نے مصر میں ادھر توجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اگر بالفرض سرسید کی نیت خیر بھی ہو، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے علم کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے لغت و ادب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہوئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جادہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبد الحمید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں گواصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح عصری کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمۃ اللہ علیہ خود قرآن پاک کے نظم و نسق اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تطبیق اور کلام عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نئے تعلیم یافتہ فاضل فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک ایسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم دولت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ طنطاوی جو ہری جو جامعہ مصریہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ طنطاوی جو ہری کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف توجہ کرانا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تنزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب

تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم اور یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مسلح نہ ہوں گے۔ سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تحصیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سرمایہ کو نذر آتش یا دیر یا برد کر دیں اور پہلے کے سارے مفسرین، اہل لغت، اہل قواعد اور اہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسلام اور احمق کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پلٹے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش نہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور دور دراز کا نظر آئیں گی، جیسی آج ان کی نظر میں امام ماتریدی اور امام غزالی، اور امام رازی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحر ناپیدا کنار ہے بھلا اس کی موجوں کی کتنی کون کر سکتا ہے؟ بس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمانداری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ اگلوں کو نظر آیا اس کو نادانی اور جہالت نہ کہے اور جو آئندہ نظر آئے گا اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قیود و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے لیں۔

امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اس پر اجماع ہے، کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط بڑھا تو کم علم مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بیحد مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقلید مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راستہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل تجدید کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سرسید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوک الپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حجیت حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے متفق علیہ اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ | اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان جان

لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، افسوس ہے کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک وبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد، بدرکھنے والے لوگ نہ صرف من مانے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں بلکہ پرانے مفسرین کی غلطیاں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں، اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا اور نہ اپنی جان اس کے حوالہ کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی، اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئرنگ کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن

وحدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن و سنت ہی اتنے لاوارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاتِبٍ | بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ وہ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ اور بلاشبہ ہم نے قرآن نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے، اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بلاشبہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ لِلذِّكْرِ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطی نے امام ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفانؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے ہیں کہ لَتَعْلَمُنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۱/۲۷۶) چنانچہ موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے صرف سورہ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ایضاً)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو لمبے لمبے قصیدے، معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کو عربی زبان کی مہارت اور نزول وحی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شد بد پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مفسر قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم دین کے ساتھ کیسا افسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ کوئی صحیح بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔ (ابوداؤد سنائی، از اتقان ۱/۲۷۹)

محمد جمال بلند شہری، متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۲/۲۲

مُقَدِّمَتَا

وحی کی ضرورت | آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین ستاروں اور سیاروں کا ایسا محیر العقول نظام پیدا کیا وہ اپنے بندوں تک پیغام رسانی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو ان کے مقصد زندگی سے متعلق ہدایات دی جاسکیں، اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظام ضرور بتایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحی رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحی ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض عائد کر کے پوری کائنات کو اس کی خدمت میں بالواسطہ یا بلاواسطہ لگا دیا ہے۔

لہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد دو کام نڈر ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکام خداوندی کو مد نظر رکھے اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے کہ جو اللہ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں، نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو ناپسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواس خمسہ ظاہرہ سے جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان اور پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرمادئے ہیں، قوت باصرہ آنکھ میں قوت سامعہ کان میں قوت شامعہ ناک میں قوت ذائقہ زبان میں، اور قوت لامسہ پورے جسم میں، یہ قوت پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور ہاتھوں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے انگشت شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل ہے اور تیسری، نلی، چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس خمسہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم عقل سے حاصل ہوتا ہے، اور جو باتیں ان دونوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا سم دہی کے ذریعہ عطا کیا جاتا ہے۔

علم لے ان مذکورہ قوتوں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے، جس سے آگے وہ کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورایا کالا ہے، لیکن اگر میں باتیں آپ اپنے حواس کو معطل کر کے محض عقل سے معلوم کرنا چاہوں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہرہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً اسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی ماں ضرور ہے، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو کس نے پیدا کیا ہے؟ اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے

والے کو دیکھ سکتے ہیں، مگر آپ کی عقل یہ بتا رہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، اب اگر آپ اس علم کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس خمسہ کا تعلق ہے وہاں تک عقل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس خمسہ جواب دیتے ہیں وہیں سے عقل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن عقل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً عقل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا نا پسند ہے؟ یہ سوالات ایسے ہیں کہ ان کا جواب عقل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اسی کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو عقل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف عقل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں عقل کام نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک عقل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی معتقدات کا علم دینا عقل کے بجائے وحی کا منصب ہے اور ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہرہ اور عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خلط صفراء غالب ہو گئی ہر چیز پہلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا، یا ایک کے دو نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات میٹھی چیز کڑوی اور کڑوی میٹھی معلوم ہوتی ہے، اور اگر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ خارج میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معلومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچا کرتی تو عقلاء کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا حالانکہ ایک ہی مسئلہ ایک عاقل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک وقت میں ایک بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں، بلکہ عقل کا ایک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے | حواس خمسہ ظاہرہ و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہر ایک کا ایک دائرہ عمل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ تو یہ بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معلوم کرنا چاہیں تو آپ کو مایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آگئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک سے اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے، یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور اپنے فن کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہرہ کی حد ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہی، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معلومات کے علاوہ ایک

ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی الہی رہنمائی ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل ہتھیار ڈال دیتی ہے، جو لوگ وحی الہی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تر دار و مدار عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا لگا بندھا کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونا تولنے کے کانٹے سے گےہوں کا بھرا ہوا بورا تولنے لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بورا تولنے کے بجائے وہ کانٹا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا، اور لوگ تولنے والے کو بھی بے وقوف اور احمق بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے | آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرامطہ بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے لئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میری سمجھ میں یہ بے عقلی کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور بھائی کے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی نفسیات سے بھی بخوبی واقف ہے لیکن یہ بے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا نبھاؤ ہو سکے گا یا نہیں؟ وہ مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے اس کے ہم پلہ نہیں ہوتی۔“

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، لہذا میں اپنے پیروں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں، اور اپنے گھر کی دولت کو گھر میں ہی رکھیں۔“ (الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن | آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں لعنت بھیجیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو وحی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وحی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا نک نتیجہ | گیارہویں صدی عیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا ذمہ دار تھا، ایک بھیا نک غلطی ہوئی کہ

اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور طبقاتی نظریات اور مشہورات کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اسی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد نہ تھی، مگر اس کو آخری سمجھ لیا گیا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ بتدریج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آنے والا نظریہ گذشتہ نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل عارضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ توریت کی

دیوار کی طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً نیک نیتی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غالباً یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمتِ شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبالِ جان اور مذہب و عقلیت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا عروج نہ ہو سکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ لا دینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم | یہ وہ زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا کوہِ آتش فشاں پھٹ چکا تھا، علماء طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان بے اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی حلقوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے کہ جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمامِ اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات علماء کی تکفیر کی، اور ملاحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دینِ مسیحی کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایمر جنسی اور فوری عدالتیں قائم کی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد کو زندہ جلایا گیا، انہیں زندہ جلائے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برونو (Brunoe) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کرۂ ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور آبادیوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فلکیات گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، موجودہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقلِ انسانی وحیِ الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معاملہ میں آخری معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائیں ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن | قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل دیکر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتداء اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور

حافظہ پر دیا گیا، مگر چونکہ محض حفظ کی صورت میں نسیان کا امکان رہتا ہے اس لئے حفظ کے ساتھ ساتھ کتابت کا بھی اہتمام کیا گیا۔ جمع و ترتیب کا کام بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور نگرانی میں ہو رہا تھا، ایسا نہیں تھا کہ صحابہ کرام کیف ما اتفق جہاں چاہا لکھ دیا، مثلاً جب غیر اولی الضرور کے الفاظ نازل ہوئے تو آپ نے نہ صرف یہ کہ فوراً قلمبند کرنے کا حکم فرمایا بلکہ یہ بھی فرمایا کہ فلاں آیت کے بعد لکھو، چنانچہ آنحضرت کے وصال کے بعد سلسلہ وحی بند ہوا، تو اس وقت صحابہ کے پاس مکمل قرآن مرتب شکل میں لکھا ہوا موجود تھا مگر آپ ﷺ کی موجودگی میں سلسلہ وحی جاری رہنے کی وجہ سے درمیانی اضافوں کی گنجائش تھی اس لئے کتابی شکل میں نہ تھا۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں وقد كان القرآن مكتوباً في عهدہ صلی اللہ علیہ وسلم لكن غير مجموعة في موضع واحد یعنی قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مکمل طور پر لکھا جا چکا تھا البتہ یکجا تمام سورتوں کی شیرازہ بندی نہیں تھی۔

حضرت ابو بکر صدیق کے عہد میں تاریخ حفاظت قرآن | حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت میں یمامہ کے مقام پر مدعی نبوت مسیلمۃ الکذاب سے ایک خوں ریز جنگ ہوئی جس میں تقریباً بارہ مسلمان شہید ہوئے ان میں سات سو حفاظ اور قراء بھی شہید ہوئے، حفاظ قرآن کی اس کثیر تعداد کے شہید ہو جانے سے سیدنا حضرت عمر فاروق کو شدید اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آئندہ جنگوں میں باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں، اور اس دولت سے

ت حرم ہو جائے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اس طرف توجہ دلائی، ابتداء تو ابو بکر صدیق تیار نہ ہوئے مگر حضرت عمر فاروق کے مسلسل اصرار اور خود غور و فکر کر کے نتیجہ کی وجہ سے آخر کار حضرت ابو بکر صدیق کو بھی اس مسئلہ میں شرح صدر ہو گیا اور آپ تیار ہو گئے، چنانچہ آپ نے حضرت زید بن ثابتؓ کو بلایا اور فرمایا آپ ایک صالح نوجوان ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی یہ خدمت دیتے رہے ہیں نیز ہمیں آپ کے اوپر پورا اعتماد ہے آپ اس کام کو انجام دیں، چنانچہ حضرت زید لکھنے اور حضرت ابی بن کعب لکھانے پر مامور ہوئے، غرضیکہ ان حضرات نے یہ کام بحسن و خوبی انجام دیا، اور کتابی شکل میں ایک مکمل نسخہ تیار ہو گیا، جو حضرت ابو بکرؓ کے پاس ان کی وفات تک رہا، آپ کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس تاحیات رہا، حضرت عمرؓ کے بعد آپ کی صاحبزادی حضرت حفصہ کے پاس رہا، اور اس کی تصدیق شدہ نقلیں ملک کے اطراف و جوانب میں بھیج دی گئیں۔

حفاظت قرآن و عہد عثمانی | جب اسلامی فتوحات کا سلسلہ دراز ہوا اور جب بکثرت اہل عجم حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے جن کی مادری زبان عربی نہ ہونے کی وجہ سے عربی حروف کا صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً نہیں پائی جاتی تھی، اس کے علاوہ عرب کے مختلف قبائل میں لب و لہجہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، ابن قتیہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی ہذیل (حتی حین) کو عشی عین پڑھتے ہیں، اور بنو اسد تعلمون کسرۃ تا کے ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمیمی ان کے بجائے عن اور سین کی جگہ تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورہ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، بوب النات ملک النات اللہ النات چنانچہ عہد عثمانی میں آرمینہ اور آذربائیجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قرأت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قرأت کو دوسرے سے اصح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہؓ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمانؓ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمانؓ نے حضرت حذیفہؓ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حفصہؓ کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید ابن ثابتؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت سعید بن العاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن الحارثؓ کو اس کام پر مقرر فرمایا اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمانؓ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے، بعض حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، ساتواں بحرین اور آٹھواں یمن روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ | عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمان غنیؓ کا جمع کردہ ہے، حضرت عثمان غنیؓ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں اور حضرت عثمانؓ نے مختلف قراءات ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دئے۔ (علوم القرآن، ملخصاً)

وحی کی اقسام

وحی قلبی | اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مسخر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ اور نہ دیگر حواس کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں جاگزیں ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت بیداری میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا

حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

۲۔ کلام باری | اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ براہ راست رسول کو اپنی ہمسکامی کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا مگر اس میں نبی کو آواز سنائی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس کو سنتے ہیں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور کو پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳۔ وحی ملکی | اس تیسری قسم میں اللہ تعالیٰ اپنا پیغام کسی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، صرف اس کی آواز سنائی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آکر پیغام پہنچا دیتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی کو اپنی اصل صورت میں نظر آجائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ (الشوریٰ) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر دل میں بات ڈال کر پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغامبر (فرشتے) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“

اس آیت میں وحیا (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی قلبی مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغامبر بھیجنے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق | وحی اور ایحاء، لغت میں ان کے معنی ہیں جلدی سے کوئی اشارہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ اسی معنی میں حضرت زکریا کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ظاہر ہے کہ اشارہ کا مقصد مخاطب کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور ایحاء دل میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں، مثلاً وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ، وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ، وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ذِكرہ تمام آیات میں ایحاء لغوی معنی میں ہے۔

وحی کے اصطلاحی معنی | وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کلام اللہ المنزل علی نبی من انبیاءہ، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال پیغمبر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری فرماتے ہیں کہ وحی اور ایحاء دونوں الگ الگ لفظ ہیں اور دونوں میں تھوڑا سا فرق ہے، ایحاء کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے علاوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس الہام کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایحاء کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ (علوم القرآن)

ملکی اور مدنی آیات | آچھے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ ملکی اور کسی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے، اکثر مفسرین کی اصطلاح میں ملکی آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بغرض ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے پہلے نازل ہوئی، بعض لوگ ملکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ ملکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر

مفسرین کی اصطلاح کے مطابق، یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکیں تھیں اس لئے انہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ منی و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی کہلاتی ہیں، اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مکہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات | علماء تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقراء کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کلی ہیں اور بعض اکثری قواعد کلیہ یہ ہیں:

۱۔ ہر وہ سورت جس میں کلاً آیا ہے وہ مکی ہے، یہ لفظ پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔

۲۔ ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسلک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، لہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہو گئی۔

۳۔ سورۃ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم و ابلیس کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔

۴۔ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔

۵۔ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورۃ عنکبوت کو مستثنیٰ کیا ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورۃ عنکبوت بحیثیت مجموعی تو مکی ہے، مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں | ۱۔ مکی سورتوں میں عموماً یا ایہا الناس کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یا ایہا الذین آمنوا کے الفاظ سے۔

۲۔ مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔

۳۔ مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور حشر و نشر کی منظر کشی، آنحضرت کو صبر و تسلی کی تلقین پچھلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوئے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔

۴۔ مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔

۵۔ مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

سورتیں	۱۱۴	زبر	۵۳۲۳۲
رکوعات	۵۴۰	زیر	۳۹۵۸۲
آیات مدنی	۶۲۱۴	پیش	۸۸۰۴
آیات مکی	۶۲۲۱	مدات	۱۷۷۱
آیات بصری	۶۲۲۵	تشہیدات	۱۲۵۲
آیات شامی	۶۲۲۶	نقطے	۱۵۶۸۴
کلمات	۷۷۴۳۹	حروف	۳۶۴۲۱۹

تاریخ نزول قرآن | قرآن کریم کلام الہی ہے جو کہ ازل ہی سے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے بل ھُوَ محفوظ سے دو مرتبہ ہوا ہے، ایک مرتبہ یہ پورے کا پورا آسمان دنیا کے بیت العزت میں نازل کر دیا گیا تھا، (بیت العزت کو بیت المعمور بھی کہتے ہیں) کعبۃ اللہ کے محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے، یہ نزول لیلۃ القدر میں ہوا تھا، پھر دوسری مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تھوڑا تھوڑا کر کے حسب ضرورت نازل کیا جاتا رہا، یہاں تک کہ ۲۳ سال میں اس کی تکمیل ہوئی، اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم کا دوسرا مد ربی نزول اس وقت شروع ہوا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چالیس سال تھی، اس نزول کا آغاز بھی صحیح قول کے مطابق لیلۃ القدر ہی میں ہوا ہے، لیکن اس رات میں رمضان المبارک کی کوئی تاریخ تھی اس کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، بعض روایات سے رمضان کی سترہ اور بعض سے انیس اور بعض سے ستائیس شب معلوم ہوتی ہے۔

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت | صحیح قول یہ ہے کہ قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں، وہ سورہ علق کی ابتدائی آیتیں تھیں جو غار حرا میں نازل ہوئیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ پر نزول وحی کی ابتداء تو سچے خوابوں سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ کو خلوت میں عبادت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ غار حرا میں کئی کئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز اسی غار میں آپ کے پاس اللہ کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے پہلی بات یہ کہی اِقْرَأْ یعنی پڑھو، حضور نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، اس کے بعد فرشتے نے آپ کو اس زور سے دہرایا کہ مشقت کی انتہا ہو گئی، غرضیکہ اسی طرح آپ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے عمل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورہ علق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ اس واقعہ سے بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ گھر پہنچے تو حضرت خدیجہ سے فرمایا زُمَّلُونِی، زُمَّلُونِی مجھے کھیل اڑھاؤ، مجھے کھیل اڑھاؤ، آپ پر نازل ہونے والی یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ کو فترت وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وہی فرشتہ جو غار حرا میں آیا تھا آپ کو آسمان زمین کے درمیان نظر آیا، اور اس نے سورہ مدثر کی آیات آپ کو سنائیں۔

التفسیر لغة واصطلاحاً

تفسیر لغةً، الكشف والإبانۃ تفسیر اصطلاحاً، علم یُبْحَثُ فیہ عن احوال القرآن المجید من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بحسب طاقة البشریۃ پہلی قید سے علم قرأت خارج ہو گیا اس لئے کہ علم القرأت میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بقدر طاقۃ البشریۃ کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ تشابہات اور اللہ تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مراد کے عدم علم سے علم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسیر و تاویل میں فرق | تفسیر کا علم و ادراک صرف نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جیسا کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم و ادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، لہذا علم تاویل، ان علوم میں سے ہے جس کا تعلق درایت سے ہے، نیز تاویل چند محتملات میں سے کسی ایک احتمال کو، احتمال خطا کے ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس لفظ سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جمل، ملخصاً)

موضوع: القرآن من حيث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ
غرض: الإہتداء بہدایۃ اللہ تعالیٰ، والتَّمسُّک بالعروۃ الوثقی والوصول الی السعادة الابدیہ.

ترجمة الإمامین الہمامین الجلیلین

الشیخ محمد بن احمد جلال الدین المحلی، والشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی۔
 بلاشبہ ان دونوں حضرات کی ذات گرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی عبقری شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں:
 ہزاروں سال زگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا
 سالہا در کعبہ دیت خانہ می نالد حیات تاز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں
 یوں تو اس عالم ہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابل فخر سپوت جنم لیتے ہیں، لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں کہ جو سینہ
 گیتی پر نقش دوام چھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اور قابل مبارک باد افراد میں سے دونوں صاحب جلالین بھی ہیں۔
 اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیاں راچہ بیاں، بلکہ یہ تو سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف
 ہے مگر چونکہ ترجمہ نویسی کا طریقہ اسلاف و اکابر سے چلا آ رہا ہے، اسی کے پیش نظر احقر بھی انگلی کٹا کر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔
 ابتداء صاحب جلالین نصف ثانی سے کرتا ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب نصف
 اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب | آپ کا نام محمد اور والد محترم کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب سے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن ابراہیم
 بن احمد بن ہاشم بن شہاب بن کمال الانصاری محلی، مصر کے ایک شہر محلۃ الکبریٰ کی طرف منسوب ہیں۔
سن پیدائش و وفات | آپ ماہ شوال ۷۹۱ھ میں مصر کے دار السلطنت قاہرہ میں پیدا ہوئے اور ۸۶۳ھ میں ۱۵ رمضان المبارک
 بروز شنبہ بوقت صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۷۳ سال عمر پائی، باب النصر میں اپنے آباء و اجداد کے قریب
 مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم | قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اساتذہ سے پڑھیں اور فقہ علامہ بیجوری،
 جلال بلقینی، ولی عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب بخیمی اور شمس شطعونی سے اور فرائض و حساب ناصر الدین بن انس مصری
 حنفی سے اور منطق، جدل، معانی، بیان، عروض، بدر محمود اقصرانی سے اور اصول دین و تفسیر علامہ شمس بساطی وغیرہ سے حاصل کئے، ان
 حضرات کے علاوہ دیگر اساطین علم کے حلقہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اولاً آپ نے کپڑے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک
 کپڑے کی تجارت کرتے رہے، اس کے بعد ایک شخص کو قائم مقام بنا کر خود درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ایک خلق کثیر نے آپ
 سے تحصیل علم کیا، آپ پر عہدہ قضاء بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرما دیا۔

آپ کی تصانیف | آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں جمع الجوامع، جلالین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی
 ابتداء سورۃ کہف سے فرمائی نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ ہی کی تفسیر کر پائے
 تھے کہ عمر نے وفات کی اور اس دار فانی سے دار جاودانی کی طرف رحلت فرما گئے (انا لله وانا الیہ راجعون) بقیہ نصف اول کی تکمیل

آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبدالرحمن بن ابی بکر نے کی۔

تفسیر جلالین | فن تفسیر کی ایک مختصر مگر جامع تفسیر ہے اگر اس کو قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، قرآنی اور تفسیری الفاظ سورہ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بے وضو چھونا جائز ہے، یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا نام جلالین رکھا گیا، بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعین میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس کے یاد رکھنے کی آسان شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور محلی کے شروع میں میم ہے اور سین حروف تہجی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے اور میم مؤخر، لہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا مؤخر۔

جلالین کے مآخذ | شیخ مؤثق الدین احمد بن حسن بن رافع کواشی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبصرہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تلخیص کہتے ہیں، شیخ جلال الدین محلی کا اعتماد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وجیز اور تفسیر بیضاوی اور ابن کثیر پیش نظر رہی ہیں۔

جلالین کے شروع و حواشی | ۱۔ جمالین، ملا نور الدین علی بن سلطان محمد الہروی المشہور بملا علی قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے ۲۔ قبس النیرین یہ ۹۵۲ھ کی تالیف ہے ۳۔ مجمع البحرین و مطلع البدرین، جلال الدین محمد بن محمد کرنی کی کئی جلدوں میں ہے ۴۔ کمالین شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن عبد الصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے اتحاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروع ہیں چونکہ استیعاب مقصد نہیں اس لئے ان ہی چند کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب | نام عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پورا نسب اس طرح ہے، عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان فخر الدین بن ناظر الدین الاسیوطی، سیوط کی طرف منسوب ہیں، جس کو اسیوط بھی کہتے ہیں، سیوط دریائے نیل کے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محلہ خضریہ ہے جو سوق خضر کے نام سے مشہور ہے، یکم رجب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت باکمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم | آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سایہ پدری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد ماجد، چند بزرگوں کی سرپرستی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن الہمام خنفی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے کم عمر میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کر لی، اس کے بعد آپ نے منہاج الاصول، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں حفظ کیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرزمانی خنفی سے بہت سے درسی اور غیر درسی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم و فن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ | بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رو سے درست نہیں ہے اس لئے کہ اصحاب تاریخ کی یہ صراحت موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، ظاہر ہے کہ اس عمر میں تلمذ کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء | تحصیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے املا میں مشغول

ہو گئے، آپ نے حسن المحاضرہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم، تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تبحر عطا فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حج کے موقع پر آب زمزم پیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین بلقینی کے رتبہ کو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دو لاکھ حدیثیں یاد ہیں، اور اگر مجھے اس سے بھی زیادہ ملتیں تو ان کو بھی یاد کرتا، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کر لی، اور ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زہد و قناعت کا یہ عالم تھا کہ امراء اور اغنیاء آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے، مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک خصوصی غلام اور ایک ہزار اشرفیاں آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے اشرفیاں واپس کر دیں، اور غلام آزاد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارکہ کا خادم بنا دیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، طی الارض کی کرامت آپ کی بہت مشہور ہے، بقول آپ کے آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

علمی خدمات | بقول داؤد ماکی آپ کی تصانیف کی تعداد پانصد سے بھی متجاوز ہے، آپ کی تصانیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح استعاذہ و بسملة ہے، علوم القرآن پر آپ کی تالیف ”الاتقان فی القرآن“ نہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات | آپ کی وفات ہاتھ کے ورم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی آخری شب ۱۹ جمادی الاول ۹۱۱ھ میں پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ .

محمد جمال بلند شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲ رذی الحجہ ۱۴۲۲ھ مطابق

۲۵ فروری ۲۰۰۲ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الكهف

سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاصْبِرْ نَفْسَكَ الْآيَةُ مِائَةٌ وَعِشْرَ آيَاتٍ

او خمس عشرة آية

سورة کھف کی ہے، سوائے وَاصْبِرْ نَفْسَكَ (الآیہ) کے ایک سو دس یا ایک سو پندرہ آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ الْإِعْلَامُ بِذَلِكَ
الثناء به أَوْ هُمَا إِحْتِمَالَاتٌ أَفِيدُهَا الثَّالِثُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ الْكِتَابَ
الْقُرْآنَ مَجْعَلٌ لَهُ أَيْ فِيهِ عَوَجٌ ○ اخْتِلَافًا وَتَنَاقُضًا وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ .

ترجمہ

میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، حمد صفات کمالیہ بیان کرنے کو کہتے ہیں، ہر قسم کی حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہے، آیا جملہ خبریہ کے استعمال سے ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا مقصود ہے یا (انشاء) ثناء مقصود ہے یا دونوں مقصود ہیں یہ کل تین احتمالات ہیں، ان میں تیسرا احتمال زیادہ مفید ہے جس نے اپنے بندے محمد پر کتاب قرآن نازل فرمائی اور اس میں کسی قسم کی کجی یعنی لفظی اختلاف اور معنوی تناقض نہیں رکھا، اور جملہ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ، کتاب سے حال ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

عَوَجٌ بالکسر فساد فی المعانی اور بالفتح فساد فی الاجسام یعنی عَوَجٌ ایسی کجی جو جوارج سے محسوس ہو، اور عَوَجٌ ایسی کجی جو عقل سے محسوس ہو، مگر یہ قاعدہ اکثری ہے کلیہ نہیں۔

وَهَلِ الْمُرَادُ الْإِعْلَامُ بِذَلِكَ اس سوالیہ جملہ سے شارح علام کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جملہ خبریہ کے ذریعہ جو ثبوت حمد کی خبر دی گئی ہے اس سے تین مرادیں ہو سکتی ہیں (۱) یا تو اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کمالیہ ازلی وابدی ہیں، اس صورت میں جملہ لفظاً اور معناً خبریہ ہوگا، اور خبر دینے کے لئے ثابت محذوف نکال کر جملہ اسمیہ اختیار کرنے سے مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بندوں کے لئے ضروری ہے کہ خداوند قدوس کے لئے کمالات کے ازلی وابدی ہونے کا اعتقاد رکھیں (۲) یا مقصد انشاء حمد ہے اسی کو مفسر علام نے او الشناء بہ سے تعبیر کیا ہے، اس صورت میں جملہ لفظاً خبریہ اور معناً انشائیہ ہوگا، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَحْمَدُ وَاُنْشِیْ حَمْدًا لِنَفْسِیْ لِعِجْزِ خَلْقِیْ مِنْ

کنہ حمدی (۳) یا دونوں مقصود ہیں اس کی طرف اپنے قول اوہما سے اشارہ فرمایا ہے، یعنی اخبار حمد اور انشاء حمد دونوں مقصود ہوں گے، اس صورت میں جملہ کا استعمال خبر اور انشاء دونوں میں ہوگا، اور یہ حقیقت و مجاز کے اجتماع کے طور پر ہوگا، مگر خبر میں حقیقت اور انشاء میں مجاز ہوگا، اور مقصد ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا اور انشاء حمد کرنا ہوگا۔

أَفِيذُهَا ثَالِثٌ شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تینوں صورتوں میں تیسری صورت زیادہ مفید اور بہتر ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اخبار اور انشاء دونوں مقصود بالذات ہو جاتے ہیں، بخلاف پہلی دونوں صورتوں کے کہ ان میں ایک مقصود بالذات اور دوسرا مقصود بالتبع ہوتا ہے، اگر تو اعتراض کرے کہ انشاء ثناء اخبار بالثناء کو مستلزم ہے، بایں طور کہ انشاء حمد کرنے والا بھی حمد کرنے والا ہوتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ مقصود بالذات اور مقصود بالتبع میں فرق ہوتا ہے، مثلاً اگر جملہ کو فقط خبریہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں اخبار بالحمد قصداً ہوگی مگر انشاء ثناء تبعاً ہوگی اور اگر جملہ کو فقط انشائیہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں انشاء حمد تو قصداً ہوگی مگر اخبار بالحمد ضمناً اور تبعاً ہوگی، اور اگر دونوں جملہ خبریہ اور انشائیہ قرار دیا جائے تو اخبار اور انشاء دونوں قصداً ہوں گے **قوله الَّذِي أَنْزَلَ** (الآیہ) ثبوت حمد کے لئے علت کے قائم مقام ہے اس لئے کہ موصول صلہ سے مل کر جب صفت واقع ہو اور صلہ مشتق ہو تو ایسی صفت موصوف کے لئے ثبوت حکم کی علت ہوا کرتی ہے، اسی قاعدہ کے مطابق **الَّذِي أَنْزَلَ**، الحمد ثابت للہ کے لئے علت ہوگی، یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے حمد اس لئے ہے کہ اس نے قرآن نازل فرمایا۔

الحمد کے بعد **هو الوصف بالجميل** کے اضافہ کا مقصد حمد کے معنی کو بیان کرنا ہے اور ثابت مقدر مان کر یہ بتانا ہے کہ الحمد مبتداء ہے اور للہ ثابت مقدر کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہے۔

سوال: ثَبَّتْ کے بجائے ثابت اسم فاعل کا صیغہ محذوف ماننے میں کیا فائدہ ہے؟

جواب: ثابت اسم فاعل استمرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے اس سے اشارہ کر دیا کہ باری تعالیٰ کے لئے ثبوت حمد دائمی اور ازلی ہے، بخلاف ثَبَّتْ کے کہ یہ تجدید اور حدوث پر دلالت کرتا ہے **قوله تناقضاً حذف مضاف** کے ساتھ اختلافاً کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے **اِخْتِلَافًا ذَا تَنَاقُضٍ**، لہٰذا کی تفسیر فیہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ کہف کے فضائل

اس سورت کے پڑھنے سے گھر میں سکینت و برکت نازل ہوتی ہے، ایک مرتبہ ایک صحابی نے سورہ کہف پڑھنی گھر میں ایک جانور بھی تھا وہ بدکنا شروع ہو گیا اور کودنے لگا، تو انہوں نے غور سے دیکھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہیں ایک بادل

نظر آیا جس نے انہیں ڈھانپ رکھا تھا، صحابی مذکور نے اس واقعہ کا ذکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے فرمایا اسے پڑھا کرو، اس کے پڑھتے وقت سکینت نازل ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری فضل سورة الکہف)

تمام تعریفیں اسی اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے اپنے بندے پر یہ قرآن نازل کیا اور اس میں کسی قسم کی کمی باقی نہ چھوڑی۔

قِيَمًا مُّسْتَقِيْمًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّيُنْذِرَ يَخْوَفَ بِالْكِتَابِ الْكَافِرِينَ بَأْسًا عَذَابًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ
مَنْ قَبْلَ اللَّهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۚ مَا كَثُرَ فِيهِ أَبَدًا ۚ
هُوَ الْجَنَّةُ وَيُنْذِرَ مَنْ جُمِلَةَ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ بِهَذَا الْقَوْلِ مِنْ عِلْمٍ
وَلَا لِأَبَائِهِمْ ۚ مَنْ قَبْلَهُمُ الْقَائِلِينَ لَهُ كُتِبَتْ عَظُمَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۚ كَلِمَةٌ تَمِيزُ
مُفَسِّرَةً لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ وَالْمَخْصُوصِ بِالذَّمِّ مَحْذُوفِ أَيْ مَقَالَتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ إِنَّ مَا يَقُولُونَ فِي
ذَلِكَ إِلَّا مَقُولًا كَذِبًا ۚ

ترجمہ

اور حال یہ ہے کہ وہ بالکل سیدھی مستقیم ہے قِيَمًا کتاب سے حال ثانیہ ہے اور جملہ حالیہ کی تاکید ہے، تاکہ ڈرائے
(اللہ) کتاب کے ذریعہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے، جو کہ اس کی طرف سے ہے اور تاکہ ان مومنین کو خوشخبری
دے جو نیک عمل کرتے ہیں یہ کہ ان کے لئے اجر حسن ہے حال یہ ہے کہ وہ اس اجر حسن میں کہ وہ جنت ہے ہمیشہ
رہیں گے، اور منجملہ کافروں سے ان کافروں کو ڈرائے جو کہتے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہے اس قول کی نہ ان کے پاس
کوئی سند ہے اور نہ ان کے آباء کے پاس جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں اور وہ بھی اسی بات کے قائل تھے اور یہ بات جو ان
کے منہ سے نکل رہی ہے بڑی بھاری ہے، کلمہ تمیز ہے جو کہ کُتِبَتْ کی ہی ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص
بالذم محذوف ہے اور وہ ان کا قول مذکور (اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ہے) اور وہ اس بارے میں جھوٹ کے سوا کچھ نہیں کہتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قِيَمًا صیغہ صفت ہے، اس کے دو معنی ہیں (۱) درست، مستقیم، جیسے ذلک دین القیمة یہی طریقہ درست ہے
(۲) درست کرنے والا یعنی ایسی کتاب جو انسانوں کے دنیوی اور اخروی تمام معاملات کو درست کرنے والی ہے، اس
صورت میں قِيَمًا مقوم کے معنی میں ہوگا قِيَمًا یہ الکتاب سے حال ثانی ہے اس صورت میں حال مترادف ہوگا، پہلا
حال جملہ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ہے، یا لَہ کی ضمیر سے حال ہوگا اس صورت میں حال متداخل ہوگا، اور یہ حال مؤکدہ
کہلائے گا اس لئے کہ دوسرا حال پہلے حال کے مفہوم کی تاکید کرتا ہے، فعل محذوف کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے، تقدیر

عبارت یہ ہوگی **قوله لِيُنذِرَ** میں لام تعلیل یا عاقبت کا ہے اور **أَنْزَلَ** سے متعلق ہے اور **لِيُنذِرَ** کا مفعول اول یعنی الکافرین محذوف ہے اور **بِأَسَا** شدیداً مفعول ثانی ہے، اور **مِنْ لَّدُنْهُ** کائناتاً محذوف کے متعلق ہو کر جملہ ہو کر **بِأَسَا** کی صفت ثانی ہے، ای **بِأَسَا** شدیداً کائناتاً **مِنْهُ يُبَشِّرُ** کا عطف **يُنذِرَ** پر ہے اور لام کے تحت ہے، **الْمُؤْمِنِينَ يُبَشِّرُ** کا مفعول ہے، اور **الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْخَيْرَ** المؤمنین کی صفت ہے **أَنْ لَهُمْ** کے پہلے ب حرف جار محذوف ہے۔

قوله مَا كَثِيرٌ لَهُمْ کی ضمیر سے حال ہے اور **فِيهِ** کی ضمیر کا مرجع اجر ہے دوسرے **يُنذِرَ** کا عطف **لِيُنذِرَ** پر ہے یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے اور اس کا مفعول ثانی محذوف ہے، ای **بِأَسَا** شدیداً، **مَا لَهُمْ** جملہ مستانفہ ہے اور **لَهُمْ** خبر مقدم ہے **مِنْ عِلْمٍ** مبتداء مؤخر ہے اور **مِنْ زَائِدَةٍ** ہے اور **لَا لَا بَأْسَ لَهُمْ** کا خبر پر عطف ہے اور بہ کی ضمیر کا مرجع قول ہے **كَبُرَتْ** فعل ماضی انشاء ذم کیلئے ہے اس میں ضمیر ہی فاعل ہے جو کہ مقاتلہم کی طرف راجع ہے کلمۂ تمیز ہے تخرج جملہ ہو کر کلمۂ کی صفت ہے اور **مَقَالَتُهُمُ** المذكورة مخصوص بالذم ہے۔

تفسیر کی فوائد

فِيهِ کے بعد **مُسْتَقِيمًا** کا اضافہ تعین معنی کیلئے ہے اس لئے کہ **فِيهِ** دو معنی کیلئے استعمال ہوتا ہے ایک مستقیم سیدھا اور دوسرے مقوم سیدھا کرنے والا، بعض نسخوں میں بالکتاب کے بجائے **يُخَوِّفُ الْكِتَابُ** ہے اس صورت میں **يُنذِرُ** کا فاعل کتاب ہوگی، پیش نظر نسخہ میں بالکتاب ہے لہذا **يُنذِرُ** کا فاعل اللہ ہوگا یا پھر محمد ہوں گے، **مِنْ قَبْلِ اللَّهِ** کے اضافہ کا مقصد **مِنْ** کے ابتدائی ہونے کی طرف اشارہ ہے اور **هُوَ الْجَنَّةُ** کے اضافہ کا مقصد **فِيهِ** کی ضمیر کا مصداق متعین کرنا ہے، اس لئے کہ ہ ضمیر اجر کی طرف راجع ہے، **مَنْ قَبْلَهُمْ** یہ **لَا بَأْسَ لَهُمْ** کا بیان ہے اور مراد وہ آباء ہیں جو خدا کیلئے اولاد کے قائل تھے، الا کے بعد مقولاً کا اضافہ کر کے بتادیا کہ کذباً کا موصوف مقولاً محذوف ہے۔

تفسیر و تشریح

اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں چار باتیں بیان کی گئی ہیں (۱) حمد باری اور قرآن کریم کی عظمت (۲) نزول قرآن کے تین مقاصد (۳) حامل قرآن کی ذمہ داری کس قدر ہے؟ (۴) اللہ تعالیٰ نے یہ کائنات کس مقصد کے لئے پیدا فرمائی، اور اس کائنات کا انجام کیا ہوگا؟

اجمال کی تفصیل

تمام تعریفیں اس ذات پاک کے لئے ہیں جس نے اپنے خاص بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ کتاب نازل فرمائی،

یعنی وہ ذات جس نے کتاب نازل فرمائی تمام خوبیوں ر ہے، اور تمام تعریفوں کے لائق اور بہتر سے بہتر شکر کی مستحق ہے، اور تمام عیوب و نقائص اور کمزوریوں سے منزہ ہے۔۔۔ وحدہ لا شریک ہے، اور اس کتاب میں ذرا بھی کجی نہیں باقی رکھی، نہ لفظی، نہ فصاحت و بلاغت کے خلاف ہو اور نہ معنوی، کہ اس کا کوئی حکم حکمت کے خلاف ہو، اور نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے ڈرائے، اور اہل ایمان کو جو اعمال صالح بھی کرتے ہیں آخرت میں اچھے انجام یعنی اجر حسن کی خوشخبری سنائے، اور کافروں میں سے بالخصوص اُن لوگوں کو ڈرائے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا عقیدہ رکھتے ہیں، اولاد کا عقیدہ رکھنے والے کافروں کا عام کافروں سے الگ ذکر اس لئے کیا ہے کہ اس باطل عقیدہ میں عرب کے عام لوگ اور یہود و نصاریٰ سب مبتلا تھے، نہ اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے آباء و اجداد کے پاس تھی عقیدہ اولاد کے بارے میں جو بات ان کی زبان سے نکلتی ہے یہ بہت بھاری بات ہے ادنیٰ عقل رکھنے والا شخص بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔

لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا سے جس مفہوم کو منفی انداز میں بیان کیا گیا ہے اسی مضمون کو قیما کے ذریعہ مثبت انداز میں بیان کیا گیا ہے، اس لئے کہ مستقیم وہی شئی ہوتی ہے جس میں کجی نہیں ہوتی۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُهْلِكٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ بَعْدَهُمْ اِی بعد تَوَلَّيْهِمْ عَنْكَ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ الْقُرْآنَ اَسْفًا غِيظًا وَحُزْنًا مِنْكَ لِحِرْصِكَ عَلَى اِيْمَانِهِمْ وَنَصْبِهِ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْهَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ لِنَخْتَبِرَ النَّاسَ نَاطِرِينَ اِلَى ذَلِكَ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝ فِیْهِ اِی اَزْهَدُ لَهُ وَاِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا فُتَاتًا جُرُزًا ۝ يَابِسًا لَا يَنْبُتُ

ترجمہ

شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ قرآن پر ایمان نہ لائے تو خود کو افسوس کی وجہ سے غم و غصہ میں ہلاک کر لیں گے یعنی ان کے آپ سے اعراض کرنے کے بعد آپ کے ان کے ایمان پر حریص ہونے کی وجہ سے، اور اَسْفًا مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بے شک ہم نے زمین پر جو کچھ ہے حیوانات اور نباتات اور اشجار و انہار وغیرہ کو زمین کے لئے زینت بنایا ہے تاکہ ہم ان لوگوں کو آزمائیں یعنی ان لوگوں کو آزمائیں جو اس کی طرف مائل ہیں، کہ ان میں سے کون ما علی الارض کے بارے میں عمل کے اعتبار سے زیادہ اچھا ہے، یعنی ان میں سے کون دنیا سے زیادہ بے رخی کرنے والا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو چٹیل میدان کر دیں گے یعنی خشک سپاٹ میدان بنادیں گے جو زراعت کے لائق نہ ہو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

مُهِلْکَ کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے **قوله** بَعْدَهُمْ یہ آثار کی تفسیر ہے اور بَعْدُ تَوَلَّیْهِمْ تفسیر کی تفسیر ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ان کافروں کے ایمان نہ لانے پر اتنا غم نہ کیجئے کہ خود کو ہلاک کر ڈالیں لَعَلَّ تَرْجٰی اور اشفاق کے لئے آتا ہے، مگر یہاں نہی کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی آپ کو اس قدر زیادہ غم کرنے سے منع کرنے کے لئے آثار اثر کی جمع ہے، ان کے پیچھے یعنی ان کی فکر میں آپ خود کو ہلاک نہ کریں **قوله** اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوا اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں (۱) اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوا شرط ہے اور ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے جزاء محذوف ہے یعنی **فَلَا یَهْلِكُ نَفْسُکَ سَکَ** (۲) اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوا شرط مؤخر اور **فَلَعَلَّکَ بَا**۔۔۔ اء مقدم **قوله** اَسْفًا باخع کا مفعول لہ ہے یا باخع کی ضمیر۔۔۔ حال ہے **قوله** لِحَرْصِکَ یہ علت العلة ہے یعنی آپ کو اتنا زیادہ غم کیوں ہے اس لئے کہ آپ ان کے ایمان پر حریص ہیں **قوله** اِنَّا جَعَلْنَا یہ جملہ متانفہ ہے اگر جَعَلَ صَیْرَ کے معنی میں ہو تو زینۃ اس کا مفعول ثانی ہوگا، لَهَا کالام زینۃ سے متعلق ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کائنۃ سے متعلق ہو کر زینۃ کی صفت ہو، ما علی الارض مفعول اول ہے اور اگر جَعَلَ بمعنی خَلَقَ ہو تو زینۃ یا تو حال ہوگا یا پھر مفعول لہ **قوله** ناظرین الی ذلک یہ من الناس سے حال ہے **قوله** جُرُزًا صَعِیدًا کی صفت ہے اس میں اسناد مجازی ہے اسلئے کہ جُرُز کے اصل معنی ایسی زمین کے ہیں جس کی گھاس کاٹ دی گئی ہو یہ ما علی الارض کا وصف قرار دیا ہے حالانکہ یہ ارض کا وصف ہے لہذا علاقہ مجاورت کی وجہ سے اسناد مجازی ہوگی۔

قوله اَیُّہُمْ ترکیب اضافی مبتداء ہے اور اَحْسَنُ اس کی خبر اور عملاً تمیز ہے جملہ ہو کر نَبِلُوا کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے فیہ کی ضمیر کا مرجع ما علی الارض ہے مراد دنیا و مافیہا ہے **قوله** اَزْهَدْ لَہُ یہ اَحْسَنُ عملاً کی تفسیر ہے **قوله** اَسْفًا کی تفسیر غِیْضًا و حُزْنًا سے کرنے کا مقصد تعین معنی ہے اس لئے کہ اَسْفًا متعدد معنی کے لئے آتا ہے **قوله** من الحيوان والنبات یہ ما علی الارض کا بیان ہے **قوله** ناظرین الی ذلک سے اشارہ ہے کہ ہُمْ ذوالحال ہے اور ناظرین اس سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

کافروں کے ایمان نہ لانے پر آپ اس قدر غم نہ کریں کہ خود کو ہلاک ہی کر ڈالیں، اس آیت میں نفس حزن سے منع نہیں کیا گیا اس لئے کہ کفر پر نفس حزن تو ایمان کی علامت ہے، آپ کو حد سے زیادہ غم کرنے سے اس لئے منع فرمایا گیا ہے کہ دنیا عالم امتحان ہے اس میں کفر و ایمان، خیر و شر دونوں رہیں گے اسی امتحان کے لئے ہم نے زمین کی چیزوں کو زمین کے لئے رونق بنایا ہے، تاکہ ہم اس کے ذریعہ لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں سے زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے

یعنی کون دنیا سے اعراض کرتا ہے اور کون اس دنیا کی زینت اور رونق پر مفتون ہو کر آخرت سے غافل ہو جاتا ہے، غرضیکہ یہ عالم ابتلا ہے تکوینی طور پر کوئی مومن رہے گا اور کوئی کافر پھر حد سے زیادہ غم کرنا بیکار ہے، آپ تبلیغ و رسالت کا اپنا کام کرتے رہئے اور باقی معاملہ ہمارے اوپر چھوڑ دیجئے، چنانچہ ایک دن ایسا آئے گا کہ ہم زمین کو چٹیل میدان کر دیں گے۔

أَمْ حَسِبْتَ اِیْ اَظْنَنْتَ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ الْغَارِ فِی الْجَبَلِ وَالرَّقِیْمِ الْلَوْحِ الْمَكْتُوبِ فِیهِ اَسْمَانُھُمْ وَاَنْسَابُھُمْ وَقَدْ سُوِّلَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ عَنْ قِصَّتِھُمْ كَانُوْا فِیْ قِصَّتِھُمْ مِنْ جُمْلَةِ اٰیَاتِنَا عَجَبًا ۝ خَبْرُ كَانِ وَمَا قَبْلَہُ حَالُ اِیْ كَانُوْا عَجَبًا دُوْنَ بَاقِی الْاٰیَاتِ اَوْ اَعَجَبَهَا لَیْسَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ اُذْ كُرِ اِذْ اَوٰی الْفِتِیۃُ اِلَی الْكَهْفِ جَمْعُ فَتٰی وَهُوَ الشَّابُّ الْكَامِلُ خَائِفِیْنَ عَلٰی اِیْمَانِھُمْ مِنْ قَوْمِھُمْ الْكُفَّارِ فَقَالُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ قَبْلِكَ رَحْمَةً وَھِیْ اَصْلَحُ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشْدًا ۝

ھِدَایۃ فَضَرَبْنَا عَلٰی اٰذَانِھُمْ اِیْ اَنْمَانُھُمْ فِی الْكَهْفِ سَبْعِیْنَ عَدَدًا ۝ مَعْدُوْدَةٌ ثُمَّ بَعَثْنَاھُمْ اِیْ اَیْقَطْنَاھُمْ لِنَعْلَمَ عِلْمَ مُشَآھَدَةِ اِیْ الْحِزْبِیْنِ الْفَرِیْقِیْنِ الْمُخْتَلِفِیْنِ فِی مُدَّةٍ لِّبِھُمْ اَحْصٰی فَعَلَ بِمَعْنٰی ضَبَطَ لِمَا لَبِثُوْا لِّلْبِھُمْ مُتَعَلِّقٌ بِمَا بَعْدَہُ اَمْدًا ۝ غَایۃ

ترجمہ

کیا آپ خیال کرتے ہیں یعنی گمان کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے کہف پہاڑ کے غار کو کہتے ہیں اور رقیم وہ تختی تھی جس میں اصحاب کہف کے نام اور ان کے اسماء کندہ تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا قصہ معلوم کیا گیا تھا، کہ وہ اپنے قصہ کے اعتبار سے ہماری آیات (قدرت) میں کچھ زیادہ عجیب تھے عجبا کان کی خبر ہے اور اس کا ماقبل (یعنی من آیاتنا) کانوا کی ضمیر سے حال ہے یعنی وہ آیات قدرت میں عجیب تھے نہ کہ باقی آیات، یا عجائبات میں زیادہ عجیب تھے۔ حقیقت حال ایسی نہیں ہے، اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب چند نوجوانوں نے ایک غار میں پناہ لی تھی فِتِیۃ فَتٰی کی جمع ہے یعنی کامل نوجوان جب کہ وہ اپنے ایمان کے بارے میں اندیشہ کرتے ہوئے اپنی کافر قوم کے پاس سے نکلے تھے تو اس وقت انہوں نے یہ دعا کی اے ہمارے پروردگار تو ہم کو اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی عنایت سے رحمت عطا فرما اور ہمارے معاملہ کو درست فرما تو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال کے لئے پردہ ڈال دیا یعنی ان کو گہری نیند سلا دیا پھر ہم نے ان کو اٹھایا یعنی بیدار کیا تا کہ ہم علم مشاہدہ کے طور پر معلوم کر لیں کہ ان کی مدت قیام میں اختلاف کرنے والے دو فریقوں میں سے کس نے ان کے قیام کی مدت کو یاد رکھا؟ احصٰی فعل ماضی ہے ضَبَطَ کے معنی میں لِمَا لَبِثُوْا اپنے مابعد سے متعلق ہے اور اَمْدًا بمعنی غایت ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمْ حَسِبْتَ میں اَمْ منقطعہ بمعنی استفہام انکاری ہے، یعنی اے محمدؐ آپ کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے **قوله** اَنْ اَصْحَابَ الْكَهْفِ جملہ ہو کر حَسِبْتَ کا مفعول بہ ہے، اور کَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا جملہ ہو کر اَنْ کی خبر ہے اور عَجَبًا (آیہ) محذوف کی صفت ہو کر اَنْ کی خبر ہے، اور اصحاب الکھف اَنْ کا اسم ہے کہف مفرد ہے جمع کھوف و اَکْهَف ہے بمعنی غار، کہف اور غار میں فرق یہ ہے کہ غار تنگ اور چھوٹی ہوتی ہے اور کہف کشادہ اور بڑی ہوتی ہے رقیم بمعنی مرقوم، لکھا ہوا، نوشتہ، رقیم کے بارے میں مفسرین کے چھ قول ہیں (۱) اس بستی کا نام جہاں سے اصحاب کہف نکلے تھے (۲) اس پہاڑ کا نام ہے جس میں وہ غار ہے (۳) اصحاب کہف کے کتے کا نام ہے (۴) اس میدان کا نام ہے جو اس غار کے دامن میں واقع ہے (۵) وہ تختی جس میں اصحاب کہف کے نام و نسب و حالات لکھے ہوئے ہیں اور غار کے دہانے پر نصب تھی (۶) سیرہ کی وہ لوح جس پر اصحاب کہف کے نام کندہ کر کے شاہی خزانہ میں محفوظ کر دی گئی تھی، امام بخاریؒ نے اس قول کو اپنی صحیح میں تعلیقاً ذکر کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو بخاری کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے **هَبْنِيْ هَبْنِيْ تَهْنِئَةً** سے فعل امر، اصلاح کرنا، درست کرنا، مہیا کرنا **احصٰی** باب افعال کا فعل ماضی ہے نہ کہ اسم تفضیل اس لئے کہ ثلاثی مزید سے اسم تفضیل افعَل کے وزن پر نہیں آتا **اٰی الْحَزْبِیْنَ** ترکیب اضافی مبتداء احصٰی جملہ ہو کر خبر، احصٰی کی ضمیر کا مرجع **کل واحد من الحزبین** ہے، **لَمَّا لَبِثُوْا** بواسطہ حرف جر احصٰی کا مفعول بہ ہے اور **اَمَدًا** تیز ہے **قوله** **ضَرَبْنَا عَلٰی اٰذَانِهِمْ ضَرْبًا** کا مفعول **حجَابًا** محذوف ہے، کلام میں مجاز ہے اسلئے کہ **القاء** نوم کو ضرب حجَاب سے تشبیہ دی ہے اور **ضَرَبْنَا** بمعنی **اَنَمْنَا** ہے **قوله** **عَدَدًا** بمعنی **معدودًا** سنین کی صفت ہے

تفسیر و تشریح

مذکورہ آیات میں اصحاب کہف کے واقعہ کو اختصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے تاکہ اجمال کے بعد تفصیل جاننے کا شوق پیدا ہو، کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے ہماری قدرت کی نشانیوں میں سے کچھ زیادہ عجیب چیز تھے یا ہمارے عجائبات قدرت میں سب سے زیادہ عجیب چیز تھے، یعنی عجائبات قدرت اور حیرت انگیز نشانیاں تو ہر طرف پھیلی ہوئی ہیں یہ بے ستونوں والا آسمان اور یہ عظیم کرۂ ارض اور یہ فلک بوس پہاڑ اور ٹھانھیں مارتے ہوئے دریا اور سمندر کیا کچھ کم عجائبات قدرت ہیں جو تم غار والوں اور رقیم والوں کی داستان پوچھتے ہو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے نزدیک اس واقعہ سے زیادہ کوئی حیرت زا، بات نہیں ہے، حالانکہ یہ واقعہ تو واقعات قدرت میں سے ایک معمولی واقعہ ہے۔

فائدہ: اصحاب کہف کے بعد، الرقیم اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اصحاب کہف متعدد ہیں (۱) ضحاک فرماتے ہیں کہ روم کے ایک شہر میں ایک غار ہے جس میں اکیس آدمی لیٹے ہوئے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سورہ ہے ہیں (۲) ابن

عطیہ نے ملک شام میں ایک غار کا ذکر کیا ہے جس میں کچھ مردہ لاشیں ہیں اور اس غار کے پاس ایک مسجد بھی ہے (۳) ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ساحل عقبہ کے پاس فلسطین سے نیچے ایلہ کے قریب ایک غار ہے (۴) ایک واقعہ افسوس شہر کا بیان کیا گیا ہے جس کا اسلامی نام طرطوس ہے، یہ شہر ایشیائے کوچک کے مغربی کنارے پر واقع ہے۔

غرض کہ اپنے دین و ایمان کو بچانے کے لئے غار میں پناہ لینے کے متعدد واقعات ہوئے ہیں، قرآن کریم نے ان واقعات میں سے اصحاب کہف کا ایک واقعہ بیان کیا ہے جن کے نام اور حالات سیسے کی لوح پر کندہ کر کے شاہی خزانہ میں رکھ لئے گئے تھے، چونکہ یہ نوجوان اونچے خاندان کے چشم و چراغ تھے ان کی اچانک گمشدگی ان کے اہل خاندان اور خود حکومت کے لئے تشویش کا باعث تھی، یہ چند نوجوان زمانہ کی چیرہ دستیوں سے تنگ آ کر اور کافر حکمرانوں کے ظلم و ستم سے بھاگ کر دین کی حفاظت کے لئے شہر سے نکل گئے تھے اور جنگل میں ایک غار میں پناہ لی تھی، وہاں انہوں نے بارگاہ ایزدی میں گڑگڑا کر دعاء کی، خدا یا تو اپنی خاص مہربانی سے ہم کو نوازدے اور ہمارے دین کی حفاظت فرما اس لئے کہ ہم آپ کی مدد کے بغیر راہ راست پر قائم نہیں رہ سکتے، مخالفت کی آندھیوں کے جھکڑ چل رہے ہیں دشمن ہاتھ دھو کر ہمارے قتل کے پیچھے پڑا ہوا ہے، اپنی جان کا تو ہمیں فکر نہیں کہیں دین کی رسی ہمارے ہاتھ سے نہ چھوٹ جائے، اللہ تعالیٰ نے ان شکستہ دل بندوں کی دعاء کو شرف قبولیت بخشا اور ان کی حفاظت کا بہترین انتظام فرما دیا۔

نَحْنُ نَقُصُّ نَقْرًا عَلَيْكَ نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ ۖ بِالصِّدْقِ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ قَوْلَيْنَاهَا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ إِذْ قَامُوا بَيْنَ يَدَيْ مَلِكِهِمْ وَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالسُّجُودِ لِلْأَصْنَامِ فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ أَىٰ غَيْرِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا أَىٰ قَوْلًا ذَا شَطَطٍ أَىٰ إِفْرَاطٍ فِى الْكُفْرِ إِنْ دَعَوْنَا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَىٰ فَرَضًا هَؤُلَاءِ مُبْتَدَأُ قَوْلِنَا عَطْفُ بَيَانٍ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ۖ لَوْ لَا هَلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ عَلَىٰ عِبَادَتِهِمْ بِسُلْطٰنٍ ۖ بَيْنَ ۖ بِحُجَّةٍ ظَاهِرَةٍ فَمَنْ أَظْلَمُ أَىٰ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ بِنِسْبَةِ الشِّرْكِ إِلَيْهِ تَعَالَىٰ قَالَ بَعْضُ الْفِتْيَةِ لِبَعْضٍ وَإِذَا عَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحُ الْفَاءِ وَبِالْعَكْسِ وَمَاتَرَفُشُونَ بِهِ مِنْ غَدَاءٍ وَعِشَاءٍ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ تَمِيلُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ نَاحِيَّتَهُ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تَتْرُكُهُمْ وَتَتَجَاوَرُ عَنْهُمْ فَلَا تُصِيبُهُمُ الْبَتَّةُ وَهُمْ فِى فَجْوَةٍ مِّنْهُ ۖ مُتَّسِعٌ ۖ مِنَ الْكَهْفِ يَنَالُهُمْ بَرْدُ الرِّيحِ وَنَسِيمُهَا ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ۖ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ مَنْ يَهْدِى اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۖ

ترجمہ

ہم آپ کو ان کا صحیح قصہ سناتے ہیں وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی دی تھی اور ہم نے ان کے دل قوی کر دیے تھے یعنی حق بات کہنے کے لئے قوی کر دیے تھے جب وہ اپنے بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اس بادشاہ نے ان کو بتوں کو سجدہ کرنے کا حکم دیا، تو انہوں نے کہہ دیا کہ ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم اس کو چھوڑ کر کسی غیر کی ہرگز بندگی نہ کریں گے اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم نے نہایت ہی غلط بات کی یعنی حد سے گزری ہوئی حرکت کی یعنی بالفرض اگر ہم نے اللہ کے علاوہ کسی غیر کی بندگی کی تو ہم کفر میں حد سے تجاوز کرنے والے ہوں گے یہ ہماری قوم ہے جس نے معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے معبود ٹھہرائے ہیں ہؤلاء مبتداء ہے قومنا عطف بیان ہے وہ ان پر یعنی ان کے معبود ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں نہیں لاتے؟ یعنی کوئی کھلی دلیل، اس سے بڑا ظالم کون ہوگا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، جو اس کی طرف شریک کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان باندھے، نوجوانوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا جب تم نے ان عابدین کو اور اللہ کے علاوہ ان کے معبودوں کو چھوڑ دیا ہے تو اب کسی غار میں پناہ لو، تمہارا رب تم پر اپنی رحمت پھیلا دے گا اور تمہارے لئے تمہارے کام میں سہولت مہیا کر دے گا، مرفقاً میم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ ہے اور اس کا عکس بھی، وہ صبح و شام کا کھانا کہ جس سے تم فائدہ اٹھاؤ گے اور جب سورج طلوع ہوتا ہے تو (اے مخاطب) تو دیکھے گا کہ وہ ان کی غار کی دائیں جانب کتراتا ہوا نکل جاتا ہے تَزَاوُر تشدید اور بلا تشدید دونوں (درست ہے) اور جب ڈھلتا ہے تو ان سے بائیں جانب بچ کر نکل جاتا ہے یعنی ان کو چھوڑ کر کتر کر نکل جاتا ہے، جس کی وجہ سے یقیناً ان پر دھوپ نہیں پڑتی، حال یہ ہے کہ وہ غار کے کشادہ مقام میں ہیں کہ جہاں ان کو ٹھنڈی ہوا اور باد نسیم پہنچتی رہتی ہے یہ یعنی مذکورہ حالات اس کی نشانیاں یعنی اس کی قدرت کی نشانیاں ہیں، وہ جس کی چاہے رہبری فرمائے وہ راہ راست پر ہے اور وہ جسے گمراہ کر دے ناممکن ہے کہ آپ اس کا کوئی کار ساز اور رہنما پا سکیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فَتِيَّةٌ فَتَيٌّ کی جمع ہے جیسا کہ صَبِيَّةٌ صَبِيٍّ کی جمع۔ نوجوان **قوله** بالحق متلبساً کے متعلق ہو کر یا تو نَقْصُ کے فاعل سے حال ہے یا نَبَأُ مفعول سے حال ہے اِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ جملہ مستانفہ ہے یعنی ما هو الخبر الصادق کا جواب ہے آمَنُوا بِرَبِّهِمْ جملہ ہو کر فتية کی صفت ہے **قوله** ربطنا (ن) ربطاً باندھنا، قوی کرنا لَنْ نَدْعُوْا فعل مضارع منصوب بلن جمع متکلم آخر میں واو جمع کا نہیں ہے بلکہ لام کلمہ ہے واو جمع کے مشابہ ہونے کی وجہ سے رسم قرآنی کے مطابق اس کے آخر میں الف لکھا جاتا ہے مگر پڑھا نہیں جاتا اور نہ پڑھنے کی علامت کے طور پر اس کے اوپر ایک چھوٹا

ساگول دائرہ بنادیا جاتا ہے (یعنی) ہرگز نہیں پکاریں گے **قوله شَطَطًا** (ن،ض) شَطًا حد سے تجاوز کرنا حق سے بعید ہونا اِذْقَامُوا، رَبَطْنَا کا ظرف ہے فَأَوَّا میں فاجزائیہ ہے اور اِذَا عَتَزَلْتُمُوهُمْ الخ شرط ہے واوا اشباع کا ہے **قوله قولاً** ذا شَطَطٍ کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے کہ شَطَطًا حذف مضاف کے ساتھ مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا موصوف قولاً محذوف ہے اور اگر ذَا محذوف نہ مانیں تو مصدر کا حمل مبالغۃ ہوگا جیسا کہ زیدٌ عدلٌ میں ہے **قوله** فرضاً، فرضاً کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غیر اللہ کی بندگی کرنے کا کسی قسم کا امکان نہیں ہے نہ عقلی نہ شرعی اور نہ اخلاقی اگر بفرض المحال ایسا ہو بھی جائے تو یہ بڑی بے جا بات ہوگی **قوله** هَؤُلَاءِ مبتداء ہے اور اِتَّخَذُوا من دون اللہ اس کی خبر ہے لَوْلَا کی تفسیر هَلَّا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لَوْلَا تَخْفِيفِہ ہے قَوْمًا هَؤُلَاءِ سے عطف بیان ہے نیز بدل بھی ہو سکتا ہے **قوله** تَزَاوَرُ اصل میں تَتَزَاوَرُ تھا ایک تا حذف کر دی گئی (فعل مضارع واحد مؤنث غائب) قوم کا آپس میں ایک دوسرے کی زیارت کرنا اور اگر اس کا صلہ عن ہو تو انحراف کرنا اور اگر اصل تَزَاوَرُ ہو تو ایک تا کوزا کیا اور زَا کوزا میں ادغام کر دیا تَقَرَّضُہُمْ مضارع واحد مؤنث غائب، قرضا کا ثنا، کترانا، بچ کر نکل جانا ذَاتٌ ذُو کا مؤنث ہے، آیت میں ذَاتٌ کا لفظ زائدہ ہے زینت کلام کے لئے ہے **قوله** ذَاتِ الیمین و ذَاتِ الشِّمَالِ تَزَاوَرُ کا ظرف مکان ہے **قوله** نَاحِیَّتِہُ اس کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ذَاتِ الیمین اور ذَاتِ الشِّمَالِ ظرف مکان ہیں، اِی جہت الیمین و جہت الشمال و ہم فی فجوة جملہ حالیہ ہے **قوله** مَنْ یُہْدِ اللہُ فَہُوَ المہتدُ یہ جملہ درمیان قصہ میں معترضہ ہے، مقصد آپ کو تسلی دینا ہے۔

تفسیر و تشریح

اولاً اصحاب کہف کا قصہ اجمالاً بیان فرمایا اب نحنُ نُقْصُ سے تفصیلاً بیان فرماتے ہیں، ارشاد فرمایا ہم آپ سے اصحاب کہف کا قصہ صحیح صحیح بیان کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ قرآنی بیان میں کوئی بات خلاف واقعہ نہیں ہے، اور ہو بھی کیسے سکتی ہے قرآن تو خالق کائنات کا کلام ہے جو کائنات کے ہر ذرہ سے واقف ہے البتہ لوگوں میں اصحاب کہف کا واقعہ مختلف طریقوں سے مشہور ہے ان میں صحیح وہ ہے جو ہم بیان کر رہے ہیں، وہ چند نو جوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی بخشی تھی، یہ چند نو جوان ایک ظالم بادشاہ دقیانوس کے زمانہ میں تھے، بادشاہ غالی متعصب اور بت پرست تھا، اور جبر و اکراہ کے ذریعہ بت پرستی کی اشاعت کرتا تھا ان نو جوانوں نے سچا دین قبول کر لیا تھا، ان نو جوانوں کا تعلق اونچے گھرانوں اور عمائدین سلطنت سے تھا، حق تعالیٰ نے ان کو ایمان کی دولت سے نوازا تھا، یہ نو جوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ دین مسیحی پر تھے، لیکن علامہ ابن کثیر نے

مختلف قرائن سے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا قصہ مسیح علیہ السلام سے پہلے کا ہے مگر حج اور رائج بات یہ ہے کہ یہ واقعہ پہلی صدی عیسوی کا ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے قصص القرآن کی طرف رجوع کریں)

غرض کہ ان نو جوانوں کو شاہی دربار میں طلب کیا گیا ان نو جوانوں نے بے جھجک بغیر کسی خوف و ہراس کے ظالم بادشاہ کے رو برو اپنے ایمان کا اعلان کر دیا، اور اپنی ایمانی جرأت سے لوگوں کو حیرت زدہ کر دیا، ارشادِ بانی ہے ”اور ہم نے ان کے دل اس وقت مضبوط کر دیئے جب وہ دربار میں بادشاہ کے رو برو جواب وہی یا دعوت دین دینے کے لئے کھڑے ہوئے تھے، تو انہوں نے اپنے پروردگار سے یوں دعاء کی، اے ہمارے پروردگار تو ہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم تجھ کو چھوڑ کر کسی غیر کی بندگی نہ کریں گے، اور اگر ہم ایسا کریں تو یقیناً بہت بے جا بات کرنے والے ہوں گے۔“

یہ ہماری قوم جو معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے فرضی معبودوں کو اختیار کئے ہوئے ہے یہ ان کے معبود حقیقی ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں پیش نہیں کرتی؟ لہذا اس سے بڑا ظالم کوئی ہو ہی نہیں سکتا جو اللہ پر بہتان باندھے نو جوانوں کی یہ بات سن کر بادشاہ کو ان کی نو جوانی پر کچھ رحم آیا اور کچھ دیگر مشاغل مانع ہوئے اور سب سے اہم بات یہ کہ وہ عمائدین سلطنت اور بڑے گھرانوں کے چشم چراغ تھے اس لئے یک لخت ان پر ہاتھ ڈالنا مصلحت کے خلاف تھا اس لئے ان کو چند روز کی مہلت دیدی، تاکہ وہ اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔

ادھر یہ نو جوان دربار سے نکل کر مشورہ کے لئے بیٹھ گئے، اور یہ طے کیا کہ اب اس شہر میں قیام خطرہ سے خالی نہیں، مناسب یہ ہے کہ کسی قریبی غار میں روپوش ہو جائیں، اور واپسی کے لئے کسی مناسب وقت کا انتظار کریں۔

وَتَحْسَبُهُمْ لَوْ رَأَيْتَهُمْ اَيَاقًا اِي مُتَّبِعِينَ لَآ اَعْيُنُهُمْ مَّفْتَحَةٌ جَمَعَ يَقِظُ بِكُسْرِ الْقَافِ وَهُمْ رُقُودٌ نِيَامٌ جَمَعَ رَاقِدٍ وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ لِئَلَّا تَأْكُلَ الْاَرْضُ لِحُومَهُمْ وَكَلْبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ يَدِيهِ بِالْوَصِيدِ بِفَنَاءِ الْكَهْفِ وَكَانُوا اِذَا اِنْقَلَبُوا اِنْقَلَبَ وَهُوَ مِثْلُهُمْ فِي النَّوْمِ وَالْيَقِظَةِ لَوْ اَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِثْتَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْهُمْ رُغْبًا بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمُّهَا مَنَعَهُمُ اللَّهُ بِالرُّعْبِ مِنْ دُخُولِ أَحَدٍ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ كَمَا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا ذَكَرْنَا بَعَثْنَاهُمْ اَيَقِظْنَاهُمْ لِيَسْأَلُوا بَيْنَهُمْ عَنْ حَالِهِمْ وَمُدَّةِ لَبِثِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لَا نَعْلَمُ دَخَلُوا الْكَهْفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَبُعِثُوا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَظَنُّوا اِنَّهُ غُرُوبُ يَوْمِ الدُّخُولِ ثُمَّ قَالُوا مُتَوَفِّينَ فِي ذَلِكَ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ بِسُكُونِ الرِّاءِ وَكُسْرِهَا بِفِضَّتِكُمْ هَذِهِ اِلَى الْمَدِينَةِ يَقَالُ اِنَّهَا الْمُسَمَّاءُ الْاَنَ طَرَطُوسُ

بَفْتَحِ الرِّاءَ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا أَيُّ أَطْعَمَةِ الْمَدِينَةِ أَحَلُّ فَلْيَاثِمُكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا يُطْلَعُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ يَقْتُلُوكُمْ بِالرَّجْمِ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَيُّ أَنْ عُدْتُمْ فِي مِلَّتِهِمْ أَبَدًا ۝

ترجمہ

اور اگر آپ ان کو دیکھیں تو بیدار محسوس کریں یعنی بیدار سمجھیں گے اس لئے کہ آنکھیں ان کی کھلی ہوئی ہیں (ایقظ) بکسر قاف کی جمع ہے حالانکہ وہ سور ہے ہیں رُقود راقد کی جمع ہے اور ہم ان کو دائیں بائیں کروٹ بدلتے رہتے ہیں تاکہ زمین ان کے گوشت کو نہ کھا جائے اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے ہوئے بیٹھا ہے یعنی غار کے صحن میں اور جب اصحاب کہف کروٹ لیتے ہیں تو وہ بھی کروٹ لیتا ہے، یعنی نیند اور بیداری میں وہ کتا انہیں کے مانند ہے اور اگر آپ ان کو جھانک کر دیکھیں تو وہاں سے اٹنے پاؤں بھاگ کھڑے ہوں اور آپ کے اوپر دہشت غالب آجائے (لملئت) لام کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے (رُعْبًا) عین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ نے رعب کے ذریعہ ان کی حفاظت فرمائی ہے تاکہ ان کے پاس کوئی داخل نہ ہو سکے اور اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ان کے ساتھ مذکورہ معاملات کئے اسی طرح ہم نے ان کو بیدار کر دیا تاکہ وہ اپنے احوال کے بارے میں اور غار میں قیام کی مدت کے بارے میں آپس میں پوچھتا چھ کریں ان میں سے ایک سوال کرنے والے نے سوال کیا کہ تم (غار میں) کتنی مدت ٹھہرے ہو گے، تو وہ کہنے لگے کہ ہم ایک دن یا اس سے بھی کم ٹھہرے ہوں گے اس لئے کہ وہ غار میں طلوع شمس کے وقت داخل ہوئے تھے، اور غروب کے وقت بیدار ہوئے تو وہ سمجھے کہ یہ دخول ہی کے دن کا غروب ہے، پھر کچھ غور کرنے کے بعد بولے تمہارا پروردگار ہی بہتر جانتا ہے، اب کسی کو یہ چاندی کا روپیہ (سکہ) دیکر شہر بھیجو (بِوَرَقِكُمْ) میں راء کے سکون اور کسرہ دونوں درست ہیں، کہا جاتا ہے کہ اب اس شہر کو طرطوس فتحہ راء کے ساتھ کہتے ہیں اور وہ اس بات کا خیال رکھے کہ کونسا کھانا ستھرا ہے یعنی شہر کا کونسا کھانا حلال ہے پھر اس میں سے وہ تمہارے لئے کچھ کھاتا لے آئے اور اس کو چاہئے کہ بیدار مغزی سے کام لے اور ہرگز کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے اگر وہ تمہاری خبر پالیں گے تو یقیناً وہ تم کو یا تو سنگسار کر دیں گے یا اپنے دھرم میں واپس لے جائیں گے اور اس صورت میں تم ہرگز کامیاب نہ ہو گے، یعنی اگر تم ان کے دھرم میں واپس چلے گئے تو تم کبھی کامیاب نہ ہو گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْوَصِيدُ دہلیز، آستانہ، چوکھٹ، شارح نے کشادہ جگہ یا صحن کے معنی مراد لئے ہیں، باسطة ذراعیه، حکایت حال ماضیہ ہے اس لئے کہ اسم فاعل اگر ماضی کے معنی میں ہو تو عمل نہیں کرتا، بالوصید باسطة سے متعلق ہے اور

ذِرَاعِيْهِ بِاسْطٍ کا مفعول بہ ہے فِرَارًا وَلَيْتَ کا مفعول بغیر لفظہ ہے نیز وَلَيْتَ سے حال اور مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے رُغْبًا اِی خَوْفًا تمیز کی وجہ سے منصوب ہے یا پھر وَلَيْتَ کا مفعول ثانی ہے کَمَا فَعَلْنَا کے اضافہ کا مقصد کَذَلِكَ کے مرجع کو ظاہر کرتا ہے **قَوْلُهُ بَعَثْنَا** کی تفسیر اَيَقْظُنَّا سے تعین معنی کے لئے ہے اس لئے کہ بَعَثْنَا مختلف معنی میں مستعمل ہے یہاں بیدار ہونے کے معنی مراد ہیں لَيْتَسَاءَلُوْا میں لام عاقبۃ یا سببیہ کا ہے کَمَ ظرفیت کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اس کا میز محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کَمَ مَدَّةً لِّبَشَرٍ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ، لَيْتَسَاءَلُوْا کا بیان ہے **قَوْلُهُ اِيْهَا** از کسی اِيْهَا مرکب اضافی مبتداء ہے از کسی اس کی خبر ہے طَعَامًا تمیز ہے مضاف الیہ سے منقول ہے اِی از کسی الطَعَام پھر جملہ ہو کر يَنْظُرُ کا مفعول بہ ہے اور اِيْهَا کی ضمیر کا مرجع الَاطْعَمَہ ہے جو کہ باہمی گفتگو کے وقت معبود فی الذہن ہے (دوسری ترکیب) اِيْهَا میں با ضمیر کا مرجع مذینہ کو قرار دیا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی اِی يَنْظُرُ اِیْ اَهْلِيْهَا اَطْبَبُ طَعَامًا شہر کے باشندوں میں سے کھانے کے معاملہ میں کون پاکیزہ لوگ ہیں (فتح القدیر شوکانی) **قَوْلُهُ اِذَا** کے بعد اِنْ عُدْتُمْ نکال کر اشارہ کر دیا کہ اِذَا متضمن بمعنی شرط ہے اور لَنْ تَفْلَحُوْا اس کا جواب ہے

تفسیر و تشریح

اور اگر آپ یا کوئی بھی شخص ان کو دیکھتا تو بیدار محسوس کرتا حالانکہ وہ سوئے ہوئے تھے، کیونکہ اللہ نے اپنی قدرت سے ان کو نیند کے آثار و علامات سے محفوظ رکھا تھا، اور وہ اس نیند کی مدت میں ہر چھ ماہ میں کروٹ لیتے تھے، اسی طرح ان کا کتا جو کہ ان کے ساتھ آگیا تھا ہر چھ ماہ میں کروٹ بدلتا تھا، اور وہ دہلیز یا فناء غار میں ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا، اصحاب کہف کے خداداد رعب و جلال کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی ان کو جھانک کر دیکھتا تو مارے خوف کے ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور اس کے اندر دہشت سما جاتی، اور یہ تمام سامان حق تعالیٰ نے ان کی حفاظت کے لئے جمع کر دئے تھے۔

فائدہ ۵: حدیث کی رو سے بلا ضرورت کتا پالنا ممنوع ہے، البتہ ضرورت مثلاً شکار کے لئے یا گھر اور جانوروں کی حفاظت کے لئے کتا پالا جاسکتا ہے ورنہ اس کے ثواب میں دو قیراط یومیہ کمی ہو جائے گی، اصحاب کہف کا کتا از خود ساتھ ہو گیا تھا، یا ہو سکتا ہے اصحاب کہف کی شریعت میں مطلقاً کتا پالنا جائز ہو۔

وَكَذٰلِكَ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ اَعْتَرٰنَا اِطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ فَرَمَهُمْ وَالْمُؤْمِنِيْنَ لِيَعْلَمُوْا اِی فَرَمَهُمْ اَنَّ وَعَدَ اللّٰهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ بِطَرِيْقٍ اَنَّ الْقَادِرَ عَلٰی اِنَامَتِهِمْ الْمُدَّةَ الطَّوِيْلَةَ وَاِبْقَائِهِمْ عَلٰی حَالِهِمْ بِلَا غِدَاٍ قَادِرٌ عَلٰی اِحْيَاءِ الْمَوْتٰی وَاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيْهَا اِذْ مَعْمُولٌ لَاَعْتَرٰنَا يَتَنَازَعُوْنَ اِی الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْكَفَّارُ بَيْنَهُمْ اَمْرُهُمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ فِي الْبِنَاءِ حَوْلَهُمْ فَقَالُوْا اِی الْكَفَّارُ اَبْنُوْا عَلَيْهِمْ اِی حَوْلَهُمْ بُنْيَانًا يَسْتَرْهُمْ رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ ط قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلٰی اَمْرِهِمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ لَنَتَّخِذَنَّ

عَلَيْهِمْ حَوْلُهُمْ مَسْجِدًا ۝ يُصَلُّى فِيهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ سَيَقُولُونَ اى الْمُنْتَازِعُونَ فِي
 عَدَدِ الْفِتْيَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اى يَقُولُ بَعْضُهُمْ هُمْ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ج
 وَيَقُولُونَ اى بَعْضُهُمْ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَالْقَوْلَانِ لِنَصَارَى نَجْرَانِ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ج اى ظَنًّا
 فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُمْ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَوْلَيْنِ مَعًا وَنَصْبُهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ اى لِظَنِّهِمْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ
 اى الْمُؤْمِنُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ط الْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ صِفَةُ سَبْعَةٍ بِزِيَادَةِ الْوَائِ وَقِيلَ
 تَاكِيدٌ أَوْ دَلَالَةٌ عَلَى لُصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَوَصَفُ الْأَوَّلِينَ بِالرَّجْمِ دُونَ الثَّالِثِ يَدُلُّ عَلَى
 أَنَّهُ مَرْضِيٌّ وَصَحِيحٌ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ ف قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنَا مِنَ الْقَلِيلِ وَذَكَرَ هُمْ سَبْعَةٌ فَلَا تُمَارِ تَجَادِلْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ وَلَا تَسْتَفْتِ
 فِيهِمْ تَطْلُبُ الْفِتْيَا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ الْيَهُودِ أَحَدًا ۝ وَسَالَهُ أَهْلُ مَكَّةَ عَنْ خَبَرِ أَهْلِ الْكَهْفِ
 فَقَالَ أَخْبَرُكُمْ بِهِ غَدًا وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَتَنَزَّلَ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ اى لِأَجْلِ شَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ
 غَدًا ۝ اى فِيمَا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الزَّمَانِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ اى إِلَّا مُتَلَبِّسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِأَنْ تَقُولَ إِنْ شَاءَ
 اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ اى مَشِيئَتُهُ مُعَلَّقًا بِهَا إِذَا نَسِيتَ التَّعْلِيقَ بِهَا وَيَكُونُ ذِكْرُهَا بَعْدَ النِّسْيَانِ
 كَذِكْرِهَا مَعَ الْقَوْلِ قَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ مَا دَامَ فِي الْمَجْلِسِ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ
 مِنْ هَذَا مِنْ خَبَرِ أَهْلِ الْكَهْفِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى نُبُوَّتِي رَشَدًا ۝ هِدَايَةً وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ
 وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ بِلْتَوَيْنِ سِنِينَ عَطْفُ بَيَانٍ لِثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذِهِ السِّنُونَ الثَّلَاثُ مِائَةٍ
 عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ شَمْسِيَّةٌ وَتَزِيدُ الْقَمَرِيَّةُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعَرَبِ تِسْعَ سِنِينَ وَقَدْ ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ
 وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ اى تِسْعَ سِنِينَ فَالثَّلَاثُ مِائَةُ الشَّمْسِيَّةُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَ قَمَرِيَّةٍ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ
 بِمَا لَبِثُوا ۝ مِمَّنْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط اى عِلْمُهُ أَبْصَرَهُ
 اى بِاللَّهِ هِيَ صِغَةُ تَعَجُّبٍ وَأَسْمِعْ ط بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا أَبْصَرَهُ وَمَا أَسْمَعَهُ وَهُمَا عَلَى جِهَةِ
 الْمَجَازِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَغِيبُ عَنْ بَصَرِهِ وَاسْمَعِهِ شَيْءٌ مَا لَهُمْ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ
 دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ نَاصِرٍ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۝ لَأنه غَنَى عَنِ الشَّرِيكَ .

ترجمہ

اور ہم نے اسی طرح جس طرح کہ ان کو بیدار کیا، ان کے حالات پر ان کی قوم کو اور مومنین کو مطلع کر دیا تا کہ ان
 کی قوم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ کا بعث بعد الموت کا وعدہ حق ہے، اس طریقہ پر کہ جو ذات اصحاب کہف کو ایک طویل زمانہ

تک سلانے اور ان کو بغیر غذا کے اپنے حال پر باقی رکھنے پر قادر ہے وہ مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں ہے اِذْ، اَعْتَرْنَا کا معمول ہے اور جبکہ مومنین اور کفار آپس میں ان نو جوانوں کے لئے (یادگار کے طور پر) عمارت کے بنانے میں اختلاف کر رہے تھے، چنانچہ کفار نے کہا ان کے ارد گرد کوئی یادگاری عمارت بنا دو کہ جو ان کو مستور کر دے ان کا رب ان کے احوال سے خوب واقف ہے (آخر کار) ان لوگوں نے جو ان نو جوانوں کے معاملہ میں غالب رہے اور وہ مومنین تھے کہا ہم تو ان کے قریب ایک مسجد تعمیر کرائیں گے تاکہ اس میں نماز پڑھی جائے، چنانچہ غار کے دہانے پر مسجد بنادی گئی، نو جوانوں کی تعداد کے بارے میں اختلاف کرنے والوں کا قصہ جب آپ کے زمانہ میں (لوگوں) کو سنایا جائے گا تو ان میں سے بعض لوگ کہیں گے کہ وہ تین تھے اور چوتھا ان کا کتا تھا اور بعض کہیں گے پانچ تھے چھٹا ان کا کتا تھا اور یہ دونوں قول نجران کے نصاریٰ کے ہیں اور یہ لوگ بلا تحقیق انکل سے ہانک رہے ہیں (یعنی) ان کے بارے میں اندازے سے کہہ رہے ہیں اور رجماً بالغیب کا تعلق مذکورہ دونوں قولوں سے ہے، اور رجماً کا نصب مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ہے اِی نَظُنُّهُمْ لَٰذٰلِکَ اور مومن کہیں گے سات تھے آٹھواں ان کا کتا تھا جملہ مبتداء اور خبر سے مل کر واؤ کی زیادتی کے ساتھ سبعة کی (بلا لحاظ تاکید) صفت ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ واؤ زندہ ہے تاکید معنی کے ساتھ، صفت کے موصوف کے ساتھ لاحق ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اول دونوں قولوں کا رجم بالغیب کے ساتھ متعسف ہونا نہ کہ تیسرے کا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تیسرا قول ہی پسندیدہ اور صحیح ہے (تاکید او دلالة میں او بمعنی مع ہے) آپ فرمادیجئے کہ میرا رب ان کی تعداد کو بخوبی جانتا ہے اور ان کی صحیح تعداد بہت کم لوگ جانتے ہیں، ابن عباسؓ نے فرمایا میں ان کم لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ وہ سات ہیں لہذا آپ اس معاملہ میں بجز سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور آپ اصحاب کہف کے معاملہ میں ان میں سے کسی سے یعنی اہل کتاب سے کچھ معلوم نہ کیجئے اور اہل مکہ نے اصحاب کہف کے بارے میں آپ سے سوال کیا تھا، تو آپ نے فرمایا تھا اس کے بارے میں کل جواب دوں گا مگر آپ نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا تو اس بارے میں آئندہ آیات نازل ہوئیں اور آپ کسی کام کی نسبت ہر گز یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو کل کر دوں گا یعنی زمانہ آئندہ میں کسی بھی کام کے بارے میں (نہ کہا کریں کہ کل کر دوں گا) مگر یہ کہ آپ انشاء اللہ کہہ لیا کریں یعنی انشاء اللہ کہتے ہوئے اللہ کی مشیت کو شامل فرمایا کریں اور اگر آپ انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو آپ اپنے رب کو یعنی اس کی مشیت کو یاد کر لیا کریں اس طریقہ پر کہ وعدہ کو مشیت سے معلق کر دیا کریں اور نسیان کے بعد یہ انشاء اللہ کہہ لینا اس کے بروقت (انشاء اللہ) کہنے کے مانند ہوگا، حضرت حسن وغیرہ نے فرمایا کہ یہ اس وقت صحیح ہوگا کہ (قائل) اسی مجلس میں موجود ہو (یعنی مجلس نہ بدلی ہو) اور آپ کہہ دیں کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے بھی زیادہ (نبوت پر دلالت کرنے والی) دلیل کی طرف میری رہنمائی فرمائے گا، یعنی اصحاب کہف کا خبر سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والی اور اللہ

تعالیٰ نے ایسا کر (بھی) دیا اور وہ لوگ اپنے غار میں تین سو برس ٹھہرے، مائة تنوین کے ساتھ ہے سنین ثلاث مائة کا بیان ہے اور یہ تین سو سال اہل کتاب کے نزدیک شمسی حساب سے ہیں اور قمری حساب سے عرب کے نزدیک تین سو پر نو سال اور مزید ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول وازدادوا تسعا میں ذکر کئے گئے ہیں لہذا تین سو سال شمسی حساب سے ہیں اور تین سو نو سال قمری حساب سے ہیں آپ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے قیام کی مدت کو خوب جانتا ہے یعنی ان لوگوں سے جو ان کی تعداد میں اختلاف کر رہے ہیں، اس کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اسی کو آسمانوں اور زمین کے پوشیدہ راز معلوم ہیں وہ ان مغیبات کے علم کو کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ جاننے والا ہے أَبْصِرْ بِهِ اِی بِاللّٰهِ (بہ میں با فاعل پر داخل ہے) یہ صیغہ تعجب ہے اور اَسْمِعْ بِهِ بھی صیغہ تعجب ہے اور معنی میں ما ابصرہ اور ما اسمعہ کے ہے اور ان دونوں صیغوں کا استعمال باری تعالیٰ کے لئے بطور مجاز ہے اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر (یعنی علم ازلی) سے کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے اور لوگوں کے لئے یعنی اهل الارض والسماء کے لئے اس کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے اور نہ وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے اس لئے کہ وہ شریک سے مستغنی ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَعْتَرْنَا اِغْثَارًا (افعال) واقف کرنا، مطلع کرنا **قوله قومهم والمؤمنون** یہ اَعْتَرْنَا کا مفعول بہ محذوف ہے **قوله لِيَعْلَمُوا اَعْتَرْنَا** کے متعلق ہے وَاِنَّ السَّاعَةَ كَاضِيَةٌ اَنْ وَعَدَ اللّٰهُ پر ہے **قوله يَسْتَرْهُمْ** جملہ ہو کر بنیانا کی صفت ہے ثلثة هم مبتداء محذوف کی خبر ہے، کما اشارہ الیہ الشارح **وقوله رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ** مبتداء خبر سے مل کر ثلثة کی صفت ہے ایسی ہی ترکیب بعد میں آنے والے دونوں جملوں میں ہوگی، **قوله رَجَمًا بِالْغَيْبِ يَرْمُونَ** کا مفعول مطلق ہے ای یَرْمُونَ رَمِيًّا حال بھی ہو سکتا ہے ای راجمین بالغیب **قوله رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ** حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے ای حال کون کلبهم جاعلهم اربعة بانضمامہ الیہم وَاَمِنْهُمْ واؤزائدہ ہے تاکید کی معنی کا لحاظ کئے بغیر، یا تاکید کی معنی کا لحاظ کرتے ہوئے، یعنی اتصاف موصوف بالصفة کی تاکید کے لئے یعنی دلالت کے لئے ہے، اس لئے کہ موصوف جب صفت کے ساتھ متصف ہوگا تو موصوف کا وجود لازمی ہوگا کیونکہ صفت موصوف کے بغیر موجود نہیں ہو سکتی، مطلب یہ ہوا کہ اصحاب کہف کتے کے ساتھ مل کر آٹھ ہو گئے یعنی وہ سات تھے کتا آٹھواں ہوا **قوله او دلالۃ** میں او عاطفہ تفسیریہ (بمعنی) ای ہے، یعنی تاکید بمعنی دلالة ہے تاکید یعنی دلالة علی لصوق الصفة بالموصوف پر دلالت کرنے کے لئے (لہذا یہ رد قول ہوئے) **قوله رَبِّي اعلم به** یہ درمیان میں جملہ معترضہ ہے **قوله فی الدلالة**، اقرب سے متعلق ہے رَشْدًا، لِيَهْدِيَنِّي کا مفعول مطلق بغیر لفظ ہے اور اقرب سے تمیز واقع ہونا بھی صحیح ہے ای لاَقْرَبَ هِدَايَةٍ مِنْ هَذَا مائة، ثلث کی تمیز ہے اور سنین مائة کا

عطف بیان یا بدل ہے اس لئے کہ مائة کی تمیز عام طور پر مفرد مجرور ہوتی ہے ایک قرأۃ میں مائة سنین اضافت کے ساتھ ہے اس صورت میں سنین ، مائة کی تمیز ہوگی اور جمع محل میں مفرد کے ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول بالآخرین اعمالاً میں۔

تفسیر و تشریح

ان آیات پر اصحاب کہف کا قصہ ختم ہو رہا ہے ان آیات میں پانچ باتیں بتائی گئی ہیں جو اختصار کے ساتھ حسب ذیل ہیں ملاحظہ فرمائیں:

- (۱) عرصہ دراز کے بعد اصحاب کہف کے بیدار ہونے میں اور لوگوں کو ان کا حال معلوم ہونے میں کیا حکمت تھی؟
- (۲) لوگوں میں اصحاب کہف کے بارے میں بعض باتوں میں اختلاف رونما ہوا ایک فریق غار پر ایک یادگاری عمارت بنانا چاہتا تھا اور دوسرا مسجد، دوسرا فریق غالب آیا اور مسجد تعمیر کر دی گئی۔
- (۳) اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں اختلاف رونما ہوا، اس سلسلہ میں مختلف اقوال ذکر کر کے صحیح تعداد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

(۴) آخر میں یہ ہدایت بھی دی گئی ہے کہ اصحاب کہف کا جس قدر واقعہ قرآن کریم نے بیان کیا ہے اسی پر اکتفا کیا جائے، مزید بحث نہ کی جائے، نیز اس سلسلہ میں دوسروں سے قطعاً معلومات حاصل نہ کی جائیں اور اگر ان کی کوئی بات آئندہ بتانے کا وعدہ کیا جائے تو انشاء اللہ کہہ لیا جائے۔

(۵) اصحاب کہف کتنی مدت تک سوتے رہے؟

و کذلک اَعثرنا علیہم یعنی جس طرح ہم نے اپنی قدرت کاملہ سے اصحاب کہف کو سالہا سال بے لایا اور بیدار کیا اسی طرح ہم نے لوگوں کو ان کے حالات سے مطلع بھی کر دیا۔

اصحاب کہف کو سالہا سال تک سنانے اور پھر بیدار کرنے میں حکمت کیا تھی؟

اصحاب کہف کا راز اہل شہر پر اس لئے منکشف کیا گیا تھا کہ ان کا عقیدہ آخرت مضبوط ہو اور یقین آجائے کہ مرنے کے بعد قیامت کے روز سب کو دوبارہ زندہ ہونا ہے۔

اصحاب کہف کا بیدار ہونا

تفسیر قرطبی میں اس کا مختصر قصہ اس طرح لکھا ہے: جس بادشاہ کے عہد میں اصحاب کہف شہر سے نکلے تھے اس کا نام دقیانوس تھا اور ظالم اور مشرک تھا وہ مرچکا تھا اور اس پر صدیاں گزر گئیں تھیں اور جس زمانہ میں اصحاب کہف بیدار ہوئے

تھے شہر پر اہل حق کا قبضہ تھا اور ان کا بادشاہ ایک نیک صالح آدمی تھا جس کا نام بید و سیس تھا (منظہری) قیامت کے بارے میں اور مردوں کو زندہ ہونے کے بارے میں شدید اختلاف چل رہا تھا ایک فرقہ اس بات کا قطعاً منکر تھا کہ جسم کے گلنے سڑنے اور ریزہ ریزہ ہو جانے کے بعد پھر دوبارہ زندہ ہو جائے گا، بادشاہ ان گمراہ لوگوں کے بارے میں بہت فکر مند تھا کہ کس طرح ان کے شکوک و شبہات دور کئے جائیں جب کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی تو اس نے ٹاٹ کے کپڑے پہن کر اور راکھ کے ڈھیر پر بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے عاجزی کے ساتھ التجا کی کہ خدایا آپ ہی کوئی ایسی صورت پیدا فرمادیں کہ ان لوگوں کا عقیدہ درست ہو جائے اور یہ راہ راست پر آجائیں۔

اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ اصحاب کہف بیدار ہوئے، بیدار ہونے کے بعد ان میں یہ بحث چھڑ گئی کہ ہم کتنی مدت سوئے ہیں؟ کوئی کہتا تھا کہ ایک دن سوئے ہوں گے دوسرا کہتا کہ ایک دن سے بھی کم سوئے ہوں گے، بحث نے جب طول پکڑا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا اس فضول بحث کو چھوڑو اور کام کی بات کرو بھوک لگ رہی ہے لہذا کچھ کھانے پینے کی بات کرو، چنانچہ انہوں نے اپنے ایک شخص کو جس کا نام تملیخا بتایا جاتا ہے بازار میں کھانا لانے کے لئے بھیج دیا، اور یہ تاکید کر دی کہ ہوشیاری اور بیدار مغزی سے کام لے، اور کسی کو ہماری خبر نہ ہونے دے اور اس بات کا بھی خیال رکھے کہ کھانا حلال اور پاکیزہ ہو اس لئے کہ اہل شہر کی اکثریت بٹ پرستوں کی ہے ایسا نہ ہو کہ غیر شرعی طور پر ذبح کیا ہو، چنانچہ تملیخا نے ایک دوکان سے کھانا خرید کر تین سو سال پہلے کا سکہ نکال کر دوکاندار کو دیا تو دوکاندار حیران رہ گیا کہ یہ سکہ تمہارے پاس کہاں سے آیا؟ بازار کے دیگر دوکانداروں کو بھی دکھلایا سب نے یہ کہا کہ اس شخص کو کہیں سے پرانا خزانہ ہاتھ لگ گیا ہے، اس شخص نے انکا کر کیا کہ مجھے کوئی خزانہ نہیں ملا بلکہ یہ روپیہ میرا ہے، بات بڑھ گئی بازار والوں نے اس کو بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا، یہ بادشاہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ نیک صالح اور اللہ والا تھا اور اس نے سلطنت کے خزانہ میں وہ تختی بھی دیکھی تھی کہ جس میں اصحاب کہف کے نام اور ان کے فرار ہونے کا واقعہ لکھا ہوا تھا بادشاہ نے اس تختی کی روشنی میں حالات کی تحقیق کی تو اس کو اطمینان ہو گیا کہ یہ انہی لوگوں میں سے ہے، بادشاہ نے کہا میں تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا تھا کہ مجھے ان لوگوں سے ملا دے جو دقیانوس کے زمانہ میں اپنا ایمان بچا کر بھاگے تھے، بادشاہ اس سے بہت خوش ہوا اور کہا شاید اللہ تعالیٰ نے میری دعاء قبول فرمائی ہے، اور اس شخص سے کہا کہ ہم کو اس غار پر لے چلو جہاں سے تم آئے ہو، بادشاہ ایک بڑے مجمع کے ساتھ غار پر پہنچا اور جب غار قریب آیا تو تملیخا نے کہا کہ آپ ذرا ٹھہریں میں جا کر اپنے ساتھیوں کو حقیقت حال سے باخبر کر دوں تا کہ وہ گھبرانہ جائیں، اس کے بعد روایات میں اختلاف ہے، ایک روایت میں یہ ہے کہ تملیخا نے غار میں جا کر ساتھیوں کو تمام حالات سنائے کہ اب بادشاہ مسلمان ہے اور قوم بھی مسلمان ہے وہ سب ملاقات کے لئے آئے ہیں، اصحاب کہف اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور بادشاہ کا استقبال کیا پھر وہ اپنے غار میں واپس چلے گئے، اکثر روایات میں یہ ہے کہ جس وقت اس ساتھی نے غار میں

پہنچ کر باقی حضرات کو یہ پورا واقعہ سنایا اسی وقت سب کی وفات ہو گئی بادشاہ سے ملاقات نہ ہو سکی، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ملاقات کے بعد اصحاب کہف نے بادشاہ اور اہل شہر سے کہا اب ہم آپ سے رخصت چاہتے ہیں اور غار کے اندر چلے گئے اسی وقت اللہ نے ان کو وفات دیدی، واللہ اعلم بالصواب۔ (قرطبی بحوالہ معارف القرآن ملخصاً)

بہر حال جب اہل شہر کے سامنے قدرت الہی کا یہ عجیب واقعہ ظاہر ہو گیا تو سب کو یقین ہو گیا کہ جس ذات کی قدرت میں یہ داخل ہے کہ تین سو سال تک انسانوں کو بغیر غذا اور دیگر سامان زندگی کے زندہ رکھ سکتا ہے اور طویل عرصہ تک سنانے کے بعد پھر صحیح سالم قوی اور ندرست اٹھا سکتا ہے تو اس کے لئے کیا مشکل ہے کہ مرنے کے بعد بھی ان کو مع اجسام کے زندہ کر دے، اس واقعہ سے ان کے انکار کا سبب دور ہو گیا کہ حشر اجساد کو مستبعد اور خارج از قدرت سمجھتے تھے اب معلوم ہوا کہ مالک المملکت کی قدرت کو انسانی قدرت پر قیاس کرنا خود جہالت ہے، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهِ۔

اس واقعہ کے بعد تمام شہر والے اصحاب کہف کی بزرگی اور تقدس کے قائل ہو گئے تھے، اب ان میں اس بات میں اختلاف ہوا کہ ان کی یادگار کے طور پر غار پر کیا بنایا جائے؟ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ غار کے پاس کوئی یادگاری عمارت تعمیر کر دی جائے کہ جو لوگوں کے لئے تفریح گاہ بھی ہو اور ان بزرگوں کے لئے یادگار بھی، اور کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ ایک مسجد تعمیر کر دی جائے تاکہ زائرین کے لئے سہولت ہو اور ان اہل اللہ کو اجر بھی پہنچے۔

مسئلہ: اگر کسی نیک آدمی کی قبر پر زائرین بکثرت آتے ہوں تو ان کے قیام اور نماز نیز دیگر سہولتوں کے لئے قریب میں مسجد بنانا جائز ہے بشرطیکہ وقف قبرستان میں نہ بنائی جائے اور جن احادیث میں انبیاء کی قبروں پر مسجد بنانے پر لعنت آئی ہے ان سے مراد خود قبروں کو سجدہ گاہ بنانا ہے جو بالاتفاق شرک اور حرام ہے۔

مسئلہ: کسی مسجد کے پاس یا کسی مکان میں کسی کی تدفین جائز نہیں مردوں کی تدفین قبرستانوں ہی میں ہونی چاہئے، حدیث شریف میں ہے صَلُّوْا فِی بُیُوتِکُمْ وَلَا تَتَّخِذُوْهَا قُبُوْرًا (ترمذی شریف، ج ۱، ص ۶۰) یعنی اپنے گھروں میں نماز پڑھو، ان کو قبریں نہ بناؤ، آپ کی تدفین جو مکان میں ہوئی یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

اصحاب کہف کی تعداد کیا تھی؟

سَيَقُوْلُوْنَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ اصحاب کہف کی تعداد میں اختلاف کرنے والوں میں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ یہ وہی لوگ ہوں جن کا اختلاف اصحاب کہف کے زمانہ میں ان کے نام و نسب کے بارے میں ہوا تھا جس کا ذکر اس سے پہلی آیت میں آیا ہے (کمانی البحر) اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ سيقولون کی ضمیر نصاریٰ نجران کی طرف راجع ہو جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں مناظرہ کیا تھا ان کے تین فریق تھے ایک فرقہ مکانیہ کے نام سے موسوم تھا اس نے تعداد کے متعلق پہلا قول کیا یعنی تین کا عدد بتایا، اور دوسرا فرقہ یعقوبیہ تھا اس نے دوسرا قول

یعنی پانچ ہونا بتایا، تیسرا فرقہ نسطوریہ تھا اس نے تیسرا قول یعنی سات ہونا اختیار کیا، بعض حضرات جن میں مفسر علام بھی شامل ہیں اس بات کے قائل ہیں کہ تیسرا قول مسلمانوں کا تھا اور پہلے دونوں نصاریٰ نجران کے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور قرآن کریم کے اشارہ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (بحر محیط)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں ان کم لوگوں میں سے ہوں کہ جن کو اصحاب کہف کی صحیح تعداد معلوم ہے، اصحاب کہف سات تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دونوں قول رجماً بالغیب فرما کر رد کر دئے ہیں اور تیسرے قول کی تردید نہیں فرمائی۔

و ثامنہم کلہم قرآن کریم نے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں تین قول نقل کئے ہیں، تین، پانچ، سات، اور ہر ایک کے بعد کتے کو شمار کیا گیا ہے لیکن پہلے دو قول میں ان کی تعداد اور کتے کے شمار میں واؤ عاطفہ نہیں لایا گیا، ثلثہ ابعہم کلہم، خمسہ سادسہم کلہم یہ دونوں قول بلا واؤ عاطفہ کے آئے ہیں اور تیسرا قول سبعة و ثامنہم کلہم واؤ کے ساتھ لایا گیا ہے، اس کی وجہ حضرات مفسرین نے یہ لکھی ہے کہ عرب کے لوگوں میں عدد کی پہلی گرہ سات سے ہوتی تھی، سات کے بعد جو عدد آئے وہ الگ شمار ہوتا تھا، قرآن کریم میں بھی اس کا استعمال متعدد جگہ ہوا ہے، کما فی قوله تعالیٰ وفتح ابوابہا وقوله تعالیٰ ثیبات و ابکارا، جیسا کہ آج کل نو کا عدد اس کے قائم مقام ہے کہ تک اکائی ہے اور دس سے دہائی شروع ہوتی ہے گویا کہ یہ دونوں الگ الگ عدد ہیں اس لئے تین سے سات تک واؤ عاطفہ کے ساتھ الگ کر کے بتلاتے تھے اور اسی لئے اس واؤ کو واؤ ثمان کا لقب دیا تھا یہ واؤ محض زائدہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ مع التاکید بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ یہ واؤ الصاق موصوف بالصفة اور تاکید پر دلالت کرتا ہے بایں طور کہ جب کسی موصوف کو یقین کے ساتھ متصف بالصفة کیا جائے تو موصوف کا وجود یقینی ہوگا اس لئے کہ صفت موصوف کے بغیر وجود نہیں ہو سکتی ثامنہم یہ سبعة کی صفت ہے یعنی وہ سات کہ جن کو آٹھ کرنے والا کتا ہے یعنی اصحاب کہف سات ہیں اور ان کو آٹھ کرنے والا کتا ہے، ثامنہم کلہم واؤ کے ساتھ مستقل جملہ کی صورت میں ذکر کرنا یہ عزم اور پختگی کو ظاہر کرتا ہے یعنی آٹھواں کتا ہونا یقینی ہے تو اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اصحاب کہف سات تھے، مفسر کے قول قیل تاکید او دلالة علی لصوق الصفة بالموصوف میں او عاطفہ تفسیر یہ ہے یعنی معطوف علیہ اور معطوف کا مفہوم ایک ہی ہے۔

اصحاب کہف کے اسماء

کسی صحیح حدیث سے اصحاب کہف کے نام صحیح صحیح ثابت نہیں ہیں تفسیری اور تاریخی روایات میں نام مختلف بیان کئے گئے ہیں ان میں اقرب وہ روایت ہے جس کو طبرانی نے معجم اوسط میں بسند صحیح حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کیا

ہے کہ ان کے نام یہ ہیں: ۱۔ مُكْسَلِمِينَا ۲۔ تَمْلِيحًا ۳۔ مَرُطُونَس ۴۔ سَنُونَس ۵۔ سَارِيْنُونَس ۶۔ ذُو نَوَاس ۷۔ كَعْسَطُيُونَس۔

اسماء اصحاب کہف بعض حضرات نے یہ بتائے ہیں، جیسا کہ صاوی وحاشیہ علی الجلالین میں مذکور ہیں:

۱۔ مُكْسَلِمِينَا ۲۔ تَمْلِيحًا ۳۔ مَرُطُونَس ۴۔ سَنُونَس ۵۔ سَارِيْنُونَس ۶۔ ذُو نَوَاس ۷۔ كَعْسَطُيُونَس یہ آخری شخص چرواہا تھا جو کہ راستہ سے ساتھ ہو گیا تھا اس کے ساتھ ایک کتابھی تھا جس کا نام قلمیر بتا گیا ہے، نیشاپوری نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے حاشیہ جلالین پر اصحاب کہف کے نو فوائد درج کئے ہیں نیز حاشیہ صاوی پر بھی درج ہیں طلب و ہرب (بھاگنے) کے لئے آگ بجھانے کے لئے، اگر کسی کاغذ وغیرہ پر لکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو اللہ کے حکم سے وہ آگ بجھ جائے گی، بچوں کے رونے کے لئے اور تیسرے دن کے بخار کے لئے اور دوسرے کے لئے دائیں بازو پر باندھیں، اور ام صبیان اور دریائی یا خشکی کے سفر اور مال و پھلوں کی حفاظت کے لئے اور ترقی ذہن کے لئے اور قتل سے نجات کے لئے حاشیہ جلالین پر استعمال کی مندرجہ ذیل ترکیب لکھی ہے، بچہ کے رونے کے لئے تکیہ کے نیچے رکھا جائے اور کھیتی کی حفاظت کے لئے کسی کاغذ وغیرہ پر لکھ کر کھیت کے درمیان کسی اونچی لکڑی پر آویزاں کر دیا جائے، شدید درد، تیسرے دن کے بخار سر کے درد اور حاکم یا سلاطین کے پاس جانے کے وقت دائیں ران پر باندھا جائے اور عسر ولادت کے لئے بائیں ران پر باندھا جائے۔

فَلَا تُمَارِ إِلَّا مَرَاءَ ظَاهِرِ الْخِیَیْہِ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور امت کو ان دونوں جملوں سے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف پیش آئے تو جس قدر ضروری بات ہے اس کو واضح کر کے بیان کر دیا جائے اس کے بعد بھی لوگ غیر ضروری بحث میں الجھیں تو ان کے ساتھ سرسری گفتگو کر کے بات ختم کر دی جائے اپنے دعویٰ کے اثبات اور ان کی بات کی تردید میں بہت زور لگانے سے گریز کیا جائے اور وقت کو ضائع نہ کیا جائے، اس لئے کہ اس کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہوگا، اس سے باہم تلخی پیدا ہونے کا بھی خطرہ ہے، دوسرے جملہ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ وحی الہی کے ذریعہ قصہ اصحاب کہف کی جتنی معلومات آپ کو دیدی گئی ہیں ان پر قناعت فرمائیں کہ وہ بالکل کافی ہیں زائد کی تحقیق اور لوگوں سے سوال وغیرہ کے چکر میں نہ پڑیں۔

قوله تعالى ولا تقولن لشائ الخ ای لاجل شیء تعزم علیه فيما يستقبل من الزمان ، فعبر بالغد لاجل شیء کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ کہیں مخاطب غدا سے محض غدا ہی نہ سمجھ لے جس سے یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے کہ بعد الغد کے لئے بغیر انشاء اللہ کے کہہ سکتا ہے، لاجل شیء کا مطلب ہے لمدت شیء فی المستقبل۔

اگر لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں اور آپ جواب کا وعدہ فرمائیں تو اس کے ساتھ انشاء اللہ اس کے ہم معنی کوئی لفظ ضرور ملا لیا کریں اور وعدہ کی بھی کوئی تخصیص نہیں بلکہ ہر کام میں اس کا لحاظ رکھئے، اور آئندہ ایسا

ہو جیسا اس واقعہ میں پیش آیا کہ آپ سے لوگوں نے روح اور اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے بغیر انشاء اللہ کے ان سے کل جواب دینے کا وعدہ کر لیا پھر پندرہ روز تک وحی نازل نہیں ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا، اس ہدایت اور تنبیہ کے ساتھ لوگوں کے سوالوں کا جواب بھی نازل ہوا۔ (کذا فی الباب عن ابن عباسؓ)

اور اگر آپ اتفاقاً انشاء اللہ کہنا بھول جائیں پھر کبھی یاد آئے تو اسی وقت انشاء اللہ کہہ کر اپنے رب کو یاد کر لیا کیجئے، اور ان لوگوں سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ مجھے امید ہے کہ میرا رب مجھ کو نبوت کی دلیل بننے کے اعتبار سے اس واقعہ سے بھی نزدیک (واضح تر) بات بتلا دے، مطلب یہ ہے کہ تم نے میری نبوت کا امتحان لینے کے لئے اصحاب کہف وغیرہ کے قصے دریافت کئے جو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی مجھے بتلا کر تمہارا اطمینان کر دیا مگر اصل بات یہ ہے کہ ان قصوں کے سوال و جواب اثبات نبوت کے لئے کوئی بہت بڑی دلیل نہیں ہو سکتی یہ کام تو غیر نبی بھی جو تاریخ عالم سے بخوبی واقف ہو کر سکتا ہے، مگر مجھے تو اللہ تعالیٰ نے میری نبوت کے اثبات کے لئے اس سے بڑے اور قطعی دلائل اور معجزات عطا فرمائے ہیں جن میں سب سے بڑی دلیل خود قرآن ہے جس کی ایک آیت کی بھی ساری دنیا مل کی نقل نہ اتار سکی، اس کے علاوہ حضرت آدم سے لیکر قیامت تک کے وہ واقعات بذریعہ وحی مجھے بتلا دئے گئے جو زمانہ کے اعتبار سے بھی بہ نسبت واقعہ اصحاب کہف اور ذوالقرنین زیادہ بعید ہیں اور ان کا علم بھی کسی کو بجز وحی کے ممکن نہیں، خلاصہ یہ کہ تم نے تو اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے واقعات کو سب سے زیادہ عجیب سمجھ کر اسی کو امتحان نبوت کے طور پر پیش کیا مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بھی زیادہ عجیب عجیب چیزوں کے علوم عطا فرمائے ہیں، اور جیسا اختلاف اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں ہے ایسا ہی اختلاف ان کے سونے کی مدت میں بھی ہے ہم اس میں صحیح بات بتلاتے ہیں:

اصحاب کہف کے غار میں سونے کی مدت

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا اصحاب کہف غار میں تین سو سال مزید براں سو سال رہے، قرآن کے ظاہر نسق سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کہف کے تین سو سال سونے کی مدت کا بیان حق تعالیٰ کی طرف سے ہے، ابن کثیر نے اسی کو جمہور سلف و خلف کا قول قرار دیا ہے، مگر حضرت ابو قتادہ وغیرہ سے اس میں ایک دوسرا قول یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ یہ تین سو نو سال کا قول بھی انہیں اختلاف کرنے والوں میں سے بعض کا قول ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول صرف وہ ہے جو بعد میں فرمایا یعنی (اللَّهُ اعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) مگر جمہور مفسرین نے فرمایا کہ یہ دونوں جملے حق تعالیٰ کا کلام ہیں پہلے میں حقیقت واقعہ کا بیان ہے اور دوسرے میں اس سے اختلاف کرنے والوں کو تنبیہ ہے کہ جب اللہ کی طرف سے مدت کا بیان آگیا تو اب اس کو تسلیم کرنا لازم ہے وہی جاننے والا ہے محض تخمینوں اور اندازوں سے اس کی مخالفت بے عقلی ہے۔

ایک سوال

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم۔ بیان مدت میں پہلے تین سو سال بیان کئے اس کے بعد فرمایا ان تین سو پر نو اور زیادہ ہو گئے عام دستور کے مطابق پہلے ہی تین سو نو نہیں فرمایا، اس کا جواب حضرات مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ یہود و نصاریٰ میں چونکہ شمسی سال کا رواج تھا اس حساب سے تین سو سال ہی ہوئے ہیں اور اسلام میں قمری سال کا ہے اور قمری حساب سے ایک سال میں دس دن اور ہر تین سال میں ایک ماہ اور ہر چھتیس سال میں ایک سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے ہر سو سال میں تقریباً تین سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے تین سو سال شمسی کے تقریباً ۳۰۹ سال قمری ہوں گے، یہ حساب تقریبی ہے یعنی کسر کو ترک کر دیا گیا ہے اس لئے کہ بڑی گنتی میں عام طور پر کسر کو چھوڑ دیتے ہیں، شمسی اور قمری حسابوں میں امتیاز بتانے کے لئے تعبیر کا مذکورہ عنوان اختیار کیا گیا ہے، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے بیان القرآن میں تفسیر حقانی کے حوالہ سے اصحاب کہف کا مقام اور مقام کی تاریخی تحقیق یہ نقل کی ہے کہ یہ ظالم بادشاہ کہ جس کے خوف سے بھاگ کر اصحاب کہف نے غار میں پناہ لی تھی اس کا زمانہ ۲۵۰ء تھا پھر تین سو سال تک یہ لوگ سوتے رہے تو مجموعہ ۵۵۰ء ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک ۵۷۰ء میں ہوئی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے بیس سال پہلے ان کے بیدار ہونے کا یہ واقعہ پیش آیا اور تفسیر حقانی میں بھی ان کا : سہرا سوس یا طرسوس کو قرار دیا ہے جو ایشائے کوچک میں واقع ہے اب بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ مَلْجَأُ وَاصِرٌ نَفْسِكَ إْحْبَسَهَا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشيِّ يُرِيدُونَ بَعَادَتِهِمْ وَجْهَهُ ۖ

تعالیٰ لَاشِئًا مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا وَهُمْ الْفُقَرَاءُ وَلَا تَعُدُّ نَصْرَفَ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ۚ غَبْرَ بِهِمَا عَنْ صَاحِبِهِمَا تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا اِی الْقُرْآنِ وَهُوَ عُيْنُهُ بِنِ حِصْنٍ وَاصِحَابُهُ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فِی الشِّرْكِ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ۚ اِسْرَافًا وَقُلْ لَهُ وَلِاصْحَابِهِ هٰذَا الْقُرْآنُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ۚ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ۚ تَهْدِيْدٌ لَهُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ اِی الْكَافِرِيْنَ نَارًا اَحَاطَ بِهْمُ سُرَادِقُهَا ۖ مَا اَحَاطَ بِهَا وَاِنْ يَسْتَغِيْثُوْا يُغَاثُوْا بِمَآءٍ كَالْمُهْلِ كَعَكْرِ الزَّيْتِ يَشْوِی الْوُجُوْهَ ۖ مِنْ حَرِّهٖ اِذَا قُرْبَ اِلَيْهَا يَبْسُ الشَّرَابُ ۖ هُوَ وَسْءٌ اِی النَّارُ مُرْتَفَقًا ۚ تَمِيْزٌ مِّنْقُولٌ مِّنَ الْفَاعِلِ اِی قَبَحٌ مُّرْتَفَقُهَا وَهُوَ مُقَابِلٌ لِقَوْلِهِ الْاَتٰی فِی الْجَنَّةِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا وَاِلَّا فَاِیْ اِرْتِفَاقٍ فِی النَّارِ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصَّٰلِحٰتِ اِنَّا لَٰنُضِیْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۚ الْجَمَلَةُ خَبْرٌ اِنَّ الَّذِيْنَ وَفِيْهَا اِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمَرِ وَالْمَعْنٰی اَجْرَهُمْ اَنْ

يُثَبِّهِمْ بِمَا تَصَمَّوْهُ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ اِقَامَةٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ قِيلَ مِنْ زَانِدَةٍ وَقِيلَ لِلتَّبَعِيضِ وَهِيَ جَمْعُ أَسْوَرَةٍ كَأَحْمَرَةٍ جَمْعُ سِوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ مَا رَقَ مِنَ الدِّيَابِجِ وَاسْتَبْرَقٍ مَا غُلِظَ مِنْهُ وَفِي آيَةِ الرَّحْمَنِ بَطَانَتُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّنٍ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ جَمْعُ أَرِيكَةٍ وَهِيَ السَّرِيرُ فِي الْحَجَلَةِ وَهِيَ بَيْتٌ يُزَيَّنُ بِالثِّيَابِ وَالسُّتُورِ لِلْعُرُوسِ نِعَمَ الثَّوَابِ الْجَزَاءُ الْجَنَّةُ وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا

اور آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آئی ہے آپ اس کو تلاوت کیا کیجئے، اس کی باتوں کو کوئی نہیں بدل سکتا، اور آپ خدا کے سوا کہیں جائے پناہ نہ پائیں گے، اور آپ خود کو ان لوگوں کے ساتھ پابند مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (ہر وقت) اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اور ان کی عبادت کا مقصد محض اپنے رب کی خوشنودی ہے ان کی دنیوی کوئی غرض نہیں ہے، اور وہ فقراء ہیں، اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (توجہ) ان سے ہٹنے نہ پائیں عین بول کر صاحب عین مراد ہے اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے یعنی قرآن سے، اور وہ عیینہ بن حصن اور اس کے ساتھی ہیں اور وہ شرک میں اپنی نفسانی خواہشات پر چلتا ہے اور اس کا یہ حال حد سے گذر گیا ہے یعنی حد سے تجاوز کر گیا ہے اور آپ اس سے اور اس کے ساتھیوں سے (صاف صاف) کہہ دیجئے کہ یہ قرآن تمہارے رب کی جانب سے حق ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر رہے، بلاشبہ ہم نے ظالموں کافروں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قناتیں اس کو گھیرے ہوئے ہوں گی، وہ قناتیں کہ جن کے ذریعہ احاطہ کیا جائے گا اور اگر وہ (پیاں کی شدت) سے فریاد کریں گے تو ایسے پانی سے ان کی فریاد رسی کی جائے گی کہ جوتیل کی تلچھٹ کے مانند ہوگا وہ پانی جب ان کے چہروں کے قریب کیا جائے گا تو اپنی حرارت کی وجہ سے چہروں کو بھون ڈالے گا اور کیا ہی برا پانی ہے وہ اور وہ آگ بھی کیا ہی بری آرام کی جگہ ہوگی مُرْتَفَقًا تمیز ہے جو فاعل سے منقول ہوئی ہے، اِی قُبْحُ مُرْتَفَقًا یعنی اس کا آرام نہایت ہی برا ہے اور یہ قول جنت کے بارے میں آنے والے قول حَسَنَتْ مُرْتَفَقًا کے بالمقابل لایا گیا ہے ورنہ تو آگ میں کونسا آرام ہے؟ بلاشبہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے تو ایسے نیک عمل کرنے والوں کا ہم اجر ضائع نہ کریں گے جملہ یعنی (اِنَّا لَا نُضِيعُ الْخَيْرَ) اِنَّ الدِّينَ اَمْنًا کی خبر ہے اور جملہ خبریہ میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے اور اصل عبارت اَجْرُهُمْ ہے یعنی ہم ان کو اجر عطا فرمائیں گے ایسا اجر کہ وہ مذکورہ آراموں کو شامل ہوگا ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے قیام کرنے کے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے کٹن پہنائے جائیں گے کہا گیا ہے کہ من زائدہ ہے اور بعض مفسرین نے من کو تبعیضیہ کہا ہے، اَسْوَرُ، اَسْوَرَةُ کی جمع ہے اور اَسْوَرَةُ سِوَارُ کی جمع ہے، یعنی اَسْوَرُ سِوَارُ کی جمع

ہے، اور ریشم کا باریک سبز رنگ کا لباس اور موٹے ریشم کا لباس پہنیں گے، اور سورہ رحمٰن کی آیت میں بطائنها من استبرق ہے (یعنی ان کا استر موٹے ریشم کا ہوگا) اور وہاں مسہریوں پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے اَرَاَيْكَ اِذْ يَجْع ہے سریر کو اریکۃ اس وقت کہتے ہیں جب وہ جگہ میں ہو اور جگہ اس مکان کو کہتے ہیں جس کو دلہن کے لئے کپڑوں اور پردوں وغیرہ سے آراستہ کیا جاتا ہے جنت کیا ہی اچھا صلہ ہے اور کیا آرام دہ جگہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَاَنْتَ تَوَلَّوْا تو تلاوت کر (ن) تلاوۃ تلاوت کرنا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تَلَوْا سے مشتق ہو اس کے معنی اتباع کرنا پیچھے پیچھے چلنا من الكتاب من بانیہ ہے ماموصولہ کا بیان ہے مُلْتَحِدًا (اسم ظرف، مصدر میسی ہے) (افتعال) پناہ گاہ یا پناہ لینا، **قوله مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ**، مَا اَوْحٰی اِلَيْكَ کا بیان ہے **قوله لَا تَعْدُ** واحد مؤنث غائب حرف نہی کی وجہ سے آخر سے حرف علت واؤ ساقط ہو گیا (ن) عَدُوْا کسی چیز سے تجاوز کرنا، دُوْرْنَا، عَيْنَاكَ، لَا تَعْدُ کا فاعل ہے اور جملہ تُرِيدُ الخ عَيْنَاكَ کے کاف مضاف الیہ سے حال ہے اگر مضاف الیہ مضاف کا جز ہو تو مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے، یا اس لئے کہ عین سے صاحب عین مراد ہے، لہذا فعل کی اسناد اگرچہ بظاہر مضاف الیہ کی طرف ہے مگر حقیقت میں مضاف ہی کی طرف ہے فُرُطًا (ن) حد سے تجاوز کرنا فَرَطَ فِی الامر کو تا ہی کرنا، **قوله الحق** یہ مبتداء محذوف **هَذَا الْقُرْآنُ** کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے اور الحق فعل محذوف کا فاعل بھی ہو سکتا ہے ای جاء الحق، مِنْ رَبِّكُمْ یا تو الحق سے حال ہے ای کائنًا مِنْ رَبِّكُمْ یا **هَذَا الْقُرْآنُ** مبتداء محذوف کی خبر ثانی ہے ای کائن مِنْ رَبِّكُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا یہ لف وشر غیر مرتب ہے یعنی اِنَّا اَعْتَدْنَا کا تعلق وَمَنْ شَاءَ فليکفر سے ہے اور اِنَّ الذین آمنوا کا تعلق فمَنْ شَاءَ فلیومن سے ہے اَحَاطَ بِهِمْ سرادقُہا، نَارًا کی صفت ہے، سرادق کی جمع سرادقات ہے سرادق ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہو، خواہ چہار دیواری ہو یا شامیانہ اور قناتیں **قوله یَسْتَغِیْثُوْا** مصدر اِغَاثَہ مد طلب کرنا یَسْتَغِیْثُوْا اصل میں یَسْتَغِیْثُوْا تھا، واؤ کا کسرہ ماقبل کو دیدیا گیا، اور واؤ کوئی سے بدل دیا یَسْتَغِیْثُوْا ہو گیا **قوله الْمُهْلُ** (اسم) تلچھٹ، پیپ، کچھو جملہ یشوی، ماء کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور المہل سے حال بھی، عَکْرُ گاد، تلچھٹ الشراب بشس کا فاعل ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ **هُوَ** ہے جس کا مرجع مستغاث یہ ہے، مُرْتَفَقًا نسبت سے تمیز ہے جو کہ فاعل سے منقول ہے ای قُبَحَ مُرْتَفَقًا المرتفق ظرف مکان، آرام کی جگہ، دوزخیوں کے لئے اس کا استعمال استہزاء ہوا ہے یا مشاکلت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ جنتیوں کے لئے حَسَنَتْ مُرْتَفَقًا فرمایا گیا ہے **قوله اِنَّا** حرف مشبہ بالفعل اس کے اندر ضمیر وہ اس کا اسم لانضیع اجر من احسن عملاً جملہ

ہو کر اِن کی خبر، اِن اپنے اسم و خبر سے مل کر خبر ہوئی اِن اول کی، اِن اول اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا اُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتْ عَدْنٌ لَّهُمْ خبر مقدم ہے اور جنت عدن مبتداء مؤخر ہے پھر جملہ ہو کر اُولَئِكَ مبتداء کی خبر ہے **قوله** مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ اِبْدَآئِيہ ہے یا مفعول بہ پر زائدہ ہے اور مِنْ ذَهَبٍ میں من بیانہ ہے اور كَاثِنَةٌ یا مصنوعة کے متعلق ہو کر اَسَاوِرَ کی صفت ہے اَسَاوِرُ سوار کی جمع ہے بمعنی کنگن متکین فعل محذوف یجلسون کی ضمیر سے حال ہے فی الحجلۃ کائنات کے متعلق ہو کر السریر سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

اور آپ کا کام صرف اس قدر ہے کہ آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آتی ہے وہ لوگوں کو پڑھ کر سنا دیا کیجئے، آپ کا فرض منصبی صرف اتنا ہی ہے آپ اپنے فرض منصبی کے انجام دہی میں مشغول رہئے، آپ اس فکر میں نہ پڑیئے کہ دنیا کے بڑے لوگ اگر اسلام کی مخالفت کرتے رہے تو دین کو ترقی کس طرح ہوگی؟ کیونکہ اس کا اللہ تعالیٰ نے خود وعدہ فرمایا ہے، اس کے وعدوں کو بدلائیں جاسکتا یعنی اگر پوری دنیا بھی مل کر اللہ کو وعدہ پورا کرنے سے روکنا چاہے تو روک نہیں سکتی اور اگر آپ نے ان بڑے لوگوں کی دل جوئی اس طرح کی کہ جس سے احکام الہی ترک ہو جائیں تو پھر آپ خدا کے سوا کسی کو پناہ گاہ نہ پائیں گے اگرچہ آپ سے احکام شرعیہ کا ترک بدلائل شرعیہ محال ہے مگر مبالغہ اور تاکید بفرض محال یہ کہا گیا ہے۔

وَاصْبِرْ نَفْسَکَ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فقراء صحابہ کی رعایت رکھنے اور ان ہی کے ساتھ بود و باش رکھنے اور خود کو ان کے ساتھ پابند رکھنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔

شان نزول

اس آیت کے شان نزول میں مختلف واقعات مذکور ہیں ممکن ہے کہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہوئے ہوں، سورہ انعام میں بھی آپ کو فقراء مومنین کو اپنے پاس سے جدا کرنے کی ممانعت مذکور ہے کما قال اللہ تعالیٰ (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ)

پہلا واقعہ: بغوی نے نقل کیا ہے کہ مکہ کا رئیس عیینہ بن حصن فزاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کے پاس چند فقراء صحابہ بیٹھے ہوئے تھے ان کا لباس خستہ اور ہیئت فقیرانہ تھی عیینہ نے کہا کہ ہمیں آپ کے پاس آنے اور آپ کی بات سننے سے یہی لوگ مانع ہیں ایسے خستہ حال لوگوں کے پاس ہم نہیں بیٹھ سکتے آپ ان کو اپنی مجلس سے ہٹا دیں یا کم از کم ہمارے لئے علیحدہ مجلس رکھیں۔

دوسرا واقعہ: ابن مردویہ نے بروایت ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ امیہ بن خلف جی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مشورہ دیا کہ غریب فقیر شکستہ حال مسلمانوں کو آپ اپنے پاس نہ رکھیں بلکہ قریش کے سرداروں کو ساتھ لگائیں اگر یہ لوگ آپ کا دین قبول کر لیں گے تو دین کو ترقی ہوگی اس طرح کے واقعات پر **وَاصْبِرْ نَفْسَکَ آیت** نازل ہوئی، جس میں ان لوگوں کے مشورہ کو قبول کرنے سے سختی سے منع فرمایا گیا ہے اور صرف یہی نہیں کہ ان فقراء صحابہ کو اپنی مجلس سے ہٹانے سے منع فرمایا گیا ہے بلکہ یہ حکم بھی دیا گیا ہے کہ آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ باندھ کر رکھیں، مطلب یہ ہے کہ خصوصی تو جہات کے ذریعہ آپ ان فقراء کے ساتھ وابستہ رہئے، معاملات میں انہی سے مشورہ لیں اور انہی کی امداد و اعانت سے کام کریں، اور اس کی وجہ اور حکمت ان الفاظ سے بتلا دی گئی ہے کہ یہ لوگ صبح و شام یعنی ہر حال میں اللہ کو پکارتے اور اسی کا ذکر کرتے ہیں ان کا جو عمل ہے وہ خالص اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہے اور یہ سب حالات وہ ہیں کہ جو اللہ کی امداد اور نصرت کو کھینچ کر لاتے ہیں اور رؤساء قریش کا مشورہ قبول نہ کیجئے اس لئے کہ ان کے دل اللہ کی یاد سے غافل ہیں اور ان کے سب کام نفسانی خواہشات کے تابع ہیں اور یہ حالات اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نصرت سے ان کو دور کرنے والے ہیں۔

ایک سوال

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ان کا یہ مشورہ تو قابل عمل تھا کہ ان کے لئے ایک مجلس الگ کر دی جاتی مگر اس طرح کی تقسیم میں سرکش مالداروں کا ایک خاص قسم کا اعزاز تھا جس سے غریب مسلمانوں کی دل شکنی ہو سکتی تھی اللہ تعالیٰ نے اس کو گوارہ نہ فرمایا اور اصول دعوت و تبلیغ یہی قرار دیا کہ اس میں کسی کا کوئی امتیاز نہ ہونا چاہئے۔

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ فَمَنْ شَاءَ الْخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ اعلان کر دیں کہ حق آپ کا ہے اور اللہ کی حجت تام ہو چکی ہے اب لوگوں کی مرضی ہے کہ مانیں یا نہ مانیں اللہ تعالیٰ کو کسی کے ماننے یا نہ ماننے کی کوئی پرواہ نہیں جو کچھ نفع و نقصان ہوگا لوگوں کا خود اپنا ہوگا، ارشاد فرمایا اب جس کا دل چاہے مان لے اور جس کا دل چاہے انکار کرے یہ تخیر نہیں ہے بلکہ تہدید ہے یعنی اب جو نہ مانے گا وہ سن لے ہم نے ظالموں کے لئے آتش دوزخ تیار کر رکھی ہے اس کی ہولناکی، خدا کی پناہ! اور اگر اوگ فریادری چاہیں گے تو ان کی ایسے پانی سے فریادری کی جائے گی جو (صورۃ) تیل کی تلچھٹ کی طرح ہے، جو ان کا منہ بھون ڈالے گا، یعنی جہنم میں جب گرمی کی شدت سے دوزخیوں کو پیاس لگے گی اور وہ فریاد کریں گے اور پانی پانی چلائیں گے تب تیل کی تلچھٹ یا پگھلی ہوئی دھات یا پیپ کی طرح کا پانی دیا جائے گا جو اس قدر گرم ہوگا کہ منہ کو بھون ڈالے گا، کیا برا مشروب ہے اور کیسی بری آرام گاہ ہے؟

إِنَّ الذِّینَ آمَنُوا بَلَا شِبْهَ جُولُوكَ اِیْمَانٍ لَّا یُکْرَهُ اَعْمَالُ کُنْ بے شک ہم ان لوگوں کا اجر ضائع نہ کریں گے

جو عمل کے اعتبار سے اچھے ہیں یعنی ان کی ادنیٰ نیکی بھی ضائع نہ کی جائے گی بلکہ ہم ان کے ہر اس عمل کا ثواب عطا کریں گے جو ثواب کے لائق ہوگا ایسے ہی لوگوں کے لئے دائمی جنت ہے، قرآن کریم کا یہ اسلوب ہے کہ جب مشرکین و کافرین کے لئے عذاب کا ذکر کرتا ہے تو وہیں تقابل کے طور پر مومنین و مخلصین کے اجر و ثواب کا بھی ذکر کرتا ہے اسی لئے فریقین کی جزاء و سزاء کا ذکر کیا ہے يُحَلِّوْنَ فِيهَا اس آیت میں جنتی مردوں کو بھی سونے کے ٹنگن پہنانے کا ذکر ہے اس پر سوال ہو سکتا ہے کہ مردوں کے لئے زیور پہننا نہ زیبا ہے اور نہ زینت، جواب: جمال و زینت عرف و علاقہ کے تابع ہے، ایک علاقہ میں جو چیز جمال و زینت سمجھی جاتی ہے دوسرے علاقوں میں بسا اوقات قابل نفرت قرار دی جاتی ہے جنت میں مردوں کے لئے بھی زیور اور ریشمی کپڑے جمال و زینت قرار دیئے جائیں گے دنیا میں شریعت کا قانون یہ ہے کہ مردوں کے لئے سونے کا کوئی زیور یہاں تک کہ انگوٹھی اور گھڑی کی چین بھی جائز نہیں ہے، اسی طرح ریشمی کپڑے بھی جہاد کے علاوہ جائز نہیں ہیں، ہاں البتہ ساز و سازگار گرام تک چاندی کی انگوٹھی جائز ہے اللہ تعالیٰ نے زیورات کے لئے يُحَلِّوْنَ مجہول صیغہ اور کپڑوں کے لئے يَلْبَسُونَ معروف کا صیغہ استعمال فرمایا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر عادت یہی ہے کہ زیور دوسرے پہناتے ہیں اور لباس آدمی خود پہنتا ہے وہ وہاں مسہریوں پر تکیے لگائے ہوئے بیٹھے ہوں گے یعنی نہایت عزت اور احترام کے ساتھ مسہریوں پر گاؤ تکیے لگائے بیٹھے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے، کیسا اچھا صلہ ہے اور کیسی اچھی آرام گاہ ہے، اللہ تعالیٰ ہر مومن کو یہ نعمتیں نصیب فرمائے۔ (آمین)

وَاضْرِبْ اجعل لَهُم لِلْكَفَارِ مع الْمُؤْمِنِينَ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ بَدَلٌ وَهُوَ وَمَابَعْدَهُ تَفْسِيرٌ لِّلْمَثَلِ جَعَلْنَا لَا أَحَدَهُمَا الْكَافِرِ جَنَّتَيْنِ بُسْتَانَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَقْنَهُمَا أَحَدُفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا يُقَاتِلُ بِهِ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كَلْتَا مِفْرَدٍ يَدُلُّ عَلَى التَّشْيِيعِ فَبَتَدَأُ آتَتْ خَبْرَهُ أَكْلَهَا ثَمَرَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ تَنْقُصْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَ لَهُمَا نَهْرًا لَا يَجْرِي بَيْنَهُمَا وَكَانَ لَهُ مَعَ الْجَنَّتَيْنِ ثَمَرٌ بِفَتْحِ الشَّاءِ وَالْمِيمِ وَضَمِّهِمَا وَبِضْمِ الْأَوَّلِ وَسَكُونِ الثَّانِي وَهُوَ جَمْعُ ثَمَرَةٍ كَشَجَرَةٍ وَشَجَرٍ وَخَشْبَةٍ وَخُشْبٍ وَبَدَنَةٍ وَبُذْنٍ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ الْمُؤْمِنِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يُفَاخِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا عَشِيرَةً وَدَخَلَ جَنَّتَهُ بِصَاحِبِهِ يَطُوفُ بِهِ فِيهَا وَيُرِيهِ أَثْمَارَهَا وَلَمْ يَقُلْ جَنَّتِي إِرَادَةُ لِلرَّوْضَةِ وَقِيلَ اِكْتَفَى بِالْوَاحِدِ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بِالْكَفْرِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ تَنْعَدِمَ هَذِهِ أَبَدًا وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَسِنْ رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي فِي الْآخِرَةِ عَلَى رِغْمِكَ لَا جِدْنَ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا مَرَجَعًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يَجَاوِبُهُ اَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ لَآ أَدَمَ خُلِقَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ مَنِيَّ ثُمَّ سَوَّكَ عَدَلَكَ وَصَيَّرَكَ رَجُلًا لَكِنَّا أَصْلُهُ لَكِنْ أَنَا نَقَلْتُ حَرَكَةَ الْهَمْزَةِ إِلَى النُّونِ

وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ ثُمَّ أُدْغِمَتِ النُّونُ فِي مِثْلِهَا هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ يُفْسِرُهُ الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَنَا أَقُولُ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝

ترجمہ

اور حال بیان کیجئے ان کافروں اور مومنوں کے لئے ان دو شخصوں کا رجُلین مثلاً سے بدل ہے رجُلین اور اس کا بعد مثلاً کی تفسیر ہے ان دو میں سے ایک کو جو کافر تھا انگور کے دو باغ دئے تھے اور ہم نے دونوں باغوں کا کھجوروں کے درختوں کے ذریعہ احاطہ کر دیا تھا اور ان کے بیج بیج میں کھیتی بھی اگائی تھی جس کے ذریعہ غذا حاصل کی جاتی تھی دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اس میں بالکل کمی نہیں کرتے تھے کَلْمًا لَفْظ کے اعتبار سے مفرد ہے (مگر معنی کے اعتبار سے) تثنیہ پر دلالت کرتا ہے اور کَلْمًا مبتدا ہے اور آتت اس کی خبر ہے اور ہم نے ان دونوں باغوں کے درمیان نہریں جاری کر رکھی تھیں اور اس شخص کے لئے دو باغوں کے علاوہ اور بھی اموال تھے ثَمَرٌ ثَمَرٌ اور مِیم دونوں کے فتح کے ساتھ اور دونوں کے ضمہ کے ساتھ ثَمَرٌ اور اول کے ضمہ اور ثانی کے سکون کے ساتھ ثَمَرٌ اور ثَمَرٌ ثَمَرَةٌ کی جمع ہے جیسے شَجَرٌ شَجَرَةٌ کی جمع ہے اور خُشْبٌ خُشْبَةٌ کی جمع ہے اور بُدُنٌ بَدَنَةٌ کی جمع ہے (تینوں میں مفرد ایک ہی وزن پر ہے البتہ تینوں کی جمع مختلف ہے) (ایک روز) اس کافر نے اپنے مومن ساتھی سے فخر یہ اندز میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور افراد خاندان میں بھی اور اپنے ساتھی کو گھماتا ہوا اور باغ کے پھلوں کو دکھاتا ہوا ساتھ لیکر اپنے باغ میں داخل ہوا حال یہ ہے کہ وہ اپنے اوپر ظلم کرنے والا تھا کفر کے ذریعہ، اور اس موقع پر جَنَّتِہِ نہیں کہا یا تو اس لئے کہ جنت سے مراد روضہ ہے (جو کہ دونوں باغوں پر مشتمل ہے) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نے ایک باغ ہی دکھانے پر اکتفاء کیا تھا اور کہنے لگا میں تو نہیں سمجھتا کہ یہ باغ کبھی برباد ہوگا اور نہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ قیامت آئے گی اور اگر تیرے خیال کے مطابق (قیامت آ بھی گئی) اور میں اپنے رب کے پاس پہنچا دیا گیا تو ضرور اس باغ سے بھی بہتر جگہ مجھے ملے گی اس کے (مومن) ساتھی نے اس کی (ان کفریہ) باتوں کے جواب میں کہا کہ کیا تو اس ذات کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو مٹی سے پیدا کیا؟ اس لئے کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے تھے پھر تجھ کو نطفہ منی سے پیدا کیا اور پھر تجھ کو صحیح سالم یعنی (تجھ کو معتدل الاعضاء) مرد بنایا لیکن اس کی اصل لیکن اَفَاتِہِی ہمزہ کی حرکت نون کو دیدی اور ہمزہ کو حذف کر دیا پھر نون کو نون میں ادغام کر دیا هُوَ ضمیر شان ہے اس کے بعد کا جملہ اس کی تفسیر کر رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ میں کہتا ہوں (یعنی عقیدہ رکھتا ہوں) کہ میرا رب تو اللہ ہے اور میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ضَرْبَ کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کے دو مفعول ہوتے ہیں، یہاں ایک مفعول مثلاً ہے اور

دوسرا رَجُلَینِ دونوں مفعول در حقیقت ایک ہی ہیں اور رَجُلَینِ حذف مضاف کے ساتھ مثلاً سے بدل بھی ہو سکتا آئی
 مثلاً مثل الرجلین قولہ من اَعْنَابٍ میں من بیانیہ ہے، مافی الجنّین مبین ہے من اَعْنَابٍ بیان ہے قولہ
 حَفْضًا حَفٌّ سے ماضی جمع متکلم (ن) حَفًّا گھیرنا کِلْتَا چونکہ لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے اسی کا اعتبار کرتے ہوئے
 اَتَتْ کو مفرد لائے ہیں اور خِلَالَهُمَا خبر ہے معنی کے اعتبار سے تثنیہ لائی گئی ہے کِلْتَا الجنّین مرکب ہو کر مبتداء ہے
 اور جملہ اَتَتْ خبر ہے قولہ ثَمَرٌ سے باغات کے علاوہ دیگر اموال مراد ہیں خواہ وہ نقد کی شکل میں ہوں یا مویثیوں کی
 شکل قولہ يُحَاوِرُ (مفاعلة) مُحَاوَرَةٌ وَحَوَارًا گفتگو کرنا، جواب دینا، يُحَاوِرُ کی تفسیر يُفَاخِرُ سے قرینہ مقام
 کی وجہ سے ہے، قولہ مَالًا وَنَفَرًا یہ نسبت سے تیز ہیں، قولہ اِثْمَارَهَا بعض نسخوں میں اِثْمَارَهَا کے بجائے
 اِثْمَارَهَا ہے بمعنی رونق و شادابی قولہ اَنْ تَبْدَ بتاویل مصدر ہو کر اَظُنُّ کا مفعول ہے قولہ سَوَّاءٌ تَسْوِیۃً برابر
 کرنا، متناسب الاعضاء بنانا، یہاں سَوَّی جَعَلَ اور صَبَّر کے معنی میں ہے، جعل کا ك مفعول اول اور رجلاً
 مفعول ثانی ہے، لَكِنَّا اصل میں لَكِن اَنَا تھا، اَنَا کے ہمزہ کو خلاف قیاس حذف کر کے نون کا نون میں ادغام کر دیا گیا
 ہے قولہ لَكِنَّا میں لَكِن غیر عامل ہے، اس کے اندر ضمیر مبتداء اول ہے اور هُوَ مبتداء ثانی ہے اور اللہ مبتداء ثالث
 ہے، رَبِّی خبر ہے۔

تفسیر و تشریح

مذکورہ آیات میں جن دو شخصوں کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے مفسرین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ یہ دونوں شخص
 فرضی ہیں اور بطور تمثیل ان کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے یا حقیقی اور واقعی ہیں، جو حضرات واقعی ہوئے کے قائل ہیں ان کے
 درمیان ان کی تعیین میں اختلاف ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ بنی اسرائیل کے دو بھائی تھے اور بعض کا قول ہے کہ وہ
 دونوں مکہ کے مخزومی قبیلہ کے دو بھائی تھے ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ بن عبد الاسود تھا اور وہ مومن تھا اور دوسرا اسود بن
 عبد الاسود تھا یہ کافر تھا اور بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ وہی دو شخص ہیں کہ جن کا ذکر سورہ الصافات میں اللہ تعالیٰ
 کے قول قال قائل منهم انی کان لی قرین میں ہے، مذکورہ دونوں بھائیوں کے واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد دنیا کی
 بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کو بیان کرنا ہے، آپ، ان دو شخصوں کا جن کے درمیان دوستی یا قرابت کا تعلق تھا، بیان
 کیجئے عطاء خراسانی کے بیان کے مطابق ان کا قصہ اس طرح تھا، دو شریک یا دو بھائی تھے ان میں سے ایک مومن اور دوسرا
 کافر تھا ان دونوں کے پاس آٹھ ہزار دینار مشترکہ تھے بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کے والد کے ترکہ سے آٹھ ہزار
 دینار ان کے حصہ میں آئے تھے، چار چار ہزار دونوں نے تقسیم کر لئے تھے ان میں سے کافر بھائی نے ایک ہزار دینار کی
 زمین خریدی جب مومن بھائی کو اس کا علم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار کی زمین خریدی ہے اور میں تجھ

سے ہزار دینار کے بدلے جنت میں زمین خریدتا ہوں اور یہ کہہ کر ایک ہزار دینار راہ خدا میں صرف کر دئے، پھر کافر بھائی نے شادی کی اور اس پر اس نے ہزار دینار خرچ کئے جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار صرف کر کے ایک عورت سے شادی کی ہے میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض جنت کی حور سے شادی کرتا ہوں اور یہ کہہ کر اس نے ہزار دینار راہ خدا میں خرچ کر دئے پھر اس کے کافر بھائی نے ایک ہزار دینار کے عوض کچھ غلام اور گھریلو سامان خریدا جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض تجھ سے جنت میں خدام اور سامان راحت خریدتا ہوں یہ کہہ کر اس نے ایک ہزار دینار راہ خدا میں صدقہ کر دیئے اب اس کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور شدید حاجت مند ہو گیا، اس نے سوچا اگر میں اپنے بھائی کے پاس جاؤں اور اس سے اپنی حاجت کا سوال کروں تو وہ ضرور میری مدد کرے گا، چنانچہ وہ ایک روز اس راستہ پر جا کر بیٹھ گیا جہاں سے اس کے بھائی کی آمد و رفت تھی جب اس کا بھائی بڑی شان و شوکت کے ساتھ وہاں سے گذرا تو اپنے اس غریب مومن بھائی کو دیکھ کر پہچان لیا اور کہا فلاں؟ اس نے کہا ہاں، اس نے حالت دیکھ کر کہا تیرا یہ کیا حال ہے؟ تو مومن بھائی نے جواب دیا مجھے حاجت شدیدہ پیش آگئی ہے مدد کے لئے تیرے پاس آیا ہوں، کافر بھائی نے معلوم کیا تیرا وہ مال کیا ہوا جو تیرے حصہ میں آیا تھا؟ تو اس مومن بھائی نے پوری صورت حال بیان کی تو اس کے کافر بھائی نے کہا میں کچھ نہ دوں گا تو تو بڑا سخی ہے پھر کافر بھائی نے مومن بھائی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے باغوں میں گھمایا تو ان کے بارے میں آیت واضرب لهم مثلاً نازل ہوئی۔

وَلَوْ لَا هَلَّا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ اِعْجَابِكَ بِهَا هَذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَرَفِهِ مَكْرُوهًا إِنَّ تَرَنَّا ضَمِيرُ فَضْلٍ بَيْنَ الْمَفْعُولِينَ أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا جَمَعَ حُسْبَانَهُ أَيْ صَوَاعِقُ مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ۝ رِضًا مَلَسًا لَا يَثْبُتُ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَأْوَاهَا غُورًا بِمَعْنَى غَائِرًا عَطْفٌ عَلَى يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غُورَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۝ حِيلَةٌ تُذَرِّكُهُ بِهَا وَأُحِيطَ بِشَمَرِهِ بِأَوْرَجِهِ الضَّبْطُ السَّابِقَةُ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَهَلَكْتَ فَاصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ نَدَمًا وَتَحَسُّرًا عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى غُرُوشِهَا دَعَائِمُهَا لِلْكَرْمِ بَانَ سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكَرْمُ وَيَقُولُ يَا لِلتَّسْبِيهِ لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بَالِنَاءٍ وَالْيَاءُ فِتْنَةٌ جَمَاعَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِنْدَ هَلَاكِهَا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ۝ عِنْدَ هَلَاكِهَا بِنَفْسِهِ هُنَالِكَ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ بَفَتْحِ الْوَاوِ النَّصْرَةُ وَبَكْسَرِهَا الْمُلْكُ لِلَّهِ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ

صِفَةُ الْوَلَايَةِ وَبِالْجَرِّ صِفَةُ الْجَلَالَةِ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ ثَوَابٍ غَيْرِهِ لَوْ كَانَ يُثِيبُ وَخَيْرٌ عُقْبَاءً
بِضْمِ الْقَافِ وَسَكُونِهَا عَاقِبَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَصَبُهُمَا عَلَى التَّمْيِيزِ

ترجمہ

اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا تو تو نے اس باغ پر تعجب (پسندیدگی) کے وقت کیوں نہ کہا کہ یہ وہی ہے جو اللہ نے چاہا خدا کی مدد کے بغیر کوئی قوت نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ جس کو بہترین مال یا اولاد عطا کیا گیا ہو اور اس نے ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ کہہ لیا تو اس مال میں اس کو ناپسندیدہ حالت پیش نہیں آئے گی اور اگر تو یہ سمجھتا ہے کہ میں مال اور اولاد میں تجھ سے کم ہوں کچھ بعید نہیں کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے (اَنَا) دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل ہے اور فاعسی جواب شرط ہے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی آسمانی آفت بھیج دے حُسْبَانِ حُسْبَانَةِ کی جمع ہے (یعنی) بجلیاں تو وہ باغ دفعتاً ایک صاف (چٹیل) میدان ہو کر رہ جائے، ایسی چکنی سپاٹ زمین کر دے کہ اس پر قدم نہ ٹھہر سکے یا اس کا پانی بالکل اتر جائے غوراً (مصدر) بمعنی غائر ہے یُرْسِلُ پر عطف ہے نہ کہ تصبیح پر اس لئے کہ پانی کے اترنے کا سبب صواعق (بجلیاں) نہیں ہوتیں پھر تو اس کو حاصل کرنے کی کوشش بھی نہ کر سکے یعنی کوئی ایسی تدبیر بھی تیرے بس میں نہ رہے کہ جس کے ذریعہ تو (پانی) دوبارہ حاصل کر سکے اور اس شخص کے مال کو تو آفت نے آگھیرا مع اس کے باغ کے ہلاک ہو گیا ثمر میں سابق میں مذکور، تینوں قرأتیں ہیں، تو حسرت اور ندامت سے ہاتھ ملتا رہ گیا اس پر جو اس نے باغ پر (یعنی اس کی شجرکاری پر) خرچ کیا تھا اور وہ باغ اپنی ٹٹیوں پر گرا ہوا پڑا تھا یعنی انگوروں کے لئے (نصب کردہ) ٹٹیوں پر بایں طور کہ وہ ٹٹیاں گر گئیں (ان پر) انگور کی بلیں گر پڑیں اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتا، یا تنبیہ کے لئے ہے اور لَمْ یکن میں یا اور تا دونوں قرأتیں ہیں اور نہ ہوئی اس کے لئے کوئی جماعت کہ جو ہلاکت کے وقت اس کی مدد کرتی اللہ کے سوا اور وہ خود بھی ہلاکت کے وقت اپنی مدد نہ کر سکا، اور وہاں یعنی قیامت کے دن حکومت اللہ برحق کے لئے ہوگی وَلَا یَہْدِیْهِ دَاۤءَکَ فَتَحَہُ کے ساتھ بمعنی نصرت اور دَاۤءَکَ کے کسرہ کے ساتھ بمعنی حکومت الحق رفع کے ساتھ ہو تو وَلَا یَہْدِیْہُ کی صفت ہوگی اور اگر جر کے ساتھ ہو تو لفظ اللہ کی صفت ہوگی وہی ثواب دینے کے اعتبار سے بہتر ہے دوسراں کے اجر سے، بالفرض اگر دوسرے اجر دینے والے ہوں اور (مومنین کے لئے) انجام کے اعتبار سے بہتر ہے عِبَادِ قَاف کے ضمہ کے ساتھ اور سکون قاف دونوں درست ہیں اور اس کا نصب تمیز کی وجہ سے ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَوْلَا تَحْضِیْہِ ہے آمادہ کرنے، ورغلانے کے لئے ہے اِذْ دَخَلْتَ کَاظِرْفِ مَقْدَمِ ہے ماشاء اللہ موصول

صلہ سے ملکر، مبتداء محذوف کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے الامر ما شاء الله یا ما شاء الله مبتداء ہے، اور اس کی خبر کائن محذوف ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ما شرطیہ ہو اور جواب شرط محذوف ہو ای ای شئی ما شاء الله کان، باللہ محذوف سے متعلق ہو کر لائے نفی جنس کی خبر ہے **قوله** ان ترن ان حرف شرط ترن مضارع مجزوم واحد مذکر حاضر، نون سے پہلے کی لام کلمہ محذوف ہے نون وقایہ کی ضمیر متکلم مفعول اول محذوف ہے نون کا کسرہ اس کی علامت ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے انا دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل برائے تاکید ہے اقل مفعول ثانی ہے مالا اور ولدا تمیز ہیں، فعسلی جواب شرط ہے اور اگر ترن سے رویت بصری مراد ہو تو اقل حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا **قوله** یوتین اس کے آخر میں کی ضمیر متکلم محذوف ہے آتی یوتی ابتداء سے فعل مضارع واحد مذکر غائب بمعنی دینا **قوله** حسبان گرم ہوا کا بگولہ، عذاب حسبان (ن) سے بروزن غفران مصدر ہے بمعنی حساب ای مقدار قدرہ اللہ تعالیٰ علیہا اس کا واحد حسبانہ ہے قول تصبح فعل ناقص ہی اس میں ضمیر اس کا اسم صعیدا زلقا موصوف صفت سے مل کر خبر **قوله** او یصبح کا عطف جملہ سابقہ یُرسل پر ہے نہ کہ تصبح صعیدا زلقا پر، اگر حسبان کی تفسیر مطلق عذاب سے کی جائے تو اس صورت میں یصبح کا عطف فتصبح پر بھی درست ہوگا، اس لئے کہ عذاب الہی باغ کو چنیل میدان کرنے اور پانی کو گہرائی میں چلے جانے کا سبب ہو سکتا ہے غوراً بمعنی غائر ہے تاکہ حمل درست ہو سکے، ورنہ تو مبالغہ زید عدل کے مانند حمل ہوگا **قوله** علی ما، یقلب کے متعلق ہے **قوله** بأوجه الضبط السابقة کا مطلب یہ ہے کہ ماسبق میں مذکور ثمر میں جو تین قرائتیں ہیں وہ یہاں بھی ہیں **قوله** ندما وتحسرا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ یقلب کا صلہ علی اس لئے درست ہے کہ یقلب ندما و تحسرا کے معنی میں ہے ورنہ تو یقلب کا صلہ پہلی مستعمل نہیں ہے، تحسرا یقلب کی ضمیر سے حال ہے خاویۃ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول گری ہوئی چیز عروش عروش کی جمع ہے ٹی، شاخوں کی چھت، دعائم دعامة کی جمع ہے ٹیکے، ستون **قوله** ینصرونہ جملہ ہو کر فیئہ کی صفت اول ہے اور من دون اللہ کائنۃ کے متعلق ہو کر صفت ثانی ہے، **قوله** هنالك خبر مقدم الولاية مبتداء موخر، لله خبر ثانی الحق، الولاية کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اگر الحق پر کسرہ پڑھا جائے تو اللہ کی صفت ہوگی، عقبا تمیز ہے عقب بمعنی بدلہ ثواب۔

تفسیر و تشریح

اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا اور باغ کی سرسبزی اور شادابی نے تجھ کو تعجب میں ڈال دیا تو تو نے یہ کیوں نہ کہا کہ اللہ کو جو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے بغیر اللہ کی مدد کے کسی کو نہ کوئی طاقت اور نہ قوت؟ یعنی مال اللہ کی بڑی نعمت ہوتی ہے شکر گزاری سے اس کی پائیداری ہوتی ہے اور ناشکری سے آفت آتی ہے، حدیث شریف میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ

جس شخص کو بہترین مال اور اولاد عطا کئے جائیں تو اگر وہ شخص ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ کہہ لے تو وہ مال اور اولاد آفت پہنچنے سے محفوظ رہتا ہے۔

اگرچہ تو مال اور اولاد میں مجھے اپنے سے کمتر پاتا ہے مگر کچھ بعید نہیں کہ میرا پروردگار مجھے تیرے باغ سے بہتر دنیا ہی میں دیدے آخرت میں تو انشاء اللہ عطا کرے ہی گا اور تیرے باغ پر کوئی ایسی آسمانی آفت بھیج دے جس سے وہ صاف چٹیل میدان ہو کر رہ جائے یا اس آفت سے اس کا پانی اتنا گہرا تر جائے کہ پھر تو اسے کسی تدبیر سے نہ نکال سکے، یہاں یہ شبہ نہ ہو کہ مومن شخص نے باغ پر فخر کرنے کا جواب تو دیا مگر اولاد پر فخر کرنے کا جواب نہیں دیا حالانکہ کافر بھائی نے مال اور اولاد دونوں پر فخر کیا تھا، اس لئے کہ اولاد کی کثرت جب ہی اچھی معلوم ہوتی ہے جب مال و دولت خوب ہو ورنہ تو کثرت اولاد وبال جان معلوم ہوتی ہے۔

تو اس کا سارا سامان عیش مع اس کے باغ کے تباہ و برباد ہو گیا اور باغ کی آباد کاری پر لگائی ہوئی لاگت کے ضائع ہونے پر کف افسوس ملتا رہ گیا اور جس طرح مکان کی چھت گر جاتی ہے اور پھر اس پر دیواریں بھی گر جاتی ہیں تو وہ مکان بالکل برباد ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا باغ بھی گر کر تباہ و برباد ہو گیا اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس شخص کی یہ ندامت اور حسرت دنیوی نقصان پر تھی تو پہ اور رجوع الی اللہ یا عقیدہ کفریہ پر ندامت کی وجہ سے نہیں تھی اس لئے اس کے اس قول کی وجہ سے اس کو مومن نہیں کہہ سکتے اور نہ یہ اس کی نجات کے لئے کافی ہے۔

اور اس کے پاس اس کے معاونین کی کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی کہ جو خدا کے سوا اس کی مدد کرتی اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے سکا ایسے موقع پر مدد کرنا خدائے برحق ہی کا کام ہے اور آخرت میں بھی اسی کا اجر سب سے بہتر ہے اور دنیا میں بھی اسی کا نتیجہ اچھا ہے۔

وَاضْرِبْ صَيِّرْ لَهُمْ لِقَوْمِكَ مَثَلِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَفْعُولٌ اَوَّلُ كَمَاءٍ مَفْعُولٌ ثَانِ اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ تَكَاثُفَ بِسَبَبِ نَزُولِ الْمَاءِ نَبَاتُ الْاَرْضِ وَامْتَزَجَ الْمَاءُ بِالنَّبَاتِ فَرَوَى وَحَسُنَ فَاَصْبَحَ فَصَارَ النَّبَاتُ هَشِيْمًا يَابِسًا مُتَفَرِّقَةً اَجْزَاؤُهُ تَذَرُوهُ تُثِيرُهُ وَتُفَرِّقُهُ الرِّیَاحُ فَتَذْهَبُ بِهِ الْمَعْنٰی شَبَّهَ الدُّنْيَا بِنَبَاتٍ حَسَنٍ فَيَبِسَ وَتَكَسَّرَ فَفَرَّقَتْهُ الرِّیَاحُ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّیْحِ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ قَادِرًا الْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِيْنَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يُتَجَمَّلُ بِهِمَا فِيْهَا وَالْبَاقِيَّاتُ الصَّلٰحَةُ هِيَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ اَمَلًا ۝ اٰی مَا يَأْمُرُ الْاِنْسَانُ وَيَرْجُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی

ترجمہ

آپ اپنی قوم کے لئے دنیوی زندگی کی مثال بیان کیجئے، مَثَل (اضرب بمعنی صَبْر) کا مفعول اول ہے کماء مفعول ثانی ہے (دنیاوی زندگی کی مثال ایسی ہے) جیسے ہم نے بادلوں سے پانی برسایا اس (پانی) کی وجہ سے زمین کا سبزہ (آپس) میں اس پانی برسنے کی وجہ سے گتہ گیا اور سبزہ پانی کی وجہ سے رل مل گیا اور سرسبز و بارونق ہو گیا پھر وہ سبزہ سوکھ کر ایسا چورا چورا ہو گیا کہ اس کے ذرے متفرق ہو گئے جن کو ہوا اڑائے پھرتی ہے یعنی ریزہ ریزہ کر کے ہوا اس کو اڑائے پھرتی ہے حتیٰ کہ اس کا نام و نشان مٹا دیا، مطلب یہ ہے کہ آپ دنیا کو ایسے خوشنما سبزے سے تشبیہ دیجئے جو آخر کار خشک ہو کر چورا چورا ہو گیا ہو اور پھر ہوانے اس کو منتشر کر دیا ہو اور ایک قرأت میں الريح کے بجائے الريح ہے اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں مال اور اولاد دنیوی زندگی کی رونق ہے دنیا میں ان دونوں سے زینت حاصل کی جاتی ہے اور باقی رہنے والے اعمال صالحہ ہیں وہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں اور بعض حضرات نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ کیا ہے یہ اعمال تیرے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر ہیں اور امید کے اعتبار سے بھی یعنی جس چیز کی انسان آس اور امید رکھتا ہے، اللہ کے پاس ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

کماء میں کاف بمعنی مثل ہے اور اضرب کا مفعول ثانی ہے اور مَثَل الحیوة الدنیا مفعول اول ہے اور اضرب معنی میں صَبْر کے ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کماء ہی مبتداء محذوف کی خبر ہو، اور انزلناہ جملہ ہو کر ماء کی صفت ہو **قوله الهشیم** (ض) هشماً ریزہ ریزہ کرنا **هَشِيمٌ** بمعنی **مَهْشُومٌ** رَوِی (س) رَوَا تروتازہ ہونا، خوش منظر ہونا و **تَفَرَّقَهُ** میں عطف تفسیری ہے **شَبَّهَ** فعل امر ہے اس کا فاعل آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں زینۃ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے، جس میں واحد ثمنیہ جمع سب برابر ہیں اسی وجہ سے زینۃ، المال اور البنون دونوں کی خبر واقع ہوئی ہے **اضرب** کی تفسیر **صَبْر** سے کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ **اضرب** کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو متعدی بدو مفعول ہوتا ہے اس مثال میں دنیوی زندگی کی ابتداء اور انتہاء کو بارش میں اگنے والی گھاس کے آغاز اور انجام سے تشبیہ دی گئی ہے **قوله المال والبنون** ایسا قیاس ہے کہ جس کا کبریٰ اور نتیجہ محذوف ہے قیاس کی ترتیب یہ ہے: **المال والبنون زینۃ الحیوة الدنیا، وکل ما هو زینتها فهو هالك فالمال والبنون هالکان** پھر کہا جائے گا، **کل ما هو هالك لا یفتخر به، فالمال والبنون لا یفتخر بهما۔**

قوله الباقيات صفت ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے اور وہ الکلمات یا الاعمال ہے خیر ام تفصیل ہے مگر اپنے حقیقی معنی میں مستعمل نہیں ہے شارح نے بسبب النزول کہہ کر اشارہ کر دیا کہ بہ میں باسیہ ہے **قوله امتزج الماء** سے اختلط کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور امتزاج چونکہ جانبین سے ہوتا ہے لہذا

امتزاج کی نسبت پانی کے بجائے نبات کی طرف کرنا درست ہے، اگرچہ عرف اور استعمال اس کا عکس ہے عرف اور لغت میں با کثیر غیری پر داخل ہوتی ہے جیسا کہ امتزاج الماء باللبن پانی دودھ میں مل گیا، نہ کہ دودھ پانی میں مل گیا، اور یہاں کثیر غیری پر داخل ہے، یہ پانی کی کثرت میں مبالغہ کرنے کے لئے ہے اگر دودھ کم اور پانی زیادہ ہو تو کہیں گے امتزاج اللبن بالماء دودھ پانی میں مل گیا، اسی طرح مذکورہ مثال میں یہ بتانا مقصود ہے کہ پانی اتنا زیادہ ہے کہ گویا وہ ہی اصل ہے **قوله املاً املاً** کی تفسیر ما یاملہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ **املاً** مصدر بمعنی اسم مفعول مال کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

پہلی مثال میں دنیوی زندگی اور اس کے سامان کی ناپائیداری ایک شخصی اور جزوی مثال سے بیان فرمائی تھی اس میں بھی یہی مضمون، عام اور کلی مثال سے واضح فرمایا ہے، ارشادِ باری ہے کہ آپ سرکشانِ قریش سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا ہو پھر اس پانی سے زمینی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں اور چند ہی دن کے بعد خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اس کو ہوا اڑائے پھرتی ہو بس یہی حال دنیا کا ہے کہ آج بڑی شاداب اور خوشنما معلوم ہوتی ہے کل اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں کہ جب چاہیں ایجاد کریں اور جب چاہیں فنا کریں اور جب پوری دنیا کا یہ حال ہے تو مال اور اولاد بھی جو کہ دنیا کا ایک جز ہے دنیوی زندگی کی ایک رونق ہے ان دونوں کے ذریعہ دنیا میں زینت حاصل کی جاتی ہے اس لئے یہ بھی سرِ لعل الزوال ہے اور اعمالِ صالحہ باقی رہنے والے ہیں اور وہ اعمال سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں، اور بعض حضرات نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا بھی اضافہ کیا ہے وہ باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر اور امید کے اعتبار سے بھی بہتر ہے یعنی اعمالِ صالحہ سے جو امیدیں وابستہ ہوئی ہیں وہ آخرت میں ضرور پوری ہوں گی اور اس کی امید سے بھی ثواب زیادہ ملے گا بخلاف متاعِ دنیا کے کہ اس سے دنیا میں بھی انسانی امیدیں پوری نہیں ہوتیں اور آخرت میں تو کوئی سوال ہی نہیں۔

فائدہ: اس آیت میں مال اور اولاد کو دنیوی زندگی کی زیب و زینت کہا گیا ہے یہ حکم فی نفسہ محض مال اور اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے لیکن اگر انہی کو خدا پرستی اور دینِ طلبی کا ذریعہ بنا لیا جائے اور ان سے طاعتِ الہی اور خدمتِ دین کا کام لیا جائے تو یہی مال و اولاد مقصود اور مطلوب بن جاتے ہیں اور ان کا شمار بھی باقیاتِ الصالحات میں ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال کا سلسلہ موقوف ہو جاتا ہے مگر تین عمل ایسے ہیں کہ ان کے ثواب کا سلسلہ جاری رہتا ہے: ۱۔ صدقہ جاریہ ۲۔ وہ علم کہ جس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو ۳۔

نیک اولاد جو مرنے والے کیلئے دعا کرے (رواہ مسلم) تفسیر قرطبی میں عبید بن عمیر کا قول نقل کیا گیا ہے کہ باقیات صالحات نیک لڑکیاں ہیں وہ اپنے والدین کیلئے سب سے بڑا ذخیرہ ہیں اور دلیل میں حضرت عائشہ کی یہ روایت پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کو جہنم میں لیجانے کا حکم دیدیا گیا تو اس کی نیک لڑکیاں اس کو چمٹ گئیں اور رونے چلانے لگیں اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرنے لگیں کہ یا اللہ انہوں نے دنیا میں ہم پر بڑا احسان کیا ہے اور ہماری پرورش میں بڑی محنت اٹھائی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرما کر بخش دیا۔

وَإِذْ كَرَّيْوْمَ نُسَيْرِ الْجِبَالِ يَذْهَبُ بِهَا عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ فَتَصِيرُ هَبَاءً مُنْبَثًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْيَاءِ وَنَصْبِ الْجِبَالِ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ظَاهِرَةً لَيْسَ عَلَيْهَا شَيْءٌ مِنْ جِبَلٍ وَلَا غَيْرِهِ وَحَشَرْنَا هُمُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَلَمْ نَغَادِرْ نَتْرُكْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۚ وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا ۖ حَالٌ أَيْ مُصْطَفَيْنَ كُلُّ أُمَّةٍ صَفٌّ وَيُقَالُ لَهُمْ لَقَدْ جَنَّتُمْوْنَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَيْ فُرَادَى حُفَاةً غُرَاةً غُرْلًا وَيُقَالُ لِمُنْكَرِي الْبَعْثِ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ مَخْشَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ أَيْ أَنَّهُ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۖ لِلْبَعْثِ وَوُضِعَ الْكِتَابُ أَيْ كِتَابُ كُلِّ أَمْرٍ فِي يَمِينِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي شِمَالِهِ مِنَ الْكَافِرِينَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ الْكَافِرِينَ مُشْفِقِينَ خَائِفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ عِنْدَ مُعَايِنَتِهِمْ مَا فِيهِ مِنَ السَّيِّئَاتِ يَا لِلتَّنْبِيهِ وَيَلْتَنَّا هَلَكْنَا وَهُوَ مُصَدِّرٌ لَا فَعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً مِنْ ذُنُوبِنَا إِلَّا أَحْصَاهَا ۚ عَدَّهَا وَآثَبَهَا تَعَجَّبُوا مِنْهُ فِي ذَلِكَ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا مُثَبَّتًا فِي كِتَابِهِمْ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۖ لَا يُعَاقِبُهُ بَعْدَ جُرْمٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ .

ترجمہ

اور یاد کرو اس دن کو کہ وہ (اللہ) چلا دے گا پہاڑوں کو یعنی اللہ تعالیٰ پہاڑوں کو روئے زمین سے اکھاڑ دیں گے اور پہاڑ پر اگندہ غبار ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں نُسَيْرُ نُونِ اور کی کے کسرہ اور جبال کے نصب کے ساتھ ہے اور اے مخاطب تو زمین کو دیکھے گا کہ ایک کھلا میدان ہے کہ اس پر پہاڑ وغیرہ کچھ نہ رہیں گے اور ہم تمام انسانوں کو خواہ مومن ہوں یا کافر سب کو جمع کریں گے ان میں سے ایک کو بھی باقی نہ چھوڑیں گے اور سب کے سب تیرے رب کے روبرو صف بستہ حاضر کئے جائیں گے صَفًّا حال ہے (اور معنی میں) مصطفین کے ہے ہر امت کی ایک صف ہوگی اور ان سے کہا جائے گا کہ دیکھو آخر کار تم ہمارے پاس آئے جس طرح ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا یعنی تن تنہا یا برہنہ پا، ننگے دھڑنگے غیر محتون اور منکرین بعث سے کہا جائے گا تم یہ سمجھتے رہے تھے کہ ہم تمہارے بعث کے لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اَنْ مَخْفَفَهُ عَنِ الْمَثْقَلَةِ ہے یعنی اَنْہ اور تائمہ عمل سامنے رکھ دیا جائے گا یعنی ہر شخص کا تائمہ

عمل، اگر مومن ہوگا تو دائیں ہاتھ میں اور اگر کافر ہوگا تو بائیں ہاتھ میں دیدیا جائے گا تو اے مخاطب تو دیکھے گا مجرموں کافروں کو کہ اس تحریر سے جو اس میں ہوگی خوف زدہ ہو رہے ہوں گے اور اس (نامہ اعمال) میں لکھی ہوئی بد اعمالیوں کو دیکھ کر کہیں گے ہائے ہماری بد نصیبی و یلتنا، هَلَكْتَنَا کے معنی میں ہے اور ویل ایسا مصدر ہے کہ اس کا فعل (اس مادہ) سے مستعمل نہیں ہے یہ (نامہ عمل) کیسی عجیب کتاب ہے کہ جس نے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا اور نہ بڑا جس کا احاطہ نہ کیا ہو؟ یعنی ہر گناہ کو شمار کر کے قلمبند کر لیا اور بحر میں نامہ اعمال کی اس کیفیت سے تعجب کریں گے اور جو کچھ انہوں نے کیا تھا موجود پائیں گے یعنی اپنے اعمال ناموں میں لکھا ہوا پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا یعنی نا کردہ گناہ کی سزا نہ دے گا اور نہ کسی مومن کا اجر کم کرے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تعالى حَشَرْنَا وَغَرَضْنَا وَوَضَعَ مذکورہ تینوں افعال ماضی کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں، وقوع یقینی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ماضی لایا گیا ہے لَمْ نَغَادِرْ کا عطف حَشَرْنَا پر ہے اس لئے کہ لَمْ نَغَادِرْ لَمْ کی وجہ سے ماضی متفی کے معنی میں ہے **قوله** صَفَا غَرَضْنَا کی ضمیر سے حال ہے مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے يُسَيِّرُ کی تفسیر يَذْهَبُ بھا سے کرنے میں اشارہ ہے کہ يُسَيِّرُ متعدی بالباء ہے اور الجبال اس کا مفعول اول ہے **قوله** نَغَادِرُ کی تفسیر نَتْرُكُ سے کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نَغَادِرُ باب متاعلہ اگرچہ طرفین سے فعل کا تقاضہ کرتا ہے مگر یہاں طرفین سے فعل مراد نہیں ہے بلکہ غَادِرٌ بمعنی غَدَرٌ ہے، اِی نَتْرُكُ اور عاقبت اللص کے قبیل سے ہے **قوله** مصطفىٰ سے اشارہ کر دیا کہ صَفَا اگرچہ مفرد ہے مگر مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے **قوله** کماء یا تو مفعول مطلق ہے یا ضمیر مرفوع سے حال ہے، پہلی صورت میں کماء مصدر محذوف کی صفت ہوگا اِی فَجَنَّا كَانْنَا كَمَا الخ **قوله** اَنْ لَّنْ یہ دو حرف ہیں اول اَنْ مخففہ عن المشقلہ ہے اس کا اسم، میر شان محذوف ہے اِی اِنَّ اور جملہ لَّنْ نَجْعَلْ اس کی خبر ہے دوسرا کلمہ لَّنْ حرف ناصب ہے اَنْ کا نون لَّنْ کے لام میں مدغم کر دیا گیا ہے اور قرآنی رسم الخط میں نون کو حذف کر دیا گیا لَكُمْ نَجْعَلْ کا مفعول ثانی ہے اور موعداً مفعول اول ہے **قوله** کتاب کل امرئ مفسر علام نے الکتاب کی تفسیر کتاب کل امرئ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الکتاب کا الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے **قوله** مشفقین کی تفسیر خائفین سے کرنے کا مقصد تعین معنی میں اس لئے کہ مشفقین مختلف معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں خوف کے معنی مراد ہیں، حسن اور ابن کثیر اور ابو عمر نے تَسَيَّرُ الجبال مجہول پڑھا ہے اور الجبال کو نائب فاعل قرار دیا ہے اور ابن حیص نے تَسَيَّرُ الجبال پڑھا ہے اور الجبال کو فاعل قرار دیا ہے، اور امام باقون نے تَسَيَّرُ الجبال پڑھا ہے اور جبال کو مفعول قرار دیا ہے، اور فاعل

اللہ تعالیٰ کو قرار دیا ہے یا در ہے کہ نُسیرُ الجبال محذوف اُذکر کا ظرف ہے قوله مال هذا الكتاب میں ما استفہامیہ مبتدا ہے یہ استفہام تو بخئی ہے لام جارہ ہے هذا اسم اشارہ الكتاب مشارایہ لهذا کلام یہاں پر رسم الخط قرآنی کے مطابق هذا سے الگ لکھا جاتا ہے مصحف عثمانی میں اسی طرح لکھا ہوا ہے قوله صغيرة وکبيرة کا موصوف ہنہ یا فعلة محذوف ہے معصیۃ بھی مقدار مان سکتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَإِنَّ نُسِيرُ الْجِبَالِ سے اللہ تعالیٰ قیامت کی ہولنا کیوں کو بیان فرما رہے ہیں اور یہ بتا رہے ہیں کہ یہ باغ و بہار زندگی اور سرسبز و شاداب زمین کس طرح ویران ہو جائے گی اور آخرت کی گھڑی کافروں کے لئے کس قدر حسرت ناک ہوگی ارشاد فرمایا اس دن کو یاد کرو کہ جس دن ہم پہاڑوں کو چلتا کر دیں گے اور یہ پہاڑ دھنی ہوئی روئی اور بادلوں کی طرح اڑتے پھریں گے سورہ النمل آیت ۸۸ میں فرمایا کہ تم پہاڑوں کو دیکھتے ہو اور سمجھتے ہو کہ یہ بڑی مضبوطی سے جمے ہوئے ہیں مگر وہ اس طرح چلیں گے جس طرح بادل چلتے ہیں اور آپ اے محمد یا ہر مخاطب زمین کو ایک کھلا میدان دیکھے گا اس دن پہاڑ، دریا اور ٹیلے، عمارتیں، درخت غرضیکہ ہر چیز ناپید ہو جائے گی اور کہیں کوئی نشیب و فراز نہ رہے گا سورہ طہ میں ارشاد فرمایا لوگ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں معلوم کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ میرا پروردگار ان کو بالکل ازاد یگا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام انسانوں کو سفید بھوری زمین پر جمع کیا جائے گا جو میدے کی روئی کی طرح ہوگی اس میں کسی بھی انسان کی کوئی علامت باقی نہیں رہے گی اور ہم سب انسانوں کو جمع کریں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے یعنی اولین و آخرین چھوٹے بڑے کافر مومن سب کو جمع کریں گے کوئی زمین کی تہہ میں یا کسی گوشے میں پڑا نہ رہ جائے گا اور نہ قبر سے نکل کر کہیں چھپ سکے گا صفحہ کے معنی کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ہو سکتے ہیں یعنی بارگاہ خداوندی میں سب کی حاضری حالت قیام میں ہوگی کوئی بیٹھا ہو نہ ہوگا اور صفحہ کے معنی صفوفا کے بھی ہیں یعنی قطار در قطار کے بھی ہو سکتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ اہل محشر کی ۲۰ صفیں ہوں گی جن میں سے اسی صفیں اس امت کی ہوں گی اور جو لوگ قیامت کا انکار کرتے تھے ان سے کہا جائے گا کہ لو دیکھ لو آگئے نا تم ہمارے پاس اسی طرح کہ جیسا ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا یعنی جان و مال، آل و اولاد اور اپنی ہر اس چیز سے خالی ہاتھ ہو کر جس پر تم دنیا میں ناز کیا کرتے تھے تنگ دھڑنگ ہماری بارگاہ میں حاضر ہو گئے بخاری شریف اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! تم قیامت میں اپنے رب کے سامنے ننگے پاؤں ننگے بدن اور غیر مختون حالت میں جمع کئے جاؤ گے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ انبیاء کی آیت ۱۰۴ تلاوت فرمائی اور قیامت میں سب سے اول جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ ابراہیم علیہ السلام ہوں گے (متفق علیہ عن ابن عباس) ایک دوسری روایت میں ہے کہ

مذکورہ حدیث سن کر حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا یا رسول اللہ کیا سب مردوزن ننگے ہوں گے اور ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے، آپ نے فرمایا اس وقت معاملہ اس سے زیادہ سنگین ہوگا کہ کوئی کسی کو دیکھے یعنی اس روز ہر ایک کو ایسی فکر دامن گیر ہوگی کہ کسی کو کسی طرف دیکھنے کا ہوش ہی نہ ہوگا سب کی نظریں اوپر کو اٹھی ہوئی ہوں گی اور منکرین قیامت سے یہ بھی کہا جائے گا بلکہ تم نے تو یہ سمجھ رکھا تھا کہ ہم نے تمہارے لئے کوئی وعدہ کا وقت مقرر نہیں کیا بتاؤ تم دوبارہ پیدا ہو گئے یا نہیں؟ اور نامہ اعمال سامنے رکھ دیا جائے گا پھر آپ دیکھیں گے کہ مجرم لوگ اس کے مندرجات سے ڈر رہے ہوں گے اپنے گناہوں کی فہرست پڑھ کر خوف کھا رہے ہوں گے اور سوچ رہے ہوں گے کہ دیکھئے اب کیسی سزا ملتی ہے اور کہہ رہے ہوں گے کہ ہائے ہماری کمبختی یہ کیسی عجیب کتاب ہے کہ اس نے نہ ہماری چھوٹی بات چھوڑی اور نہ بڑی مگر اس نے سب احاطہ کر لیا ہے یعنی کوئی بات ایسی نہیں رہی کہ جو اس میں درج نہ ہو گئی ہو اور جو کچھ بھی انہوں نے دنیا میں کیا تھا وہ سب موجود پائیں گے اور آپ کا پروردگار کسی پر ظلم نہ کرے گا، اس کا مفہوم عام طور پر حضرات مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ اپنے کئے ہوئے اعمال کی جزاء کو موجود پائیں گے اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے تھے کہ اس تاویل کی ضرورت نہیں بے شمار روایات حدیث اس بات پر شاہد ہیں کہ یہی اعمال آخرت کی جزاء سزا بن جائیں گے ان اعمال کی شکلیں وہاں بدل جائیں گی نیک اعمال جنت کی نعمتوں کی شکل اختیار کر لیں گے اور برے اعمال جہنم کی آگ اور سانپ اور بچھوؤں کی شکل اختیار کر لیں گے، اور زکوٰۃ نہ دینے والوں کا مال قبر میں ایک بڑے سانپ کی شکل میں آکر اس کو ڈسے گا، اور کہے گا انا مالک (میں تیرا مال ہوں) اور نیک اعمال ایک حسین عورت کی شکل میں انسان کی قبر کی تنہائی میں وحشت دور کرنے کے لئے آئیں گے وغیرہ وغیرہ، ان تمام روایات کو عموماً مجاز پر محمول کیا جاتا ہے اور اگر مذکورہ تحقیق کو لیا جائے تو پھر مجاز کی ضرورت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے یتیم کے مال کو ناجائز طریقہ سے کھانے کو آگ فرمایا (اِنَّمَا يَأْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا) مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ اس وقت بھی آگ ہے مگر اس کے آثار محسوس کرنے کے لئے اس دنیا سے گذرنا شرط ہے جیسے کہ کوئی ماچس کے بکس کو آگ کہے تو صحیح ہے مگر اس کے آگ ہونے کے لئے رگڑنا شرط ہے، خلاصہ یہ کہ انسان جو کچھ نیک یا بد عمل دنیا میں کرتا ہے یہ عمل ہی آخرت میں جزاء یا سزا کی شکل اختیار کرے گا، اس وقت اس کے آثار و علامات اس دنیا میں مختلف ہوں گے۔

وَ اِذْ مَنْصُوْبٌۢ بِاٰذْكُرْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سَجُوْدًا اِنْجَنَّاۤى لَا وُضِعَ جَبْهَتُهُۥ تَحِيَّۃً لَّهٗ فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِیْسَ ؕ كَانَ مِنَ الْجِنِّ قَبِلَ هُمْ نَوْعٌ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ فَلَا سِتْنٰۤىۤا مُّتَّصِلٌ وَقَبِلَ هُوَ مُنْقَطِعٌ وَّ اِبْلِیْسَ اَبُو الْجِنِّ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ذُكِّرَتْ مَعَهُۥۤ بَعْدَ وَ الْمَلٰٓئِكَةِ لَا ذُرِّيَّةَ لَّهُمْ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ ؕ اِیْ خَرَجَ عَنْ طَاعَتِهٖ بِتَرٰكِ السُّجُوْدِ اِفْتَحَذُوْنَهٗ وَ ذُرِّيَّتُهٗ الْخَطٰٓبُ لِاٰدَمَ وَ ذُرِّيَّتِهٖ وَ الْهٰٓءِ فِی الْمَوْضِعِیْنَ لِاِبْلِیْسَ

أُولِيَآءَ مِنْ دُونِي تُطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ أَيْ أَعْدَاءُ حَالِ بَيْسٍ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ ابْلِيسُ وَذَرِيَّتُهُ
 فِي اطَاعَتِهِمْ بَدَلِ اطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَا أَشْهَدْتُهُمْ أَيْ ابْلِيسُ وَذَرِيَّتُهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ ۝ أَيْ لَمْ أُحْضِرْ بَعْضَهُمْ خَلَقَ بَعْضٍ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ الشَّيَاطِينَ
 عَضْدًا ۝ أَغْوَانَا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ تُطِيعُونَهُمْ وَيَوْمَ مَنْصُوبٍ بِأَذْكَرٍ يَقُولُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ نَادُوا
 شُرَكَائِيَ الْأَوْثَانَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ لِيُشْفَعُوا لَكُمْ بَزَعِمِكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لَمْ يُجِيبُوهُمْ
 وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْأَوْثَانِ وَعَابِدِيهَا مَوْبِقًا ۝ وَادِيَا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ يَهْلِكُونَ فِيهَا جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ
 وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكٌ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَيْ أَيْقَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا أَيْ وَاقِعُونَ فِيهَا وَلَمْ
 يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ مَعْدِلًا ۝

ترجمہ

وَإِذْ قُلْنَا يَا اذْكُرْ فَعَلَ مَحْذُوفٍ كِي وَجْهٍ سَعِ مَحَلًّا مَنْصُوبٍ هُوَ اَوْرَجِبْ هَمْ نَعِ فَرَشْتُوْنَ كُوْحَكْمِ دِيَا كِي تَمِ اَدَمِ كُوْجِدِه كُرُو
 یعنی آدم کی تعظیم کے لئے تم اس کے سامنے جھکونہ یہ کہ زمین پر پیشانی رکھو چنانچہ ابلیس کے علاوہ تمام فرشتوں نے سجدہ کیا
 کیونکہ (ابلیس) جنات میں سے تھا، کہا گیا ہے کہ جنات ملائکہ کی اقسام میں سے ایک قسم ہیں، تو اس صورت میں مستثنیٰ
 متصل ہوگا اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ اِلَّا ابْلِيسُ مستثنیٰ منقطع ہے اور ابلیس جنات کا جدا علیٰ ہے اس کی ذریت بھی ہے
 جس کا ذکر بعد والی آیت میں آرہا ہے، اور ملائکہ کی ذریت نہیں ہوتی اسی سبب (یعنی جنی ہونے کے سبب سے) اس نے
 اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی یعنی ترک سجدہ کر کے اپنے رب کی اطاعت سے خارج ہو گیا کیا تم پھر بھی اس کو اور اس
 کی ذریت کو (یہ) خطاب آدم اور ان کی ذریت کو ہے مجھے چھوڑ کر دوست بناتے ہو یعنی ان کی اطاعت کرتے ہو
 حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں عَدُوٌّ بمعنی اَعْدَاءُ ہے اور حال یہ ہے کہ (یہ) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے یعنی
 ابلیس اور اس کی ذریت کی اطاعت اللہ کی اطاعت کے بجائے نہایت برا بدل ہے، اور میں نے ان کو یعنی ابلیس اور اس
 کی ذریت کو آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے وقت اور خود ان کی تخلیق کے وقت حاضر نہیں رکھا یعنی خود ان میں سے بعض
 کی تخلیق کے وقت ان میں سے کسی کو حاضر نہیں رکھا اور میں گمراہ کرنے والوں کو اپنا مددگار بنانے والا نہیں یعنی تخلیق میں
 اپنا معاون بنانے والا نہیں تو پھر ان کی اطاعت کیوں کرتے ہو؟ اور یوم اذکر (محذوف) کی وجہ سے منصوب ہے یَقُولُ
 ی اور ن کے ساتھ ہے اور جس دن وہ کہے گا کہ تمہارے خیال میں جو میرے شریک تھے (یعنی بت) ان کو پکارو تا کہ
 تمہارے خیال کے مطابق وہ تمہاری شفاعت کریں چنانچہ یہ ان کو پکاریں گے لیکن ان میں سے کوئی بھی جواب نہ دے گا
 اور ان کے یعنی بتوں اور ان کے عابدین کے درمیان جہنم کی وادیوں میں سے ایک وادی متعین کر دیں گے تو وہ سب

اس میں ہلاک ہو جائیں گے مُؤَبِقًا وَبَقٍ بالفتح سے مشتق ہے بمعنی هَلَكَ اور مجرم جہنم کو دیکھ کر سمجھ لیں گے (یقین کر لیں گے) کہ وہ اس میں جھونکے جانے والے ہیں یعنی اس میں داخل ہوں گے اور اس سے بچنے کی جگہ نہ پائیں گے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله نحيه له یہ اسجد و اکا معمول ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ كان بمعنی صار ہے ای صار من الجن، كان من الجن جملہ متانفہ ہے اور لم يسجد کی علت ہے **قوله ففسق** عن امر ربہ فاتعلیہ اور سیہ دونوں ہو سکتی ہے فسق بمعنی خارج ہے عرب بولتے ہیں فسقت الرطبة عن قشرها جبکہ کھجور اپنے چھلکے سے نکل جائے اسی طرح یہ بھی بولتے ہیں فسقت الفارة من الجحر ہا چوہا اپنے بل سے نکل گیا (ض ن ک) اس کے اصطلاحی معنی ہیں حق و صلاح کے راستے سے ہٹ جانا، نافرمان ہو جانا، حدود شریعت سے نکل جانا، **قوله** ہم نوع من الملائكة یہ مستثنیٰ متصل کی توجیہ ہے اور ابلیس ابوالجن یہ مستثنیٰ منقطع کی توجیہ ہے افتخذونه میں ہمزہ انکار اور اظہار حیرت کے لئے ہے اور فاتعقیب کے لئے ہے ذریتہ کا عطف تتخذونه کی ضمیر پر ہے مجاہد نے کہا ہے کہ ابلیس کی ذریت میں لافس اور ولہان ہیں ان دونوں کا کام طہارت میں وسوسہ ڈالنا ہے **قوله** ذریتہ یہ ابوالجن پر تفریع ہے فسق کی تفسیر خرج سے کر کے لغوی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور عن طاعتہ بترك السجود کا اضافہ کر کے اصطلاحی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قوله افتخذونه ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے، استفہام تو بخنی ہے تقدیر عبارت یہ ہے أَبْعَدَ مَا حَصَلَ مِنْهُ مَا حَصَلَ مِنَ الْإِبَاءِ وَالْفَسَقِ يَلِيقُ مِنْكُمْ اتِّخَاذُهُ وَذُرِّيَّتُهُ **قوله** من دونی محذوف سے متعلق ہو کر اولیاء کی صفت ہے من دونی کا تعلق تتخذوا سے بھی ہو سکتا ہے وہم لکم عدو مفعول یا فاعل سے حال ہے عَدُوٌّ مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں اعداء کے ہے للظالمین بدلًا سے متعلق ہے اور بدلًا بنس کے فاعل ضمیر مستتر ہو سے تمیز واقع ہے اور ابلیس و ذریتہ مخصوص بالذم محذوف کا بیان ہے تقدیر عبارت یہ ہے بنس البدل بدلًا ہو ابلیس و ذریتہ **قوله** شرکائی شرکائی کے قرینہ سے زعمتمونی کے دونوں مفعول محذوف ہیں ای زعمتموہم شرکائی **قوله** راء می کوئی راء می کے آخر یا لکھتے ہیں بصری نہیں لکھتے، راء کی اصل راء می ہے یا متحرک ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل گئی تو راء ہوا عربی زبان میں کوفیوں کا رسم الخط رائج ہے لہذا راء کے آخر میں یا لکھی گئی **قوله** مُؤَاقِعُوا اسم فاعل جمع مذکر اصل میں مُؤَاقِعُونَ تھا، اضافت کی وجہ سے نون گر گیا، ایک دوسرے سے قریب ہونے والے، مصدر موقعۃ ہے، مصرف ظرف مکان ہے لوٹنے کی جگہ

تفسیر و تشریح

اور (یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کے سامنے سجدہ کرو یعنی اس کی تعظیم بجالاؤ تا کہ تمام مخلوق کا انقیاد ظاہر ہو جائے اور آدم خلافت کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو سکیں تو ابلیس کے سوا سب نے سجدہ کیا یعنی ابلیس کے علاوہ سب نے آدم کی بڑائی کا اعتراف کیا مگر ابلیس نے نہ کیا اور گھمنڈ میں آ کر کہنے لگا کہ میں آدم سے بہتر ہوں تو آدم کے سامنے کیوں جھکوں اس طرح وہ حکم خداوندی کا انکار کر کے کافروں میں شامل ہو گیا، اور وجہ اس کی یہ تھی کہ ابلیس جنات میں سے تھا فرشتہ نہ تھا اور نہ حکم عدولی نہ کرتا، اس صورت میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب وہ فرشتہ نہیں تھا تو پھر وہ اللہ کے حکم کا مخاطب ہی نہیں تھا اس لئے کہ حکم کے مخاطب تو فرشتے تھے انہیں کو سجدہ کا حکم دیا گیا تھا صاحب روح المعانی نے کہا ہے کہ وہ فرشتہ یقیناً نہیں تھا لیکن وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان ہی میں شمار ہوتا تھا اس لئے وہ حکم خداوندی کا مخاطب تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذَا اَمَرْتُكَ) وَاخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ ابْنَ الْاَنْبَارِيِّ عَنْهُ قَالَ مَا كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ طَرَفَةً عَيْنٍ وَاخْرَجَ ابْنَ الْمُنْذِرِ وَابْنَ اَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ (قَاتَلَ اللّٰهُ اَقْوَامًا زَعَمُوْا اَنَّ اِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَاللّٰهُ يَقُوْلُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ)

جنات، انسانوں ہی کی طرح با اختیار مخلوق ہیں، مگر جنات اور انسان فرشتوں کے مانند پیدا نہ ہوئے فرمانبردار مخلوق نہیں ہے بلکہ کفر و ایمان اطاعت و معصیت دونوں پر قدرت دی گئی ہے چنانچہ ابلیس خود اپنے اختیار سے فسق و عصیان کی راہ اختیار کر کے حکم خداوندی کا منکر ہو گیا، فرشتوں کا یہ سجدہ ایک رمزی سجدہ، انقیاد و اطاعت کی علامت کے طور پر تھا اور اس قسم کا سجدہ امم سابقہ میں جائز تھا یہ سجدہ تحیہ (سلامی کا سجدہ) تھا شریعت محمدیہ میں غیر اللہ کے لئے ہر قسم کا سجدہ حرام ہے، اور سجدہ کرنے کا حکم صرف جن و ملائکہ ہی کو نہیں تھا بلکہ تمام مخلوقات کو تھا اور روح المعانی میں ایک قول یہ لکھا ہے کہ صرف زمینی مخلوق کو تھا اور فرشتوں میں سے جو زمین پر رہتے تھے انہی کو تھا قرآن کریم میں یہ واقعہ متعدد جگہ آیا ہے مگر کسی جگہ کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ حکم صرف فرشتوں کے لئے تھا بلکہ یہاں صراحت ہے کہ ابلیس کو بھی تھا اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ سجدہ کا حکم ملائکہ کے علاوہ دیگر مخلوقات کو بھی دیا گیا تھا اور فرشتوں کا تذکرہ ہر جگہ اس لئے کیا گیا ہے کہ اس وقت کی مخلوق میں سب سے بہتر مخلوق تھے اس لئے جب ان کو حکم ہوا تو دیگر مخلوقات کو بدرجہ اولیٰ حکم ہوگا، ابلیس کے بارے میں جو یہ بات مشہور ہے کہ وہ فرشتہ بلکہ فرشتوں کا استاد تھا یہ خیال اسرائیلی روایات کی پیداوار ہے اور (وَكَانَ مِنَ الْجِنِّ) سے مقصد ابلیس کی اصل بتانا نہیں ہے بلکہ اس بات کی علت بیان کرنا ہے کہ ابلیس نے سجدہ کیوں نہیں کیا؟ اور وجہ یہ بتائی گئی ہے چونکہ وہ جنی تھا فرشتہ نہ تھا اس لئے اطاعت سے باہر ہو جانا اس کے لئے ممکن ہوا اگر فرشتہ ہوتا تو یہ بات ممکن نہ ہوتی اس لئے کہ فرشتے فطرۃً مطیع اور معصوم ہوتے ہیں۔ (دیکھئے سورہ تحریم)

وَذُرِّيَّتُهُ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کے اولاد ہے تو والد و تناسل کا سلسلہ جس طرح انسانوں میں ہے اسی طرح جنات میں بھی ہے البتہ فرشتوں میں یہ سلسلہ نہیں ہے اس لئے یہ بات تو طے ہے کہ ابلیس کی بھی اولاد ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ ان میں تو والد و تناسل کی کیا صورت ہے، ایک صحیح حدیث جس کو حمیدی نے کتاب الحج میں حضرت سلمان فارسی سے روایت کیا ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نصیحت فرمائی کہ تم ان لوگوں میں سے نہ بنو جو سب سے پہلے بازار میں داخل ہوتے ہیں یا سب سے آخر میں بازار سے نکلتے ہیں کیونکہ بازار ایسی جگہ ہے کہ جہاں شیطان نے انڈے بچے دے رکھے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذریت انڈوں بچوں سے پھیلتی ہے اور بعض حضرات نے اس جگہ ذریت سے مراد اس کے معاون و مددگار مراد لئے ہیں خواہ جن ہوں یا انس۔

ابلیس چونکہ جنات میں سے تھا اس لئے اس نے اپنے پروردگار کی حکم عدولی کی کیا پھر بھی تم مجھے چھوڑ کر اس کو اور اس کی ذریت کو اپنا کارساز بناتے ہو؟ حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں یہ شیاطین کا رساز تو کیا ہوتے ہیں نے آسمان اور زمین پیدا کرتے وقت ان کو دکھلایا بھی نہیں، کیونکہ زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت یہ موجود ہی نہیں تھے اور نہ خود ان کی تخلیق ان کو دکھلائی گئی یعنی ان میں سے ایک کی تخلیق دوسرے کو نہیں دکھلائی گئی تھی اور میں ایسا نہیں کہ گمراہ کرنے والوں کو اپنا دست و بازو بناؤں اور اس دن کو یاد کرو جب حق تعالیٰ فرمائیں گے پکارو ان کو جن کو تم میرا شریک مانتے تھے لہذا وہ پکاریں گے تو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے یعنی وہ ان کی کچھ مدد نہ کر سکیں گے اور ہم ان (عابدین و معبودین) کے درمیان ہلاکت کی جگہ حائل کر دیں گے یعنی دونوں کے درمیان آگ کی وسیع خلیج حائل کر دی جائے گی جس کی وجہ سے ایک دوسرے کے قریب بھی نہ آسکیں گے کام آنا تو درکنار اور مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے تو یقین کر لیں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ کافر چالیس سالہ مسافت کے جہنم کو دیکھ لیں گے اور وہ یقین کر لیں گے کہ انہیں ضرور اس میں گرنا ہے یعنی ان کے لئے فرار کی کوئی راہ نہ ہوگی۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۚ صِفَةً لِمَحْذُوفٍ اِی مَثَلًا مِنْ جَنْسِ كُلِّ مَثَلٍ لِيَتَّعِظُوا وَكَانَ الْاِنْسَانُ اِی الْكَافِرُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ خَصُومَةً فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ تَمِيزٌ مَنْقُولٌ مِنْ اِسْمِ كَانَ ، الْمَعْنَى وَكَانَ جَدُلُ الْاِنْسَانِ اَكْثَرُ شَيْءٍ فِيهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اِی كُفَّارَ مَكَّةَ اَنْ يُؤْمِنُوا مَفْعُولٌ ثَانٍ اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰی اِی الْقُرْآنُ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلٰیْنَ فَاَعْلٰ اِی سُنَّتًا فِيْهِمْ وَهِيَ الْاِهْلَاكُ الْمُقَدَّرُ عَلَيْهِمْ اَوْ يَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا مُّقَابِلَةً وَعِيَانًا وَهُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمَتَيْنِ جَمْعُ قَبِيلٍ اِی اَنْوَاعًا وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلٰیْنَ اِلَّا مُبَشِّرٰیْنَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَمُنْذِرٰیْنَ ۚ مُخَوِّفِيْنَ لِلْكَافِرِيْنَ وَيُجَادِلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بِقَوْلِهِمْ اَبْعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا وَنَحْوَهُ لِيُدْحِضُوْا بِهِ لِبْطَلُوْا بِجِدَالِهِمُ الْحَقَّ الْقُرْآنَ وَاتَّخِذُوْا آيَاتِي الْقُرْآنَ وَمَا اُنْذِرُوْا

بِه مِنَ النَّارِ هُزُوا ۝ سُخْرِيَّةٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ۖ مَا عَمِلَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَغْطِيَةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ مِنْ أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ ۖ أَيْ فَلَا يَفْهَمُونَهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرَاطٌ ثِقَلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَيْ بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ أَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ۖ فِيهَا بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ۝ مَلَجًا مِنَ الْعَذَابِ وَتِلْكَ الْقُرَى ۖ أَيْ أَهْلِهَا كَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمَا أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ۖ كَفَرُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لَاهِلًا كِهِمْ وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الْمِيمِ أَيْ لِأَهْلَا كِهِمْ مَوْعِدًا ۖ

ترجمہ

اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کے عمدہ مضامین مختلف انداز سے بیان کئے ہیں من کل مثل موصوف محذوف مثلاً کی صفت ہے یعنی ہر قسم کی مثالیں تاکہ نصیحت حاصل کریں، اور کافر انسان بڑا ہی جھگڑالو ہے یعنی خصومت میں باطل طریقہ اختیار کرتا ہے جَدَلًا کَانَ کے اسم سے منقول ہو کر تمیز ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَكَانَ جَدَلُ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْءٍ فِيهِ اور لوگوں کو یعنی کفار مکہ کو ایمان لانے اور اپنے پروردگار سے معافی طلب کرنے سے ان کے پاس ہدایت قرآن پہنچنے کے بعد صرف اس انتظار نے روکا کہ ان کو بھی پہلی امتوں جیسا معاملہ پیش آجائے یا یہ کہ عذاب ان کے روبرو آکھڑا ہو، سَنَةُ الْوَلَدِ تَاتِيهِمْ کا فاعل ہے یعنی جو ہمارا قانون قدرت ان کے بارے میں ہے، اور وہ، وہ ہلاکت ہے جو ان کے حق میں مقدر ہو چکی ہے اَنْ يُؤْمِنُوا (منع کا) مفعول ثانی ہے قَبْلًا بمعنی روبرو نظروں کے سامنے اور وہ (عذاب) یوم بدر میں قتل کی شکل میں پیش آیا، اور ایک قرأت میں قَبْلًا قاف اور فاء کے ضمہ کے ساتھ ہے جو کہ قبیل کی جمع ہے، انواع کے معنی میں اور ہم نے رسولوں کو مومنین کو بشارت دینے والے اور کافروں کو ڈرانے والے بنا کر بھیجا، اور کافر ایسی باتیں کہہ کر کہ کیا اللہ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟ ناحق جھگڑے کھڑے کرتے ہیں تاکہ وہ اس (باطل) طریقہ سے حق قرآن کو زیر کر دیں اور انہوں نے میری آیتوں قرآن اور اس عذاب نار کا جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا اور اس سے بڑا ظالم کون ہے کہ جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے منہ پھیر لیا؟ اور وہ ان کو تو توں کو بھول گیا جو اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی وہ کفر و معصیت کے اعمال جن کو وہ کر چکا ہے بلاشبہ ہم نے ان کے قلوب پر پردے ڈال دیئے ہیں، اس بات سے کہ وہ قرآن کو سمجھیں اس وجہ سے وہ قرآن کو نہیں سمجھ سکتے اور ان کے کانوں کو بہرا کر دیا ہے جس کی وجہ سے وہ قرآن کو سنتے نہیں ہیں اور اگر آپ ان کو ہدایت کی طرف بلائیں تو وہ اس وقت ہر گز راہ راست پر نہ آئیں گے یعنی جعل مذکور کی وجہ سے اور وہ قلوب پر پردے اور

کانوں میں ثقل (بہرا پن) ہے اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور اگر وہ دنیا میں ان کے کرتوتوں کے سبب مواخذہ کرنے لگے تو فوراً ہی ان پر دنیا ہی میں عذاب بھیج دے بلکہ ان کے لئے ایک وعدہ ہے اور وہ قیامت کا دن ہے اور وہ اس کے علاوہ کوئی پناہ گاہ ٹھکانہ نہ پائیں گے اور ہم نے ان بستیوں یعنی ان کے باشندوں مثلاً عاد و ثمود وغیرہ کو اس وقت ہلاک کر دیا جب انہوں نے نا انصافی کی (کفر کیا) اور ہم نے ان کی ہلاکت کے لئے ایک وقت مقرر کر رکھا تھا یعنی ان کو ہلاک کرنے کے لئے اور ایک قرأت میں میم کے فتح کے ساتھ ہے یعنی ان کی ہلاکت کے لئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَقَدْ صَرَفْنَا صَرَفًا مُّخْتَلَفًا طریقوں سے بیان کرنا اور مختلف انداز سے سمجھانا، مِنْ كُلِّ مَثَلٍ میں مِنْ زائدہ ہے، مِنْ كُلِّ مَثَلٍ، مثلاً محذوف کی صفت ہو کر صَرَفْنَا کا مفعول بہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ مَثَلًا كَأَنَّ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ قَوْلُهُ جَدَلًا أَكْثَرَ شَيْءٍ کی نسبت سے تیسرے، مکان کے اسم سے منقول ہے، اِی کان جدال الانسان اكثر شئی فیہ اِی جداله اكثر من كل مجادلٍ مَنَعَ فعل ماضی (ف) الناس مفعول اول اور ان یومنوا جملہ بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی ان سے پہلے مِنْ محذوف ہے **قوله** اِذْ جَاءَهُمْ یَوْمُنَا کَا ظُرْفٍ ہے یستغفروا کا عطف یومنوا پر ہے **قوله** اَنْ تَاتِيَهُمْ بتاویل مصدر ہو کر مَنَعَ کا فاعل ہے اِنْتَظَارٌ مضاف محذوف ہے اور اَنْ تَاتِيَهُمْ مضاف الیه ہے جو کہ مضاف کے قائم مقام ہے اور یَاتِيَهُمْ کا عطف تَاتِيَهُمْ پر ہے **قوله** قَبْلًا، العذاب سے حال ہے بمعنی سامنے، روبرو اور ایک قرأت میں قَبْلًا ہے جو قبیل کی جمع ہے اس کے معنی انواع و اقسام کے ہیں جیسے سُبُلٌ سَبِيلٌ کی جمع ہے بمعنی انواع **قوله** مبشرین و منذرین مرسلین سے حال ہیں یُجَادِلُ کا مفعول المرسلین محذوف ہے لِيُذْهِبُوا یجادل سے متعلق ہے اِدْحَاضٌ (افعال) پھسلانا، ٹلانا، **قوله** مَا اُنْذِرُوا میں ماموصولہ ہے اور اُنْذِرُوا جملہ ہو کر صلہ بہ عائد محذوف ہے یا ما مصدر یہ ہے اندازہم کے معنی میں اُنْذِرُوا کا عطف آیاتی پر ہے هُزُوا، اتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور آیاتی و ما اُنْذِرُوا جملہ عاطفہ ہو کر اتخذوا کا مفعول اول ہے **قوله** مِنْ لَفْظًا مفرد ہے اور معنای جمع ہے لہذا اس کی طرف واحد اور جمع دونوں قسم کی ضمیریں لوٹ سکتی ہیں جیسا کہ آئندہ پانچ ضمیریں مفرد اور پانچ جمع کی مَنْ کی طرف لوٹ رہی ہیں **قوله** اِكْتَنَٰتْ یہ کننا کی جمع ہے بمعنی پردہ یہ جملہ اعراض اور نسیان کی علت ہے **قوله** بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ اس جملہ کا اضافہ اِذَا کے مفہوم کی تعیین کے لئے ہے **قوله** رَبُّكَ مَبْتَدَأُ الْغُفُورِ خبر اول ذوالرحمة خبر ثانی **قوله** مَوَّلٍ ظَرْفٌ ہے بمعنی جائے پناہ (ض) وَالْ يَسِيلُ وَالْا، وال الیہ، پناہ لی **قوله** تِلْكَ الْقُرَى مَبْتَدَأُ اَهْلُكُنَاهُمْ خبر تِلْكَ

القریٰ فعل محذوف کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں باب اشتغال سے ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی
 اهلکنا تلك القریٰ اهلکناہم **قوله** مہلک مصدر مہمی ہے، ہلاک کرنا یا ظرف زمان ہے ہلاک ہونے کا وقت
 جمع مہالک، مہلک میں تین قرأتیں ہیں (۱) میم کا ضمہ اور لام کا فتح مہلک (۲) میم اور لام دونوں کا فتح مہلک
 (۳) میم کا فتح اور لام مکسور مہلک۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ الْحَمْدَ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نے گمراہ لوگوں کی ہدایت کے لئے قرآن پاک میں کیسے
 کیسے قیمتی مضامین بیان فرمائے اور مختلف قسم کی مثالوں اور عبرت آموز واقعات کے مضامین کو ذہن نشین کرانے کی کوشش
 فرمائی مگر جن لوگوں کی مت ہی ماری گئی ہو ان کا کیا علاج؟ وہ ہر خیر خواہی کو بد خواہی سمجھتے ہیں کفار کے رویہ سے ان کی
 ہٹ دھرمی اور ضد روز روشن کی طرح واضح ہو گئی ہے ورنہ جہاں تک دلیل کا تعلق ہے قرآن کریم نے حق واضح کرنے میں
 کوئی کسر نہیں چھوڑی مگر کفار ٹس سے مس نہ ہوئے، غالباً اب صرف انہیں عذاب الہی کا ہی انتظار ہے جیسا کہ عذاب الہی
 نے پہلی قوموں کو بالکل تباہ و برباد کر ڈالا، مذکورہ آیات میں تین باتوں کو خاص طور پر بیان کیا گیا ہے (۱) انسان بڑا ہی
 جھگڑالو ہے وہ جھوٹے جھگڑے کھڑا کرنے میں طاق ہے اللہ کی وعیدوں کا مذاق اڑاتا ہے مگر یاد رکھو حجت تام کر دی گئی
 ہے، مؤثر انداز اور بہتر طریقہ سے بات پیش کی جا چکی ہے اب بس عذاب کا کوزا بربنا باقی ہے، (۲) کفار کی حق بیزاری
 اور دین دشمنی کی وجہ سے ان سے حق بات سننے اور سمجھنے کی صلاحیت سلب کر لی گئی ہے لہذا اب ان کے ایمان لانے کی امید
 نہ رکھی جائے (۳) اللہ تعالیٰ انسانوں کی حرکتوں پر فوراً گرفت نہیں کرتے ڈھیل پر ڈھیل دیتے ہیں تاکہ انسان راہ
 راست پر آجائے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے امہال کا قانون مقرر کر رکھا ہے مگر جب عذاب کا وقت موعود آئے گا
 تو اس وقت کوئی راہ فرار نہ ملے گی، ارشاد خداوندی ہے: اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کے
 عمدہ مضامین مختلف طریقوں سے بیان کئے ہیں قرآن کریم میں مختلف عنوانوں سے اور قسم قسم کے دلائل و شواہد سے سچی
 باتیں سمجھائی گئی ہیں، فہمائش کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی گئی مگر سرکش اور نافرمان انسان ماننے کے لئے تیار نہیں
 اور انسان بڑا جھگڑالو ہے کتنی ہی صاف اور سیدھے بات ہو وہ کٹ جتی کے بغیر نہیں رہتا جب دلائل کا جواب نہیں بن
 پڑتا تو بیہودہ اور مہمل باتیں شروع کر دیتا ہے، حدیث میں ایک جھگڑالو آدمی کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جو قیامت کے روز اللہ
 تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا، اسے بارگاہ خداوندی میں پیش کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا کہ ہم نے جو رسول بھیجے تھے ان
 کے ساتھ تیرا کیا طرز عمل رہا؟ وہ کہے گا اے پروردگار میں آپ پر بھی ایمان لایا اور آپ کے رسول پر بھی اور عمل میں بھی
 اس کی اطاعت کی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ تیرا اعمال نامہ ہے اس میں تو کچھ بھی نہیں ہے وہ کہے گا میں اس اعمال نامہ

کو نہیں مانتا، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہمارے یہ فرشتے جو تیری نگرانی کرتے تھے تیرے خلاف گواہی دیتے ہیں وہ کہے گا میں ان کی شہادت بھی نہیں مانتا اور نہ ان کو پہنچاتا ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو یہ لوح محفوظ ہے اس میں بھی تیرا یہی حال لکھا ہے وہ کہے گا کہ اے پروردگار کیا آپ نے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ بے شک تو ظلم سے ہماری پناہ میں ہے تب وہ کہے گا کہ اے میرے رب میں ایسی بن دیکھی شہادتوں کو کیسے مان لوں؟ میں ایسی شہادت کو مان سکتا ہوں جو میرے اندر سے ہو، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھا اب ہم تیرے خلاف تیری ہی ذات میں سے گواہ کھڑا کرتے ہیں وہ سوچ میں پڑ جائے گا کہ اس کی ذات میں سے اس کے خلاف کون گواہی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی (اور اس کی قوت گویائی اس کے اعضاء کی طرف منتقل کر دی جائے گی) اس کے ہاتھ پیر اس کے کفر و شرک کی گواہی دیں گے پھر اس کی مہر توڑ دی جائے گی اور اس کو جہنم رسید کر دیا جائے گا اس کا بعض حصہ بعض پر لعنت کرے گا، وہ اپنے اعضاء سے کہے گا تمہارا بیڑا غرق ہو میں تو تمہارے ہی لئے جھگڑا کر رہا تھا اس کے اعضاء جواب دیں گے تجھ پر خدا کی مار ہو کیا تو سمجھتا تھا کہ خدا سے کوئی بات چھپائی جاسکتی ہے؟ یہ روایت قرطبی سے لی ہے اور اس کا آخری حصہ مسلم شریف میں بروایت حضرت انس مروی ہے۔ (ماخوذ از ہدایت القرآن)

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا لِعِنِّي هَدَايَتٍ يَنْجُوْنَ اِنَّا لَنَرُكَ فِي كَذِبٍ مُّبِينٍ
پاس نہیں ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بس اب ان کو اس بات کا انتظار ہے کہ گذشتہ اقوام کی طرح عام تباہی ان پر ڈال دی جائے یا وہ زندہ رہیں اور مختلف قسم کے عذابوں میں مبتلا کر دیئے جائیں اور وہ ان عذابوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہیں۔

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ لِيُعَذِّبُوا النَّاسَ كُلَّ يَوْمٍ إِنَّهُمْ إِذَا لَمْلَمُوا لَوْ أَنَّ بَيْنَهُمْ لَمَّةً وَخِطْبَةً
نا فرمانی کے برے انجام سے خبردار کر دیں ان کے پاس کوئی کوڑا نہیں ہوتا کہ وہ زبردستی لوگوں سے منوالیں اور نہ عذاب لیکر آنا ان کے اختیار میں ہے کہ جب مانگو عذاب لا کھڑا کریں، اور یہ کفار جھوٹے جھگڑے کھڑے کر کے اور کٹ جھتی کر کے چاہتے ہیں کہ حق کی آواز کو زیر کر دیں اور جھوٹ کے زور سے سچائی کا قدم ڈگمگا دیں مگر ایسا کبھی نہ ہوگا، آیات الہی اور تنبیہات خداوندی کے ساتھ ان کا برتاؤ دیکھئے، اور انہوں نے میری آیتوں کا اور اس عذاب کو جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا یعنی تذکیر بالعذاب کا مقصد یہی تھا کہ ان کے دل دہل جاتے اور بدن پر لرزہ طاری ہو جاتا اور اپنی غلط روش ترک کر دیتے مگر اس کے برعکس سنگ دل منکروں نے الٹا اسی عذاب کا مذاق اڑایا اور تمسخر کے انداز میں کہنے لگے کہ خدایا اگر واقعی یہ قرآن آپ کی طرف سے ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا ہم پر کوئی دردناک عذاب ڈال دے (انفال آیت ۳۲) اور ان ظالموں سے ان کی بد اعمالیوں کے سبب سے تو فتن حق سلب کر لی گئی ہے اس لئے کہ ان کے ایمان سے اب مایوسی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس شخص سے بڑا ظالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے اعراض کیا اور وہ اپنے ان کرتوتوں کو بھول گیا جن کو وہ اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی سب سے بڑا

ظالم اور نا انصاف وہ شخص ہے جس کو اللہ کا کلام سنایا گیا اور مختلف طریقوں سے اسے نصیحت کی گئی مگر پھر بھی بات پر کان نہ دھرا اور اونٹ کی طرح سر اٹھا کر چل دیا اس کو اس بات کا خیال تک نہ آیا کہ وہ کیسی کیسی حرکتیں کر رہا ہے، آخرت میں اسے کیسی کچھ سزا بھگتنی ہوگی، اس لئے کہ بندہ جب اپنے اختیار سے عرصہ تک حق کی مخالفت کرتا رہتا ہے اور خیر خواہانہ نصیحت کے مقابلہ پر جھگڑوں پر تل جاتا ہے اور حق کا مقابلہ مکر و فریب سے کرنے لگتا ہے تو اس سے حق کو سمجھنے اور سننے کی توفیق سلب کر لی جاتی ہے دلوں پر پردے ڈال دئے جاتے ہیں اور کانوں میں ڈاٹ ٹھوک دی جاتی ہے۔

اور اب چونکہ ان کے کان اور دل ان کی ضد کی وجہ سے قبول حق کی استعداد کھو چکے ہیں تو اب ان بد بختوں کے راہ راست پر آنے کی کبھی توقع نہیں اس لئے آپ ان کا زیادہ غم نہ کریں۔

اور آپ ان کی فوری گرفت نہ کرنے سے یہ نہ سمجھیں کہ یہ عذاب الہی سے بچ جائیں گے بلکہ بات یہ ہے کہ مجرموں کی فوری گرفت ہماری سنت نہیں ہے ہم مجرموں کو سنبھلنے کی کافی مہلت دیتے ہیں، ارشاد ہے: اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے ہیں رحم فرمانے والے ہیں اگر وہ ان کی حرکتوں پر فوری گرفت کرنے لگیں تو فوراً ہی (دنیا میں) عذاب بھیج دیں یعنی حرکتیں تو ان کی ایسی ہیں کہ عذاب بھیجنے میں لمحہ بھر کی بھی تاخیر نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ جہاں کسی نے قصور کیا فوراً ہی سزا دیدی بلکہ وہ اپنی صفت غفاری اور ستاری اور شان رحیمی سے مجرموں کو سنبھلنے کا خوب موقع دیتا ہے اور ان کے لئے عذاب کا وقت موعود ہے اس سے کوئی ہرگز بچنے کی جگہ نہ پائے گا کہ اس میں چھپ چھپا کر خود کو محفوظ کر لے۔

اور ہم نے عاد و ثمود کی بستیوں کو اس وقت ہلاک کیا جب انہوں نے نا انصافی کی اور ہم نے ان کی بلاکت کے لئے ایک میعاد مقرر کر رکھی تھی اے کفار مکہ تمہیں اس سے سبق لینا چاہئے اگر تم بھی ان کے نقش قدم پر چلتے رہے تو وقت مقررہ پر تمہیں بھی عذاب الہی آگھیرے گا اور اس وقت تمہارے لئے بھی کوئی راہ فرار نہ ہوگی۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰی هُوَ ابْنُ عِمْرَانَ لِفَتٰهُ یُوشَعَ بْنِ نُونٍ وَ کَانَ یَتَّبِعُهُ وَ یَخْدِمُهُ وَ یَاْخُذُ مِنْهُ الْعِلْمَ لَا اَبْرَحْ لَا اَزَالَ اَسِیرَ حَتّٰی اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَیْنِ مُلْتَقٰی بَحْرِ الرُّومِ وَ بَحْرِ فَارَسَ مِمَّا یَلِی الْمَشْرِقَ اِی الْمَکَانَ الْجَامِعَ لِذٰلِکَ اَوْ اَمْضٰی حُقْبًا ۝ دَهْرًا طَوِیْلًا فِی بُلُوْغِهِ اِنْ بَعْدَ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِهِمَا بَیْنَ الْبَحْرَیْنِ نَسِیَا حُوتَهُمَا نَسِیَ یُوشَعَ حَمَلَهُ عِنْدَ الرَّحِیْلِ وَ نَسِیَ مُوسٰی تَذْکِیْرَهُ فَاتَّخَذَ الْحُوْتُ سَبِیْلَهُ فِی الْبَحْرِ اِی جَعَلَهُ بِجَعْلِ اللّٰهِ سَرَبًا ۝ اِی مِثْلَ السَّرْبِ وَ هُوَ الشَّقُّ الطَّوِیْلُ لَا نَفَاذَ بِهِ وَ ذٰلِکَ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَمْسَكَ عَنِ الْحَوْتَ جَرٰی الْمَآءِ فَانْجَابَ عَنْهُ فَبَقِیَ کَالْکُوْرَةِ لَمْ یَلْتَمِمْ وَ جَمَدًا مَا تَحْتَهُ مِنْهُ فَلَمَّا جَاوَزَا ذٰلِکَ الْمَکَانَ بِالسَّیْرِ اِلٰی وَقْتِ الْغَدَاۃِ مِنْ ثَانِی یَوْمٍ قَالَ لِفَتٰهُ اَتٰنَا غَدَاۃَنَا هُوَ مَا یُوْکَلْ اَوَّلَ النَّهَارِ لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ تَعَبًا وَ حَصُوْلُهُ بَعْدَ

المُجَاوِزَةَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِي تَنْبَهُ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ بِذَلِكَ الْمَكَانِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ يَذُلُّ مِنَ الْهَاءِ أَنْ أَذْكُرَهُ بَدَلِ إِشْتِمَالِ إِي أَنْسَانِي ذِكْرَهُ وَاتَّخَذَ الْحُوتُ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ مَفْعُولٌ ثَانٍ إِي يَتَعَجَّبُ مِنْهُ مُوسَى وَفَتَاهُ لِمَا تَقَدَّمَ فِي بَيَانِهِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ إِي فَقَدْنَا الْحُوتَ مَا الَّذِي كُنَّا نَبْغُ نَطْلُبُهُ فَإِنَّهُ عَلَامَةٌ لَنَا عَلَى وَجُودِ مَنْ نَطْلُبُهُ فَارْتَدَّا رَجْعًا عَلَى أَثَارِهِمَا يَقْضَانِهَا قَصَصًا ۝ فَاتَيَا الصَّخْرَةَ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا هُوَ الْخَضِرُ اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا نَبْوَةً فِي قَوْلٍ وَوَلَايَةً فِي آخِرٍ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا مِنْ قَبْلِنَا عِلْمًا ۝ مَفْعُولٌ ثَانٍ إِي مَعْلُومًا مِنَ الْمَغِيبَاتِ رَوَى الْبُخَارِيُّ حَدِيثٌ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسَأَلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَتَعَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ مَعَكَ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ فَحَيْثُمَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَهُوَ ثُمَّ فَآخِذْ حُوتًا فَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلِقْ وَانْطَلِقْ مَعَهُ فَتَأْتِيهِ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى آتِيَا الصَّخْرَةَ فَوْضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمِكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحُوتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحُوتِ فَانْطَلَقَا بِقِيَّةِ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتُهُمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا .

ترجمہ

اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے جو کہ عمران کے بیٹے ہیں اپنے خادم یوشع بن نون سے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ تھے اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت کے ساتھ ساتھ موسیٰ علیہ السلام سے تحصیل علم بھی کرتے تھے کہا کہ میں چلتا ہی رہوں گا سفر موقوف نہ کروں گا تا آنکہ میں دونوں دریاؤں کے سنگم پر نہ پہنچ جاؤں یعنی مشرقی جانب سے بحر روم اور بحر فارس کے ملنے کی جگہ اور اگر میں منزل مقصود کو نہ پاؤں تو ایک وقت یعنی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا چنانچہ جب یہ دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے تو یہ دونوں اپنی پھلی بھول گئے یوشع روانگی کے وقت پھلی اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ علیہ السلام کو یاد دلانا بھول گئے تو پھلی نے دریا میں سرنگ نما راہ بنائی یعنی پھلی نے قدرت خداوندی سے ایسا کیا اور سرنگ نما راستہ ایسا لمبا سوراخ تھا جو آ رہا نہیں تھا اور یہ اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے پھلی کی رہ گزر سے پانی کا بہاؤ روک دیا جس کی وجہ سے پانی پھلی کی راہ سے منقطع ہو گیا اس طریقہ سے وہ سوراخ طاق نما ہو گیا اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی

واپسی تک بند نہیں ہوا اور مچھلی جہاں سے گذرتی تھی پانی منجمد ہو جاتا تھا (جس کی وجہ سے رہ گذر سوراخ کی شکل اختیار کر لیتی تھی) چنانچہ جب یہ دونوں حضرات اس مقام موعود سے آگے بڑھ گئے اور دوسرے دن ناشتہ کے وقت تک سفر کرتے رہے تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ غذا اس کھانے کو کہتے ہیں جو بوقت صبح کھایا جاتا ہے آج کے سفر میں تو ہم تھک گئے نَصَبٌ بمعنی تعب ہے اور تکان منزل مقصود سے آگے بڑھنے کے بعد محسوس ہوئی تو یوشع نے کہا دیکھئے سنئے (میں آپ کو اس مچھلی کا واقعہ سناتا ہوں) جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تھا تو میں اس مچھلی کو بھول گیا تھا اور اس کی یاد مجھے شیطان نے بھلا دی تھی (ان اذکرہ) انسانیدہ کی ضمیر مفعولہ سے بدل اشتمال ہے یعنی مجھے اس کا یاد رکھنا بھلا دیا اور اس مچھلی نے دریا میں عجیب طریقہ سے اپنی راہ بنالی عَجَبًا اِتَّخَذَ کا مفعول ثانی ہے، اس واقعہ سے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم تعجب میں پڑ گئے، جیسا کہ واقعہ سابق میں بیان ہو چکا ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مچھلی کے گم ہونے ہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی اور ہمارے مطلوب کے وجود کی علامت ہے چنانچہ دونوں حضرات اپنے نقش قدم کو تلاش کرتے ہوئے واپس لوٹے حتیٰ کہ اس چٹان کے پاس پہنچے پس ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے خضر کو پایا جس کو ہم نے اپنی خصوصی رحمت سے نوازا تھا یعنی ایک قول کے مطابق نبوت اور دوسرے قول کے مطابق ولایت سے اور اس دوسرے قول کے اکثر علماء قائل ہیں اور ہم نے اس کو ہماری جانب سے خاص علم دیا تھا عَلِمْنَا، عَلِمْنَا کا مفعول ثانی ہے یعنی مغیبات کی معلومات کا علم دیا تھا، امام بخاری نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے ایک روز موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل میں خطبہ دیا تو ان سے سوال کیا گیا کہ انسانوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ موسیٰ نے جواب دیا میں ہوں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس جواب کی وجہ سے ان پر عتاب فرمایا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس مسئلہ کو (واللہ اعلم) کہہ کر اللہ کے حوالہ نہیں کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی کہ میرا ایک بندہ ہے جو مجمع البحرین کے پاس ہے وہ تم سے زیادہ علم رکھتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ العالمین اس بندہ تک رسائی کی میرے لئے کیا صورت ہو سکتی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ساتھ ایک مچھلی لو اور اس کو تھیلے میں رکھ لو اور جہاں کہیں وہ مچھلی گم ہو جائے (تو سمجھ لو) کہ وہ بندہ وہیں ہے، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک مچھلی لی اور اس کو تھیلے میں رکھ لیا اور سفر پر روانہ ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کے خادم یوشع بن نون بھی روانہ ہوئے حتیٰ کہ یہ دونوں حضرات ایک چٹان کے پاس پہنچے اور وہاں لینے کے بعد سو گئے اور مچھلی نے تھیلے میں حرکت کی اور تھیلے سے نکل کر دریا میں جا پڑی اور اس نے دریا میں سرنگ نما اپنا راستہ بنالیا، اور اللہ تعالیٰ نے اس مچھلی کی رہ گزر سے پانی کا سیلان روک دیا چنانچہ وہ رہ گذر طاق کے مانند ہو گئی جب موسیٰ کے خادم یوشع بیدار ہوئے تو مچھلی کا واقعہ حضرت موسیٰ کو بتانا بھول گئے اور بقیہ دن اور رات چلتے رہے یہاں تک کہ دوسرے دن جب ناشتہ کا وقت آیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ الیٰ قولہ واتخذ سبیله فی البحر عَجَبًا محمد صلی اللہ علیہ

وسلم نے (اس آیت کی تفسیر میں) فرمایا کان للحوت سرباً ولموسى ولفتناء عجبا الخ (یعنی مچھلی کا پانی میں اس طرح جانا مچھلی کے لئے تو سرنگ تھی اور موسیٰ اور یوشع کے لئے تعجب خیز بات تھی)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فتیٰ نوجوان، خادم، غلام (ج) فِتْيَةٌ، مفسرین نے یہاں عام طور پر خادم مراد لیا ہے لَا أَبْرَحُ فعل ناقص بمعنی لَا أَزَالُ اس کا اسم انا اس میں وجوباً مستتر ہے اس کی خبر حتی ابلغ کے قرینہ کی وجہ سے محذوف ہے اُنْیَ اَسِيرُ اور اگر اس کو فعل تام مانا جائے تو اس کو خبر کی ضرورت نہیں مفسر علام نے موسیٰ کی تفسیر ابن عمران سے کر کے بعض لوگوں کے اس قول کی تردید کر دی جو کہتے ہیں کہ موسیٰ سے مراد موسیٰ ابن عمران نہیں ہیں بلکہ موسیٰ بن میشی بن یوسف بن یعقوب ہیں **قوله لَا أَبْرَحُ** کی تفسیر لَا أَزَالُ اَسِيرُ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ أَبْرَحُ فعل ناقص ہے اور اس کی خبر اَسِيرُ محذوف ہے اور حذف پر قرینہ حتی ابلغ ہے ای لَا أَبْرَحُ سَائِرًا حَقًّا حَقْبَ زمانہ دراز کو کہتے ہیں، ایک مقررہ مدت کو بھی کہتے ہیں، بعض حضرات نے ستر سال اور بعض نے اسی سال، اور ایک قول تیس ہزار سال کا بھی ہے یہاں مجازاً مدت دراز مراد ہے سَرَبٌ سرنگ، نالی، سوراخ سَرَبًا اتَّخَذَ کا مفعول ثانی ہے اور سَبِيلُهُ مفعول اول ہے نَصَبًا اسم ہے بمعنی تکان، کوفت، تکلیف، نَصَبًا لَقِينَا کا مفعول بہ ہے اَرَأَيْتَ میں ہمزہ استفہامیہ تعجیبیہ ہے یعنی موسیٰ **الْعَلَمِ** کو یہ بتانا مقصود ہے کہ ایسا واقعہ جو کہ عجیب ہونے کی وجہ سے ناقابل فراموش تھا مگر میں اس کو بھول گیا، اَرَأَيْتَ کا مفعول محذوف ہے اُنْیَ اَرَأَيْتَ مانا بنی فی ذلک الوقت محاورہ میں اخبرنی کے معنی میں مستعمل ہے جیسے اردو محاورے میں بولتے ہیں (بھلا بتلائیے) چونکہ یہاں کوئی دریافت طلب بات نہیں ہے اس لئے محض اظہار تعجب کے لئے ہے اَوْبِنَا ماضی جمع متکلم اَوِیْ یاوِی (ض) اَوِیَّا وَاوَاءَ ٹھکانہ لینا، اترنا، اس لفظ کی پوری تحقیق سورہ کہف کی آیت ۱۶ میں گذر چکی ہے اَنْسَانِیْہِ اَنْسَا یُنْسِیْ اَنْسَاءَ بھلا دینا نون وقایہ می ضمیر واحد متکلم مفعول اول ہ ضمیر واحد مذکر غائب مفعول ثانی ہ میں اصل یہ ہے کہ وہ مضموم ہو مگر جب اس کے ماقبل کی ساکنہ یا کسرہ آتا ہے تو وہ کو بھی کسرہ دیتے ہیں جیسے عَلَیْہِ فِیْہِ بہ مگر دو جگہ امام حفص نے اصل کے مطابق پڑھا ہے ایک یہاں اور دوسرے سورۃ الفتح آیت ۱۰ میں عَلَیْہِ اللہ جس کو ملا علی قاری نے شاطبیہ کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے ص ۳۲۰، اَنْ اذْکُرْہُ میں اَنْ مصدر یہ ہے جملہ اذکر بتاویل مصدر ہو کر اَنْسَانِیْہِ کے مفعول ثانی سے بدل اشتمال ہے ای مَا اَنْسَانِیْ ذِکْرُہُ الا الشیطان، ذِکْرُہُ دل میں یاد کرنا اور کسی کے سامنے ذکر کرنے کے لئے ذِکْرُہُ استعمال ہوتا ہے عَجَبًا اتَّخَذَ کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور مفعول مطلق بھی اس صورت میں موصوف محذوف ہوگا ای اِتَّخَذَا عَجَبًا اور فِی الْبَحْرِ بنا بر حال منصوب ہے ای کائنات فِی الْبَحْرِ اور اِتَّخَذَ سے متعلق بھی ہو سکتا تھا نَبِغِ اصل میں نَبِغِ تھائی قرآنی رسم الخط میں

یہاں حذف کردی گئی ہے اور سورہ یوسف آیت ۶۵ میں لکھی گئی ہے، کی کا حذف اسماء میں تو شائع ذائع ہے جیسے قاضی میں، مگر افعال میں میں شاذ اور خلاف قیاس قصصاً یا تو مصدر ہے (ن) قصصاً پیروی کرنا ای نقص قصصاً یا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای قاصصین قصصاً من عندنا محذوف سے متعلق ہو کر رحمۃ کا حال ہے اور من لدنا بھی محذوف سے متعلق ہو کر علماً سے حال ہے رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ کہف میں موسیٰ علیہ السلام اور خضر کے قصہ کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مشرکین مکہ نے یہود مدینہ کے سکھانے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین سوال کئے تھے اور یہ کہہ دیا تھا کہ اگر ان سوالوں کا جواب دیدیں تو نبی ہیں اور اگر لاعلمی کا اظہار کریں تو سمجھنا کہ ان کا دعوہ نبوت جھوٹا ہے، گویا کہ بعض باتوں کے عدم علم کو عدم نبوت کی دلیل قرار دیا تھا، حضرت موسیٰ و خضر کے قصہ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ موسیٰ جن کو تم بھی نبی مانتے ہو ان کو بھی تمام چیزوں کا علم نہیں تھا بلکہ ان کو بعض چیزوں کا علم حاصل کرنے کے لئے غیر نبی (خضر) کے پاس جانا پڑا تھا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعض باتوں کا فوری جواب نہ دے سکیں تو یہ کوئی نقص کی بات نہیں ہے حتیٰ کہ غیر نبی کو نبی پر جزوی فضیلت حاصل بھی ہو تو اس سے کلی فضیلت کی نفی نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت موسیٰ کو بھی بعض باتوں کا علم نہیں تھا جن کے حصول کے لئے خضر کے پاس جانا پڑا، موسیٰ و خضر کے دلچسپ واقعہ کو سننے سے مذکورہ مقصد کے علاوہ اور متعدد مقاصد کے پیش نظر یہ قصہ سنایا گیا ہے دراصل یہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعلیمی سفر نامہ ہے جو کہ علوم و معارف کا خزانہ ہے، جب یہ واقعہ پورا ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کاش موسیٰ کچھ اور صبر فرما لیتے تو دونوں کی اور خبریں معلوم ہوتیں۔

واقعہ کا آغاز

بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل کے سامنے وعظ کیا جس میں حاضرین کی آنکھیں نم ہو گئیں، اور دل نرم ہو گئے، لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ اس وقت دنیا میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا میں ہوں، اللہ تعالیٰ کو یہ جواب ناپسند آیا، اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو چاہئے تھا (واللہ اعلم) کہتے، یہ جواب واقع میں صحیح تھا ظاہر ہے کہ ان کے زمانہ میں اسرار شرعیہ کا علم ان سے زیادہ کس کو ہو سکتا تھا؟ لیکن حق تعالیٰ کو ان کے الفاظ پسند نہ آئے (اس جواب پر تنبیہ کرنے کے لئے وحی آئی) ہمارا ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہے وہ آپ سے زیادہ علم رکھتا ہے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا خدا یا مجھے اس کا پتہ، نشان بتا دیا جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک مچھلی تل کر اپنے تھیلے میں رکھ لو اور مجمع البحرین کی طرف سفر کرو جس جگہ مچھلی

گم ہو جائے سمجھ لینا کہ اسی جگہ ہمارا وہ بندہ ہے، موسیٰ علیہ السلام نے حسب ہدایت سفر شروع کیا اور اپنے خادم یوشع بن نون کو اپنے ہمراہ لے لیا اور مچھلی والا تھیلا دیکر فرمایا مچھلی کا خیال رکھنا اور فرمایا کہ مجمع البحرین پہنچنے تک برابر سفر کرتا رہوں گا اگرچہ منزل مقصود تک پہنچنے میں ایک طویل زمانہ ہی کیوں نہ گزر جائے، مطلب یہ کہ میں منزل مقصود پر پہنچ کر ہی دم لوں گا۔

فائدہ ۵: یہ ہے طلب صادق اور حصول علم کی سچی لگن، موسیٰ علیہ السلام کے اس مختصر ارشاد میں طالب علموں کے لئے بڑا سبق ہے علم کبھی سچی طلب کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اور طلب علم کے لئے ہر قسم کی صعوبتیں برداشت کرنا سنت انبیاء ہے۔ مجمع البحرین کی تعیین یقین کے ساتھ تو مشکل ہے موسیٰ علیہ السلام کو یہ سفر قیام مصر کے دوران پیش آیا تھا تو ملک سوڈان کے شہر خرطوم کے پاس جہاں دریائے نیل کی دو شاخیں ملتی ہیں وہ جگہ مراد ہو سکتی ہے، جمہور مفسرین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ وادی سینا میں اسارت کے زمانہ کا ہے اگر ایسا ہے تو بحر قلزم کے شمال میں دو شاخوں کے اتصال کی جگہ مراد ہے یعنی جہاں خلیج عقبہ اور خلیج سوز ملتی ہیں، صاحب فتح القدیر نے بحر فارس اور بحر روم مراد لیا ہے مگر یہ دونوں دریائے ملتے نہیں ہیں، ملنے سے دونوں کا قرب مراد ہو سکتا ہے (نوائد عثمانی) اور بحر اردن اور بحر قلزم کا احتمال بھی پیش کیا ہے۔

جب دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے وہاں ایک بڑا بھاری پتھر تھا اور اس کے نیچے چشمہ آب حیات جاری تھا، اس کے قریب حضرت موسیٰ علیہ السلام سو گئے تو حضرت یوشع نے دیکھا کہ مچھلی باذن اللہ زندہ ہو کر تھیلے سے نکل کر چل دی اور عجیب طریقہ سے دریا میں سرنگ بناتی چلی گئی، حضرت یوشع کھاس واقعہ اور مچھلی کے پانی میں سرنگ سی بنانے کی کیفیت سے بڑا تعجب ہوا اور سوچا کہ جب موسیٰ بیدار ہوں گے تو پورا واقعہ سناؤں گا، جب موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو فوراً ہی چل کھڑے ہوئے اور یوشع واقعہ سنانا بھول گئے، روایات میں ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے یوشع سے کہا تھا کہ مچھلی کا خیال رکھنا تو ان کی زبان سے نکلا تھا کہ یہ کوئی بڑا کام نہیں، لہذا مچھلی کی کشدگی کے واقعہ کو بھلا کر اللہ تعالیٰ نے متنبہ کر دیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام کے بارے میں بھی اپنے اوپر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے، ہر چھوٹے بڑے کام میں اللہ ہی کی ذات پر بھروسہ کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ یہ دونوں حضرات آگے کے لئے سفر پر روانہ ہو گئے اور یوشع مچھلی والا تھیلا اٹھانا اور مچھلی کا واقعہ سنانا بھول گئے اور موسیٰ یاد دلانا بھول گئے اور باقی دن اور رات سفر کرتے رہے دوسرے روز موسیٰ علیہ السلام نے خادم سے ناشتہ مانگا اور یہ بھی فرمایا آج ہم بہت تھک گئے ہیں، اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پہلے موسیٰ علیہ السلام کو تھکان محسوس نہیں ہوئی مگر جب منزل مقصود سے آگے نکل گئے تو تھکان محسوس کی، یعنی بامقصد آدمی تھکتا نہیں بے مقصد سعی سے تھک جاتا ہے، اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کے علم میں یہ بات نہیں تھی کہ اب وہ بے مقصد سفر کر رہے ہیں مگر نفس الامری واقعات کا قلب نبوت پر انعکاس ہوا اور طبیعت نے اس کا اثر قبول کیا جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ کو تھکان

محسوس ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ایسے بہت سے واقعات ہیں کہ نفس الامری واقعہ کا آپ کے قلب مبارک پر انعکاس ہوا ہے ایک مرتبہ کھانا کھایا جا رہا تھا آپ نے بھی ایک بوٹی لی مگر وہ چبی نہیں آپ نے پھینک دی اور فرمایا یہ گوشت مجھ سے کہہ رہا ہے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر لیا گیا ہے، ایک مرتبہ آپ نے جہری نماز کے بعد مقتدیوں سے دریافت فرمایا کہ کیا کسی نے میرے پیچھے قرأت کی؟ ایک صاحب نے عرض کیا جی ہاں، میں نے قرأت کی، تو آپ نے فرمایا میں سوچ رہا تھا کہ قرآن پڑھنے میں مجھ سے جھگڑا کیوں کیا جا رہا ہے؟ یعنی امر منکر کا قلب نبوت پر اثر پڑا اور آپ کے لئے قرأت دشوار ہو گئی۔

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد سے کہ ہم آج تھک گئے، معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تکلیفوں کا اظہار جائز ہے یہ کمال کے منافی نہیں ہے البتہ بے صبری اور شکوہ و شکایت ممنوع ہے۔ (بصا ص)

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے ناشتہ طلب کرنے سے معلوم ہوا کہ نبیوں کو بھی بھوک پیاس لگتی ہے، زادراہ بھی ساتھ رکھتے ہیں اور تھکن بھی محسوس کرتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی چیز نبوت و ولایت کے منافی نہیں ہے جو خوش عقیدہ مرید بزرگوں کی جانب بھوک پیاس اور دیگر بشری ضرورتوں کے انتساب کو بے ادبی سمجھتے ہیں ان کے لئے اس میں بڑا سبق ہے (تفسیر ماجدی) القصہ دونوں حضرات اگلی صبح تک چلتے رہے اور اس پورے سفر میں مچھلی والے تھیلے کا دونوں میں سے کسی کو بھی خیال تک نہ آیا یہاں تک کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے ناشتہ مانگا تو خادم کو احساس ہوا کہ وہ مچھلی والا تھیلا تو میں وہیں بھول آیا ہوں اس وقت خادم نے مچھلی کے عجیب طریقہ سے پانی میں چلے جانے کا واقعہ بھی سنایا، یہ یوشع کا حسن ادب تھا کہ بھولنے کی نسبت صرف اپنی طرف کی اگرچہ سامان کا ذمہ دار خادم ہی ہوتا ہے مگر مخدوم کی بھی کچھ ذمہ داری ہوتی ہے اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ وہ دونوں اپنی مچھلی بھول گئے، اور ساتھ ہی خادم نے یہ بھی کہہ دیا کہ شیطان نے مجھے بھلا دیا، شریعت کی اصطلاح میں ہر بری بات کا انتساب شیطان اور نفس کی طرف کیا جاتا ہے کیونکہ شیطان ہی تمام برائیوں کا سرچشمہ ہے اور نفس ہی اس کے فریب میں آتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اس موقع کی تو ہم کو تلاش تھی سودو دونوں اپنے نشان قدم کو دیکھتے ہوئے واپس پلٹے اور اس چٹان کے پاس پہنچے وہاں ہمارے ایک خاص بندے سے ملاقات ہوئی، یہ بندہ کون تھا؟ اس کا نام کیا تھا؟ یہ انسان تھے یا فرشتے اور اگر فرشتے تھے تو علوی یا سفلی اور اگر انسان تھے تو نبی تھے یا ولی؟ اس بارے میں یقین سے کچھ کہنا دشوار ہے، آراء مختلف ہیں علامہ عثمانی کی رائے یہ ہے کہ یہ نبی ہیں صحیح احادیث میں ان کو خضر کہا گیا ہے یہ ان کا وصفی نام ہے حدیث میں اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک بار حضرت خضر ایک سوکھی سفید زمین پر بیٹھے ہوئے تھے وہ یکا یک سبزہ زار ہو گئی اسی وجہ سے ان کا لقب خضر (سبزہ) ہو گیا (رواہ البخاری والترمذی) اللہ تعالیٰ نے حضرت خضر کو خصوصی رحمت سے نوازا تھا اور اسرار کونیہ سے دافر مقدار میں حصہ عطا فرمایا تھا، جو حضرات انسان ہونے کے قائل ہیں ان میں سے بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ نبی ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ

ولی ہیں، اور جو حضرات ان کو ملائکہ میں شمار کرتے ہیں وہ ملائکہ سفلی میں شمار کرتے ہیں جن کو اصطلاح میں رجال الغیب کہا جاتا ہے، بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ خضر ایک عہدہ ہے جس پر یکے بعد دیگرے فائز ہونے والے کو خضر کہا جاتا ہے

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رَشْدًا ۝ اِی صَوَابًا اَرشُدْ بِهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الشَّيْنِ وَسَأَلَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ فِي الْعِلْمِ مَطْلُوبَةٌ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ عَقِبَ هَذِهِ الْآيَةِ يَا مُوسَى إِنِّي عَلَىٰ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عِلْمُنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ وَأَنْتَ عَلَىٰ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عِلْمَكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ وَقَوْلُهُ خُبْرًا مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى لَمْ تُحِطْ اِی لَمْ تُخْبِرْ حَقِيقَتَهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي اِی وَغَيْرُ عَاصٍ لَكَ أَمْرًا ۝ تَأْمُرُنِي بِهِ وَقَيْدَ بِالْمَشْيَةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَىٰ ثِقَةٍ مِنْ نَفْسِهِ فِيمَا التَّزَمَ وَهَذِهِ عَادَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ إِنْ لَا يَثْقُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ طَرَفَةَ عَيْنٍ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ النَّونِ عَنْ شَيْءٍ تُنْكِرُهُ مِنِّي فِي عِلْمِكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ اِی أَذْكُرُهُ لَكَ بِعِلَّتِهِ فَقَبِلَ مُوسَى شَرْطَهُ رِعَايَةً لِأَدَبِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ ۷۷ فَاِنْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَىٰ سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ الَّتِي مَرَّتْ بِهِمَا خَرَقَهَا ۷۸ الْخَضِرُ بِأَنِ اقْتَلَعَ لَوْحًا أَوْ لَوْحِينَ مِنْهَا مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ بِفَاسٍ لَمَّا بَلَغَتِ اللَّجَّ قَالَ لَهُ مُوسَى أَخَرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا وَفِي قِرَاءَةِ التَّحْتَانِيَةِ وَالرَّاءِ وَرَفَعَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۝ اِی عَظِيمًا مُنْكَرًا رَوَى أَنَّ الْمَاءَ لَمْ يَدْخُلْهَا .

ترجمہ

موسیٰ نے خضر سے کہا کیا میں آپ کے ساتھ اس شرط پر رہ سکتا ہوں کہ آپ اس علم مفید سے سکھائیں جس علم کی آپ کو تعلیم دی گئی ہے؟ رَشْدًا اِی صَوَابًا جس کے ذریعہ میں درستگی حاصل کروں، اور ایک قرأت میں راء کے ضمہ کے ساتھ ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے (علم کا) اس لئے سوال کیا کہ علم میں زیادتی مطلوب ہے اس بندے نے جواب دیا آپ میرے ساتھ قطعاً صبر نہیں کر سکتے، اور ایسی باتوں پر آپ صبر کر بھی کیسے سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہیں؟ سابق میں مذکور حدیث میں اس آیت کے بعد یہ بھی ہے کہ اے موسیٰ اللہ نے مجھے ایک ایسا علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے اور اللہ نے آپ کو ایک ایسا علم عطا فرمایا ہے کہ جس سے میں ناواقف ہوں اور اللہ تعالیٰ کا قول خُبْرًا مُصَدَّرٌ سے اور لَمْ تُحِطْ، لَمْ تُخْبِرْ حَقِيقَتَهُ کے معنی میں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا

انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے، اور میں آپ کے کسی حکم کی نافرمانی نہیں کروں گا یعنی آپ جو حکم فرمائیں گے میں اس کی نافرمانی نہیں کروں گا، موسیٰ علیہ السلام نے (اپنے وعدے) کو مشیت خداوندی کے ساتھ مقید کر دیا، اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو اپنے اوپر لازم کردہ پابندی کے بارے میں اعتماد نہیں تھا، اور یہ انبیاء اور اولیاء کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفس پر پل بھر کے لئے بھی بھروسہ نہیں کرتے اس بندے خضر نے کہا اچھا اگر آپ میرے ساتھ چلنا ہی چاہتے ہیں تو آپ مجھ سے کسی بات کے بارے میں جس کو تم اپنے علم کے اعتبار سے منکر سمجھو سوال نہ کریں اور صبر کریں تا آنکہ میں خود ہی آپ کے سامنے بیان کر دوں یعنی آپ کے سامنے اس کی علت میں خود ہی بیان نہ کر دوں، ایک قرأت میں لام کے فتح اور نون کی تشدید کے ساتھ (تسألنی) ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک معلم کے مانند معلم کے ساتھ ادب کی رعایت کرتے ہوئے ان کی شرط قبول کرنی بعد ازاں یہ دونوں حضرات ساحل بحر پر چل پڑے یہاں تک جب دونوں حضرات کشتی میں سوار ہوئے جو ان کے پاس سے گزری تو اس کشتی کو خضر نے پھاڑ دیا اس طریقہ پر کہ جب کشتی بیچ منجھار میں پہنچی تو خضر نے دریا کی جانب سے کلہاڑے کے ذریعہ ایک یادو تختے نکال دئے تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا کیا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تاکہ کشتی والوں کو غرق کر دیں آپ نے یقیناً بڑی نامناسب حرکت کر ڈالی یعنی بڑی بھاری ناپسندیدہ حرکت کر ڈالی، روایت کیا گیا ہے کہ پانی اس کشتی میں داخل نہیں ہوا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله عَلٰی اَنْ تَعْلَمَنَّ الْخَاطِئَ اَتَبَعَكَ كَافٍ سَہِی اِی حال کونک مُعَلِّمًا لِّی، رَشَدًا تَعْلَمَنَّ کا مفعول ثانی ہے اِی تَعْلَمَنَّ عَلِمًا ذَا رَشَدٍ، اَنْ تَعْلَمَنَّ میں اَنْ مصدر یہ اور آخر میں نُونِ وَقَاہِ ہے اور یا تَعْلَمَنَّ کی محذوف ہے نُونِ کا کسرہ حذف یا کی علامت ہے، رَشَدًا وَرُشْدًا (ن) ہدایت پانا **قوله** لَمْ تُحِطْ اَحَاطَ بِهِ گھیرنا، اَحَاطَ بِهِ عَلِمًا پوری طرح جاننا خُبْرًا یا تَوْفَاعِل سے منقول ہو کر نسبت سے تمیز ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، یا مفعول مطلق برائے تاکید ہے اس لئے کہ لَمْ تُحِطْ بمعنی لَمْ تُخْبِر ہے اور خُبْر بمعنی علم ہے، اِی لَمْ تَعْلَم عَلِمًا **قوله** لَا اَعْصِيْ لَكَ اِس کا عطف صابرًا پر ہے اور لَا بمعنی غیر ہے **قوله** اَرَاغِبُ غَاص سے مفسر علام نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لَا بمعنی غیر ہے اور اس کا عطف صابرًا پر ہے **قوله** تَاْمُرُنِی سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَمْرًا، تَاْمُرُ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے اَمْرًا عَجِیْب بات وہ بات جو خلاف شرع اور خلاف عقل سلیم ہو فَاَسْ کَلْبَاڑا (ج) فَوُوسٌ **قوله** اَصْبِرْ، اَصْبِرْ محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ حَتّٰی اُحْدِثْ لَكَ مَغِیًا محذوف کی جزء ہے اور مَغِیًا اَصْبِر ہے۔

تفسیر و تشریح

قال له موسى هل اتبعك الخ موسى علیہ السلام نے عرض کیا اگر اجازت ہو تو میں چند روز آپ کے ساتھ رہ کر اس مخصوص علم کا کچھ حصہ حاصل کروں جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود یکہ جلیل القدر پیغمبر ہیں ان بزرگ سے درخواست کر رہے ہیں کہ اجازت ہو تو میں آپ کے ساتھ رہ کر آپ سے اس مخصوص علم میں سے کچھ حاصل کروں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے اس طلب اجازت میں کس قدر فروتنی اور حسن ادب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ متعلم فضیلت و فوقیت کے باوجود معلم کے تابع ہوتا ہے اور جزوی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاضل بھی مفضول سے وہ علم حاصل کر سکتا ہے جو اس کے پاس نہ ہو، موسیٰ علیہ السلام کا علم شرعی احکام کا علم تھا اور خضر کو بعض مغیبات کا علم اور بواطن کی معرفت حاصل تھی۔

خضر نے کہا آپ قطعاً میرے ساتھ صبر نہ کر سکیں گے، اس لئے کہ جب آپ میرے کاموں کو ظاہر شریعت کے خلاف پائیں گے تو ان پر آپ ضرور روک ٹوک کریں گے، حضرت خضر نے اندازہ کر لیا تھا کہ میرے ساتھ ان کا نباہ نہ ہو سکے گا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام جن علوم شرعیہ کے حامل تھے ان کا تعلق ظاہری تشریحی قوانین سے تھا اور خضر مامور تھے کہ واقعات کو نبیہ کے علم کے مطابق عمل کریں اور وہ علم تکوینی کے مطابق عمل کریں گے تو بظاہر علم تشریحی کے خلاف ہوگا جس پر موسیٰ روک ٹوک کئے بغیر نہ رہ سکیں گے جو کہ نبی کا فرض منصبی ہے انہی وجوہات کے بنا پر حضرت خضر نے کہا اور ایسی باتوں پر آپ صبر کیسے کر سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہ ہوں، ایسے موقع پر خاموشی اختیار کرنا شان پیغمبری سے بعید اور فرض منصبی کے خلاف ہے۔

فائدہ: یہیں سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ جس طرح نبی کا قول و فعل حدیث ہوتا ہے اسی طرح اس کی تقریر (تائید) بھی حدیث ہوتی ہے یعنی اگر نبی کے سامنے کوئی شخص کوئی کام کرے اور نبی اس پر خاموشی اختیار کرے تو یہ خاموشی دلیل جواز ہوگی اس لئے کہ امر منکر پر خاموشی منصب نبوت کے خلاف ہے۔

موسیٰ علیہ السلام نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے غرضیکہ موسیٰ نے شرائط کو قبول کرتے ہوئے صبر کرنے اور مسکوت اختیار کرنے کا وعدہ کر لیا مگر وعدہ کرتے وقت موسیٰ علیہ السلام کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہ ہوگی کہ ایسے مقرب اور مقبول بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے گی جو علانیہ ان کی شریعت بلکہ عام شرائع و اخلاق کے بھی خلاف ہوگی اور وہ نکیر کرنے پر مجبور ہوں گے یہ تو غنیمت ہوا کہ موسیٰ نے ان شاء اللہ کہہ لیا تھا ورنہ قطعاً وعدہ کی خلاف ورزی کرنا لازم آتا جو پیغمبر کی شایان شان نہ ہوتا۔

قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء یعنی اگر مجھ سے کوئی بات بظاہر نامناسب اور ناحق معلوم ہو تو مجھ سے

نور باز پرس نہ کریں جب تک کہ میں کسی مناسب وقت پر اپنے کام کی حقیقت اور علت خود ہی بیان نہ کر دوں اگر یہ بات منظور ہے تو اجازت ہے میرے ساتھ چلے چنانچہ دونوں بزرگ چل دیے اس واقعہ پر قرآن کریم نے حضرت یوشع کا ذکر نہیں کیا یا تو اس لئے کہ عام طور پر ایسے موقع پر متبوع کا ذکر کیا جاتا ہے نہ کہ تابع کا، کشتی کی تلاش میں ساحل سمندر پر چلے جا رہے تھے تو ایک کشتی نظر پڑی، کشتی والوں سے سوار ہونے کی درخواست کی اول تو کشتی والوں نے سوار کرنے سے انکار کر دیا چونکہ ان کے پاس کوئی سامان سفر وغیرہ نہیں تھا اس لئے ان کو چور ڈاکو سمجھا مگر ملاحوں نے حضرت خضر کو پہچان لیا اور شکل و صورت سے بھی بھلے آدمی معلوم ہوئے تو بغیر کرایہ کے ان کو سوار کر لیا، جب یہ حضرات کشتی میں سوار ہو گئے تو خضر نے وہ کشتی نمایاں جگہ سے توڑ دی تاکہ عیب وار ہو جائے، حضرت موسیٰ سے یہ نازیبا حرکت دیکھ کر نہ رہا گیا تو فرمایا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تاکہ کشتی میں سوار لوگوں کو غرق کر دیں آپ کی یہ حرکت شرعی و اخلاقی طور پر کسی طرح مناسب نہیں ہے آپ نے یہ بہت ہی نا پسندیدہ حرکت کر ڈالی۔

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۚ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ اَي غَفَلْتُ عَنْ التَّسْلِيمِ لَكَ وَتَرَكِ الْاِنْكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تُرْهِقْنِي تَكْلِفِي مِنْ اَمْرِى عُسْرًا ۚ مَشَقَّةٌ فِى صُحْبَتِي اِيَّاكَ اَي عَامِلِنِي فِيهَا بِالْعَفْرِ وَالْيُسْرِ فَاَنْطَلَقَا بَعْدَ خُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَمْشِيَانِ حَتَّى اِذَا لَقِيَا غُلَامًا لَمْ يَبْلُغِ الْحِنْثَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ اَحْسَنُهُمْ وَجْهًا فَقَتَلَهُ الْخَضِرُ بَانَ ذَبْحَهُ بِالسَّيْكِينِ مُضْطَجِعًا اَوْ اَقْتَلَعَ بِيَدِهِ اَوْ ضَرَبَ رَاسَهُ بِالْجِدَارِ اَقْوَالَ ۚ وَاَتَى هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةِ لِاَنَّ الْقَتْلَ عَقِبَ اللِّقَاءِ وَجَوَابُ اِذَا قَالَ لَهُ مُوسَى اَقْتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً اَي طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حَدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةِ زَاكِيَةً بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِلَا اَلِفٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ اَي لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لَقَدْ جُنْتَ شَيْئًا تُكْرَأُ ۚ بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَمِّهَا اَي مُنْكَرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۚ زَادَ لَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِعَدَمِ الْعُذْرِ هُنَا وَلِهَذَا قَالَ اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا اَي بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصَاحِبْنِي ۚ لَا تَرْكُنِي اَتْبَعُكَ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مِنْ قِبَلِي عُذْرًا ۚ فِى مُفَارَقَتِكَ لِي فَاَنْطَلَقَا حَتَّى اِذَا اَتَيَا اَهْلَ قَرْيَةٍ هِيَ اِنْطَاكِيَّةٌ اِسْتَطَعَمَا اَهْلُهَا طَلَبًا مِنْهُمْ الطَّعَامَ ضِيَافَةً فَاَبَوَا اَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا اِرْتِفَاعُهُ مِائَةُ ذِرَاعٍ يُرِيدُ اَنْ يَنْقُضَ اَي يَقْرُبُ اَنْ يَسْقُطَ لِمِيلَانِهِ فَاَقَامَهُ الْخَضِرُ بِيَدِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ وَفِي قِرَاءَةِ لَا تَخَذْتَ عَلَيْهِ اَجْرًا ۚ جُعِلَ حَيْثُ لَمْ يُضَيِّفُوْنَا مَعَ حَاجَتِنَا اِلَى الطَّعَامِ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ هَذَا فِرَاقُ اَي وَقْتُ فِرَاقِ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ۚ فِيهِ اِضَافَةٌ بَيْنَ اِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّدٍ سَوَّغَهَا تَكْرِيرُهُ بِالْعَطْفِ بِالْوَاوِ سَأُنَبِّئُكَ قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَاوِيلِ

مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝

ترجمہ

حضرت خضر نے کہا کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکو گے تو موسیٰ نے کہا میری بھول چوک پر مجھ سے مواخذہ نہ فرمائیں یعنی مجھ سے آپ کی فرمانبرداری میں اور آپ پر اعتراض کو ترک کرنے میں غفلت ہو گئی اور آپ مجھ پر میرے معاملہ میں تنگی نہ ڈالیں یعنی کلفت میں مبتلا نہ کریں اور آپ اپنے ساتھ میری مصاحبت کے معاملہ میں دشواری پیدا نہ کیجئے یعنی میرے ساتھ درگزر اور سہولت کا معاملہ کیجئے پھر دونوں کشتی سے اترنے کے بعد پا پیادہ چلے یہاں تک کہ جب دونوں کی ایک لڑکے سے ملاقات ہوئی جو کہ ابھی سن بلوغ کو نہیں پہنچا تھا بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا اور ان میں سب سے زیادہ خوبصورت تھا تو خضر نے اس لڑکے کو مار ڈالا، یا تو زمین پر لٹا کر چھری سے ذبح کر دیا یا ہاتھوں سے پکڑ کر سراسر اکھاڑ ڈالا یا اس کے سر کو دیوار سے ٹکرا دیا، یہ تین قول ہیں فقہانہ میں قاتل عقوبت کا استعمال اس لئے ہوا ہے کہ قتل ملاقات کے بعد واقع ہوا تھا اور اذا کا جواب قال لہ موسیٰ اَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے کہا تم نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا یعنی ایسے معصوم نفس کو جو کہ ابھی حد تکلیف (یعنی سن بلوغت کو بھی نہیں پہنچا) اور ایک قرأت میں زَكِيَّةً کی تشدید اور بغیر الف کے ہے جس نے کسی کا خون نہیں کیا یعنی وہ کسی نفس کا قاتل نہیں ہے (کہ اسے قصاصاً قتل کیا جائے) بلاشبہ تم نے بہت ہی برا کام کیا نُكْرًا سکون کاف اور ضمہ کاف کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں یعنی ناپسندیدہ حرکت خضر نے کہا کیا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے یہاں لَکَ کا اضافہ کیا بخلاف سابق کے اس لئے کہ وہاں موسیٰ علیہ السلام نے سہو و نسیان کا عذر پیش نہیں کیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ سے کچھ پوچھوں (اعتراض کروں) تو مجھے آپ اپنے ساتھ نہ رکھیں یعنی اپنے ساتھ رہنے کی اجازت نہ دیں یقیناً آپ نے میرے لئے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا لَدُنِّي نون کی تشدید اور تخفیف دونوں قرأتیں ہیں مِنْ لَدُنِّي کے معنی مِنْ قِبَلِي کے ہیں یعنی آپ مجھے اپنے سے جدا کرنے کے معاملہ میں معذور ہیں پھر یہ دونوں حضرات چلے یہاں تک کہ جب ایک بستی والوں کے پاس پہنچے وہ بستی انطاکیہ تھی بستی والوں سے ان حضرات نے کھانا طلب کیا یعنی ضیافت کے طور پر ان سے کھانا طلب کیا مگر بستی والوں نے ان کی ضیافت کرنے سے انکار کر دیا پھر ان دونوں حضرات نے اس بستی میں ایک دیوار دیکھی جو گرا چاہتی تھی اور اس کی اونچائی سو ذراع تھی یعنی جھکاؤ کی وجہ سے گرنے کے قریب تھی تو خضر نے اس دیوار کو ہاتھ لگا کر درست کر دیا موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت یعنی مزدوری لے لیتے ایک قرأت میں لَا تُخْذَلْ ہے اس لئے باوجودیکہ ہم کھانے کے حاجتمند تھے ان لوگوں نے ہماری میزبانی نہیں کی خضر نے کہا بس یہ (اعتراض) میرے اور تیرے درمیان جدائی کرنے والا یعنی جدائی کا سبب ہے فراق مصدر بمعنی اسم فاعل تفریق ہے اس میں بَيْنَ کی اضافت غیر متعدد کی طرف

ہے جس کی گنجائش واؤ عاطفہ کے ذریعہ بین کی تکرار کی وجہ سے ہے، میں ان باتوں کی حقیقت تم کو جدا کرنے سے پہلے بتا دیتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کر سکے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَنْ تَسْتَطِيعَ استطاعت سے مضارع واحد مذکر حاضر، تو ہرگز نہ کر سکے گا **قوله بِمَا نَسِيتُ** ما موصولہ ہے، جار مجرور لا تَوَاخِذْنِي سے متعلق ہے **عائد محذوف** ہے ای لا تَوَاخِذْنِي بِأَمْرِ الَّذِي نَسِيتُهُ بعض حضرات نے کہا ہے کہ نَسِيتُ بمعنی ترک کُت ہے جو کہ نَسِيتُ کے لازم معنی ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ ما مصدریہ ہو ای لا تَوَاخِذْنِي بِنَسْيَانِي، نَسِيتُ کی تفسیر غفلت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں نَسِيتُ کے لغوی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ لازم معنی جو کہ غفلت اور ترک کے ہیں مراد ہیں اس لئے کہ نسیان کے لئے ترک لازم ہے **قوله** لا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِ عُسْرًا، عُسْرًا لا تُرْهِقْنِي کا مفعول ثانی ہے اور تُرْهِقْنِي میں یا مفعول اول ہے يقال أَرْهِقُهُ عُسْرًا اس کو تکلیف میں ڈالا، اس کے ساتھ تنگی کا معاملہ کیا **قوله** ذَاكِيَّةٌ وَهِيَ نَفْسٌ جَسَدِيَّةٌ تَكُونُ فِي بَنَانٍ أَمَرْتُ بِهَا نَفْسِي لَعَلَّهَا أَفْتَرُ مَا تَكْفُرُ جس نے کناہ کرنے کے بعد توبہ کر لی ہو، کسائی نے کہا ہے کہ دونوں ہم معنی ہیں **قوله** بغير نفس اس میں تین وجوہ اعراب ہیں ۱۔ قتل کے متعلق ہے ۲۔ محذوف سے متعلق ہے اور فاعل یا مفعول سے حال ہے ای قتلته ظالمًا او مظلومًا بغير نفس ۳۔ مصدر محذوف کی صفت ہو ای قتل قتلًا مُتَلَبِّسًا بغير نفس **قوله** لَمْ يَبْلُغِ الْحَنْثَ میں مضاف محذوف ہے، ای وقت الحنث غلام کی تفسیر لَمْ يَبْلُغِ الْحَنْثَ سے کرنے کا مقصد تعیین معنی ہیں اس سے کہ غلام کے مختلف معنی آتے ہیں مگر یہاں نابالغ لڑکا مراد ہے **قوله** هذا فراق یعنی ترک اجرت پر اعتراض فراق سے نئی وقت فراق ہے **قوله** بيني وبينك میں بین کی اضافت غیر متعدد کی طرف ہے حالانکہ بین کی اضافت متعدد کی طرف ضروری ہوتی ہے، جیسے بیننا وبينكم میں اضافت متعدد کی طرف ہے **قوله** وَآتَىٰ هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةَ عِبَارَت کے اضافہ کا مقصد اس بات کا جواب ہے یہاں یعنی فقتلہ پر فاء داخل ہے مگر سابق میں حرقہا پر فاء داخل نہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ غلام کا قتل چونکہ کشتی سے اترنے کے بعد واقع ہوا تھا اس لئے اس کے سبب فاء تعقیبیہ لائے، بخلاف حرقہا کے کہ وہاں کشتی میں سواری کے دوران حرق واقع ہوا تھا اس لئے وہاں حرقہا کہا نہ کہ فخر قہا **قوله** لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بغير نفس اس مضاف محذوف ہے ای بغير قتل نفس **قوله** منكرًا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ نكرًا مصدر منكرًا مفعول کے معنی میں ہے، سابق میں چونکہ موسیٰ علیہ السلام کی غلطی کم تھی اس لئے وہاں لَمْ تَقْتُلْ کہا، یہاں چونکہ غلطی زیادہ ہے اس لئے لَمْ تَقْتُلْ کے ذریعہ خطاب کیا **قوله** يُرِيدُ کی تفسیر يَقْرُبُ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا

کہ یُربد کی جدار کی طرف نسبت اسناد مجازی ہے اس لئے کہ جدار ذوارادہ اشیاء میں سے نہیں ہے لَمْ تَسْتَطِعْ اصل میں تَسْتَطِيع تھا، لَمْ داخل ہونے کی وجہ سے آخر میں عین ساکن ہو گئی، التقاء ساکنین ہوائی اور عین میں ی ساقط ہو گئی تَسْتَطِيع ہو گیا۔

تفسیر و تشریح

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ الْخَضِرُ حضرت خضر نے کہا کیا میں نے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس لئے کہ ایسے حالات اور واقعات دیکھنے میں آئیں گے جن پر آپ خاموشی کے ساتھ صبر نہ کر سکو گے سو دیکھئے آخر وہی ہوا، اس صبر نہ کرنے اور نباہ نہ ہونے سے موسیٰ کی منقصد نہیں بلکہ منقبت نکلتی ہے اس لئے کہ آپ کا خضر علیہ السلام کو بظاہر خلاف شرع حرکات پر بار بار ٹوکنا عین منصب نبوت اور غیرت ایمانی کی بنا پر تھا، بلکہ اس کے خلاف اگر ہوتا تو منقصد کی بات ہوتی، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میری بھول چوک پر مواخذہ نہ کیجئے، یہاں نسیان سے حقیقی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام حقیقت میں اپنے وعدہ یا خضر علیہ السلام کے قول لا تَسْنَلْنِي عَنْ شَيْءٍ کو بھول گئے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بھولے تو نہ ہوں مگر منصب نبوت کے تقاضہ اور ایمانی غیرت کی وجہ سے خاموش نہ رہ سکے ہوں مفسر علام نے ثانی معنی مراد لئے ہیں، فَاَنْطَلَقَا حَتَّى لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَ عَمْدًا معاہدہ کرنے کے بعد جب یہ دونوں حضرات آگے چلے تو ایک بستی میں پہنچے اس بستی کے قریب چند لڑکے کھیل رہے تھے ان میں ایک لڑکے کو جس کا نام جیسور بتایا جاتا ہے جو نہایت ہی خوبصورت اور عقلمند تھا قتل کر ڈالا موسیٰ علیہ السلام نے کہا آپ نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا جو کسی کا قاتل بھی نہیں، وہ لڑکا بالغ تھا یا نابالغ دونوں قسم کے اقوال ہیں غلام کا اطلاق دونوں ہی پر ہوتا ہے، اکثر مفسرین اس کو نابالغ ہی بیان کرتے ہیں، مفسر علام کی بھی یہی رائے ہے، لَفْظٌ ذَكِيَّةٌ سے نابالغی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے، اگرچہ اس میں تاویل کی گنجائش ہے جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے بغیر نفس یعنی اول تو نابالغ قصاص میں بھی قتل نہیں کیا جاسکتا، یہاں تو قصاص کا بھی کوئی قصہ نہیں تھا پھر اس سے بڑھ کر نامعقول بات کوئی ہو سکتی ہے یعنی آپ کی پہلی حرکت ہی نازیبا تھی مگر اس بار تو آپ نے غضب ہی کر دیا کشتی کے نقصان کا تدارک تو کسی حد تک ممکن بھی تھا یہ تو جان کا معاملہ ہے اس کی تلافی کی تو کوئی صورت ہی نہیں حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس مرتبہ خفگی بڑھ گئی اسی لئے خطاب کرتے وقت لَكَ کا لفظ بڑھا دیا موسیٰ علیہ السلام نے اس مرتبہ بھول سے نہیں بلکہ قصداً اعتراض کیا تھا اس لئے کہ احکام شریعت کی خلاف ورزی پر تحمل عام صالحین سے نہیں ہو سکتا تو موسیٰ علیہ السلام تو پیغمبر تھے وہ بھلا امر منکر پر خاموش کیسے رہ سکتے تھے اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے اس مرتبہ سہو و نسیان کا عذر بھی پیش نہیں کیا، بلکہ موسیٰ علیہ السلام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ کی بات پر اعتراض کروں تو آپ مجھے ساتھ نہ رکھیں یقیناً

میرے لئے آپ نے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا، یعنی اب کی بار اور درگزر کیجئے، ایک موقع اور دیجئے آئندہ اگر اعتراض کروں تو مجھے ساتھ نہ رکھیں آپ اس حد کو پہنچ جائیں گے کہ مجھے اپنے سے جدا کرنے میں معذور سمجھے جائیں گے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے وہ بات درگزر کر دی، اور یہ دونوں حضرات آگے چلے اور ایک بستی میں پہنچے اور لوگوں سے ملے اور چاہا کہ بستی والے مسافر سمجھ کر مہمان نوازی کریں قدیم زمانہ میں چونکہ سراؤں اور مسافر خانوں کا رواج نہیں تھا نہ ہوٹلوں اور کھانے پینے کی دوکان کا سلسلہ تھا، مسافر بستی والوں پر اپنا حق سمجھتے تھے کہ بستی والے ان کی میزبانی کے فرائض انجام دیں اور ہر بستی والے بھی مہمان نوازی کو اپنا فرض سمجھتے تھے اس لئے کہ ہر شخص کو سفر کرنا پڑتا تھا اور ہر شخص کی یہ خواہش اور تمنا ہوتی تھی کہ اہل بستی ہماری میزبانی کے فرائض انجام دیں اور عموماً ہر بستی والے بڑی خوش دلی سے یہ فریضہ انجام دیتے تھے، مگر یہ سعادت اس بستی والوں کی قسمت میں نہیں تھی ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام جیسے مقربین کی مہمان نوازی سے انکار کر دیا، یہ معاملہ دیکھ کر چاہئے تھا ایسے تنگ دل اور بے مروت لوگوں پر غصہ آتا مگر حضرت خضر نے غصہ کے بجائے ان پر احسان کیا، بستی میں ایک دیوار تھی جو اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ گرنے کے قریب تھی، لوگ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے ڈرتے تھے، حضرت خضر نے معجزانہ طور پر اس دیوار پر ہاتھ لگا کر سیدھا کر دیا، اس موقع پر موسیٰ علیہ السلام نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے یعنی جس بستی والوں نے مسافروں کی مہمان نوازی کا حق ادا نہیں کیا ایسے لوگوں کی دیوار مفت درست کر دینے کی کیا ضرورت تھی، اگر کچھ معاوضہ لیکر دیوار درست کرتے تو ہمارا بھی کھانے پینے کا کام چلتا، اور ان تنگ دل بخیلوں کو تنبیہ بھی ہو جاتی، اس کے جواب میں حضرت خضر نے کہا بس اب میرا اور آپ کا ساتھ ختم اب میں ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کر سکے یعنی حسب وعدہ آپ مجھ سے جدا ہو جائیے آپ کا نباہ میرے ساتھ نہیں ہو سکتا لیکن جدا ہونے سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ ان واقعات کے پوشیدہ اسرار ظاہر کر دوں جن کو دیکھ کر آپ سے صبر و ضبط نہ ہو سکا۔

حکمت : حضرت موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام کے درمیان مذکورہ تین واقعات کے پیش آنے میں حکمت موسیٰ علیہ السلام کو تین باتوں پر تنبیہ مقصود تھی، جب موسیٰ علیہ السلام نے کشتی توڑنے پر اعتراض کیا اور دریا میں غرق ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا اور ظاہری اسباب کو اہمیت دی تو ندا آئی اے موسیٰ تیری تدبیر اس وقت کہاں تھی کہ تجھے ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا گیا تھا اور جب قتل نلام پر اعتراض کیا تو ندا آئی کہ تیرا اعتراض اس وقت کہاں تھا کہ جب تو نے ایک قطبی کو قتل کر دیا تھا اور جب دیوار کو مفت درست کرنے پر اعتراض کیا تو ندا آئی اس وقت تیرا اعتراض کہاں گیا تھا جب کہ تو نے پتھر بٹا کر شعیب علیہ السلام کی بیٹیوں کی بکریوں کو بلا اجرت پانی پلایا تھا۔ (صاوی)

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ عَشْرَةَ يُعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ بِالسَّفِينَةِ مُوَاجِرَةً لَهَا طَلَبًا لِلْكَسْبِ فَارْدَتْ أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ إِذَا رَجَعُوا أَوْ أَمَامَهُمْ الْآنَ مَلِكٌ كَافِرٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ

نَصَبًا ۝ نَصَبُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمُبَيَّنِ لِنَوْعِ الْأَخْذِ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَإِنَّهُ كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طَبَعَ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَارْهَقَهُمَا ذَلِكَ أَيْ لِمُحِبَّتِهِمَا لَهُ يَتَّبَعَانِهِ فِي ذَلِكَ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً أَوْ سَلَاحًا وَتَقَى وَأَقْرَبَ مِنْهُ رُحْمًا ۝ بِسَكُونِ الْحَاءِ وَضَمِّهَا رَحْمَةً وَهِيَ الْبُرُّ بِوَالِدَيْهِ فَايْدَلُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةً تَزَوَّجَتْ نَبِيًّا فَوَلَدَتْ نَبِيًّا فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ مَالٍ مَدْفُونٌ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحَفِظَا بِصَلَاحِهِ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَالِهِمَا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَيْ إِيْنَاسَ رُشْدِهِمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۝ مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُهُ أَيْ مَا ذُكِرَ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَإِقَامَةِ الْجِدَارِ عَنْ أَمْرِي ۝ أَيْ إِيْخْتِيَارِي بَلْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ يُقَالُ اسْطَاعَ وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاقَ فَفِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمْعٌ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ وَنُوعَتِ الْعِبَارَةُ فِي فَأَرَدْتُ فَأَرَدْنَا فَأَرَادَ رَبُّكَ

ترجمہ

بہر حال وہ کشتی چند یعنی دس غریب آدمیوں کی تھی جو دریا میں اس کشتی کو کرایہ پر چلا کر روزی کماتے تھے میں نے چاہا کہ اس کو عیب دار کر دوں اور اس کے آگے ایک کافر بادشاہ تھا جو ہر صحیح سالم کشتی کو غصب کر لیتا تھا غصبا کا نصب ان مصدریتہ کی بنا پر ہے جو کہ بیان نوعیت کے لئے ہے بہر حال لڑکا تو اس کے ماں باپ مومن تھے پس ہمیں یہ اندیشہ ہوا کہ یہ لڑکا ان دونوں پر سرکشی اور کفر سے چھا جائے گا مسلم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ وہ لڑکا فطرت کفر پر پیدا کیا گیا تھا اگر وہ زندہ رہتا تو یقیناً وہ اپنے والدین پر غالب آجاتا اور وہ اس سے محبت کی وجہ سے کفر میں اس کی اتباع کرتے، اس لئے ہم نے چاہا کہ ان کا پروردگار اس کے بدلے میں پاکیزگی صلاح و تقویٰ کے اعتبار سے اس سے بہتر اور محبت و شفقت میں اس سے بڑھ کر عطا فرمائے یُبَدِّلُهُمَا دال کی تشدید اور تخفیف دونوں ہیں رُحْمًا میں ح کا سکون اور ضمہ دونوں ہیں بمعنی رحمت والدین کی اطاعت و فرمانبرداری ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو لڑکے کے بدلے میں ایک لڑکی عطا فرمائی جس نے ایک نبی سے شادی کی تو اس سے ایک نبی پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی۔

اب رہی دیوار تو وہ دو یتیم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں رہتے تھے اور اس کے نیچے ان کا ایک خزانہ سونے چاندی کی قسم کا مال مدفون تھا اور ان کا باپ ایک نیک آدمی تھا چنانچہ اس کے صلاح و تقویٰ کی وجہ سے ان کی جان و مال

محفوظ رہے اس لئے آپ کے پروردگار نے چاہا کہ دونوں بچے جوان ہو جائیں یعنی کمال قوت کو پہنچ جائیں اور اپنا خزانہ نکال لیں آپ کے رب کی مہربانی سے رحمۃ مفعول لہ ہے اس کا عامل ارادہ ہے اور میں نے یہ کام جو ماقبل میں مذکور ہوئے یعنی کشتی کو توڑنے غلام کو قتل کرنے اور دیوار کو درست کرنے کے اپنے اختیار سے نہیں کئے بلکہ منجانب اللہ الہام کے ذریعہ کئے تھے یہ ہے حقیقت ان کاموں کی جن پر آپ سے ضمیر نہ ہو سکا اسطاع اور استطاع اطاق کے معنی میں مستعمل ہے اس میں اور ماقبل میں دونوں لغتوں کا اجتماع ہے اور اَرَدْتُ وَاَرَادَ وَاَرَدْنَا میں تیرے رب نے عبارت میں تنوع اختیار کیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله السفينة (ج) سَفِينٌ وَسَفَائِنٌ قَوْلُهُ وَرَاءَهُمْ یہ اضداد میں سے ہے اس کے معنی آگے اور پیچھے کے ہیں یہ دراصل مصدر ہے اس معنی ہیں آڑ، حد فاصل، اضمار قد کے ساتھ جملہ حالیہ ہے **قوله غَصَبًا** یاخذ کا مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے یاخذ چونکہ غصب کے معنی کو متضمن ہے لہذا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی **غَصَبًا** وَاَرَاءَهُمْ کی تفسیر رجعوا اور اَمَامَهُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وراء اضداد میں سے ہے یہ دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے **قوله سفينة** اس کی صفت صالحة محذوف ہے ای کُلَّ سفينة صالحة حضرت اُبی اور ابن عباس کی قرأت میں صالحة کا لفظ موجود ہے **قوله فحشينا ان يرهقهما** ای يرهق الغلام اَبُو يَه يَقَالُ رَهَقَهُ اى غَشِيَهُ طغيانا، يرهقهما کا مفعول ہے، اور مكفرا کا عطف طغيانا پر ہے رَحْمًا مصدر ہے بمعنی شفقت مہربانی (س) رحمۃ و رَحْمًا مہربان ہونا زکوٰۃ اور رَحْمًا خیراً سے تمیز واقع ہیں، خیراً یہاں اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے **قوله** رَحْمَةً يَأْتِيهِمْ يَتْلُو اور يَسْتَخْرِجُ جَا کا مفعول لہ ہے یا فعل محذوف فعلتہ کا مفعول بہ ہے **قوله** اسطاع يَسْتَطِيعُ حذف تا کے ساتھ اسطاع يَسْتَطِيعُ میں دوسری لغت ہے۔

تفسیر و تشریح

أَمَّا السفينة یعنی وہ کشتی جس کو توڑ دیا تھا چند نادار اور غریب آدمیوں کی تھی اور وہ کشتی جدھر جا رہی تھی اس طرف ایک ظالم کا فر بادشاہ کی عملداری تھی جو بر صبح سالم کشتی کو غصب کر لیتا تھا اور ان غریبوں کا یہ کشتی ہی ذریعہ معاش تھی جس کے کرایہ کی آمدنی سے اپنا گزارہ کرتے تھے اگر میں اس کشتی میں سوراخ کر کے عیب دار نہ کرتا تو وہ بادشاہ اسے بھی چھین لیتا جس کی وجہ سے یہ بیچارے ذریعہ معاش سے بھی محروم ہو جاتے۔
مولانا رومیؒ نے اس مضمون کو اس طرح ادا کیا ہے:

خضر در بحر کشتی را شکست ☆ صد درستی در شکست خضر هست
ترجمہ: اگر خضر نے دریا میں کشتی توڑ دی تو کیا برا کیا، خضر کے کشتی توڑنے میں سینکڑوں مصلحتیں ہیں۔
اس نغمہ بادشاہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ غسانی تھا اور اس کا نام جیسور تھا۔

فائدہ: مسکین اور فقیر میں کیا فرق ہے؟ مسکین کی حالت زیادہ اتر ہوتی ہے یا فقیر کی؟ امام شافعیؒ کے نزدیک فقیر، مسکین کی بہ نسبت زیادہ خستہ حال ہوتا ہے اس لئے کہ مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ کچھ ہو اور اھّا السفینۃ فکانت لمساکین سے استدلال کرتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس کشتی ہونے کے باوجود ان کو مسکین کہا گیا ہے، امام صاحبؒ فرماتے ہیں عرف میں مسکین فقیر کی نسبت زیادہ خستہ حال سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ مسکین وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو اور فقیر وہ شخص جس کے پاس گزارہ کے قابل نہ ہو، سورہ بلد آیت ۱۶ میں اَوْ مُسْكِينًا ذَا مَرْبَیۡۃٍ خَاکِ نَشِیۡمٍ مُسْكِیۡنٍ یعنی جس کے پاس بچھونا تک نہ ہو زمین پر پڑا رہتا ہو، رہا فکانت لمساکین سے استدلال تو اس کا، جواب یہ ہے کہ یہ نسبت ادنیٰ تعلق کی وجہ سے مجازاً ہے جیسا کہ بعض حضرات کا خیال ہے کہ کشتی ان کی ملک نہ تھی بلکہ کسی اور کی تھی ان کے پاس کرایہ یا عاریت پر تھی اسی وجہ سے کشتی کی نسبت ان کی طرف کر دی ہے (شامی کتاب الزکوٰۃ باب المصرف) بحوالہ ہدایت القرآن۔

دوسرا واقعہ لڑکے کو قتل کرنے کا ہے حضرت خضر کو بذریعہ وحی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا اپنی سرشت اور جبلت کے اعتبار سے کافر تھا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر اپنے والدین کے لئے فتنہ بنے گا، والدین اپنی طبعی محبت کی وجہ سے بے دینی میں بھی اس کا ساتھ دیں گے، اس لئے حضرت خضر نے اس کو قتل کر دیا، اور یہ قتل اس کے والدین کے حق میں رحمت اور ان کے دین کی حفاظت کا ذریعہ بن گیا اور طبعی طور پر ان کو جو صدمہ پہنچا تھا حق تعالیٰ نے اس کی تلافی ایسی اولاد سے کر دی جو پاکیزگی میں مقتول لڑکے سے بہتر تھی اور ماں باپ پر شفقت اور مہربانی میں بڑھ کر تھی، کہتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک لڑکی دی جو ایک نبی سے منسوب ہوئی اور ایک نبی اس سے پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت دی۔ (فوائد عثمانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ اب صالح بلا واسطہ اب تھا اور بعض نے کہا کہ اب ساتویں پشت میں دادا تھا کہتے ہیں کہ اس کا نام کاشحا اور اس کی والدہ کا نام دنیا تھا، اس واقعہ سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اصول کا تقویٰ فروع کے لئے نافع ہوتا ہے۔ (صاوی)

فائدہ: یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

پہلا سوال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اپنے والدین کو بھی گمراہ کرے گا تو پھر علم الہی کے مطابق ایسا ہونا ضروری تھا اس لئے کہ علم الہی کے خلاف کوئی چیز نہیں ہو سکتی پھر وہ کیسے قتل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف یہ واقعہ کیونکر رونما ہوا؟

دوسرا سوال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو اس کے والدین کو ایمان پر قائم رکھنا مقصود تھا اور اسی وجہ سے حکمت الہیہ متعین ہوئی کہ پیش آنے والی رکاوٹ کو دور کر دیا جائے اور خضر کو حکم دے کہ اس لڑکے کو قتل کر دیا تو اس سے بہتر تو یہ تھا کہ اس لڑکے کو پیدا ہی نہ کرتے یا کرتے تو اس کو کافر نہ ہونے دیتے یا جہاں لاکھوں کافر دنیا میں موجود ہیں اس کے والدین کو ہی کافر بن جانے دیتے دونوں سوالوں کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال اول کا جواب: یہ کہ علم ہمیشہ معلوم کے تابع ہوتا ہے نہ کہ معلوم علم کے، مثلاً کسی شخص نے دارالعلوم دیوبند کی مسجد رشید دیکھی، مسجد کو دیکھ کر اس کو ایک علم حاصل ہوا تو یہ علم معلوم یعنی مسجد کے تابع ہوگا یعنی جیسی مسجد ہے ویسا ہی اس کو علم حاصل ہوا ہے اور علم واقعہ کے مطابق ہے اور اگر کوئی شخص اپنے ذہن میں مسجد رشید کی خیالی صورت بنالے تو یہ ضروری نہیں کہ وہ واقعی مسجد رشید کے مطابق ہو کیونکہ معلوم کبھی بھی علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ اس علم ہی کو خلاف واقعہ کہا جائے گا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ علم الہی اور علم مخلوق میں یہ فرق تو بہر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم حضوری ہے یعنی معلوم کے وجود کا محتاج نہیں اور بندوں کا علم کسی ہے یعنی معلومات کے وجود کا محتاج ہے، اگرچہ وہ وجود وجود ذہنی ہی کیوں نہ ہو مگر جہاں تک تبعیت کا تعلق ہے دونوں کا معاملہ یکساں ہے، لہذا سائل کی یہ تعبیر ہی صحیح نہیں ہے کہ اس لڑکے کا علم الہی کے مطابق کافر ہونا ضروری تھا یہ تعبیر تو اس وقت صحیح ہو سکتی تھی کہ جب معلوم علم کے تابع ہوتا بلکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ازل سے جانتے ہیں کیونکہ اس کا علم حضوری ہے معلومات کے وجود سے پہلے بھی اس کو معلومات کا علم حاصل ہے مگر ازل میں اللہ تعالیٰ کے جاننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ویسا ہی ہو جائے کیونکہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا ہاں یہ بات ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں وہی بات جانے جو ہونے والی ہے کیونکہ اس کا علم خلاف واقعہ نہیں ہو سکتا ورنہ صفت علم میں کذب (خلاف واقعہ) لازم آئے گا جو محال ہے۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ ازل میں اللہ تعالیٰ کے علم میں صرف یہی بات نہیں تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے بلکہ علم الہی میں پوری تفصیل موجود تھی کہ اگر وہ لڑکا بالغ ہوتا تو کافر ہوتا اور اپنے والدین کے لئے خطرہ بنتا مگر چونکہ وہ سن بلوغ سے پہلے ہی مر جائے گا اس لئے نہ وہ کافر ہوگا اور نہ اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔

یہ درحقیقت تقدیر کا مسئلہ ہے تقدیر کا حاصل یہ ہے کہ بندے جو نیک و بد کام کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو ازل سے جانتے ہیں مگر اس جاننے سے انسان ویسا کرنے پر مجبور نہیں ہو جاتا اس لئے کہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ بندہ اپنے ارادہ اور مرضی سے جو نیک و بد کرنے والا ہے ان کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتا ہے اور یہ جاننا مطابق واقعہ ہے کیونکہ علم معلوم ہی سے ماخوذ ہوتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ وہی جانتا ہے جو ہونے والا ہے اگر اس کے خلاف ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کا علم واقعہ کے مطابق نہیں تھا۔ (تعالی اللہ عن

ذٰلِكَ عَلٰوًا كَبِيْرًا) اس مضمون کی تعبیر اس طرح بھی کی جاسکتی ہے کہ تقدیر کے معنی ہیں پلاننگ کرنا، اللہ تعالیٰ نے ازل میں کائنات کے لئے جو اندازہ مقرر کیا ہے اس میں انسان کے لئے ایک جزوی اختیار رکھنے والی مخلوق ہونا طے کیا گیا ہے، لہذا انسان اپنی مرضی سے جو کام کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتے ہیں، اس کے برخلاف نہیں جانتے، علم الہی کے خلاف ہو سکتے یا نہ ہو سکتے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دوسرے سوال کا جواب: یہ ہے کہ تکوینیات کے بارے میں انسان کا علم نہ ہونے کے برابر ہے، حضرت خضر نے اس سے تو پردہ اٹھایا کہ اس لڑکے کو مار ڈالنے میں یہ حکمت تھی مگر یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ اس کو پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی مثلاً انسان کے بدن میں کئی جگہ بال آگتے ہیں ناخون بڑھتے ہیں شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو صاف کیا جائے اور یہ نظافت کا تقاضہ ہے، مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ان کو کاٹنا ضروری ہے تو آخر اللہ تعالیٰ ان بالوں کو پیدا ہی کیوں فرماتے ہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت اللہ ہی بہتر جانتے ہیں ہم نہیں جانتے البتہ ہم اجمالاً یہ بات جانتے ہیں کہ ان بالوں کو پیدا کرنے میں کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہے اسی طرح اس لڑکے کے پیدا کرنے میں کوئی مصلحت ضرور ہوگی جو ہم نہیں جانتے، خضر نے بھی اس راز سر بستہ کو نہیں کھولا، اس لئے عقل انسانی کے لئے بجز اعتراف بجز و تصور کے کوئی راہ نہیں، ہمیں تو بس یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہئے کہ دنیا میں جو چیزیں بظاہر خراب مہلک اور بری مضر اور نقصان دہ سمجھی جاتی ہیں ان میں بھی مجموعہ عالم کے لحاظ سے بے شمار فوائد ہیں۔ (ہدایت القرآن)

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ ابْنُ تَمِيْمٍ رَّحِمَهُ رَبُّهُ وَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ: دِيَّارُكَ وَاقِعٌ فِي حَقِيقَتِ سُنَّةِ إِرْشَادِهِ، دِيَّارُكَ وَاقِعٌ فِي حَقِيقَتِ يَدِهِ كَيْفَ هُوَ؟ اس شہر میں دو یتیم بچے رہتے ہیں جن کا خزانہ ان کی اس دیوار کے نیچے دفن ہے، ان کا باپ بڑا نیک اور صالح شخص تھا تو تیرے رب کی مرضی یہ تھی کہ دونوں یتیم بچے جوان ہو جائیں اور اپنا خزانہ تیرے رب کی مہربانی اور رحمت سے نکال لیں، میں نے اپنی رائے واجتہاد سے کوئی کام نہیں کیا، یہ تھی اصل حقیقت ان واقعات کی۔

حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے کہ اس دیوار کے نیچے سونے چاندی کا ذخیرہ تھا (رواہ الترمذی والحاکم) جو ان کو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا تھا، اگر دیوار گر جاتی تو وہ دفیئہ ظاہر ہو جاتا اور بدنیت لوگ اس کو لیجاتے بچوں کا باپ چونکہ نیک آدمی تھا اس لئے اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس کے مال کو اس کی اولاد کے لئے محفوظ رکھا اور حضرت خضر کے ذریعہ دیوار کی مرمت کرا دی جس کی وجہ سے مال محفوظ ہو گیا اور یہ سب رحمت خداوندی تھی اور حضرت خضر کا دیوار کو درست کرنا یہ بامر خداوندی تھا، اور جو کام امر خداوندی سے کرنا ضروری ہو اس پر اجرت لینا درست نہیں، یہیں سے یہ ضابطہ بنا ہے کہ طاعت مقصودہ پر اجرت لینا باطل ہے، یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر تم کو صبر نہ ہو سکا، لہذا الوداع.....

فائدہ: دنیا میں ہر کام خواہ اچھا ہو یا برا اللہ کی مشیت اور ارادہ سے ہوتا ہے خیر و شر سب اسی کی مخلوق ہے مگر ادب کا تقاضہ یہ ہے کہ شر اور حقیر و ذلیل چیزوں کی تخلیق کی نسبت اس کی طرف نہ کی جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے، اے خالق

الشرا یا اے خالق البعوضہ والذباب چنانچہ حضرت خضر نے جب کشتی توڑنے کا ذکر کیا تو چونکہ وہ کام بظاہر ایک برا کام تھا اس لئے اس کے ارادہ کی نسبت اپنی طرف کی اور اردٹ فرمایا اسی طرح لڑکے کو قتل کرنے اور اس کے بدلے میں اس سے بہتر اولاد دینے کا ذکر کیا تو اس کا قتل چونکہ برائی تھی اور بہتر اولاد دینا ایک بھلائی تھی اس لئے امر مشترک ہونے کی وجہ سے جمع متکلم کا صیغہ استعمال کیا تا کہ جتنا بظاہر شر ہے وہ اپنی طرف اور جو خیر ہے وہ اللہ کی طرف منسوب ہو جائے اور تیسرے واقعہ میں دیوار کو درست کر کے قیموں کا مال محفوظ کر دینا سراسر خیر ہی خیر تھا، اس لئے اس کی پوری نسبت اللہ کی طرف کرتے ہوئے فاراد ربك فرمایا۔ (معارف القرآن)

وَيَسْأَلُونَكَ اَيُّ الْيَهُودِ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ ۖ اِسْمُهُ اسْكَندَرُ وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قُلْ سَأَتْلُوا سَاقِصٌ عَلَيْكُمْ مِّنْهُ مِنْ حَالِهِ ذِكْرًا ۚ خَبَرَا اِنَّا مَكْنَا لَهُ فِي الْاَرْضِ بِتَسْهِيلِ السَّيْرِ فِيهَا وَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ اِلَيْهِ سَبِيًّا ۚ طَرِيقًا يُوصِلُ اِلَى مُرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبِيًّا ۚ شَدَّكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّى اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطِّينُ الْاَسْوَدُ وَغُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَاى الْعَيْنِ وَاِلَّا فَهِيَ اَعْظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا اِى الْعَيْنِ قَوْمًا ۖ كَافِرِينَ قُلْنَا يَذَا الْقُرْنَيْنِ بِالْهَامِ اِمَّا اَنْ تُعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ وَاِمَّا اَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۚ بِالْاَسْرِ قَالَ اِمَّا مَنْ ظَلَمَ بِالْبَشْرِكَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ نَقْتُلُهُ ثُمَّ يَرُدُّ اِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ۚ يَسْكُونُ الْكَلَفَ وَضَمُّهَا شَدِيدًا فِي النَّارِ وَاِمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ ۖ الْحُسْنَى ۚ اِى الْجَنَّةُ وَالْاِضَافَةُ لِلْبَيَانِ وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصْبِ جَزَاءٍ وَتَنْوِينِهِ قَالَ الْفَرَاءُ نَصَبُهُ عَلَى التَّفْسِيرِ اِى لَجِهَةِ النِّسْبَةِ وَنَقُولُ لَهُ مَنْ اَمَرْنَا يُسْرًا ۚ اِى نَامُرُهُ بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اَتَّبَعَ سَبِيًّا ۚ نَحْوَ الْمَشْرِقِ حَتَّى اِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوعِهَا وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ هُمُ الزَّنَجُ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِّنْ دُونِهَا اِى الشَّمْسِ سِتْرًا ۚ لَا مِنْ لِّبَاسٍ وَلَا سَقْفٍ لِأَنَّ اَرْضَهُمْ لَا تَحْمِلُ بِنَاءً وَلَهُمْ سُرُوبٌ يَغِيَّبُونَ فِيهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَيُظْهِرُونَ عِنْدَ ارْتِفَاعِهَا كَذَلِكَ ۖ اِى الْاَمْرُ كَمَا قُلْنَا وَقَدْ اَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ اِى عِنْدَ ذِي الْقُرْنَيْنِ مِنَ الْاَلَاتِ وَالْجُنْدِ وَغَيْرِهِمَا خُبْرًا ۚ عِلْمًا ۚ

ترجمہ

یہود آپ سے ذوالقرنین کا واقعہ دریافت کرتے ہیں اس کا نام اسکندر ہے اور وہ نبی نہیں تھا آپ کہہ دیجئے میں تم کو اس کا کچھ حال سناتا ہوں زمین میں سفر آسان کر کے ہم نے اس کو زمین میں قدرت عطا فرمائی تھی اور ہم نے اس کو ہر قسم کے وسائل جن کی (بادشاہوں) کو ضرورت ہوتی ہے بخشے تھے ایسے وسائل کہ جن کے ذریعہ اس کو اپنے مقصد تک

رسائی حاصل ہو سکے، چنانچہ وہ مغرب کی جانب ایک راستہ پر ہولیا، یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مغرب میں پہنچ گیا، تو اس کو آفتاب ایک گدے چشمہ میں ڈوبتا ہوا نظر آیا، کالی مٹی والے چشمہ میں، حماۃ کالی مٹی اور آفتاب کا چشمہ میں غروب ہونا یہ دیکھنے والے کی نظر میں (محسوس ہوتا) تھا اور نہ آفتاب تو دنیا سے بہت بڑا ہے اور اس کو وہاں چشمہ کے پاس ایک کافر قوم ملی ہم نے بذریعہ الہام اس سے کہا یا تو تم اس قوم کو قتل کے ذریعہ سزا دو یا قید کر کے ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرو تو کہا جو شخص شرک کر کے ظلم کرے گا تو اس کو قتل کی سزا دیں گے پھر وہ اپنے رب کی جانب لوٹا یا جائے گا پس وہ اس کو اور بھی سخت سزا دے گا نیکو کاف کے سکون اور ضمدہ دونوں کے ساتھ ہے یعنی آگ کا شدید عذاب اور جو ایمان لائے گا اور نیک اعمال کرے گا تو اس کے لئے بدلے میں بھلائی ہوگی یعنی جنت اور اضافت بیان یہ ہے اور ایک قرأت میں جزاء کے نصب اور تنوین کے ساتھ ہے، اور فرآنے کہا ہے اس کا نصب جہت نسبت کی تفسیر کی وجہ ہے اور ہم اسے اپنے کام میں بھی آسانی کا حکم دیں گے یعنی ایسی باتوں کا جو اس کے لئے آسان ہوں گی پھر وہ مشرق کی جانب (دوسرے) راستہ پر چل پڑا یہاں تک کہ جب وہ مطلع شمس یعنی طلوع آفتاب کے مقام (انتہائے مشرق) پر پہنچا تو اس نے آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا اور وہ زنجی قوم تھی کہ ہم نے ان کے لئے آفتاب سے بچاؤ کی کوئی آڑ جیسے لباس چھت وغیرہ نہیں رکھی تھی اس لئے کہ ان کی زمین عمارت کی متحمل نہیں تھی اور ان کے لئے بھٹ تھے جن میں وہ طلوع آفتاب کے وقت چھپ جاتے تھے اور غروب کے وقت نکلتے تھے بات ایسی ہی ہے جیسا کہ ہم نے کہا اور ہم نے اس کی یعنی ذوالقرنین کی تمام چیزوں کا علمی احاطہ کر رکھا ہے خواہ وہ آلات حرب کے قبیل سے ہوں یا لشکر وغیرہ کے قبیل سے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله سألوا سین محض تاکید کے لئے ہے استقبال کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ پورا کلام مسلسل نازل ہوا ہے **قوله** منه میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ من تبعیضہ ہے اور ضمیر ذوالقرنین کی طرف راجع ہے اور مضاف محذوف ہے ای من اخبارہ جار مجرور در حقیقت ذکر کی صفت ہیں مگر مقدم ہونے کی وجہ سے حال واقع ہیں، دوسرا احتمال یہ ہے کہ منه کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور من ابتدائیہ ہو یعنی میں اللہ کی طرف سے یہ احوال پڑھ کر سناتا ہوں، مگر یہ احتمال ضعیف ہے، ذکر سألوا کا مفعول بہ ہے اور اگر انلوا اذکر کے معنی میں ہو تو ذکر مفعول مطلق ہوگا، ای سا ذکر ذکر ذکر پہلی صورت میں نبأ کے معنی میں ہوگا اور دوسری صورت میں قرآن کے معنی میں ہوگا منه کی تفسیر من حالہ سے کرنے کا مقصد مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے اس لئے کہ سوال احوال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے **قوله** مگنا تمکین سے قدرت دینا، قدم جمانا **قوله** سبب ری، ذریعہ، وسیلہ (ج) اسباب **قوله**

ہر گھر میں کفر و اسلام کا معرکہ پانہ ہوا ہو، گھر میں اگر باپ کافر ہے تو بیٹا مسلمان، ماں مسلمان ہے تو بیٹی کافرہ، اگر ایک بھائی مسلمان ہے تو دوسرا کافر، غرضیکہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں کفر و اسلام کی محاذ آرائی نہ ہو، آخر مجبور ہو کر اہل مکہ نے یہ سوچا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعویٰ نبوت کے بارے میں اہل کتاب سے معلوم کیا جائے کہ اس کی کیا حقیقت ہے، آیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دعویٰ نبوت میں سچے ہیں یا یہ کوئی مکر و فریب ہے، چنانچہ قریش نے ایک وفد تشکیل دیا جس میں نضر بن حارث اور عقبہ بن معیط کو علماء یہود کے پاس مدینہ یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپ کے پاس انبیاء سابقین کا علم ہے اور آئندہ آنے والے انبیاء کے بارے میں پیشین گوئیاں ہیں لہذا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ بتاؤ کہ ان کے دعویٰ نبوت کے بارے میں آپ کی کتابوں میں کوئی تذکرہ ہے یا نہیں؟ علماء یہود نے جواب دیا کہ تم ان باتوں کو تو چھوڑو ہم تم کو تین سوال بتاتے ہیں اگر وہ ان کا جواب صحیح دیدیں تو سمجھ لینا کہ وہ اپنے دعویٰ نبوت میں برحق ہیں اور اگر جواب نہ دے سکیں تو سمجھ لینا کہ وہ دعویٰ نبوت میں کاذب و مفتری ہیں ۱۔ روح کی حقیقت کیا ہے؟ ۲۔ اصحاب کہف کون تھے؟ ۳۔ اسکندر ذوالقرنین کون تھا؟ یہ قریشی وفد خوش و خرم مکہ واپس ہو گیا اور مکہ والوں سے جا کر کہا ہم ایک فیصلہ کن بات لیکر آئے ہیں اور مذکورہ تینوں سوالات ان کو بتائے چنانچہ مکہ کے سرداروں کا ایک نمائندہ وفد ان سوالوں کو لیکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ کے سامنے مذکورہ تینوں سوالات رکھے، آپ نے فرمایا ان کا جواب میں کل دوں گا، دو کا ذکر سابق میں گذر چکا ہے روح کے بارے میں سورہ بنی اسرائیل کے آخر میں اور اصحاب کہف کے بارے میں سورہ کہف میں آپ نے پڑھا یہاں سے تیسرے سوال کے جواب کا آغاز ہوتا ہے، یہ یہود آپ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرتے ہیں سوال کی نسبت علامہ جلال الدین نے یہود کی جانب کی ہے حالانکہ سوال کر نیوالے اہل مکہ تھے مگر چونکہ اہل مکہ نے سوالات یہود کے سکھانے سے کئے تھے اور اصل سائل یہود ہی تھے اسلئے یہود کی جانب نسبت کی ہے۔

اسکندر نام اور ذوالقرنین لقب کے کئی بادشاہ دنیا میں گذرے ہیں، ذوالقرنین کے معنی ہیں دو سینگوں والا، یہ لقب کیوں پڑا اس میں بہت اختلاف ہے جس کا ذکر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے، یہ لقب قرآن کریم کا دیا ہوا نہیں ہے بلکہ پہلے سے مشہور چلا آ رہا تھا، چنانچہ یہود نے اسی نام سے سوال کیا، اس نام اور لقب کے دو بادشاہ زیادہ مشہور گذرے ہیں، ایک حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاصر ہے جو نمرود کے بعد ہوا ہے یہ بادشاہ موصد اور دین حق کا پیر و تھا، حضرت ابراہیم پر ایمان لایا تھا اور تعمیر کعبہ کے بعد حضرت ابراہیم کے ساتھ حج بھی کیا تھا یہ بادشاہ ۲۰۰۰ قبل مسیح میں گذرا ہے، بعض حضرات اس کو یونانی کہتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ یہ فارسی ہے اس کو یونانی زبان میں سائرس اور عربی زبان میں کنخسرو اور فارسی میں گورش کہتے ہیں اور یہود اس کو خورس کہتے ہیں یہ نہایت خدا ترس اور عادل بادشاہ تھا۔

دوسرا بادشاہ سکندر رومی ہے جو سکندر یونانی، مقدونی، رومی کے لقب سے مشہور ہے، یہ تقریباً تین سو سال قبل مسیح گذرا ہے اس کا وزیر اور استاد ارسطو تھا جو کہ مشرک تھا اور یہ اسکندر بھی مشرک اور ظالم تھا بلکہ خود کو ایک دیوتا کا مظہر کہتا تھا

یہی وہ سکندر ہے جس نے دارا کو شکست دی تھی، بعض حضرات نے اس کو بھی قرآنی ذوالقرنین کہہ دیا ہے جو سراسر غلط ہے، اس لئے کہ یہ شخص آتش پرست تھا اور قرآن حکیم نے جس ذوالقرنین کا ذکر کیا ہے اس کے نبی ہونے میں تو علماء کا اختلاف ہے مگر مومن، صالح ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔

قرآنی ذوالقرنین نے بہت طویل عمر پائی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے اسرائیلی نبی دانیال علیہ السلام کے زمانہ تک زندہ رہے، اسی نے بخت نصر کو شکست دیکر بنی اسرائیل کو اس کی قید سے آزاد کرایا، اور بیت المقدس کا جو سامان بخت نصر لوٹ کر لے گیا تھا اور بیت المقدس مسمار کر گیا تھا سامان واپس دلایا اور بیت المقدس کو دوبارہ آباد کیا، گویا کہ یہی ذوالقرنین بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ہے اور اسی مناسبت سے یہودیوں نے سوال کے لئے اس کو منتخب کیا تھا، اس واقعہ کی طرف قرآن میں بھی سورہ بنی اسرائیل میں جو دو مرتبہ بنی اسرائیل کے فساد میں مبتلا ہونے اور دونوں مرتبہ کی سزا کا تفصیل سے ذکر آیا ہے اس میں بنی اسرائیل کے پہلے فساد کے موقع پر خود قرآن کریم نے فرمایا ہے **بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا اُولٰٓئِیْ بِاسٍ شَدِیْدٍ فَجَاسُوا جُلُلَ الدِّیَارِ** یعنی تمہارے فساد کی سزا میں ہم تم پر اپنے کچھ ایسے بندے مسلط کر دیں گے جو بڑی قوت اور شوکت والے ہوں گے وہ تمہارے گھروں میں گھس پڑیں گے اس میں یہ قوت اور شوکت والے لوگ بخت نصر اور اس کے اعوان ہیں جنہوں نے بیت المقدس میں چالیس ہزار اور بعض روایات میں ستر ہزار بنی اسرائیل کو قتل کیا اور ایک لاکھ سے زیادہ بنی اسرائیل کو قید کر کے بھیڑ بکریوں کی طرح ہنکا کر بابل لے گیا اور اس کے بعد قرآن کریم نے فرمایا **ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْکُرَّةَ عَلَیْهِمْ** (یعنی ہم نے پھر لوٹا دیا تمہارے غلبہ کو) یہ واقعہ اسی کبیر بادشاہ کے ہاتھوں ظہور پذیر ہوا، یہ مومن صالح تھا اس نے بخت نصر کا مقابلہ کر کے اس کے قیدی بنی اسرائیل کو اس کے قبضہ سے نکالا اور ان کو دوبارہ فلسطین میں آباد کیا اور بیت المقدس کو بھی جس کو ویران کر دیا تھا دوبارہ آباد کیا اور بیت المقدس کے خزانے و سامان ان کو جو بخت نصر لے گیا تھا وہ سب واپس بنی اسرائیل کے قبضہ میں دے اس لئے یہ شخص بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ثابت ہوا۔

یہ بات قرین قیاس ہے کہ یہود مدینہ نے امتحان نبوت کے لئے قریش مکہ کے واسطے سے جو سوالات متعین کئے ان میں ذوالقرنین کے سوال کو یہ خصوصیت بھی حاصل تھی کہ یہود اس کو اپنا نجات دہندہ مان کر اس کی تعظیم و تکریم کرتے تھے، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے اپنی اس تحقیق پر موجودہ تورات کے حوالہ سے انبیاء بنی اسرائیل کی پیشین گوئیوں اور تاریخی روایات سے اس پر کافی شواہد پیش کئے ہیں، اس کی مزید تفصیل مولانا کی معرکہ الآراء کتاب قصص القرآن میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (معارف القرآن) قدیم مفسرین نے اس کا مصداق اسکندر رومی کو قرار دیا ہے جس کی فتوحات کا دائرہ مشرق و مغرب تک پھیلا ہوا تھا لیکن جدید مفسرین تاریخی معلومات کی روشنی میں اس سے اتفاق نہیں کرتے بالخصوص مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس کی تحقیق و تفتیش میں جو داد تحقیق دی ہے وہ نہایت ہی قابل قدر ہے ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ

ہے کہ اس ذوالقرنین کی بابت قرآن نے صراحت کی ہے کہ وہ ایسا حکمران تھا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اسباب و وسائل کی فراوانی سے نوازا تھا وہ مشرقی و مغربی ممالک فتح کرتا ہوا ایک ایسے پہاڑی درے پر پہنچا جس کی دوسری طرف یا جوج اور ماجوج تھے، اس نے وہاں یا جوج و ماجوج کا راستہ بند کرنے کے لئے ایک نہایت ہی محکم بند تعمیر کیا وہ عادل، اللہ کو ماننے والا اور آخرت پر ایمان رکھنے والا تھا وہ نفس پرست اور مال و دولت کا حریص نہیں تھا مولانا مرحوم فرماتے ہیں کہ ان خصوصیات کا حامل صرف فارس کا وہ عظیم حکمران ہے جسے یونانی سائرس، عبرانی خورس اور عرب کنخرو کے نام سے پکارتے ہیں اس کا دور حکمرانی ۵۳۹ قبل مسیح ہے نیز فرماتے ہیں ۱۸۲۸ میں سائرس کے ایک مجسمے کا بھی انکشاف ہوا جس میں سائرس کا جسم اس طرح دکھایا گیا ہے کہ اس کی دونوں جانب عقاب کی طرح دو بازو نکلے ہوئے ہیں اور سر پر مینڈھے کی طرح دو سینگ ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر ترجمان القرآن)

قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا اس میں یہ بات قابل غور ہے کہ قرآن کریم نے اس جگہ ذکرہ کا مختصر لفظ چھوڑ کر مِنْهُ ذِكْرًا کے دو کلمہ کیوں اختیار کئے؟ آپ غور کریں گے تو ان دو کلموں میں اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ قرآن نے ذوالقرنین کا پورا قصہ اور اس کی تاریخ ذکر کرنے کا وعدہ نہیں کیا بلکہ اس کے ایک حصہ کو بیان کرنے کا وعدہ فرمایا جس پر حرف مِنْ اور ذِكْرًا کی تنوین بقواعد عربیت شاہد ہے اوپر جو تاریخی بحث ذوالقرنین کے نام و نسب اور زمانہ وغیرہ کی لکھی گئی ہے قرآن کریم نے اس کو غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دینے کا پہلے ہی اظہار کر دیا ہے۔

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا لِعَيْنِ مَغْرِبِيٍّ مِّمَّ مِنْ قَوْمٍ يَدْعُونَ بِالنَّارِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بَفْتَحٍ أَلَيْنِ وَضَمَّاهُمَا جَبَلَانِ بِمَنْقَطَعِ بِلَادِ التُّرْكِ سَدَّ الْإِسْكَندَرُ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا سَيَأْتِي وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا أَيْ أَمَامَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا أَيْ لَا يَفْهَمُونَهُ إِلَّا بَعْدَ بَطْوٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الْيَاءِ وَكسْرِ الْقَافِ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَا جُوجَ وَمَا جُوجَ بِالْهَمْزَةِ وَتَرَكَهَا إِسْمَانِ أَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ فَلَمْ يَنْصَرِفَا مُفْسِدُونَ (ابن عطیہ)

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بَفْتَحٍ أَلَيْنِ وَضَمَّاهُمَا جَبَلَانِ بِمَنْقَطَعِ بِلَادِ التُّرْكِ سَدَّ الْإِسْكَندَرُ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا سَيَأْتِي وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا أَيْ أَمَامَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا أَيْ لَا يَفْهَمُونَهُ إِلَّا بَعْدَ بَطْوٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الْيَاءِ وَكسْرِ الْقَافِ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَا جُوجَ وَمَا جُوجَ بِالْهَمْزَةِ وَتَرَكَهَا إِسْمَانِ أَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ فَلَمْ يَنْصَرِفَا مُفْسِدُونَ

فِی الْأَرْضِ بِالنَّهَبِ وَالْبَغْيِ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ إِلَيْنَا فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جُعْلًا مِنَ الْمَالِ وَفِي قِرَاءَةِ خَرَجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ حَاجِزًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْنَا قَالَ مَا مَكْنِي وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ مِنْ غَيْرِ ادْغَامٍ فِيهِ رَبِّي مِنَ الْمَالِ وَغَيْرِهِ خَيْرٌ مِنْ خَرْجِكُمْ الَّذِي تَجْعَلُونَهُ لِي فَلَا حَاجَةَ لِي إِلَيْهِ وَاجْعَلْ لَكُمْ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ لَمَّا أَطْلَبُهُ مِنْكُمْ اجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ حَاجِزًا حَصِينًا آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ۝ قِطْعَةً عَلَى قَدْرِ الْحِجَارَةِ الَّتِي يُبْنَى بِهَا فُبْنَى بِهَا وَجُعِلَ بَيْنَهَا الْحَطَبُ وَالْفَحْمُ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بَضَمَ الْحَرْفَيْنِ وَفَتْحَهُمَا وَضَمَ الْأَوَّلَ وَسَكُونُ الثَّانِي أَيْ جَانِبِي الْجَبَلَيْنِ بِالْبِنَاءِ وَوَضَعَ الْمَنَافِعُ وَالنَّارُ حَوْلَ ذَلِكَ قَالَ انْفُخُوا ۝ فَانْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ أَيْ الْحَدِيدَ نَارًا أَيْ كَالنَّارِ قَالَ آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ هُوَ النَّحَاسُ الْمُذَابُ تَنَازَعَ فِيهِ الْفَعْلَانِ وَحُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ لِأَعْمَالِ الثَّانِي فَأَفْرِغِ النَّحَاسَ الْمُذَابَ عَلَى الْحَدِيدِ الْمُحْمَى فَدَخَلَ بَيْنَ زُبُرِهِ فَصَارَ شَيْئًا وَاحِدًا فَمَا اسْتَطَاعُوا أَيْ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ أَنْ يَظْهَرُوهُ يَغْلُوا ظَهْرَهُ لِإِرْتِفَاعِهِ وَمَلَأَتْهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ خَرَقًا لِيَصْلَابَتِهِ وَسَمِكِهِ قَالَ ذُو الْقَرْنَيْنِ هَذَا أَيْ السَّدُّ أَيْ الْإِقْدَارُ عَلَيْهِ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّي ۝ نِعْمَةٌ لِأَنَّهُ مَانِعٌ مِنْ خُرُوجِهِمْ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ الْقَرِيبِ مِنَ الْبَعْثِ جَعَلَهُ دَكَّاءَ ۝ مَذْكُورًا مَبْسُوطًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ وَغَيْرِهِمْ حَقًّا ۝ كَانَا ۝

ترجمہ

پھر اس نے ایک اور سفر کی تیاری شروع کی یہاں تک کہ جب وہ ایسے مقام پر پہنچا کہ جو دو پہاڑوں کے درمیان تھا سین کا فتح اور ضمہ دونوں ہیں، یہاں بھی اور بعد میں بھی، بلاو ترک کے اختتام پر دو پہاڑ ہیں سکندر نے ان دونوں پہاڑوں کے درمیان کی گھاٹی کو بند کر دیا تھا جیسا کہ عنقریب (اس کا ذکر) آ رہا ہے، تو ان دونوں پہاڑوں کے اس پار یعنی ان کے سامنے ایک ایسی قوم کو پایا جو مشکل ہی سے کوئی بات سمجھتی تھی یعنی بڑی دیر کے بعد (اشارہ وغیرہ سے) ایک قرأت میں ضمہ کی اور کسرہ کاف کے ساتھ ہے تو انہوں نے کہا اے ذوالقرنین یا جوج دما جوج ہمزہ اور بدون ہمزہ دونوں قرأتیں ہیں یہ دو عجیب قبیلوں کے نام ہیں اسی وجہ (یعنی عجمہ اور علم ہونے کی وجہ) سے غیر منصرف ہیں، ہماری اس سرزمین میں آکر قتل و غارتگری کرتے ہیں فساد مچاتے ہیں کیا ہم آپ کے لئے کچھ خرچ کا انتظام کر دیں یعنی چندے کے طور پر مال جمع کر دیں اور ایک قرأت میں خراجا ہے اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک دیوار بنادیں یعنی ایک آڑ جس کی وجہ سے وہ ہم تک نہ پہنچ سکیں ذوالقرنین نے جواب دیا میری (قدرت) و اختیار میں میرے

پروردگار نے جو مال وغیرہ دے رکھا ہے اس مال سے جسے تم میرے لئے جمع کرو گے بہت بہتر (کہیں زیادہ) ہے لہذا مجھے تمہارے مال وغیرہ کی ضرورت نہیں میں یوں ہی (بلا معاوضہ) تمہارے لئے دیوار بنادوں گا مگنیٰ میں ایک قرأت دونوں کے ساتھ بغیر ادغام کے یعنی مگنیٰ بھی ہے البتہ تم طاقت (مخت مزدوری) سے میری مدد کرو جب میں تم سے مطالبہ کروں، تو میں تمہارے اور ان کے درمیان ایک دیوار یعنی ایک مضبوط آڑ کھڑی کروں گا (اچھا تو) تم میرے پاس لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لاؤ جن سے دیوار بنائی جاسکے، چنانچہ (ذوالقرنین) نے لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کوئلہ رکھ دیا یہاں تک کہ جب اس دیوار کے رڈے دونوں پہاڑوں کے برابر کر دیئے (صدفین میں کئی قرأتیں ہیں) ۱۔ صاد اور فاد دونوں کے ضمہ کے ساتھ ۲۔ دونوں کے فتح کے ساتھ ۳۔ صاد کے ضمہ اور فا کے سکون کے ساتھ یعنی دونوں پہاڑوں کے درمیان کے خلاء کو تعمیر کر کے پُر کر دیا اور اس کے ارد گرد دم کشوں اور آگ کا نظم کر دیا، تو حکم دیا دھونکو چنانچہ لوگوں نے دھونکا حتیٰ کہ جب اس لوہے کو آگ یعنی آگ کے مانند سرخ کر دیا تو حکم دیا اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبا لاؤ تاکہ میں اس کو (گرم لوہے) پر ڈال دوں قطر پگھلا ہوا تانبا قطرًا میں دو فعلوں نے تنازع کیا ہے فعل ثانی کو عمل دینے کی وجہ سے اول فعل کا (مفعول قطراً) حذف کر دیا ہے، چنانچہ پگھلا ہوا تانبا گرم لوہے پر ڈال دیا تو وہ لوہے کے تختوں کے درمیان داخل ہو کر شئی واحد ہو گیا، چنانچہ یا جوج ماجوج اس دیوار پر اس کی بلندی اور چکناہٹ کی وجہ سے نہ چڑھ سکتے تھے اور نہ اس میں نقب لگا سکتے تھے اس کی سختی اور مضبوطی کی وجہ سے ذوالقرنین نے کہا یہ دیوار یعنی اس کے بنانے پر قدرت دینا میرے رب کی رحمت یعنی نعمت ہے اس لئے کہ یہ ان کے خروج کے لئے مانع ہوگی چنانچہ جب میرے رب کا وعدہ یعنی قرب قیامت ان کے خروج کا وقت آئے گا تو میرا رب اس دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے برابر کر دے گا اور میرے پروردگار کا وعدہ ان کے خروج وغیرہ کا حق ہے جو ہو کر رہے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سَدَّ مصدر (ن) بند کرنا **قوله** بین السدین بلغ کا مفعول ہے بین چونکہ بان کا مصدر ہے اس لئے ظروف متصرفہ میں سے ہے یا جوج و ماجوج یہ دونوں عجمی لفظ ہیں اور دو قبیلوں کے اجداد کے نام ہیں یہ دونوں تو میں حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے یافت کی نسل سے ہیں عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں خرج محصول بعض حضرات نے خرج اور خراج میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ خرج زرفد یہ کہتے ہیں اور خراج عام ہے جس میں زرفد یہ، نیکیں، محصول وغیرہ سب شامل ہیں **قوله** مگنیٰ یہ دراصل مگن نی تھا، ماضی واحد مذکر غائب مصدر تمکین باختیار و باقتدار بنانا نبی میں نون وقایہ اور ی ضمیر متکلم مفعول بہ پھر لام کلمہ نون کو ساکن کر کے نون وقایہ میں ادغام کر دیا

رَدَمَ موئی اور مضبوط دیوارِ ردم (ض) مصدر ہے سورخ بند کرنا مگر یہاں مصدر بمعنی اسم مفعول ہے صدف پہاڑ کی چوٹی **قوله اسطاعوا** اصل میں استطاعوا تھا تا اور طا قریب الخرج ہونے کی وجہ سے تخفیف کے لئے تا کو حذف کر دیا **قوله الوعد** وقت یا مصدر بمعنی موعود ای القيامة **قوله** آتونی تم میرے پاس لاؤ زُبُرُ زُبُرَةٍ کی جمع ہے جیسے عُرْفُ عُرْفَةٍ کی جمع ہے لوہے کی پلیٹ **قوله** آتونی اُفرغ تنازع فعلان کے قبیل سے ہے قَطْرًا اُفرغ کا مفعول اول ہے آتونی کا مفعول محذوف ہے **قوله** يَظْهَرُوهُ بتاویل مصدر ہو کر ما استطاعوا کا مفعول ہے، **قوله** ای السَّد ای الاقدار علیہ سے اول ہذا کا مشارالیه متعین کیا پھر یہ بتا دیا کہ دیوار سے مراد دیوار بنانے کی توفیق ہے جو درحقیقت رحمت خداوندی ہے، مطلب یہ ہے کہ دیوار تو اس قوم کے حق میں رحمت خداوندی ہے اور اس دیوار کے بنانے کی توفیق ذوالقرنین کے حق میں رحمت خداوندی ہے **قوله** بخروجهم مفسر علام نے بخروجهم کا اضافہ کر کے وعدہ کا مصداق متعین کر دیا کہ وعدہ قرب قیامت میں ان کا خروج ہے، بعض حضرات نے وعدہ سے مراد اس دیوار کے شکست و ریخت ہونے کا وقت مراد لیا ہے **قوله** يَمُوجُ تر کنا کا مفعول ثانی ہے اور بعضهم مفعول اول ہے اور تر کنا بمعنی جعلنا ہے يَوْمِنَا يَمُوج سے متعلق ہے۔

تفسیر و تشریح

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا یہ ذوالقرنین کے تیسرے سفر کا بیان ہے، ذوالقرنین نے مغرب و مشرق کے سفر سے فارغ ہونے کے بعد تیسرے سفر کی تیاری شروع کی، یہ تیسرا سفر کس جانب تھا اس بارے میں روایات مختلف ہیں مگر رائج یہ ہے کہ یہ سفر جانب شمال تھا۔

فائدہ: آیات کی مندرجہ ذیل تفسیر امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ نے عقیدۃ الاسلام صفحہ ۲۰۱ میں کی ہے، یہ بات ملحوظ رہے کہ ہذا رحمۃ من ربی جعلہ دَنَگَاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا یہ ذوالقرنین کا اپنا قول ہے، اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت میں شمار کیا جائے بلکہ ذوالقرنین کا مقصد وَعْدُ رَبِّي سے صرف اس دیوار کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا ہے پس اس صورت میں ارشاد باری (و تر کنا بعضهم يَوْمِنَا يَمُوجُ فی بعض) استمرار تجددی پر دلالت کرتا ہے یعنی ایسا برابر ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں آیا ہے یعنی (حتی اذا فتحت یاجوج و ماجوج و هم من کل حدب ینسلون) تو یہ بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے لہذا اس فرق کو ہمیشہ ملحوظ رکھنا چاہئے یعنی سورۃ انبیاء کی آیت میں فتح سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔

فائدہ: سکندر ذوالقرنین نے جن دو پہاڑوں کے درمیان کے درہ کو بند کیا تھا وہ کون سے پہاڑ تھے اور وہ قوم کونسی تھی جن کی حفاظت کے لئے یہ دیوار بنائی گئی تھی اور ذوالقرنین نے جو دیوار بنائی تھی وہ اب تک باقی ہے یا ٹوٹ پھوٹ گئی یہ وہ سوالات ہیں کہ جن کے جوابات قرآن میں نہیں ہیں، اس لئے یقین کے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے، دنیا میں ایسی دیواریں وحشی لوگوں سے حفاظت کے لئے مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں جن میں سے بعض کے خرابات و نشانات آج بھی باقی ہیں، مؤرخین کے بیان کے مطابق وہ دیوار جس کا قرآن میں ذکر ہے وہ ایران سے جانب شمال بحر کا سپین (Caspian Sea) یعنی بحر قزوین اور بحر اسود کے درمیان جو سلسلہ کوہ ہے جس کو جبال کاکیشیا (چیچنیاں کے دامن میں) (Caucasus) جبال قفقاز، گفقاس، اور نفلیس کہتے ہیں ان پہاڑوں میں ایک درہ درہ داریال کے نام سے ہے، ذوالقرنین نے وہاں دیوار بنائی تھی ان پہاڑوں کے مشرق میں بحر قزوین واقع ہے اور مغرب میں بحر اسود اور بیچ میں سلسلہ کوہ ہے اور گزرنے کا کوئی راستہ اس درہ کے علاوہ نہیں ہے، ذوالقرنین نے دیوار بنا کر اس کو بند کر دیا تھا، اور جن قبائل کی حفاظت کا یہ سامان کیا گیا تھا وہ ترک قبائل تھے اور یہ بات بھی خیال رہے کہ ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار اب باقی نہیں ہے البتہ سیاحوں نے اب وہاں آثار دیکھے ہیں اور ممکن ہے کہ اب بھی موجود ہوں، قرآن و حدیث میں کوئی صحیح اور صریح بات ایسی نہیں ہے جس سے قیامت سے کچھ پہلے تک اس دیوار کا بحالہ باقی رہنا ثابت ہوتا ہو۔

یا جوج ماجوج کون ہیں؟ اکثر علماء کی رائے یہ ہے وہ عام انسانوں کی طرح آدم کی اولاد ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں، علامہ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ ج ۲/ص ۱۱۰ میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ وہ عام بنی آدم کی طرح ہیں اور انسانوں ہی کی طرح شکل و صورت اور اوصاف رکھتے ہیں اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری (ج ۶، ص ۳۸۶) میں تحریر فرمایا ہے کہ یا جوج ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں، حضرت قتادہ سے بھی یہی بات مروی ہے اور روح المعانی میں ہے کہ یا جوج و ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں اور یہی رائے وہب بن منبہ کی ہے اور متاخرین میں سے اکثر کی یہی رائے ہے، بائبل کتاب پیدائش باب ۱۰ آیت ۲ میں بھی یافث کے ایک لڑکے کا نام یا جوج آیا ہے اور ماجوج کے بارے میں بائبل کا بیان مختلف ہے۔

غرضیکہ یا جوج ماجوج کوئی عجوبہ روزگار مخلوق نہیں ہیں اور نہ برزخی مخلوق ہیں اس قسم کی جو روایات ہیں ان کا اسلامی روایات سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے یہ سب اسرائیلیات کے بے سرو پا ذخیرہ ہے، علامہ یاقوت حمونی نے معجم البلدان میں ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اور مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمنؒ نے قصص القرآن میں جلد سوم میں ان روایات کی تعلیط کی ہے اور سمجھنے کی بات ہے کہ یا جوج و ماجوج جب بنی آدم اور نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں تو پھر وہ دیگر انسانوں سے اتنے مختلف کیوں ہیں جتنا ان روایات میں مذکور ہے مثلاً

۱۔ یا جوج ماجوج بالشت، ڈیڑھ بالشت یا زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ کا قدر رکھتے ہیں اور بعض غیر معمولی طویل

القامت ہیں۔

۲۔ ان کے کان اتنے بڑے ہیں کہ ایک کان کو اوزھ لیتے ہیں اور ایک کو بچھا لیتے ہیں۔

۳۔ ان کی غذا کے لئے قدرت سال بھر میں دو مرتبہ سمندر سے ایسی مچھلیاں پھینک دیتی ہے جن کے سر اور دم کا فاصلہ اس قدر طویل ہوتا ہے کہ دس رات دن اگر کوئی شخص چلتا رہے تب اس فاصلہ کو طے کر سکتا ہے۔

۴۔ وہ ایک برزخی مخلوق ہے جو آدم علیہ السلام کی پشت سے تو ہیں مگر حق ارضی اللہ عنہا کے لطن سے نہیں ہیں کیونکہ وہ آدم کے ایسے نطفہ سے پیدا ہوئے ہیں کہ جو احتلام کی حالت میں نکلا تھا اور مٹی میں رل مل گیا تھا۔ (العیاذ باللہ)
اس قسم کی تمام باتیں قطعاً بے دلیل و بے بنیاد ہیں اسلامی روایات سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔

فائدہ: دنیا کی موجودہ اقوام میں سے یا جوج و ماجوج کون ہیں؟ اس کا جواب بھی یقین کے ساتھ دینا مشکل ہے اس لئے کہ یا جوج و ماجوج بہت قدیم نام ہیں اور مرور ایام کے ساتھ نام بدل جاتے ہیں آج دنیا میں کوئی قوم ان ناموں سے معروف نہیں ہے اس لئے اس کی تعین دشوار ہے، تاہم علماء کی رائے یہ ہے کہ یا جوج و ماجوج منگولیا (تاتار) کے ان وحشی قبائل کو کہا جاتا ہے جو یورپ امریکہ اور روس کی اقوام کے منبع اور منشاء ہیں ان کے دو بڑے قبیلے موگ اور یوجی کہلاتے تھے جو عربی زبان میں یا جوج و ماجوج بن گئے۔ (واللہ اعلم)

فائدہ: یا جوج ماجوج کے بارے میں اس قدر بے سرو پا روایتیں کیوں مشہور ہوئیں؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا تذکرہ یہودیوں کی کتابوں میں بھی ہے، حزقی ایل باب ۳۸/۳۹ میں بھی ان کا تذکرہ آیا ہے اسی وجہ سے یہودیوں نے حسب فطرت یا جوج ماجوج کے بارے میں بعید از عقل کہانیاں تصنیف کر لیں اور کعب احبار کے ذریعہ جو یہودی النسل تھے اور ان کی کتابوں کے بڑے عالم تھے وہ سب کہانیاں مسلمانوں میں پھیل گئیں، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لانے کے بعد یا تو تفریح کے طور پر ان کو سنایا کرتے تھے یا اس لئے کہ اس رطب و یابس میں سے جو دور از کار باتیں ہوں وہ رد کردی جائیں اور جن کی قرآن اور احادیث نبوی سے تائید ہوتی ہو ان کو ایک تاریخی حیثیت میں لے لیا جائے مگر نقل کرنے والوں نے اس حقیقت پر نظر نہ رکھتے ہوئے اس پورے طومار کو اسی طرح نقل کرنا شروع کر دیا جس طرح حدیثی روایات کو نقل کیا جاتا ہے۔ (قصص القرآن جلد ۳/ص ۱۹۵)

فائدہ: یا جوج ماجوج کا خروج و عروج بھی دجال کے ظہور کی طرح علامات قیامت میں سے ہے، سورة الانبیاء کی آیت ۹۶ میں اس کا تذکرہ ہے، ارشاد ہے حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ يٰجُوجُ وَمَاجُوجُ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُوْنَ وَاَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ اس کا مطلب یہ ہے کہ نفع صور سے پہلے قیامت کی علامات میں سے ایک نشانی یہ پیش آئے گی کہ یا جوج و ماجوج کے تمام قبیلے ایک ساتھ امنڈ آئیں گے اور دنیا میں عام غارت گری شروع کر دیں گے اور اپنی مقامی بلندیوں سے تیزی کے ساتھ اترتے ہوئے زمین کے گوشہ گوشہ میں پھیل جائیں گے، غرض آیت میں فتح سے مراد ان کا

یکبارگی دھاوا بولنا ہے دیوار توڑ کر کلنا مراد نہیں ہے۔

فائدہ: یاجوج و ماجوج کے بارے میں ایک مشہور حدیث یہ ہے کہ وہ روزانہ سد سکندر کو کھودتے ہیں شام کو دیوار جب اتنی پتلی رہ جاتی ہے کہ سورج کی کرنیں نظر آنے کے قریب ہو جاتی ہیں تو ان کا سردار کہتا ہے کہ اب کام ختم کر دو کل اس کام کو پورا کر دیں گے مگر اگلے روز جب کام پر واپس آتے ہیں تو دیوار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط اور مستحکم پاتے ہیں پھر وہ کھودنا شروع کر دیتے ہیں یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہے گا تا آنکہ مقررہ مدت آجائے گی اور جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا کہ وہ انسانی دنیا پر چھا جائیں تو ان کا سردار کہے گا اب واپس چلو کل انشاء اللہ اس کو کھود ڈالو گے چنانچہ دوسرے دن اسی حالت میں ملے گی، اور وہ اس کو کھود ڈالیں گے اور لوگوں پر نکل پڑیں گے الخ یہ روایت ابو ہریرہؓ کا مضمون ہے اور کعب احبار سے مروی روایت میں یہ ہے کہ وہ روزانہ دیوار چاٹتے رہتے ہیں (یلحسونہ) اور یہی روایت لوگوں میں مشہور ہے کعب احبار کی روایت عام کتابوں میں نہیں ہے، حافظ ابن حجرؒ نے عمید بن حمید کی سند کا حوالہ دیا ہے کہ کعب احبار کی روایت اس میں ہے اور ابو ہریرہؓ کی حدیث ترمذی شریف، ابن ماجہ، مسند احمد، صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم وغیرہ کتابوں میں ہے اور سب کی ایک ہی سند ہے یعنی قتادہ عن ابی رافع عن ابی ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر قتادہ کے نیچے اس کی متعدد سندیں ہیں اس حدیث کی ایک دوسری سند عاصم عن ابی صالح عن ابی ہریرہ بھی ہے مگر یہ روایت موقوف ہے مرفوع نہیں ہے، یہ سند عمید بن حمید کی کتاب میں ہے کما ذکرہ الحافظ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کو عام طور پر صحیح سمجھا جاتا ہے البانی نے بھی اس کو سلسلہ احادیث صحیحہ میں نمبر ۷۳۵ پر ذکر کیا ہے مگر ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس پر سخت تنقید کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند اگرچہ عمدہ ہے مگر آنحضرتؐ کی طرف اس کی نسبت غلط ہے سندہ جید و لکن متنبہ فی رفعہ نکارۃ نیز وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس قسم کی ایک اسرائیلی کہانی کعب احبار سے بھی مروی ہے اور ابو ہریرہؓ اکثر کعب احبار کے پاس بیٹھا کرتے تھے اس لئے ممکن ہے کہ ابو ہریرہؓ نے یہ مضمون کعب احبار سے سنا ہو اور ایک کہانی کے طور پر بیان کر دیا ہو مگر نیچے کے کسی راوی نے غلط فہمی سے اس کو مرفوع کر دیا ہو۔

اس کے علاوہ ابن کثیر نے درایۃ بھی اس پر دو اعتراض کئے ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اور دوسرا یہ کہ یہ صحیح حدیث کے خلاف ہے، تفصیل کے لئے ان کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں، مزید غور کیا جائے تو اس کی سند میں مندرجہ ذیل دو خرابیاں ہیں ۱۔ قتادہ مدلس ہیں حافظ فرماتے ہیں کہ ابن مردویہ کی روایت میں قتادہ اور ابورافع کے درمیان ایک راوی کا واسطہ ہے۔ (فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۹)

امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ قتادہ نے ابورافع سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ (قال ابوداؤد بذیل المجہود ج ۲۰، ص ۱۲۸، بحوالہ ہدایت القرآن ملخصاً)

قَالَ تَعَالَى وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ يَخْتَلِطُ بِهِ بِكَرْتِهِمْ وَنُفِخَ فِي
 الصُّورِ اِى الْقُرْنِ لِلْبَعْثِ فَجَمَعْنَاهُمْ اِى الْخِلَاقِ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمْعًا وَعَرَضْنَا
 قَرْبَنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝ وَالَّذِينَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي غِطَاءٍ عَنْ
 ذِكْرِي اِى الْقُرْآنِ فَهُمْ عُمَى لَا يَهْتَدُونَ بِهِ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ اِى لَا يَقْدِرُونَ اَنْ
 يَسْمَعُوا مِنَ النَّبِيِّ مَا يَتْلُو عَلَيْهِمْ بَغْضًا لَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا
 عِبَادِي اِى مَلَائِكَتِي وَعِيسَى وَغُزِيرًا مِنْ دُونِي اَوْلِيَاءَ ۝ اَرْبَابًا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِيَتَّخِذُوا وَالْمَفْعُولُ
 الثَّانِي لِحَسِبَ مَحذُوفِ الْمَعْنَى اَظُنُّوا اَنَّ الْاِتِّخَاذَ الْمَذْكُورَ لَا يُفْضِلُنِي وَلَا اَعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ كَلَّا اِنَّا
 اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هَوْلًا ۝ وَغَيْرِهِمْ نَزْلًا ۝ اِى هِيَ مُعَدَّةٌ لَهُمْ كَالنُّزُلِ الْمُعَدِّ لِلضَّيْفِ قُلْ هَلْ
 نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِينَ اَعْمَالًا ۝ تَمِيْزٌ طَابِقُ الْمُمَيِّزِ وَبَيْنَهُمْ بِقَوْلِهِ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا بَطَلْ عَمَلُهُمْ وَهُمْ يَحْسِبُونَ يُظُنُّونَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ عَمَلًا يُجَازُونَ عَلَيْهِ اُولَئِكَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ بِدَلَالٍ تَوْحِيدِهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ وَلِقَاءِهِ اِى وَبِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ
 وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَحَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ بَطَلَتْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝ اِى لَا نَجْعَلُ لَهُمْ
 قَدْرًا ذَلِكَ اِى الْاَمْرِ الَّذِي ذَكَرْتُ مِنْ حُبُوطِ اَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهِ وَابْتِدَاءِ جَزَائِهِمْ جَهَنَّمَ بِمَا
 كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُؤًا ۝ اِى مَهْزُؤًا بِهِمَا اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ
 لَهُمْ فِي عِلْمِ اللَّهِ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ هُوَ وَسَطُ الْجَنَّةِ وَاعْلَامُهَا وَالْاِضَافَةُ اِلَيْهِ لِلْبَيَانِ نَزْلًا ۝ مُنَزَّلًا
 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ يَطْلُبُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ تَحَوُّلًا اِلَى غَيْرِهَا قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ اِى مَاوَةً مَدَادًا هُوَ
 مَا يُكْتَبُ بِهِ لِكَلِمَتِ رَبِّي الدَّالَّةُ عَلَى حَكَمِهِ وَعَجَائِبِهِ بَانَ تُكْتَبُ بِهِ لِنَفْدِ الْبَحْرِ فِي كِتَابَتِهَا قَبْلَ
 اَنْ تَنْفَدَ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ تَفْرُغُ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جَنَّا بِمِثْلِهِ اِى الْبَحْرِ مَدَدًا ۝ زِيَادَةٌ فِيهِ لِنَفْدِ وَلَمْ
 تَفْرُغْ هِيَ وَنَصْبُهُ عَلَى التَّمْيِيزِ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَدْمِيٌّ مِثْلُكُمْ يُوحِي اِلَيَّ اِنَّمَا اِلَهُكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ
 اَنَّ الْمَكْفُوفَةَ بِمَا بَاقِيَةً عَلَى مَصْدَرِئِهَا وَالْمَعْنَى يُوحِي اِلَيَّ وَحْدَانِيَّةَ الْاِلَهِ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا يَأْمُلُ
 لِقَاءَ رَبِّهِ بِالْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اِى فِيهَا بَانَ يُرَانِي اَحَدًا ۝

ترجمہ

وقال تعالى، الله تعالى نے فرمایا اور ہم ان کے خروج کے دن ان کو آپس میں موجیں مارتے ہوئے یعنی گڈمڈ

ہوتے ہوئے چھوڑ دیں گے ان کی کثرت کی وجہ سے اور صور یعنی سینگ میں پھونک مار دی جائے گی بعث کے لئے اور ہم سب کو یعنی پوری مخلوق کو قیامت کے دن اکٹھا کر کے جمع کریں گے اور اس دن ہم جہنم کو ان کافروں کے روبرو پیش کریں گے جن کی آنکھوں پر یہ الکافرین سے بدل واقع ہے میری یاد سے پردہ پڑا ہوا تھا یعنی قرآن سے غافل تھے، یہ لوگ اندھے ہیں قرآن سے ہدایت حاصل نہیں کر سکتے اور وہ سن ہی نہیں سکتے تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عداوت کی وجہ سے ان کی باتوں کو سننا بھی گوارہ نہیں کرتے تھے تو پھر ایمان لانے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟ تو کیا یہ کافر یہ خیال کئے بیٹھے ہیں کہ وہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو یعنی میرے فرشتوں اور عیسیٰ علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام کو کارساز یعنی رب بنالیں گے، اولیاء، یتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور حسب کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کیا یہ کافر اتنا مذکور کے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات مجھے غضبناک نہیں کرے گی؟ اور یہ کہ میں اس بات پر ان کو سزا نہ دوں گا؟ ہرگز ایسا نہ ہوگا، ہم نے تو ان کافروں اور دوسرے کافروں کی ضیافت کے لئے جہنم تیار کر رکھی ہے، جس طرح دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے تیار کئے جاتے ہیں آپ ان سے دریافت کیجئے کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل نقصان میں ہیں؟ اعمالاً تمیز ہے تمیز کے مطابق ہے، اور نقصان اٹھانے والوں کو اپنے قول الذین ضلّ سعيهم فی الحیوة الدنیا سے بیان کیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی کوری کرائی محنت دنیا میں بیکار ہو گئی اور ضلّ سعيهم سے مراد بطل عملہم ہے حال یہ ہے کہ وہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ اچھے کام کر رہے ہیں ایسے اعمال کر رہے ہیں کہ جن کا ان کو اجر دیا جائے گا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیتوں یعنی قرآن وغیرہ کے دلائل تو حید کا اور اس کے حضور پیشی یعنی بعث و حساب ثواب و عقاب کا انکار کیا چنانچہ ان کے تمام اعمال حبط (باطل) ہو گئے پس قیامت کے دن ہم ان کے لئے ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے یعنی ہم ان کے اعمال کی ذرا بھی قدر و قیمت نہیں کریں گے یہ یعنی وہ امور جن کا ذکر کیا گیا ہے بطلان عمل وغیرہ ذلك یعنی حبط اعمال وغیرہ جن کا ذکر ہوا، اور جزاء ہم جملہ مستانفہ ہے ان کے کفر کرنے کی وجہ سے ان کی جزاء جہنم ہے اور میری آیتوں اور میرے رسولوں کا مذاق اڑایا یعنی ان کا مذاق بنایا بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے ان کے لئے اللہ کے علم میں جنت الفردوس کی ضیافت مہمانی ہے اور جنت الفردوس جنت کے بیچ میں سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور جنات الفردوس میں اضافت بیان یہ ہے اس جنت میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہاں سے کسی اور جگہ کے لئے انتقال مکانی کی خواہش نہ کریں گے آپ فرمادیتے اگر سمندر یعنی اس کا پانی روشنائی بن جائے جس سے لکھا جاتا ہے میرے رب کے کلمات کے ختم ہونے سے پہلے ہی ختم ہو جائیں گو ہم اسی جیسا سمندر اس کی مدد میں لے آئیں تو بھی ختم ہو جائیں ینفد تا اور یاء کے ساتھ ہے یعنی اس سمندر میں اضافہ کر دیں تو میرے رب کے کلمات ختم ہونے سے پہلے وہ سمندر ختم ہو جائیں اور میرے رب کے کلمات ختم نہ ہوں اور مداً تمیز کی بناء پر منصوب ہے آپ فرمادیتے کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں آدمی

ہوں البتہ میری طرف وحی کی جاتی ہے یہ کہ تم سب کا معبود صرف ایک معبود ہے اُن جس پر ما کافہ داخل ہے وہ اپنی مصدریت پر باقی ہے آیت کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف وحدانیت الہ کی وحی کی جاتی ہے لہذا جو اپنے رب کی ملاقات کا آرزو مند ہو امیدوار ہو بعثت اور جزاء کے ذریعہ تو اس کو چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے بایں طور کہ عبادت میں ریا کاری نہ کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال تعالیٰ اس جملہ سے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ ذوالقرنین کا کلام پورا ہو گیا اور اب و تر کنا سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام شروع ہو رہا ہے **قوله یومئذ** کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے تعین مراد کی طرف اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ بعض مفسرین نے یومئذ سے وہ دن مراد لیا ہے جس دن ان کا راستہ بند کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ آپس میں لڑنے بھڑنے لگے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یومئذ سے قرب قیامت قتل دجال کے بعد کا خروج مراد ہے، مفسر علام کے نزدیک چونکہ دوسرے معنی رائج ہیں اس لئے یومئذ کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے اپنے مختار مذہب کی طرف اشارہ کر دیا اگرچہ محققین کے نزدیک رائج معنی اول ہیں **قوله یموج (ن)** موجا لہریں مارنا، موجوں کا اٹھنا **نفخ فی الصور** کی تفسیر ای القرن للبعث سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہاں نفخہ ثانیہ مراد ہے اس لئے کہ نفخہ اولیٰ تو کائنات کو فنا کرنے کے لئے ہوگا فجمعنا میں فاعقیبہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے **قوله غطاء** اس کے معنی اگرچہ سرپوش کے ہیں مگر یہاں مرادی معنی غفلت کے ہیں **عرضنا** کی تفسیر قربنا سے کرنے کا مقصد عرضنا کے صلہ میں لام کو درست قرار دینا ہے ورنہ تو عرضنا کا صلہ علی آتا ہے **کانوا** کا عطف کانت پر ہے پھر جملہ ہو کر الکافرون کی صفت ہے الذین کفروا حسب کا فاعل ہے **افحسب** پر ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عاطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے **اکفروا فحسبوا** اور یہ استفہام تو بخئی ہے **قوله ان یتخذوا حسب** کا مفعول بہ قائم مقام دو مفعولوں کے ہے عبادی یتخذوا کا مفعول اول ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے اور **من دونی**، عبادی سے حال ہے حسب کا مفعول ثانی محذوف بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ شارح کا خیال ہے **قوله اعمالا تمیز** ہے، جمع یا تو مشاکلت کے طور پر ہے یا انواع اعمال کا خیال کرتے ہوئے جمع لائی گئی ہے حالانکہ تمیز میں اصل افراد ہے **قوله الذین مع صلہ مبتداء محذوف** کی خبر ہے ای ہم الذین یہ جملہ مستانفہ ہے اور **من ہم**؟ کے جواب میں واقع ہے **الذین**، **الاحسورین** کی صفت، بدل، اور عطف بیان بھی ہو سکتا ہے وہم یحسبون جملہ ضل کے فاعل سے حال ہے **قوله ذلك**، **ذلك** کے بعد ای الامر الذی ذكرت الخ کا اضافہ کرنے کا ایک مقصد تو یہ ہے کہ **ذلك** الامر مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور دوسرا مقصد **ذلك** کے مشارالیه کو متعین کرنا ہے **قوله ذلك جزاء** ہم میں

ترکیب کے اعتبار سے چار احتمال ہیں ۱۔ ذلک مبتدا محذوف الامر کی خبر ای الامر ذلک اور جزاء ہم مستقل جملہ ہے ۲۔ ذلک مبتداء اول اور جزاء ہم مبتداء ثانی اور جہنم اس کی خبر، مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر خبر مبتداء اول کی اور عائد محذوف ہے ای جزاء ہم یہ ۳۔ ذلک مبتداء مبدل منہ اور جزاء ہم اس کا بدل یا عطف بیان بدل مبدل منہ یا مبین بیان سے مل کر مبتداء اور جہنم اس کی خبر ۴۔ ذلک مبتداء جزاء ہم مبدل منہ اور جہنم اس کا بدل یا بیان، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر قوله نزلًا کانت کی خبر ہے اور اگر لهم خبر مقدم ہو تو نزلًا حال ہوگا خالدین حال مقدرہ ہے لا یغون دوسرا حال ہے حولاً حول سے اسم مصدر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا قوله لکلمات ربی اس میں مضاف محذوف ہے ای لکتابہ کلمات ربی قوله ان تنفذ بتاویل مصدر ہو کر قبل کا مضاف الیہ ہے مَدَدًا تمیز ہے بمعنی زیادتی، اضافہ، انما میں ما کافہ ہے جس نے ان کے عمل کو لفظوں میں روک دیا ہے، دونوں مل کر کلمہ حصر ہو گیا ہے، دونوں کا معنوی عمل باقی ہے ان کا عمل جملہ کی تاکید ہے اور ان جملہ کی تاکید کے ساتھ مابعد کو مفرد کی تاویل میں بھی کرتا ہے، ابن ہشام نحوی (متوفی ۶۱۷ھ) مغنی اللیب ص ۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ ان ان کی فرع ہے اور اسی وجہ سے زخشری کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ انما انما کی طرح مفید حصر ہے اور مذکورہ دونوں کلمات حصر مذکورہ آیت میں جمع ہو گئے ہیں پہلا کلمہ صفت کو موصوف پر حصر کرنے کے لئے ہے اور دوسرا برعکس ہے انما انا بشر مثلكم میں مخاطبین جیسی بشریت (صفت) مقصور ہے اور انا موصوف مقصور علیہ ہے اور انما الہکم الہ واحد میں معبود برحق (موصوف) مقصور ہے اور وحدانیت (صفت) مقصور علیہ ہے، بس اب جملہ کا مطلب یہ ہے کہ میں تو بس تم ہی جیسا ایک آدمی ہوں اللہ کی ساری باتیں نہیں جانتا جیسا کہ تم نہیں جانتے ہو، صرف وہی باتیں جانتا ہوں جو میری طرف بذریعہ وحی بھیجی جاتی ہیں، اور دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ معبود برحق میں صرف وحدانیت کی صفت ہے تعدد کی صفت نہیں جیسا کہ مشرکین کا خیال ہے مثکم، بشر کی صفت ہے اور انما الہکم بتاویل مفرد ہو کر یوحی کا نائب فاعل ہے لیعمل امر غائب کا صیغہ ہے قوله ولقاءہ ای بالبعث والحساب والثواب مفسر علام نے لقاءہ کی تفسیر مذکورہ کلمات سے کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ لقاءہ کے معنی وصول اور اتصال کے ہیں اور یہ معنی خدا کے لئے محال ہیں اس لئے کہ وصول و اتصال جسمانیات کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے لہذا مفسر علام نے لقاءہ کی تفسیر، مث والحساب وغیرہ کلمات سے کر دی قوله لانجعل لهم قدرًا سے فلا نقیم لهم وزنا کی تفسیر کر کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ دوسری آیت میں سب کے اعمال کے وزن کرنے کا ذکر ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کے اعمال کا وزن نہیں کیا جائے گا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں وزن نہ کرنے سے مراد ان کے اعمال کی قدر و قیمت نہ کرنا ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے بعض حضرات نے وزنا کے بعد نافعا صفت محذوف مانی ہے یعنی وزن تو ہوگا مگر نافع نہ ہوگا قوله وابتدا کا اضافہ کر کے مفسر علام نے

اشارہ کیا ہے کہ یہ جملہ مستاتفہ ہے یعنی جزاء ہم مبتداء اور جہنم اس کی خبر اس کا عکس بھی درست ہے، قوله مَهْرُؤًا، مَهْرُؤًا کی تفسیر مَهْرُؤًا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے قوله في علم الله کے اضافہ سے اس سوال کا جواب مقصود ہے کہ جنت میں دخول زمانہ مستقبل میں ہوگا، یہاں کانت ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دخول جنت ہو چکا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حقیقی اور واقعی دخول تو زمانہ مستقبل ہی میں ہوگا مگر علم ازلی کے اعتبار سے ان کا دخول ہو چکا قوله ماء سے اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے قوله لنفد محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ لو شرطیہ ہے اور اس کا جواب لنفد ہے قوله لم تفرغ کے اضافہ سے بھی ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے سوال یہ ہے کہ مذکورہ آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کلمات رب بھی ختم ہو جائیں گے اگرچہ وہ سمندروں کے ختم ہونے کے بعد ہی ختم ہوں، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قبل بمعنی غیر ہے۔

تفسیر و تشریح

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضِ الْخِ يَوْمَئِذٍ سے اگرچہ دیگر مفسرین نے یوم السد مراد لیا ہے، مگر چونکہ مفسر نے قرب قیامت سے یوم خروج مراد لیا ہے، لہذا اسی کے مطابق تشریح کی جاتی ہے۔
بعضہم کی ضمیر میں بظاہر راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ یا جوج ماجوج کی طرف راجع ہے اور اس آیت میں جوجان کا حال بیان ہوا ہے وہ اس دن کی حالت کا بیان ہے جس روز ان کا راستہ کھلے گا ان کی کثرت کا یہ عالم ہوگا کہ وہ جلد بازی میں پہاڑیوں کی بلندیوں سے اتریں گے اور کثرت تعداد اور جلد بازی کی وجہ سے ایک دوسرے پر چڑھتے ہوئے معلوم ہوں گے جس طرح مضطرب اور غلاطم موجیں ایک دوسرے پر چھڑتی ہوئی معلوم ہوتی ہیں اور جمعہم میں ہم ضمیر عام مخلوق جن وانس کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ میدان حشر میں تمام مکلف مخلوق خواہ جن ہوں یا انس سب کو جمع کیا جائے گا، اور صور سے مراد فقہ ثانیہ ہے، اور اس دن جہنم کو ان کافروں کے روبرو پیش کیا جائیگا جن کی آنکھوں اور کانوں پر غفلت کا پردہ پڑا ہوا تھا کہ وہ دنیا میں اللہ کی یاد سے غافل رہے تھے اور ان کے کان اللہ کی باتوں سے بہرے تھے۔

مذکورہ آیات کے متعلق امام العصر علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تحقیق

علامہ کی رائے میں وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضِ الْخِ میں اللہ تعالیٰ نے جو حالت یا جوج ماجوج کی بیان فرمائی ہے وہ قرب قیامت ان کے خروج کی نہیں ہے بلکہ یہ اس حالت کا بیان ہے جو ان کا راستہ بند کرنے کے بعد ہوئی یعنی جب ان کا راستہ مسدود ہو گیا تو وہ تو میں آپس ہی میں جنگ و پیکار میں مشغول ہو گئیں اور ان کی کثرت کا یہ حال

تھا کہ جب ان کی باہم جنگ ہوتی تھی تو ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے سمندر موجیں مار رہا ہو، مذکورہ آیات کا سد سکندری کی شکست و ریخت نیز قرب قیامت میں ان کے خروج سے کوئی تعلق نہیں ہے علامہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاة عیسیٰ علیہ السلام ص ۲۰۱ پر جو تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ ہذا رَحْمَةً مِنْ رَبِّیْ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّ جَعَلَهُ ذِکْرًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّ حَقًّا ذوالقرنین کا اپنا قول ہے اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا موجود نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت شمار کیا جائے اور شاید ذوالقرنین کو یہ معلوم بھی نہ ہو کہ اشراط قیامت میں خروج یا جوج و ماجوج بھی ہے انہوں نے وَعْدُ رَبِّیْ سے صرف اس کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا مراد لیا ہے پس اس صورت میں اَرَادَ بَارِی تَعَالٰی وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِيْ بَعْضٍ استمرار تجدیدی پر دلالت کرتا ہے یعنی برابر ایسا ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، ہاں البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں وارد ہوا ہے حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ يٰۤاِجُوجُ وَ مَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُوْنَ تو یہ بات بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے پس اس فرق کو ملحوظ رکھنا چاہئے، یعنی سورۃ الانبیاء میں فتح سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا یا جوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔ (ہدایت القرآن)

ابن خلدون کی رائے

مشہور مؤرخ ابن خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں اقلیم سادس کی بحث میں یا جوج و ماجوج اور سد ذوالقرنین اور ان کے محل و مقام کے متعلق جغرافیائی تحقیق اس طرح بیان فرمائی ہے:

”ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں مغرب کی جانب ترکوں کے وہ قبائل آباد ہیں جو قنجا اور چہ کس کہلاتے ہیں اور مشرق کی جانب یا جوج و ماجوج کی آبادیاں ہیں اور ان دونوں کے درمیان کوہ قاف فاصل ہے جس کا ذکر گذشتہ سطور میں ہو چکا ہے کہ وہ بحر محیط سے شروع ہوتا ہے جو چوتھی اقلیم کے مشرق میں واقع ہے اور اس کے ساتھ شمال کی جانب اقلیم کے آخر تک چلا گیا ہے اور پھر بحر محیط سے جدا ہو کر شمال مغرب میں ہوتا ہوا یعنی مغرب کی جانب جھکتا ہوا پانچویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے یہاں سے وہ پھر اپنی پہلی سمت کو مڑ جاتا ہے حتیٰ کہ ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے اور یہاں پہنچ کر جنوب سے شمال مغرب کو ہوتا ہوا گیا ہے اور اسی سلسلہ کوہ کے درمیان سد سکندری ہے اور ساتویں اقلیم کے نویں حصہ کے وسط میں سد سکندری جس کا ہم ابھی ذکر کر آئے ہیں واقع ہے اور جس کی اطلاع قرآن نے بھی دی ہے اور عبداللہ بن خرداذبہ نے اپنی جغرافیہ کی کتاب میں واثق باللہ خلیفہ عباسی کا وہ خواب نقل کیا ہے جس میں

اس نے یہ دیکھا تھا کہ سد کھل گئی ہے، چنانچہ وہ گھبرا کر اٹھا اور دریافت حال کے لئے سلام ترجمان کو روانہ کیا اس نے واپس آ کر اسی سد کے حالات اور اوصاف بیان کئے۔ (مقدمہ ابن خلدون ص ۷۹، بحوالہ معارف القرآن)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاة عیسیٰ علیہ السلام میں یا جوج و ماجوج اور سد ذوالقرنین کا حال اگرچہ ضمنی طور پر فرمایا ہے مگر جو کچھ بیان فرمایا ہے وہ تحقیق و درایت کے اعلیٰ معیار پر ہے آپ نے فرمایا کہ مفسد اور وحشی انسانوں کی تاخت و تاراج سے حفاظت کے لئے زمین پر ایک نہیں بہت سی جگہوں پر دیواریں بنائی گئی ہیں جو مختلف بادشاہوں نے مختلف مقامات پر مختلف زمانوں میں بنائی ہیں، ان میں سے زیادہ بڑی اور مشہور دیوار چین ہے، جس کا طول ابوحیان اندلسی نے جو کہ دربار ایران کا شاہی مورخ ہے نے بارہ سو میل بتایا ہے اور یہ کہ اس کا بانی نغفور بادشاہ چین ہے اور اس کی بنانے کی تاریخ ہبوط آدم علیہ السلام کے تین ہزار چار سو ساٹھ سال بعد بتلائی جاتی ہے اور فرمایا کہ اسی طرح کی متعدد دیواریں مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں۔

حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سہواری نے اپنی کتاب قصص القرآن میں حضرت علامہ کشمیریؒ کے بیان کی توضیح بڑی تفصیل سے کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:

”یا جوج و ماجوج کی تاخت و تاراج اور شرفساد کا دائرہ اتنا وسیع تھا کہ ایک طرف کاشیا کے نیچے بسنے والے ان کے ظلم و ستم کا شکار رہتے تو دوسری جانب تبت چین کے باشندے بھی ہر وقت ان کی زد میں تھے، انہی یا جوج و ماجوج شرفساد سے بچنے کے لئے مختلف زمانوں میں مختلف مقامات پر متعدد سد کی تعمیر کی گئی، ان میں سب سے زیادہ بڑی اور مشہور دیوار چین ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، دوسری سد وسط ایشیا میں بخارا اور ترند کے قریب واقع ہے اور اس کے جائے وقوع کا نام در بند ہے، یہ سد مشہور مغل بادشاہ تیمور لنگ کے زمانہ میں موجود تھی اور شاہ روم کے خاص منشیین سیلابر جرمنی نے بھی اس کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے اور اندلس کے بادشاہ کسٹیل کے قاصد کلاپو نے بھی اپنے سفر نامہ میں اس کا ذکر کیا ہے یہ ۱۱۰۳ء میں اپنے بادشاہ کا سفیر ہو کر جب تیمور کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس جگہ سے گذرا ہے، لکھتا ہے باب الحدید کی سد موصل کے اس راستہ پر ہے جو سمرقند اور ہندوستان کے درمیان ہے۔“ (از تفسیر جواہر القرآن طنطاوی ص ۱۹۸/ ج ۹، بحوالہ معارف القرآن)

تیسری سد روسی علاقہ داغستان میں واقع ہے یہ بھی در بند اور باب الایواب کے نام سے مشہور ہے، یعقوب حموی نے معجم البلدان میں اور اور لسی نے جغرافیہ میں اور بستانی نے دائرۃ المعارف میں اس کے حالات بڑی تفصیل سے لکھے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے:

”داغستان میں در بند ایک روسی شہر ہے یہ شہر بحر خزر (کاسپین) کے غربی کنارے پر واقع ہے اس کا عرض البلد ۴۳°۳۰ شمالاً اور طول البلد ۴۸°۱۵ شرقاً ہے اور اس کو در بند نوشیرواں بھی کہتے ہیں اور باب الایواب کے نام سے بھی بہت

مشہور ہے۔“

چوتھی سدا سی باب الابواب سے مغرب کی جانب کاکیشیا کے بہت بلند حصوں میں ہے جہاں دو پہاڑوں کے درمیان ایک درہ درہ دریال کے نام سے مشہور ہے اس جگہ پر چوتھی سد جو قفقاز یا جبل قوقاۃ یا کوہ کاف کی سد کہلاتی ہے، بستانی نے اس کے متعلق لکھا ہے اور اسی کے قریب ایک اور سد ہے جو غربی جانب بڑھتی چلی گئی ہے غالباً اس کو اہل فارس نے شمالی بروں سے حفاظت کی خاطر بنایا ہوگا کیونکہ اس کے بانی کا صحیح حال معلوم نہیں ہو سکا بعض نے اس کی نسبت سکندر کی جانب کردی ہے اور بعض نے کسریٰ اور نوشیرواں کی طرف اور یا قوت کہتا ہے کہ تانبا پگھلا کر اس سے تعمیر کی گئی ہے۔ (دائرة المعارف ۵۶۱ مجم البلدان جلد ۸/۹)

چونکہ دیواریں شمال ہی میں ہیں اور ایک ہی ضرورت کے لئے بنائی گئی ہیں اس لئے ان میں سد ذوالقرنین کوئی ہے اس کے متعین کرنے میں اشکالات پیش آئے ہیں اور بڑا اختلاط ان آخری سدوں کے بارے میں پیش آیا ہے کیونکہ دونوں مقامات کا نام بھی در بند ہے اور دونوں جگہ سد بھی موجود ہے مذکورۃ الصد چار سدوں میں سے دیوار چین جو سب سے زیادہ بڑی اور سب سے زیادہ مشہور ہے اور قدیم ہے اس کے متعلق تو سد سکندر ہونے کا کوئی قائل نہیں اور بجائے شمال کے مشرق اقصیٰ میں ہے اور قرآن کریم کے اشارہ سے اس کا شمال میں ہونا ظاہر ہے اب معاملہ باقی تین دیواروں کا رہ گیا جو شمال میں ہیں ان میں سے عام طور پر مؤرخین مسعودی، اصطخری، جموی وغیرہ اس دیوار کو سد سکندر ہی بتاتے ہیں جو داغستان یا کاکیشیا کے علاقہ باب الابواب کے در بند میں بحر حزر پر واقع ہے، بخارا اور ترند کے در بند اور اس کی دیوار کو جن مؤرخین نے سد سکندر ہی کہا ہے وہ غالباً لفظ در بند کے اشتراک کی وجہ سے ان کو اختلاط ہوا ہے اب تقریباً اس کا محل وقوع متعین ہو گیا ہے کہ علاقہ داغستان کاکیشیا کے در بند باب الابواب میں یا اس سے اوپر جبل القفقاز یا کوہ کاف کی بلندی پر ہے اور ان دونوں جگہوں پر سد کا ہونا مؤرخین کے نزدیک ثابت ہے۔

ان دونوں میں سے حضرت العلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے عقیدۃ الاسلام ص ۲۹۷ میں کوہ قاف کی سد کو ترجیح دی ہے کہ یہ سد ذوالقرنین کی بنائی ہوئی ہے۔

سد ذوالقرنین اس وقت تک باقی ہے، اور قیامت تک رہے گی، یا وہ ٹوٹ چکی؟

آج کل تاریخ و جغرافیہ کے ماہرین اہل یورپ، اس وقت ان شمالی دیواروں میں سے کسی کا موجود ہونا تسلیم نہیں کرتے اور نہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اب بھی یا جوج ماجوج کا راستہ بند ہے اس بنا پر بعض اہل اسلام مؤرخین نے بھی لکھنا شروع کر دیا ہے کہ یا جوج ماجوج جن کے خروج کا قرآن وحدیث میں ذکر ہے وہ ہو چکا ہے، بعض نے چھٹی صدی ہجری میں طوفان بن کراٹھنے والی قوم تاتار ہی کو اس کا مصداق قرار دیا ہے، بعض نے اس زمانہ میں دنیا پر غالب آ جانے

والی قوموں روس اور چین اور یورپ کو یا جوج ماجوج کہہ کر اس معاملہ کو ختم کر دیا ہے، مگر یہ سراسر غلط ہے اور احادیث صحیحہ کے انکار کے بغیر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ جس خروج یا جوج ماجوج کو قرآن کریم نے بطور علامت قیامت بیان کیا ہے اور جس کے متعلق صحیح مسلم کی حدیث نو اس بن سمعان وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام اور قتل دجال کے بعد پیش آئے گا اور اور خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام بلاشبہ اب تک نہیں ہوا۔

البتہ یہ بات قرآن کی نص صریح کے خلاف نہیں ہے کہ سد ذوالقرنین اس وقت ٹوٹ چکی ہو اور یا جوج ماجوج کی بعض قومیں اس طرف آچکی ہوں بشرطیکہ اس کو تسلیم کیا جائے کہ ان کا آخری اور بڑا ہلہ جو پوری انسانی آبادی کو تباہ کرنے والا ثابت ہوگا وہ ابھی تک نہیں ہوا بلکہ قیامت کی ان بڑی علامات کے بعد ہوگا جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یعنی خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام۔

علامہ کشمیری کی تحقیق اس معاملہ میں یہ ہے کہ اہل یورپ کا یہ کہنا تو کوئی وزن نہیں رکھتا کہ ہم نے ساری دنیا چھان ماری ہے ہمیں کہیں اس دیوار کا پتہ نہیں لگا کیونکہ اول تو خود انہی لوگوں کی یہ تصریحات موجود ہیں کہ سیاحت اور تحقیق انتہائی معراج پر پہنچنے کے باوجود آج بھی بہت سے جنگل اور دریا اور جزیرے ایسے باقی ہیں جن کا ہمیں علم نہیں ہو سکا، دوسرے یہ احتمال بعید نہیں کہ اب وہ دیوار موجود ہونے کے باوجود پہاڑوں کے گرنے اور باہم مل جانے کے سبب ایک پہاڑ ہی کی صورت اختیار کر چکی ہو لیکن کوئی نص قطعی اس کے بھی منافی نہیں کہ قیامت سے پہلے یہ سد ٹوٹ جائے یا کسی دور دراز کے طویل راستہ سے یا جوج ماجوج کی کچھ قومیں اس طرف آسکیں۔

اس سد ذوالقرنین کے تاقیامت باقی رہنے پر بڑا استدلال تو قرآن کریم کے اس لفظ سے کیا جاتا ہے کہ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دُغَاءً یعنی ذوالقرنین کا یہ قول کہ جب میرے رب کا وعدہ آ پہنچے گا (یعنی خروج یا جوج ماجوج کا وقت آئے گا) تو اللہ تعالیٰ اس آہنی دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے زمین کے برابر کر دیں گے اس آیت میں وَعْدُ رَبِّي کا مفہوم ان حضرات نے قیامت کو قرار دیا ہے حالانکہ قرآن کے الفاظ اس بارے میں قطعی نہیں ہیں کیونکہ وعدہ ربی کا صریح مفہوم تو یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا راستہ روکنے کا جو انتظام ذوالقرنین نے کیا تھا یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہمیشہ اسی طرح موجود رہے جب اللہ تعالیٰ چاہیں گے کہ ان کا راستہ کھل جائے تو یہ دیوار منہدم اور مسمار ہو جائے گی اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ بالکل قیامت کے متصل ہو چنانچہ تمام حضرات مفسرین وَعْدُ رَبِّي کے مفہوم میں دونوں احتمال ذکر کرتے ہیں، تفسیر بحر محیط میں ہے "وَالْوَعْدُ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَأَنْ يُرَادَ بِهِ وَقْتُ خُرُوجِ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ"

قُلْ إِنَّمَا أَنْ أَبَشِّرُ مِثْلَكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ شَاءَ (الٰہی) وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

آپ فرمادیجئے کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں (البتہ) میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس جو شخص اپنے پروردگار کی ملاقات کا آرزو مند ہے اسے چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار کے ساتھ عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے یعنی میں صاف اعلان کرتا ہوں کہ میں تمام انسانوں کی طرح ایک انسان ہوں کوئی فرشتہ یا غیبی مخلوق نہیں ہوں اور نہ خدائی صفت کا حامل ہوں اگر تمہارے سوالوں کا جواب میں نے حسب وعدہ دوسرے دن نہ دیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں جو کچھ بتاتا ہوں وحی سے بتاتا ہوں اور وحی میرے اختیار کی چیز نہیں ہے اور میرے پاس سب سے اہم وحی یہ آئی ہے کہ تمہارا معبود تو ایک ہی معبود ہے وہ اپنی ذات و صفات میں یکتا اور بے ہمتا ہے تعدد اور شرکت کا اس کی بارگاہ میں کوئی گزر نہیں ہے آخرت کی کامیابی خالص توحید اور عمل صالح پر موقوف ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا خواہشمند ہے اسے چاہئے کہ عمل صالح اختیار کرے اور عبادتوں کو شاہدہ شرک سے بھی بچائے۔

فائدہ: اس آیت میں صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بشر ہیں یعنی اپنی نوع کے اعتبار سے انسان ہیں، اور وہ بھی تم ہی جیسے یعنی ماہیت اور لوازم ماہیت میں آپ بھی جملہ انسانوں کی طرح ہیں البتہ اوصاف و کمالات میں آپ کا کوئی ثانی اور مثیل نہیں ہے، اس لئے آپ کا بشر ہونا آپ کے لئے طرہ افتخار ہے جیسا کہ عبدیت آپ کا سب سے اشرف وصف ہے بلکہ آپ کے بشر ہونے پر خود بشریت رشک ملائکہ ہے لہذا جو شخص رسول اللہ کو بشر اور انسان نہیں مانتا اور بلا تاویل صاف انکار کرتا ہے وہ کافر ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کی صریح نص کا منکر ہے۔

فائدہ: سیرت کی بعض کتابوں میں جو لکھا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا ہے یہ بات بھی صحیح نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا اور آپ پر دھوپ بھی پڑتی تھی، مسند احمد کی ایک روایت سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سایہ ہوتا ثابت ہے یہ روایت مسند احمد بن حنبل میں تین جگہ آئی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے: حجۃ الوداع کے سفر میں حضرت صفیہؓ کی سواری ہلاک ہو گئی آپ نے حضرت زینبؓ سے فرمایا تمہارے پاس ایک سواری زائد ہے صفیہ کو دیدو، انہوں نے انکار کر دیا اور ان کے منہ سے حضرت صفیہ کے لئے ایک سخت بات نکل گئی آپ حضرت زینب سے ناراض ہو گئے اور تقریباً تین ماہ ان کے پاس تشریف نہیں لے گئے تا آنکہ وہ مایوس ہو گئیں، جب ماہ ربیع الاول شروع ہو گیا تو آپ حضرت زینب کے پاس تشریف لائے تو حضرت زینب نے آپ کا سایہ دیکھا اور دل میں سوچنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ معلوم ہوتا ہے اور نبی کریم تو میرے پاس تشریف لاتے نہیں پھر یہ سایہ کس کا ہو سکتا ہے؟ وہ یہ سوچ ہی رہی تھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکان میں داخل ہوئے انھیں۔

اس حدیث سے صراحۃً معلوم ہوا کہ آپ کا سایہ تھا اور وہ زمین پر پڑتا بھی تھا۔

فائدہ: آخری آیت میں جس شرک کی ممانعت فرمائی گئی ہے وہ عام ہے خواہ شرک جلی ہو یا خفی، شرک جلی وہ ہے جو مشرکین کیا کرتے تھے اور شرک خفی ریا و نمود کا نام ہے اور جس طرح شرک جلی سے عمل باطل ہو جاتا ہے ریا کاری بھی

عمل کو خراب کر دیتی ہے کوئی عمل جو دنیوی غرض کے لئے کیا گیا ہو اور شہرت و جاہ اس سے مطلوب ہو اور لوگوں کو سنانے اور دکھانے کے لئے کیا گیا ہو وہ مقبول نہیں ہے ایسا عمل آخرت میں وبال جان بن جائے گا، یہ مضمون بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے۔

فائدہ: اخلاص اور ریا کے اعتبار سے عمل کے چار درجہ ہیں:

- ۱۔ از ابتداء تا انتہاء عمل خالص اللہ کے لئے ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد بھی اس کا کسی کو پتہ نہ چلے، یہ نہایت اعلیٰ درجہ کا عمل ہے قیامت کے روز جبکہ عرش کے سایہ کے علاوہ کہیں سایہ نہ ہوگا ایسے مخلص کو اللہ تعالیٰ سایہ عطا فرمائیں گے۔
- ۲۔ از ابتداء تا انتہاء محض ریا اور نمود کے لئے ہو ایسا عمل بے فائدہ اور ضائع بلکہ وبال جان ہوگا، حدیث شریف میں ایسے تین آدمیوں کا حال بیان کیا گیا ہے جن کو قیامت کے دن سب سے پہلے فیصلہ سنایا جائے گا ایک شہید دوسرا قاری تیسرا بڑا دولت مند تفصیل مسلم شریف اور ترمذی میں دیکھئے۔
- ۳۔ عمل شروع تو اخلاص سے ہوا ہو مگر پورا ہونے سے پہلے اس میں ریا و نمود شامل ہو گیا ہو یہ ریا بھی عمل کو ضائع کر دیتی ہے۔

- ۴۔ پورا عمل از اول تا آخر اخلاص پر مبنی ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد نہ اس نے ظاہر کیا ہو اور نہ اس کی خواہش کی ہو مگر کسی وجہ سے خود بخود اس کے عمل کی شہرت ہو گئی اور لوگ تعریف کرنے لگے اور اس کو وہ تعریف اچھی معلوم ہونے لگی یہ بات عمل کے لئے مضر نہیں۔

تمت سورة الكهف بعونہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورۃ مریم

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ اَوْ اِلَّا سَجَدَتْهَا فَمَدَنِيَّةٌ اَوْ اِلَّا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ
الْآيَتَيْنِ فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ ثَمَانٌ اَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً .

سورۃ مریم مکی ہے مگر آیت سجدہ مدنی ہے، یا فخلف من بعدهم خلف دو آیتیں
مدنی ہیں اور یہ کل ۹۸ یا ۹۹ آیتیں ہیں۔

توضیح : سورۃ مریم کے مکی یا مدنی ہونے میں تین قول ہیں ۱۔ پوری سورت مکی ہے ۲۔ وہ آیت جس میں سجدہ
ہے مدنی ہے ۳۔ فخلف من بعدهم دو آیتیں مدنی ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ کھیعص ○ اللہ اعلم بمرادہ بذلك هذا ذکر رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ
مفعول رحمة زکریا ○ بیان له اذ متعلق برحمة نادى رَبَّهُ نِدَاءً مُّشْتَمِلًا عَلَى دُعَاءِ خَفِيًّا ○ سرًا
جوف الليل لانه اَسْرَعُ لِلْاجَابَةِ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنٌ ضَعْفُ الْعَظْمِ جَمِيعُهُ مِنِّیْ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ
مِنِّیْ شَيْبًا ○ تَمِيزٌ مُحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ اِیْ اِنْتَشَرَ الشَّيْبُ فِی شَعْرِهِ کَمَا یَنْتَشِرُ شُعَاعُ النَّارِ فِی
الْحَطَبِ وَاِنِّیْ اُرِیدُ اَنْ اَدْعُوْكَ وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَائِكَ اِیْ بِدُعَائِیْ اِیَّاكَ رَبِّ شَقِيًّا ○ اِیْ خَائِبًا فِیْمَا
مَضٰی فَلَا تُخِیْبُنِیْ فِیْمَا یَاتِیْ وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیْ اِیْ الَّذِیْنَ یَلُوْنِیْ فِی النَّسَبِ کَبْنِی الْعَمِّ مِنْ
وَرَأٰی بَعْدَ مَوْتِیْ عَلٰی الدِّیْنِ اَنْ یُضِیْعُوْهُ کَمَا شَهِدْتُهُ فِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ مِنْ تَبْدِیْلِ الدِّیْنِ وَكَانَتْ
اَمْرَاتِیْ غَاقِرًا لَا تَلِدُ فَهَبْ لِیْ مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِیًّا ○ اِبْنًا یَّرْتَضٰی بِالْجَزْمِ جَوَابُ الْاَمْرِ وَبِالرَّفْعِ
صِفَةُ وَلِیٍّ وَیَرِثُ بِالْوَجْهِیْنِ مِنْ آلٍ یُعْقُبُ جَدِّی الْعِلْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا ○ اِیْ مَرْضِیًّا
عِنْدَكَ قَالَ تَعَالٰی فِیْ اِجَابَةِ طَلِبِهِ الْاِبْنِ الْحَاصِلِ بِهَا رَحْمَةً .

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے کھیعص اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی خوب
جانتا ہے یہ (متلو) اپنے بندے زکریا پر تیرے رب کی رحمت کا تذکرہ ہے عبدہ رحمت کا مفعول ہے زکریا، عبدہ کا
بیان ہے جبکہ اس نے اپنے رب کو مخفی طور پر پکارا اذ رحمة سے متعلق ہے، یعنی ایسا پکارنا کہ جو راز داری پر مشتمل تھا

رات کے درمیانی حصہ میں اس لئے کہ یہ (طریقہ) سریع القبول ہے عرض کیا اے میرے پروردگار میری تمام ہڈیاں کمزور ہو گئیں ہیں اور میرے سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی ہے شیباً فاعل سے منقول ہو کر تمیز ہے یعنی جس طرح لکڑیوں میں آگ پھیل جاتی ہے اسی طرح سفیدی میرے سر کے بالوں میں پھیل گئی (اس کے باوجود) میں آپ سے ایک درخواست کرنا چاہتا ہوں (اور اس سے قبل بھی) میں آپ سے اے میرے رب درخواست کر کے کبھی محروم نہیں رہا ہوں یعنی میں آپ سے اپنی دعاء میں زمانہ گذشتہ میں بھی (نا کام نہیں رہا ہوں) لہذا آئندہ بھی مجھے محروم نہ فرمائیں اور مجھے میرے قریبی رشتہ داروں کی طرف سے یعنی ان لوگوں کی طرف سے کہ جو میرے نسبی رشتہ دار ہیں جیسا کہ چچا زاد بھائی وغیرہ دین کے معاملہ میں اندیشہ ہے کہ میرے بعد یعنی میرے مرنے کے بعد دین کو ضائع کر دیں گے جیسا کہ میں بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر چکا ہوں اور میری بیوی بھی بانجھ ہے جس سے کوئی اولاد نہیں ہوئی سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی رحمت سے (اسباب عادیہ کے مفقود ہونے کے باوجود) ایک وارث یعنی ایسا بیٹا دیدیتے جو میرا اور میرے دادا یعقوب کے خاندان کے علم و نبوت کا وارث بنے یٰرثیٰ میں جواب امر ہونے کی وجہ سے جزم اور (جملہ ہو کر) ولیاً کی صفت ہونے کی وجہ سے رفع ہے اور یٰرث میں بھی مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں اور اے میرے پروردگار اس کو پسندیدہ یعنی اپنے نزدیک مقبول بنادیتے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام سے اجابت دعاء کی وجہ سے بطور رحمت حاصل ہونے والے بیٹے کی درخواست کے جواب میں فرمایا یا زکریا الخ

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله کہیغص یہ تشابہات میں سے ہے جس کا واقعی علم اللہ اور اس کے رسول ہی کو ہے بندوں کے لئے اس کی تفتیش و جستجو بھی اچھی نہیں بعض اسلاف نے اس کی مراد بیان کی ہے، مگر وہ تخمینی ہے نہ کہ تحقیقی ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے اور قتادہؓ نے فرمایا یہ قرآن کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ اسم اعظم ہے وغیرہ وغیرہ ذکر رحمت ربک عبدہ، عبدہ رحمت کا مفعول بہ ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا مفعول بہ کہا ہے زکریا عبدہ سے بدل یا عطف بیان ہے ذکر رحمة میں ذکر مصدر اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور مصدر کا فاعل محذوف ہے ای ذکر اللہ و رحمۃ اور رحمة مصدر کی اضافت رب کی جانب مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے اور جملہ ہو کر ہذا مبتدا محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ہذا محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے ای ہذا المثل ذکر رحمة ربک اور ایک ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ذکر رحمة ربک الخ مبتدا ہے اور اس کی خبر مقدم محذوف ہے ای فیما یتلى علیک ذکر رحمة ربک اور ذکر رحمت کا مطلب رحمت کا معاملہ کرنا ہے نہ وہ ذکر جو نسیان کے مقابلہ میں ہے اذ نادى رحمة کا ظرف ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا ظرف قرار دیا ہے

مفسر علام نے اِذ کے بعد متعلق بِرَحْمَةٍ کے اضافہ سے یہ بتا دیا کہ اِذ نادی اگرچہ ذکر کا بھی ظرف ہو سکتا ہے مگر مفسر کے نزدیک رحمة کا ظرف بنانا بہتر ہے ای رحمة اللہ اِیَّاهُ وَقَتَّ اَنْ نَادَاهُ قَوْلُهُ وَهَنْ (س ض) وَهْنًا کمزور ہونا، ضعیف ہونا، حضرت زکریا علیہ السلام نے وَهْنَ الْعَظْمِ مِنِّی فرمایا حالانکہ وَهْن عظمی زیادہ مختصر ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: وَهْنُ الْعَظْمِ مِنِّی میں تفصیل بعد الاجمال ہے اس لئے کہ الْعَظْمِ مِنِّی جنسیۃ مقصودہ پر واضح الدلالة ہے، اس لئے کہ وَهْنُ الْعَظْمِ مطلق ہے جس میں حضرت زکریا اور ان کے غیر کی ہڈیاں شامل ہیں مِنِّی کہہ کر خود کو دوبارہ شامل کر لیا اس طرح مِنِّی، الْعَظْمِ کی تاکید ہوئی (روح) قَوْلُهُ قَالَ رَبِّی یہ جملہ نادی رَبَّہ کی تفسیر ہے، الْعَظْمِ میں الف لام استغراق جنسی کے لئے ہے مراد تمام ہڈیاں ہیں، الْعَظْمِ کو مفرد لایا گیا ہے نہ کہ جمع اس لئے کہ جمع کا اطلاق اس صورت میں بھی درست ہے جبکہ بعض ہڈیاں کمزور ہو گئیں ہوں قَوْلُهُ اشتعال اصل میں اِنْتِشَارُ شُعَاعِ النَّارِ فِی الْحَطَبِ کو کہتے ہیں، شیبًا بوجہ تمیز منصوب ہے اور فاعل سے منقول ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْتِشَرَ الشَّيْبُ فِی شَعْرِهِ (ض) شیبًا بوڑھا ہونا، بالوں کا سفید ہونا، بعض حضرات نے شیبًا کو مصدریت کی وجہ سے منصوب کہا ہے، بایں طور کہ اِسْتَعْلَ الرَّأْسُ شَابَ کے معنی میں ہے لہذا اب عبارت ہوگی شَابَ شیبًا اور بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے اور شیبًا بمعنی شَائِبًا کہا ہے (روح) مگر یہ دونوں قول مرجوح ہیں رَأْسِ کے بعد مِنِّی کو ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے ترک کر دیا قَوْلُهُ الْمَوَالِی جمع مولی، قریبی رشتہ دار، بنی عم وغیرہ عاقرًا بانجھ عاقر کے آخر سے ق حذف کر دی گئی ہے جیسا کہ حائض سے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام اشاع بنت ناقور ہے اور اشاع کی بہن کا نام حنہ ہے اشاع کے یحیی پیدا ہوئے اور حنہ کے مریم اور مریم کے عیسیٰ علیہ السلام، اس طرح عیسیٰ علیہ السلام یحیی کے خالہ زاد بھانجے ہوئے قَوْلُهُ رَضِيًا مصدر بمعنی مفعول پسندیدہ قَوْلُهُ بِدَعَائِكَ کی تفسیر بدعائی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ دعاء مصدر ہے اور اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور اس کا فاعل ی ضمیر متکلم محذوف ہے قَوْلُهُ الْعِلْمُ وَالنُّبُوَّةُ سے اشارہ کر دیا کہ انبیاء کی میراث علم ہے نہ کہ مال و دولت۔

تفسیر و تشریح

نَدَاءٌ خَفِيًّا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعاء آہستہ اور خفیہ طور پر کرنا افضل ہے حضرت سعد بن وقاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنْ خَيْرَ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي یعنی بہترین ذکر خفی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو جائے (ضرورت سے نہ گھٹے اور نہ بڑھے) ذکر خفی کے افضل ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ذکر خفی میں تضرع و انابت اور خشوع و خضوع زیادہ ہوتا ہے، ریا و نمود سے دور ہوتا ہے حضرت زکریا علیہ السلام کے خفیہ طور پر بیٹے کی دعاء میں ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ لوگ ان کو بے وقوف قرار نہ دیں کہ بڑھا اب بڑھا پے میں اولاد

مانگ رہا ہے جبکہ اولاد کے ظاہری تمام امکانات ختم ہو چکے ہیں۔

اِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی الْخ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی کمزوری کا ذکر کرتے ہوئے اپنی ہڈیوں کی کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ہڈیاں ہی عمود بدن ہوتی ہیں جب ہڈیاں ہی کمزور ہو گئیں تو بقیہ چیزوں کے کمزور نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دعاء میں اپنی حاجت مندی کا اظہار مستحب ہے

حضرت زکریا علیہ السلام نے دعا سے پہلے اپنی کمزوری اور ضعف کا ذکر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کرتے وقت اپنی بد حالی نیز ضعف اور کمزوری نیز حاجت مندی کا ذکر کرنا قبولیت کے لئے اقرب ہے اسی لئے علماء نے فرمایا کہ انسان کو چاہئے کہ دعا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اپنی حاجت مندی کا ذکر کرے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کے اپنے ضعف اور کمزوری کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اولاد پیدا ہونے کے تمام ظاہری اسباب مفقود ہیں اب تو ہم دونوں بوڑھے ہو چکے ہیں جب دونوں جوان تھے اور اولاد کے ظاہری اسباب بھی موجود تھے اس وقت کچھ نہ ہوا تو اب تو ظاہری اسباب بھی مفقود ہو چکے ہیں، اس بات کا تقاضہ تو یہ تھا کہ میں آپ سے اولاد کی دعا نہ کروں مگر چونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے مرنے کے بعد میرے قریبی عزیز و قریب دین پر قائم نہ رہ سکیں خود ہی گمراہ ہو جائیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں، اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے ظاہری اسباب نہ ہونے کے باوجود میں آپ سے ایک بیٹے کی درخواست کرتا ہوں کہ جو میرے اور خاندان یعقوب کے علمی اور نبوی ورثہ کا وارث ہو سکے۔

وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا اور میرا پورا سر بڑھا پے کی وجہ سے سفید ہو چکا ہے اس سے بھی ضعف و کبر سن کا اظہار مقصود ہے، بالوں کی سفیدی کو آگ کی روشنی سے تشبیہ دے کر اس کا پورے سر پر پھیل جانا مقصود ہے۔

البلاغۃ

۱۔ الْكِنَايَةُ (وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی) کنایہ عن ذهاب القوة وضعف الجسم ۲۔ الْإِسْتِعَارَةُ (اشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا) شَبَّهَ اِنْتِشَارَ الشَّيْبِ وَكَثْرَتَهُ بِاِسْتِعَالِ النَّارِ فِي الْحَطَبِ وَاسْتَعِيرَ الْاِسْتِعَالَ لِلْاِنْتِشَارِ وَاشْتَقَّ مِنْهُ اِسْتَعْلَ بِمَعْنَى اِنْتَشَرَ فَفِيهِ اِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ.

يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ عَالٍ يَعْقُوبُ الْخ باتفاق جمہور علماء اس آیت میں وراثت سے وراثت مالی مراد نہیں ہے قال البیضاوی المراد وراثۃ الشرع والعلم فإن الانبیاء لا یورثون المال ۱۴/۲، اول حضرت زکریا علیہ السلام کے پاس کوئی بڑی دولت ہونا ثابت نہیں کہ جس کی فکر ہو کہ اس کا وارث کون ہوگا؟ اور ایک پیغمبر کی شان سے بھی

ایسی فکر کرنا بعید ہے اس کے علاوہ وہ صحیح حدیث جس پر صحابہ کرام کا اجماع ثابت ہے اس میں ہے:

العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم
يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم
فمن أخذه أخذ بحظٍّ وافٍ
(رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و الترمذی)
”بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء
دینار و درہم کی وراثت نہیں چھوڑتے بلکہ ان کی
وراثت علم ہوتا ہے جس نے علم حاصل کر لیا اس
نے بڑی دولت حاصل کر لی“

یہ حدیث کلینی کی اصول کافی وغیرہ میں بھی موجود ہے اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا نُورَثُ وَمَا نُورَثُ صَدَقَةٌ
ہم انبیاء کی مالی وراثت کسی کو نہیں ملتی ہم جو مال
چھوڑتے ہیں وہ سب صدقہ ہے۔

اور خود اس آیت میں یَرِثُنِي کے بعد وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ کا اضافہ اس کی دلیل ہے کہ وراثت سے وراثت
مالی مراد نہیں ہے کیوں کہ جس لڑکے کی پیدائش کی دعا کی جارہی ہے اس کا آل یعقوب کے لئے مالی وارث بننا بظاہر ممکن
نہیں اس لئے کہ آل یعقوب کے ورثاء ان کے عصبات قریبہ ہوں گے اور وہ وہی موالی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں
کیا گیا ہے وہ بلاشبہ قرابت اور عصوبت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے اقرب ہیں اقرب کے ہوتے ہوئے عصبہ بعید کو
وراثت ملنا اصول وراثت کے خلاف ہے۔

روح المعانی میں کتب شیعہ سے یہ نقل کیا گیا ہے:

رَوَى الْكَلِينِي فِي الْكَافِي عَنْ أَبِي
الْبُخْتَرِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنَّ سُلَيْمَانَ
وَرِثَ دَاوُدَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَرِثَ سُلَيْمَانَ .
سلیمان علیہ السلام داؤد علیہ السلام کے وارث
ہوئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سلیمان علیہ السلام
کے وارث ہوئے۔

یہ ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی مالی وراثت ملنے کا کوئی احتمال و امکان ہی
نہیں اس سے مراد علوم نبوت کی وراثت ہے اس سے معلوم ہوا کہ وَرِثَ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ میں بھی وراثت مالی مراد نہیں
وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا اے پروردگار تو اس کو اپنے نزدیک مقبول اور پسندیدہ بنا اس سے معلوم ہوا کہ والدین کو اپنے بچوں
کے لئے نیک صالح خوش اخلاق و خوش اطوار بننے کی دعاء کرنا طریقہ انبیاء ہے۔

سوال حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا یَرِثُنِي سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پیدا ہونے والا لڑکا حضرت زکریا کی
وفات کے بعد بھی زندہ رہے اور اس لئے کہ وارث بننے کا عام طور پر یہی مطلب ہوتا ہے حالانکہ تاریخی روایات سے

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت زکریا علیہ السلام کی زندگی ہی میں قتل کر دیئے گئے تھے۔

جواب ۱۔ بقاء عام ہے بقاء ذات اور بقاء آثار کو لہذا اگر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ذات باقی نہیں رہی تو ان کے آثار باقی رہے ۲۔ یا فاستجبنا دعاء کے بعض اجزاء کے اعتبار سے ہے ۳۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قصہ قتل کی تقدیم ثابت نہ ہو۔ (بیان القرآن)

يٰۤزَكَرِيَّا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ يٰرِثُ كَمَا سَأَلْتَ اِسْمَهُ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ اٰى مَسْمٰى
بِيَحْيٰى قَالَ رَبِّ اَنِّىْ كَيْفَ يَكُوْنُ لِىْ غُلَامٌ وَّكَانَتْ اِمْرَاَتِىْ عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ مِنْ
عَتَا يَبْسُ اٰى نِهَآيَةِ السَّنِ مَآئَةِ وَعِشْرِيْنَ سَنَةً وَبَلَغْتُ اِمْرَاَتِىْ ثَمَانِيَّ وَتِسْعِيْنَ سَنَةً وَاَصْلُ عِتْيِ عَتُوْ
وَكُسِرَتْ التَّاءُ تَخْفِيْفًا وَقُلِبَتْ الرَّاءُ الْاَوَّلٰى يَآءٌ لِّمُنَاسَبَةِ الْكُسْرَةِ وَالثَّانِيَةُ يَآءٌ لِّتُدْغَمَ فِيْهَا الْيَآءُ
قَالَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكُمْ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هٰٓئِنِ اٰى بَانَ اَرَدَّ عَلَيْكَ قُوَّةَ الْجَمَاعِ
وَاُفْتِقَ رَحِمَ اِمْرَاَتِكَ لِلْعُلُوْقِ وَّقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكْ شَيْئًا ۝ قَبْلَ خَلْقِكَ وَاِلَظْهَارِ اللّٰهِ تَعَالٰى
هٰذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيْمَةُ الْهَمَّةُ السُّوَالُ لِيُجَابَ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ اِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرِ
بِهٖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْ اٰيَةً ۝ اٰى عَلَآمَةً عَلٰى حَمَلِ اِمْرَاَتِىْ قَالَ اٰيَتُكَ عَلَيْهِ اَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ اٰى
تَمْتَنَعُ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللّٰهِ تَعَالٰى ثَلَاثَ لَيَالٍ اٰى بِاَيَّامِهَا كَمَا فِى آلِ عِمْرَانَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ
سَوِيًّا ۝ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَكَلَّمَ اٰى بِلَا عِلَّةَ فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ اٰى الْمَسْجِدِ وَكَانُوا
يَنْتَظِرُوْنَ فَتَحَهُ لِيُصَلُّوْا فِيْهِ بِاَمْرِهِ عَلَى الْعَادَةِ فَاَوْحٰى اِشَارَ اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا صَلُّوْا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝
اَوَّلِ النَّهَارِ وَاَوَاخِرَهُ عَلَى الْعَادَةِ فَعَلِمَ بِمَنْعِهِمْ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمْلُهَا بِيَحْيٰى وَبَعْدَ وِلَادَتِهِ بِسَنَتَيْنِ
قَالَ تَعَالٰى لَهُ يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ اٰى التَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ ۝ بِجِدِّ وَاَتَيْنَهُ الْحُكْمَ النَّبُوَّةَ صَبِيًّا ۝ ابْنُ ثَلَاثِ
سِنِيْنَ وَحَنَانًا رَحْمَةً لِلنَّاسِ مَنْ لَّدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا وَزَكُوَّةٌ ۝ صَدَقَةٌ عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ۝ رُوِيَ اَنَّهُ لَمْ
يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ وَلَمْ يَهْمُ بِهَا وَبَرًّا ۝ بِوَالِدَيْهِ اٰى مَحْسِنًا اِلَيْهِمَا وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مُتَكَبِّرًا عَصِيًّا
عَاصِيًّا لِرَبِّهِ وَسَلَامٌ مِّنَّا عَلَيْهِ يَوْمٌ وُلِدَ وَيَوْمٌ يَمُوتُ وَيَوْمٌ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ اٰى فِى هٰذِهِ الْاَيَّامِ الْمُخَوَّفَةِ
الَّتِى يَرٰى فِيْهَا مَا لَمْ يَرَهُ قَبْلُهَا فَهُوَ اٰمِنٌ فِيْهَا

ترجمہ

اے زکریا ہم تجھے ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جو تیری درخواست کے مطابق وارث ہوگا اس کا نام یحییٰ ہوگا
اس کا ہمنام پہلے ہم نے کسی کو نہیں کیا یعنی یحییٰ کا ہم نام تو زکریا علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار میرے لڑکا

کس طرح ہوگا حالانکہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں بڑھاپے کی انتہائی درجہ کو پہنچ گیا ہوں عِتَبًا عَتَا سے ماخوذ ہے بمعنی یَسَس یعنی عمر کے آخری مرحلہ میں پہنچ چکا ہوں جو ایک سو بیس سال ہے اور میری بیوی ۹۸ سال کی ہو چکی ہے عِتَبًا اصل عُتُوٌّ بَرَزَن فُعُوْذٌ تَخْفِیْفٌ کے لئے تا کو کسرہ دیدیا اور اول واو کو کسرہ کی مناسبت سے ی سے بدل دیا اور پھر دوسرے واو کو بھی ی سے بدل کر یا کو یا میں ادغام کر دیا پھر عین کلمہ کے ضمہ کو بھی تا کی موافقت کے لئے کسرہ سے بدل دیا عِتَبًا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں سے لڑ کے کی پیدائش کا معاملہ اسی (موجودہ) حالت میں ہوگا تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہ (امر) میرے لئے آسان ہے یعنی یہ کہ میں تجھ میں قوت جماع لوٹا دوں اور استقرار حمل کے لئے تیری بیوی کے رحم کو کھول دوں اور میں نے تم کو پیدا کیا حالانکہ تمہارا اپنی پیدائش سے پہلے وجود بھی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت عظیمہ کے اظہار کے لئے (بچے) کے سوال کا خیال حضرت زکریا علیہ السلام کے دل میں ڈالا تا کہ اس کے جواب میں ایسا معاملہ کرے جو اس کی قدرت پر دلالت کرے، اور جب زکریا علیہ السلام کا دل بجملت مبشر بہ (فرزند) کے لئے مشتاق ہوا تو زکریا علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے یعنی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی (بتا دیجئے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا حاملہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تم لوگوں سے کلام نہ کر سکو گے یعنی تم تین دن اور تین راتوں تک لوگوں سے کلام کرنے پر سوائے ذکر اللہ کے صحیح سالم ہونے کے باوجود کلام کرنے پر قادر نہ ہو گے، جیسا کہ آل عمران میں ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ کی (صراحت) موجود ہے سَوِيًّا تُكَلِّمُ کے فاعل سے حال ہے یعنی بلا کسی مرض کے (کلام نہ کر سکو گے) پس حجرے سے اپنی قوم کے روبرو برآمد ہوئے یعنی مسجد سے اور لوگ مسجد کے کھلنے کے منتظر تھے تا کہ حسب معمول ان کے حکم کے مطابق اس میں عبادت کی جاسکے، اور لوگوں سے اشارہ سے کہا کہ تم لوگ صبح و شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو نماز پڑھا کرو، یعنی حسب معمول دن کے اول اور آخری حصہ میں اس کی بندگی کیا کرو چنانچہ لوگوں سے کلام نہ کر سکنے کی وجہ سے حضرت زکریا کو اپنی بیوی کے یحییٰ کے ساتھ حاملہ ہونے کا علم ہو گیا یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے دو سال بعد اللہ تعالیٰ نے یحییٰ سے فرمایا اے یحییٰ کتاب یعنی تورات کو مضبوطی سے تھام لو اور ہم نے ان کو لڑکپن ہی میں حکمت نبوت عطا کی یعنی تین سال کی عمر میں اور خاص اپنے پاس سے لوگوں کے لئے رحم دلی عطا کی اور ان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا اور وہ (فطری طور پر) پرہیزگار تھے، اور روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے کبھی جرم کا ارتکاب نہیں کیا اور نہ کبھی جرم کا قصد کیا اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والے تھے سرکش متکبر اور نافرمان نہیں تھے یعنی اپنے رب کی خلاف ورزی کرنے والے نہیں تھے اور اس پر ہماری طرف سے سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن ان کی وفات ہوگی اور جس دن ان کو زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، یعنی ان تینوں ہولناک دنوں میں کہ جن میں (انسان) وہ چیزیں دیکھتا ہے جو اس سے پہلے نہیں دیکھی ہوتیں (یعنی ان تینوں دنوں میں ایسی چیزوں سے سابقہ پڑتا ہے کہ اس سے پہلے نہیں پڑا ہوتا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَحْيٰى (س) حَيَاة مضارع مثبت واحد مذکر غائب بمعنی جیتا رہے یحییٰ حضرت زکریا علیہ السلام کے صاحبزادے کا نام ہے چونکہ حضرت یحییٰ کی ولادت سے ان کی والدہ کا رحم زندہ ہو گیا (یعنی بانجھ پن ختم ہو گیا) اسی لئے ان کا نام یحییٰ رکھا، یحییٰ علمیت اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے **قوله** اسمہ یحییٰ غلام کی صفت ہے لم نجعلہ لہ الخ یا تو غلام کی صفت ثانی ہے یا پھر غلام سے حال ہے **قوله** عِتْبًا یہ عَتَا يَعْتُو کا مصدر ہے، اس کے معنی اکڑ جانا، نہایت بوڑھا ہونا جوڑوں اور ہڈیوں میں خشکی کا پیدا ہو جانا ۱۔ عِتْبًا بِلَعْتُ کا مفعول بہ ہے ۲۔ بِلَعْتُ کے معنی کے لئے مصدر مَوَكَّد ہو اس لئے کہ بُلُوْغُ الْکِبَرِ عِتْبًا کے معنی میں ہے ۳۔ عِتْبًا مصدر موقع میں بِلَعْتُ کے فاعل سے حال واقع ہے، اسی بِلَعْتُ عَاتِبًا ۴۔ تمیز ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** هَیْنٌ هُوْنٌ سے صفت مشبہ بمعنی آسان اتنی بمعنی کیف یہ حصول دل کی کیفیت سے سوال ہے نہ کہ بعید اور محال سمجھنے کی وجہ سے، اور استفہام تجنی بھی ہو سکتا ہے **قوله** عِتْبًا کی تفسیر نہایۃ السن سے تفسیر بال لازم ہے **قوله** ثَلَاثَ لَیَالٍ کے بعد بَاثَمَہَا کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور آل عمران کی آیت میں تطبیق دینا ہے اس لئے کہ وہاں ایام کا ذکر ہے اور یہاں لیل کا ذکر ہے **قوله** نَاقَتْ (ن) تَوْقًا تَوْقًا وَتَوْقَانًا مشتاق ہونا **قوله** وَقَدْ خَلَقْتُكَ عَلٰی کی ضمیر سے حال ہے وَلَمْ تَكْ خَلَقْتُكَ کے کاف سے حال ہے سَوِیًّا لَا تَكَلِّمُ کی ضمیر سے حال ہے **قوله** الْمَحْجَابِ مَسْجِدٌ شَیْطَانٌ سے لڑنے کی جگہ **قوله** حَنَانًا اس کا عطف الحکم پر ہے حنان بمعنی رحمت، رِقَّتِ قَلْبٌ **قوله** بعد و دَلَاٰتِہِ الخ کے مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یا یحییٰ محذوف پر مرتب ہے اس لئے کہ یحییٰ کے علوق کی خوشخبری دینے کے بعد فوراً ہی یحییٰ کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تو معلوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے جس کو مفسر علام نے بعد ولادت سے ظاہر کر دیا۔

یٰزَکَرِیَّا اِنَّا نُبَشِّرُکَ بِغُلَامٍ الْاٰیۃ یہ خوشخبری ملائکہ کے ذریعہ دی تھی جیسا کہ سورۃ آل عمران میں فرمایا فَنَادَتْہُ الْمَلٰٓئِکَةُ وَهَیْ قَالَتُمْ یٰصَلٰی فِی الْمِحْرَابِ اِنَّ اللّٰہَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْیٰی اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ ولادت فرزند کی خوشخبری سنائی بلکہ اس کا نام بھی خود ہی تجویز کر دیا اور نام بھی ایسا نہ کہ ماضی میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

نکتہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یکتا اور نرالانا نام رکھنا محمود ہے بشرطیکہ اس کے معنی نامناسب نہ ہوں اس لئے کہ یہاں نام کی یکتائی کو مقام مدح میں بیان کیا گیا ہے سُمِیًّا کے دوسرے معنی مثل اور مشابہ کے بھی آتے ہیں اگر دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بعض صفات اور حالات ان کے ایسے ہیں جو انبیاء سابقین میں سے کسی کے نہیں تھے ان صفات خاصہ میں وہ بے مثل تھے ثلثاً ان کا حضور ہونا اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت یحییٰ تمام

انبیاء سابقین سے افضل ہوں کیونکہ ان میں حضرت خلیل اللہ اور حضرت کلیم اللہ کا ان سے افضل ہونا مسلم اور معروف ہے (مظہری) اس لئے کہ جزئی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی۔

قَالَ رَبِّ اَنْتَیْکُوْنُ لِیْ غُلَامٌ یہ استفہام تعجب و سرور ہے، یا حصول ولد کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے ہے یعنی میرے فرزند ہونے کی صورت کیا ہوگی آیا ہم دونوں کی جوانی لونادی جائے گی یا مجھے نکاح ثانی کرنا ہوگا یا بحالت موجودہ ہی اولاد ہوگی حالانکہ ظاہری تمام اسباب مفقود ہیں اس کے بعد حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی بیوی کے بانجھ ہونے اور اپنے ضعف اور پیری کا ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا قَالَ کَذٰلِکَ یعنی موجودہ حالت ہی میں اولاد ہوگی میری قدرت کے لئے اسباب عادیہ کی ضرورت نہیں ہے میری قدرت اسباب عادیہ سے وراء الوراء ہے، میرے لئے بغیر اسباب عادیہ کے فرزند عطا کر دینا بالکل آسان ہے، اور اسباب عادیہ کے ختم ہو جانے کے بعد دوبارہ لونادینا بھی میرے لئے آسان ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام اشاع ہے جو کہ حضرت عمران کی صاحبزادی ہیں حضرت عمران کی دوسری صاحبزادی کا نام مریم ہے جو کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ ہیں اس طرح حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام خالہ زاد بھائی ہوتے ہیں اور حضرت زکریا حضرت یحییٰ کے خالو ہوتے ہیں، یہ قول زیادہ رائج ہے گو اس کے علاوہ بھی ایک قول خالہ زاد بھانجہ ہونے کا ماسبق میں گذر چکا ہے مگر وہ مرجوح ہے۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِیْ اٰیۃٌ اللہ تعالیٰ کی جانب سے فرشتہ کے ذریعہ فرزند کی خوشخبری سن کر حضرت زکریا علیہ السلام مارے خوشی اور مسرت کے بیتاب ہو گئے تو سوال کر بیٹھے کہ اس کی علامت اور نشانی بتا دیجئے تاکہ اس علامت کو دیکھ کر میں سمجھ سکوں کہ اب فرزند کی ولادت کا وقت قریب آ گیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم ٹھیک ٹھاک ہونے کے باوجود لوگوں سے تین دن اور تین رات گفتگو نہ کر سکو گے اور یہ کیفیت کسی مرض کی وجہ سے نہ ہوگی بلکہ یہ حالت معجزہ اور نشانی کے طور پر ہوگی یہی وجہ ہے کہ تم ذکر و تسبیح بلا کسی رکاوٹ کے کر سکو گے۔

چنانچہ جب مذکورہ علامت ظاہر ہوئی تو سمجھ گئے کہ اب فرزند کی ولادت کا زمانہ قریب ہے تو اپنے حجرے سے نکلے اور لوگ نماز پڑھنے کے لئے حجرے کا دروازہ کھلنے کے منتظر تھے، حضرت زکریا علیہ السلام نے اشارہ سے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ حسب معمول صبح و شام یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھتے رہو (ان پر یہی دو نمازیں فرض تھیں)

یَا یٰحٰیی خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ یہ محذوف پر مرتب ہے جیسا کہ مفسر علام نے تقدیر عبارت کی جانب اشارہ کر دیا ہے یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی وہ بڑے ہوئے اور ان کے اندر مخاطب بننے کی صلاحیت نمودار ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یَا یٰحٰیی خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ کتاب سے مراد تورات ہے اور قوت سے پکڑنے کا مطلب اس پر عمل کے لئے پوری کوشش کرنا ہے۔

وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا اور ہم نے اس کو بچپن ہی میں نبوت عطا فرمادی مفسر علام نے اعطاء نبوت کے وقت تین سال کی عمر بیان فرمائی ہے، حکم سے کیا مراد ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حکم سے مراد نبوت ہے، اور بعض حضرات نے فہم کتاب مراد لیا ہے اور بعض نے حکمت اب رہا یہ سوال کہ صرف تین سال کی عمر میں فہم کتاب اور علم حکمت کی باتیں کس طرح ممکن ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصلاً نبوت کا معاملہ ہی خرق عادت کے طور پر ہے لہذا صغریٰ، نبوت اور فہم کتاب کے لئے مانع نہ ہوگی، اور ہم نے ان کو اپنے والدین کے لئے اور دیگر لوگوں کے لئے مشفق اور رقیق القلب بنایا اور یہ سب کچھ ہمارے خصوصی فضل سے ہوا اور ہم نے اس کو نفس کی آلائشوں اور گناہوں کی نجاستوں سے پاکیزگی اور طہارت عطا فرمائی، اور وہ اپنے والدین کا فرمانبردار اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا تھا اور نہ تو وہ لوگوں کے لئے جبار اور متکبر تھا اور نہ اپنے پروردگار کا نافرمان وہ متقی اور صالح شخص تھا، حتیٰ کہ اس کے پاکیزہ قلب میں معصیت اور نافرمانی کے وہم کا بھی گزر نہیں ہوا، تین مواقع انسان کے لئے سخت و حشتناک ہوتے ہیں ۱۔ جب انسان رحم مادر سے باہر آتا ہے ۲۔ جب موت کا شکنجہ اسے اپنی گرفت میں لیتا ہے ۳۔ جب اپنی قبر سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تینوں موقعوں میں ہماری طرف سے اس کے لئے سلامتی اور امان ہے بعض اہل بدعت اس آیت سے عید میلاد کا جواز ثابت کر رہے ہیں اگر بالفرض اس آیت سے عید میلاد ثابت ہوتی ہے تو پھر عید و وفات بھی ثابت ہوتی ہے یہ کیسی بات ہے کہ آیت کے ایک جز پر تو عمل کریں اور دوسرے جز کو نظر انداز کر دیں اَفْتَوْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ

فائدہ: حضرت زکریا علیہ السلام کی بشارت کا ظہور بشارت کے تیرہ سال بعد ہوا تھا، اس لئے کہ حضرت مریم کے پاس جو کہ ابھی بچی تھیں اور حضرت زکریا کی پرورش میں تھیں، بے موسمی پھل دیکھے تو ان کو ہمت ہوئی کہ اگرچہ ہمارے اولاد ہونے کا موسم اور زمانہ ختم ہو گیا ہے مگر خدا کی قدرت سے بعید نہیں کہ مجھے بھی بے موسم اڑ کا عطا فرمادے چنانچہ بارگاہ خداوندی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ علیہ السلام کی بشارت دی، حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ ماہ چھوٹے ہیں۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنَ مَرْيَمَ اِذْ خَبَرَهَا اِذْ حِينِ انْتَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا اِذْ اِغْتَرَلَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوِ الشَّرْقِ مِنَ الْبَادِي فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ارْسَلَتْ بِسَرٍّ تَسْتَرُ بِهِ لِفُلْيَ رَاسِهَا اَوْ ثِيَابِهَا اَوْ تَغْسِلُ مِنْ حَيْضِهَا فَاَرْسَلْنَا اِلَيْهَا رُوْحَنَا جِبْرِيلَ فْتَمَثَّلَ لَهَا بَعْدَ لُبْسِهَا ثِيَابَهَا بَشَرًا سَوِيًّا تَامَ الْخَلْقِ قَالَتْ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ كُنْتُ تَقِيًّا فَتَسْتَهِي عَنِيْ بِتَعَوُّذِيْ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلُ رَبِّكَ لَا هَبْ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا بِالنَّبُوَّةِ قَالَتْ اَنْىَ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِيْ بَشَرٌ بَتَرُوْجٍ وَلَمْ اَكْ بِغِيًّا زَانِيَةً قَالَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ مَنْ خَلَقَ غُلَامًا مِنْكَ مِنْ غَيْرِ ابٍ قَالَ رَبُّكَ

هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ ۚ اٰی بَانَ یُنْفَخْ بِاَمْرِی جِبْرِئِلُ فِیْكَ فَتَحْمِلِیْ بِهٖ وَلِکُوْنِ مَا ذُکِرَ فِیْ مَعْنٰی الْعِلَّةِ
عُطِفَ عَلَیْهِ وَلِنَجْعَلَهُ اٰیَةً لِّلنَّاسِ عَلٰی قُدْرَتِنَا وَرَحْمَةً مِّنَّا لِمَنْ اٰمَنَ بِهٖ وَكَانَ خَلْقُهُ اَمْرًا مُّقْضٰیًا ۝
بِهٖ فِیْ عِلْمِیْ فَنَفَخَ جِبْرِئِلُ فِیْ جَنْبِ دِرْعِهَا فَاَحْسَتْ بِالْحَمْلِ فِیْ بَطْنِهَا مُصَوِّرًا فَحَمَلَتْهُ
فَاَنْتَبَذَتْ تَنْحَحَتْ بِهٖ مَّكَانًا قَصِیًّا ۝ بَعِیْدًا مِّنْ اَهْلِهَا فَاَجَاَءَهَا جَاءُ بِهَا الْمَخَاضُ وَجَعُ الْوِلَادَةِ اِلٰی
جِذْعِ النَّخْلَةِ ۚ لَتَعْتَمِدَ عَلَیْهِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالتَّصْوِیْرُ وَالْوِلَادَةُ فِیْ سَاعَةٍ قَالَتْ یَا لَتُبٰیۤهٍ لِّبَتٰی
مِثِّ قَبْلَ هٰذَا الْاَمْرِ وَكُنْتُ نَسِیًا مُّنْسِیًّا ۝ شَیْئًا مَّتْرُوْکًا لَا یُعْرَفُ وَلَا یُذْکَرُ فَنَادٰهَا مِنْ تَحْتِهَا اٰی
جِبْرِیْلُ وَكَانَ اَسْفَلَ مِنْهَا اَنْ لَا تَحْزَنِیْ قَدْ جَعَلَ رَبُّکَ تَحْتَکَ سَرِیًّا ۝ نَهَرَ مَاءٍ کَانَ اِنْقَطَعَ وَهُزِیْ
اِلَیْکَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ کَانَتْ یَابِسَةً وَالبَاءُ زَائِدَةٌ تُسَاقِطُ اَصْلُهُ بِتَائِنٍ قُلِبَتْ الثَّانِیَةُ سِیْنًا وَاُذْغِمَتْ
فِی السِّیْنِ وَفِی قِرْءَةٍ بِتَرَکْهَا عَلَیْکَ رُطْبًا تَمِیْزُ جَنِیًّا ۝ صِفَتُهُ

ترجمہ

اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کتاب یعنی قرآن میں مریم کا یعنی ان کے واقعہ کا ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے اہل
خانہ سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو شرقی جانب تھا چلی گئیں یعنی دار (بیت المقدس) کے شرقی جانب کسی جگہ
تنہائی میں چلی گئیں اور اہل خانہ کی جانب سے پردہ ڈال لیا، یعنی پردہ لٹکا لیا تاکہ آڑ ہو سکے (اور) اپنے سر یا کپڑوں میں
جوں دیکھ سکے یا حیض سے طہارت کے لئے غسل کر سکے تو ہم نے اس کے پاس اپنی روح جبرائیلؑ کو بھیج دیا تو وہ ان
کے سامنے کپڑے پہننے کے بعد مکمل مرد بن کر نمودار ہوا حضرت مریم کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ طلب
کرتی ہوں اگر تجھے کچھ بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے میرے پناہ طلب کرنے کی وجہ سے ہٹ جائے گا حضرت
جبرائیلؑ نے جواب دیا میں تیرے رب کا قاصد ہوں تجھے ایک پاکیزہ لڑکا دینے آیا ہوں اور اس کی پاکیزگی نبوت کی وجہ
سے ہے تو حضرت مریم کہنے لگیں بھلا میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا نکاح کر کے
اور نہ میں بدکار زانیہ ہوں فرشتہ نے کہا امر تو ایسا ہی ہے کہ تجھ سے باپ کے بغیر لڑکا پیدا ہو تیرے پروردگار کا ارشاد ہے
کہ یہ میرے لئے بہت آسان ہے اس طریقہ پر کہ جبرائیلؑ تجھ میں میرے حکم سے پھونک مار دیں گے پھر تو اس کی وجہ
سے حاملہ ہو جائے گی، مذکور (یعنی ہو علیٰ ہین) چونکہ علت کے معنی میں ہے لہذا اس پر لِنَجْعَلَهُ کا عطف کیا گیا ہے
اور تا کہ اس کو میں اپنی قدرت پر لوگوں کے لئے نشانی بناؤں اس شخص کے لئے جو ہماری کمال قدرت پر یقین رکھتا ہو اور
اس (ولد) کی تخلیق طے شدہ بات ہے میرے علم میں، چنانچہ حضرت جبرائیلؑ نے حضرت مریم کی قمیص کے گریبان میں
پھونک مار دی چنانچہ حضرت مریم نے اپنے پیٹ میں (حمل) متشکل محسوس کیا چنانچہ حضرت مریم فرزند سے حاملہ ہو گئیں
اور اسی وجہ سے یکسو ہو کر اپنے اہل خانہ سے دور ایک مقام پر چلی گئیں پھر دروزہ اس کو ایک کھجور کے تنے کے پاس لے آیا

تا کہ اس سے ٹیک لگائے پھر اس نے (بچہ) جنا اور یہ حمل اور تشکل اور ولادت (سب کچھ) ایک ساعت میں ہو گیا کہنے لگیں کاش میں اس واقعہ سے پہلے ہی مر گئی ہوتی اور میں ایسی بھولی بسری متروک شئی ہو گئی ہوتی کہ نہ کوئی مجھے پہچانتا اور نہ میرا تذکرہ کرتا اتنے میں اسے نیچے کی جانب سے جبرائیل نے جو کہ مریم سے بائیں جانب تھے آواز دی کہ تو آزرده خاطر نہ ہو تیرے رب نے تیرے نیچے ایک چشمہ جاری کر دیا ہے یعنی ایسی نہر کو (جاری کر دیا) جس کا پانی خشک ہو گیا تھا اور کھجور کے تنے کو اپنی طرف ہلا حالانکہ وہ درخت خشک تھا بجذع میں باء زائدہ ہے ترے سامنے تروتازہ کی کھجوریں گرا دے گا رطباً تمیز ہے اور جنیاً اس کی صفت ہے تساقط اس کی اصل دو تاؤں کے ساتھ ہے دوسری تا سین سے بدل دی گئی اور سین کو سین میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأۃ میں ترک تا کے ساتھ بھی ہے۔ (ای تساقط)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَاذْكَرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اس کا عطف کلام سابق کے مضمون پر ہے تقدیر عبارت یہ ہے اعلم ذکر رحمۃ ربک عبدہ زکریا واذکر فی الكتاب مریم قصتها اذکر فی الكتاب مریم ای قصہ مریم مضاف محذوف ہے مریم بمعنی عابدہ، زاہدہ، اور خادمۃ الرب کے ہیں الكتاب میں الف لام عہد کا ہے مراد قرآن کریم ہے **قوله** اِذْ اَنْتَبَذَتْ مَرْيَمَ محذوف کا ظرف ہے جس کو مفسر علام نے خبر ہا کہہ کر ظاہر کر دیا مریم سے بدل الكل یا بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے (منظہری) **قوله** مَكَانًا شَرْقِيًّا موصوف صفت سے ملکر یا تو انتبذت کا ظرف ہے یا اس کا مفعول بہ ہے اس لئے کہ انتبذت اَنْتَ کے معنی کو مشتمل ہے ای اَنْتَ مَكَانًا اِنْتَبَذَتْ ای ابتعدت و تنحت ایک طرف ہونا بعید ہونا **قوله** بَعْدَ لَبِيسٍهَا ثِيَابًا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس گھر میں عورت کھلے سر ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے تو مریم اس جگہ برہنہ تھیں، کیسے داخل ہو گئے جواب دَخَلَ بَعْدَ لَبِيسِهَا **قوله** لِتُفْلِي مَضَارِعَ وَاحِدَ مَوْنٍ غَائِبٍ، تا کہ وہ جوں دیکھے **قوله** رَوْحَنَا ای جبرائیل **قوله** لَمْ اَكْ بَغِيًّا بَغِيَّةٌ نہیں فرمایا حالانکہ موقع بغیۃ کا تھا اس لئے کہ یہ صفت عام طور پر عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے تو یہ حائض اور عاقر کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے تا کی ضرورت نہیں ہے **قوله** قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ قَالَ كَذَلِكَ کی علت کے قائم مقام ہے، یعنی اسی طرح ہوگا، اس لئے کہ یہ ہمارے لئے آسان ہے، دراصل یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ یہاں جملہ تعلیلیہ کا عطف غیر تعلیلیہ پر ہو رہا ہے جو جائز نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ معطوف علیہ بھی جملہ تعلیلیہ ہے لہذا لنجعلہ آیۃ للناس کا اس پر عطف درست ہوگا، **قوله** رَحْمَةً کا عطف آیۃ پر ہے **قوله** الْمَخَاضِ دَرَزَه (س) **قوله** فَتَنَیْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِنْ كُنْتَ تَقِيًّا کا جواب شرط فتہی محذوف ہے **قوله** بتزوج مفسر علام نے بتزوج کا اضافہ کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال

جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ لَمْ يَمْسَسْنِي یہ عدم جماع سے کنایہ ہے لہذا یہ جماع حلال اور حرام دونوں کو شامل ہے اس صورت میں لَمْ اَنْكُ بَغِيًّا کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف میں مس وطی حلال ہی کو شامل ہے وطی حرام عرفاً اس سے خارج ہے وطی حرام اور حلال دونوں کی نفی کرنے کے لئے لَمْ اَنْكُ بَغِيًّا کا اضافہ فرمایا **قَوْلُهُ اَجَاءَهَا** کی تفسیر جاء بها سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ جاء اور اجاء دونوں ایک ہی معنی میں ہیں یعنی دونوں متعدی بیک مفعول ہیں، بظاہر یہ شبہ تھا کہ جب جاء کے شروع میں ہمزہ کا اضافہ کر دیا تو شاید متعدی بد و مفعول ہو گیا ہو اس شبہ کو مفسر علام نے **اَجَاءَهَا** کی تفسیر جاء بها سے کر کے دفع کر دیا، دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **اَجَاءَ الْجَا** کے معنی میں ہے اور جب استعمال بدل گیا تو متعدی بیک مفعول ہو گیا۔ (جمل)

تفسیر و تشریح

وَ اذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ دوسرا قصہ ہے، اے محمد آپ قرآن کے اس حصہ میں حضرت مریم کا قصہ بھی ذکر کیجئے یہ قصہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے قصہ سے بھی زیادہ عجیب ہے اس لئے کہ بغیر مرد کے بچہ پیدا ہونا، بانجھ عورت اور بوڑھے شوہر سے بچہ پیدا ہونے کی بہ نسبت کہیں زیادہ عجیب ہے، یعنی انتہائی بڑھاپے میں بانجھ عورت سے بچہ پیدا ہونا لوگوں کے لئے عجیب ضرور ہے مگر بغیر شوہر کے بچہ کی پیدائش ہماری کمال قدرت پر اس سے بھی زیادہ دلالت کرنے والا ہے، اور یہ قصہ اس وقت واقع ہوا جب کہ وہ گھر سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو کہ مشرق کی جانب تھا چلی گئیں یہ تنہائی یا تو غسل حیض کے لئے تھی یا عبادت میں یکسوئی کے لئے تاکہ گوشہ تنہائی میں یکسوئی اور دل جمعی کے ساتھ خدا کی بندگی کر سکیں، لوگوں کی نظر پڑنے سے بچنے کے لئے ایک پردہ بھی ڈال لیا تاکہ اس کی آڑ میں غسل کر سکیں اور اپنے سر وغیرہ میں جوئیں دیکھ سکیں تو اس حالت میں ہم نے ان کے پٹھن حضرت جبرائیل کو بھیجا اور حضرت جبرائیل ان کے سامنے نہایت حسین و جمیل امرد جوان کی شکل میں ظاہر ہوئے اور ابو مسلم نے کہا ہے کہ روحنا سے حضرت عیسیٰ مراد ہیں، لقولہ تعالیٰ وَ رُوْحٌ مِّنْهُ (روح المعانی)

کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟

علماء اور مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت مریم نبیہ تھیں یا نہیں، یا عورت نبی ہو سکتی ہے یا نہیں، بعض حضرات اسی آیت سے عورت کے نبی ہونے پر استدلال کرتے ہیں، علماء جمہور فرماتے ہیں کہ مطلق وحی تو عورت کی جانب بھی آ سکتی ہے البتہ وحی رسالت مردوں کے ساتھ خاص ہے حضرت مریم کی طرف جو حضرت جبرائیل کے ذریعہ

وحی بھیجی تھی وہ وحی بشارت تھی نہ کہ وحی رسالت۔

جب حضرت جبرائیل ایک خوبصورت اور رعنا مرد نو جوان کی شکل میں حضرت مریم کے سامنے ظاہر ہوئے تو وہ گھبرا گئیں، گھبرا کر کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تجھے ذرا بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے ہٹ جا اس کا مفہوم مخالف مراد نہیں کہ اگر تو متقی نہیں ہے تو میں تجھ سے پناہ نہیں مانگتی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ متقی ہونے کی صورت میں پناہ طلب کی تو غیر متقی ہونے کی صورت میں تو بطریق اولیٰ پناہ طلب کرتی ہوں، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جبرائیل امین نے جب یہ کلمہ سنا تو اللہ کے نام کی تعظیم کے لئے کچھ پیچھے ہٹ گئے، اور کہا میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو، بلکہ میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں میں اس لئے آیا ہوں کہ تم کو باذن خدا ایک پاکیزہ بچہ دوں لَآهَبَ میں بہہ کی نسبت حضرت جبرائیل نے اپنی طرف کی ہے یہ نسبت مجازی ہے اور اضافت الیٰ السبب کے قبیل سے ہے چونکہ اعطاء ولد کا ظاہری سبب حضرت جبرائیل تھے اس لئے اپنی جانب نسبت کر دی ورنہ درحقیقت اعطاء ولد اللہ کا فعل ہے، یا حکایت حال کے طور پر جبرائیل نے اپنی طرف نسبت کر دی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس اس لئے بھیجا ہے کہ مریم سے کہہ دو کہ میں تم کو ایک پاکیزہ فرزند دینے والا ہوں، بعض قراءتوں میں لَآلِیْب کے بجائے لَیْهَبَ ہے اس صورت میں کوئی اشکال ہی نہیں ہے اس لئے کہ اس قرأت کے مطابق اعطاء ولد کی نسبت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے بعض حضرات لَآهَبَ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رسول بخش اور پیر بخش وغیرہ نام رکھنا درست ہے یہ نہایت نادانی اور نا سمجھی کی بات ہے۔

جب جبرائیل نے یہ کہا کہ میں تیرے رب کا فرستادہ ہوں اور تجھ کو ایک پاکیزہ بچہ دینے کے لئے آیا ہوں تو حضرت مریم کہنے لگیں کہ میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا ہے؟

قال كذلك الخ فرشتہ نے جواب دیا یہ بات صحیح ہے کہ تجھے مرد سے مقاربت کا کوئی موقع نہیں ملا ہے نہ جائز طریقہ سے اور نہ ناجائز طریقہ سے، جب کہ حمل کے لئے عادتاً یہ ضروری ہے، مگر تیرے رب کا فرمان ہے کہ میں اسباب عادیہ کا محتاج نہیں ہوں میرے لئے یہ بالکل آسان ہے اور میں اسے (یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو) اپنی قدرت تخلیق کے لئے ایک نشانی اور لوگوں کے لئے رحمت بنانا چاہتا ہوں اس سے قبل ہم نے تمہارے دادا آدم کو مرد اور عورت کے بغیر اور تمہاری دادی حوا کو صرف مرد سے عورت کے بغیر پیدا کیا اور اب عیسیٰ علیہ السلام کو چوتھی شکل یعنی بغیر باپ کے محض بطن مادر سے پیدا کر کے اپنی قدرت کاملہ کا اظہار کرنا چاہتے ہیں اور یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ہم تخلیق کی چاروں قسموں پر قادر ہیں اسی طرح ہم حضرت عیسیٰ کو نبوت عطا کر کے لوگوں کے لئے اپنی رحمت کی نشانی بھی بنانا چاہتے ہیں کیونکہ نبی اپنی امت کے لئے رحمت ہوتا ہے۔

وَكَانَ أَمْرًا مُّقْضٰیًا یہ کلام سابق کا تتمہ ہے یعنی یہ اعجازی تخلیق تو اللہ کے علم اور اس کی قدرت میں مقدر ہو چکی

ہے اس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا، اس گفتگو کے بعد حضرت جبرائیل نے مریم کے گریبان یا منہ میں پھونک مار دی جس کے نتیجے میں حضرت مریم کو حمل رہ گیا پھر حضرت مریم اس حمل کو لئے ہوئے شرم کے مارے اپنے گھر والوں سے کہیں دور مقام پر چلی گئیں، اور اس خیال سے کہ بچہ کے معاملہ میں لوگوں کو کس طرح مطمئن کر سکوں گی جب کہ میری بات کی تصدیق کرنے کیلئے کوئی تیار ہی نہیں ہوگا اور ساتھ ہی یہ تصور بھی روح فرسا تھا کہ کہاں میری شہرت ایک عابدہ اور زاہدہ کے طور پر اور اس کے بعد لوگوں کی نظر میں بدکار ٹھہروں گی، اس خیال سے مغلوب الحال ہو کر موت کی آرزو کر ڈالی۔

تمنائے موت کا حکم

اگر یہ تمنائے موت غم دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اس کا عذر کہا جائے گا جس میں انسان من کل الوجوہ مکلف نہیں رہتا، اور اگر غم دین سے تھا کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبر کی معصیت میں ابتلاء ہوگا موت کے ذریعہ معصیت سے حفاظت رہے گی تو ایسی تمنا ممنوع نہیں ہے۔

جب حضرت مریم علیہا السلام غلبہ حال کی وجہ سے موت کی تمنا کر رہی تھیں تو زیریں جانب سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبرائیل نے پکار کر کہا کہ اے مریم تم بے سروسامانی یا خوف بدنامی کی وجہ سے مغموم مت ہو کیونکہ بے سروسامانی کا تو یہ انتظام ہو گیا ہے کہ تمہارے رب نے تمہارے پائیں (زیریں جانب) ایک نہر پیدا فرمادی ہے ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیلؑ نے اپنا پیر زمین پر مارا جس کی وجہ سے شیریں پانی کا ایک چشمہ جاری ہو گیا، اور حضرت جبرائیلؑ نے یہ بھی فرمایا کہ تم اس کھجور کے تنے کو ہلاؤ یہ تیرے سامنے پکی تر و تازہ کھجوریں گرائے گا یعنی خرق عادت اور کرامت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے پائیں جانب پینے کے لئے پانی اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے کھجور کے درخت سے پکی اور تازہ کھجوروں کا انتظام فرما دیا۔

البلاغۃ: ولم یمسسنی بشر کناہ عن المعاشرة الزوجیہ بالجماع .

فَکَلِمَیْ مِنَ الرُّطْبِ وَاشْرَبَنِی مِنَ السَّرِیِّ وَقَرَّیْ عَیْنًا بِالْوَلَدِ تَمِیِزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ اِیْ لِتَقَرُّ عَیْنُكَ بِه اِیْ تَسْكُنُ فَلَا تَطْمَحُ اِلٰی غَیْرِهِ فَاِمَا فِیْهِ اِذْغَامُ نُونٍ اِنَّ الشَّرْطِیَّةَ فِیْ مَا الْمَزِیْدَةُ تَرِیْنٌ حُذِفَتْ مِنْهُ لَامُ الْفَعْلِ وَعَیْنُهُ وَالْقِیْتُ حَرَكْتُهَا عَلٰی الرَّاءِ وَكُسِرَتْ یَاءُ الضَّمْرِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِیْنَ مِنْ الْبَشَرِ اَحَدًا فِیَسْأَلُكَ عَنْ وَلَدِكَ فَقَوْلِیْ اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا اِیْ اِمْسَاكَ عَنْ الْكَلَامِ فِیْ شَاہِ وَغَیْرِهِ مَعَ الْاِنَاسِیْ بِدَلِیْلِ فَلَنْ اَكْلِمَ الْیَوْمَ اِنْسِیًا اِیْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاتَتْ بِه قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ طَ حَالِ فَرَاوُهُ قَالُوا یَا مَرْیَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَیْئًا فَرِیًّا عَظِیْمًا حِیْثُ اَتَتْ بِوَلَدٍ مِنْ غَیْرِ اَبٍ یَا اُخْتَ هَرُوْنَ هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ اِیْ یَا شَبِیْهَتَهُ فِی الْعِفَّةِ مَا كَانَ اَبُوكَ اَمْرًا سَوِیًّا اِیْ زَانِیًّا وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ

بَغِيًّا ۝ زَانِيَةً فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَأَشَارَتْ لَهُمْ إِلَيْهِ ۖ إِنَّ كَلِمَتَهُ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ أَى
 وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ۖ آتَانِيَ الْكِتَابَ أَى الْإِنْجِيلَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي
 مُبْرَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ أَى نَفَاعًا لِلنَّاسِ إِخْبَارًا بِمَا كُتِبَ لَهُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَمَرَنِي بِهِمَا
 مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي ۖ مَنْصُوبٌ بِجَعَلَنِي مُقَدَّرًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا مُتَعَاظِمًا شَقِيًّا ۖ
 عَاصِيًا لِرَبِّهِ وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمٍ وَلِدَتْ وَلَدٌ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي
 السَّيِّدِ يَحْيَى قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قَوْلُ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ أَى قَوْلُ ابْنِ
 مَرْيَمَ وَبِالنَّصَبِ بِتَقْدِيرِ قُلْتُ وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مِنَ الْمَرِيَةِ أَى يَشْكُونَ
 وَهُمْ النَّصَارَى قَالُوا إِنْ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ كَذَّبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ ۖ تَنْزِيهَا لَهُ
 عَنْ ذَلِكَ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا أَى أَرَادَ أَنْ يُحْدِثَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرِ هُوَ
 وَبِالنَّصَبِ بِتَقْدِيرِ أَنْ وَمِنْ ذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ أَبِي وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۖ بَفَتْحِ
 أَنْ بِتَقْدِيرِ أَذْكَرُ وَبِكُسْرِهَا بِتَقْدِيرِ قُلْ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
 وَرَبُّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ مَوْدٍ إِلَى الْجَنَّةِ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ أَى
 النَّصَارَى فِي عِيسَى أَهْوَى ابْنُ اللَّهِ أَوْ إِلَهٌ مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ فَوَيْلٌ شِدَّةُ عَذَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا
 ذَكَرُوا وَغَيْرُهُ مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ أَى حُضُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَهْوَالِهِ أَسْمَعُ بِهِمْ وَأَبْصُرُ بِهِمْ صِيغَتَا
 تَعَجُّبٍ بِمَعْنَى مَا أَسْمَعُهُمْ وَمَا أَبْصَرُهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِي الْآخِرَةِ لَكِنَّ الظَّالِمُونَ مِنْ إِقَامَةِ الظَّاهِرِ
 مَقَامَ الْمُضْمَرِ الْيَوْمَ أَى فِي الدُّنْيَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ أَى بَيِّنٌ بِهِ صَمُّوا عَنْ سَمَاعِ الْحَقِّ وَعَمَّوْا
 عَنْ أَبْصَارِهِ أَى إِعْجَبَ مِنْهُمْ يَا مُخَاطَبًا فِي سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فِي
 الدُّنْيَا صُمًّا غُمًّا وَأَنْذَرَهُمْ خَوْفٌ يَا مُحَمَّدُ كُفَّارَ مَكَّةَ يَوْمَ الْحَسْرَةِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَتَحَسَّرُ فِيهِ
 الْمَسِيُّ عَلَى تَرْكِ الْإِحْسَانِ فِي الدُّنْيَا إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ۖ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ
 عَنْهُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ بِهِ إِنَّا نَحْنُ تَاكِيدُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ
 وَإِنَّا يُرْجَعُونَ ۖ فِيهِ لِلْجَزَاءِ

ترجمہ

پھر پکی اور تازہ کھجوریں کھاؤ اور چشمہ کا پانی پیو اور بیٹے سے آنکھیں ٹھنڈی کرو عیناً تمیز ہے فاعل سے
 منقول ہے یعنی تو اس بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر کے سکون حاصل کر دوسرے بچوں کی طرف التفات نہ کر فامّا میں

ان شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں مدغم کر دیا گیا ہے تَوَيْنَ اس کا لام کلمہ اور عَيْن کلمہ حذف کر دیا گیا ہے عَيْن کلمہ کی حرکت نقل کر کے رَا کو دیدی گئی اور يَائے ضمیر کو التقاء ساکنین کی وجہ سے کسرہ دیدیا گیا اگر تو کسی بشر کو دیکھے اور وہ تیرے بچہ کے متعلق سوال کرے تو کہہ دینا کہ میں نے اس بچہ وغیرہ کے بارے میں لوگوں سے کلام کرنے سے رحمن کے لئے سکوت کا روزہ رکھ لیا ہے اور سکوت کا روزہ رکھنے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ اَنْسِيًا ہے یعنی میں یہ خبر دینے کے بعد کسی انسان سے کلام نہ کروں گی تو اس بچہ کو لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں تَحْمِلُهُ، اَتَتْ کی ضمیر سے حال ہے جب قوم نے بچہ کو دیکھا تو کہا اے مریم تو نے تو بڑا غضب کر دیا کہ بغیر باپ کے بچہ کو جنم دیا اے ہارون کی بہن وہ تو ایک صالح شخص تھا اور تو عفت میں اس جیسی ہے تیرا باپ (تو) بدکار زانی شخص نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکارہ زانیہ تھی تو پھر تیرے یہ بچہ کیسے پیدا ہوا، تو حضرت مریم نے ان کے لئے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس سے معلوم کرو، تو کہنے لگے ہم گود کے بچہ سے کیونکر بات کریں تو وہ بچہ بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب انجیل دی اور مجھے نبی بنایا اور اس نے مجھے بابرکت یعنی لوگوں کے لئے نفع رساں بنایا ہے میں جہاں کہیں بھی رہوں حضرت عیسیٰ کے حق میں جو مقدر ہو چکا ہے یہ اس کی خبر ہے اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید حکم فرمایا ہے اوصانی بمعنی امرنی ہے جب تک میں زندہ رہوں اور مجھے اپنی والدہ کا خدمت گزار بنایا ہے بَرًّا جعلنی مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور مجھے سرکش متکبر اور بد بخت اپنے رب کا نافرمان نہیں بنایا اور اللہ کا میرے اوپر سلام ہو جس دن میں پیدا ہوا اور جس روز میں مروجوں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا ان تینوں مقامات کی تفسیر میں وہی بات کہی جائے گی جو حضرت سیدنا یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں کہی گئی تھی یہ ہیں مریم قول ابن مریم قول حق ہے جس کے بارے میں لوگ شک کر رہے ہیں قول اگر رفع کے ساتھ ہوگا تو مبتداء محذوف کی خبر ہوگا ای قول ابن مریم قول الحق اور اگر قول پر نصب ہو تو اس صورت میں قُلْتُ فعل مقدر ہوگا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، اور (قول الحق کے معنی) القول الحق ہوں گے (یعنی اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے) يَمْتَرُونَ مِرْيَةً سے مشتق ہے اور يَمْتَرُونَ کے معنی يَشْكُونَ کے ہیں (اور یہ شک کرنے والے) نصاریٰ ہیں جنہوں نے کہا عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں جو بالکل جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ (کسی کو) اولاد بنائے وہ اولاد رکھنے سے بالکل پاک ذات ہے اس کی پاکی بیان کرتا ہوں وہ تو جب کسی کے کرنے (پیدا کرنے کا) ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہہ دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے يَكُونُ کا اگر رفع پڑھیں تو رفع هُوَ کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اگر نصب پڑھیں تو ان کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اسی (كُنْ فَيَكُونُ) کے قبیل سے بغیر باپ کے عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بھی ہے، بلاشبہ میرا اور تمہارا پروردگار صرف اللہ ہے سو اسی کی عبادت کرو اگر ان فتح کے ساتھ ہو تو ان سے پہلے اذکر مقدر ہوگا اور اگر ان کسرہ کے ساتھ ہو تو ان سے پہلے قُلْ مقدر ماننا ہوگا اور قُلْ مقدر ماننے کی دلیل خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہے مَا قُلْتُ

لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ يَهَذُّكَ صراط مستقیم ہے جو جنت تک پہنچانے والی ہے پھر یہ فرق آپس میں اختلاف کرنے لگے یعنی نصاریٰ کے (ایک فریق) نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ وہ ابن اللہ ہے اور (دوسرے فریق) نے کہا کہ وہ خدا کے ساتھ دوسرا خدا ہے (اور تیسرے) نے کہا کہ وہ تین میں کا تیسرا ہے پس کافروں کے لئے مذکورہ وغیرہ (عقائد) کی وجہ سے بڑے دن کی حاضری کا سخت عذاب ہے یعنی قیامت کے دن حاضری اور اس دن کی ہولناکی کا، اَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ بِهِمْ دونوں تعجب کے صیغے ہیں معنی یہ ہیں کیا خوب سننے والے اور کیا خوب دیکھنے والے ہوں گے جس دن آخرت میں ہمارے سامنے حاضر ہوں گے لیکن آج دنیا میں یہ ظالم صریح گمراہی میں ہیں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو رکھا گیا ہے، مُبِیِّنٌ بمعنی بَیِّن ہے کسی گمراہی کی وجہ سے (دنیا میں) حق بات سننے سے بہرے اور حق دیکھنے سے اندھے رہے، یعنی اے مخاطب تو آخرت میں ان کی شنوائی اور بینائی کی تیزی سے تعجب کرے گا حالانکہ یہ لوگ دنیا میں بہرے اندھے تھے اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ مکہ کے کافروں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے اور وہ قیامت کا دن ہوگا جس دن بدکار دنیا میں نیکی نہ کرنے پر حسرت کرے گا جبکہ آخری فیصلہ کر دیا جائے گا یعنی ان لوگوں کے لئے اس دن عذاب کا فیصلہ کر دیا جائے گا حالانکہ یہ لوگ اس دن سے غافل ہیں اور یہ اس دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ہم ہی زمین کے اور جو کچھ اس پر ذوالعقول اور غیر ذوالعقول ہیں وارث ہوں گے ان کو ہلاک کر کے اور اس دن میں جزاء کے لئے ہمارے پاس لوٹائے جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فَرَمٰی بروزن فَرَمٰی واحد مؤنث حاضر تو ٹھنڈی کر یہ فَرَمٰی سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں خنکی عیناً تمیز ہے فاعل سے محول ہے اَمٰی لَتَقَرَّ عَيْنُكَ بِهِ [رُؤْيَا] اِرَاٰ۟۟ سے واحد مؤنث حاضر بانون تاکید ثقیلہ تو دیکھے فَرَمٰی یہ فَرَمٰی فَعِل بمعنی مفعول ہے گھڑنا، تراشنا، جلد کاٹنا و قیل معناه عظیم، عجیب مَنْ کَانَ میں کَانَ تامہ ہے صَبِيًّا کان کی ضمیر سے حال ہے اور اگر کان ناقصہ ہو تو صَبِيًّا اس کی خبر ہوگی ذٰلِكَ عِيسٰی ابنُ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ ذٰلِكَ کا مشاّر الیہ مذکورہ اقرار عبدیت وغیرہ اوصاف کی حامل شخصیت عیسیٰ علیہ السلام ہیں ذٰلِكَ مبتداء عیسیٰ موصوف ابن مریم بترکیب اضافی صفت موصوف صفت سے ملکر ذٰلِكَ مبتداء کی خبر قَوْلُ الْحَقِّ بترکیب اضافی مبتداء محذوف کی خبر ای قَوْلُهُ قَوْلُ الْحَقِّ، قَوْلُ الْحَقِّ میں اضافت موصوف الی الصفت ہے یعنی قَوْلُ الْحَقِّ معنی میں القَوْلُ الْحَقُّ کے ہے، اور اگر قَوْلُ الْحَقِّ منصوب پڑھا جائے تو اَقُولُ فعل محذوف کا مفعول ہوگا دونوں قرأتوں کی صورت میں قَوْلُ الْحَقِّ اضافت موصوف الی الصفت ہوگی قَوْلُهُ فی المہد مہد سے مراد گہوارہ بھی ہو سکتا ہے اور اس سے ماں کی گود بھی مراد ہو سکتی ہے يَمْتَرُونَ امْتَرَاء سے مجرد مریۃ (افتعال) جمع مذکر غائب وہ شک کرتے ہیں الَّذِیْ فِیْہِ یَمْتَرُونَ

مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای عیسیٰ ابن مریم الذی فیہ یمتروُن ای یتَرَدُّوُن ویتَحِیَّرُوُن، اُن یتَّخِذُ تَآوِیلُ مصدر ہو کر کان کا اسم ای مَا كَانَ اِتَّخَاذُ الْوَلَدِ مِنْ صِفَتِهِ بَلْ هُوَ مَحَالٌ عَنْ ذَلِكَ ای عَنْ اِتَّخَاذِ الْوَلَدِ، مِنْ وَلَدٍ میں مَنْ زائدہ تاکید کے لئے ہے **قوله** مِنْ ذَلِكَ خَلَقُ عِیْسَى اور کُنْ فِیْکُوْنُ کے قبیل سے بغیر باب کے عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق بھی ہے سُبْحَانَهُ مصدر ہے فعل کو حذف کر کے اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اُنْی اُسْبَحُہ سُبْحَانَا یہ جملہ معترضہ ہے قُلْ مَقْدَرًا مَنِّیْ اِنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّکُمْ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقولہ ہوگا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِیْ بِہِ الخ تقدیر عبارت یہ ہے ہَذَا مِنْ کَلَامِ عِیْسَى بِدَلِیلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ الخ بہر حال اَنَّ دُونِیْ قَرَأَتُوْنَ کی صورت میں اَنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّکُمْ فَاعْبُدُوْہُ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے **قوله** تَرٰیْنِ اَصْلَ میں تَرٰیْنِ تھا اس میں رافا کلمہ ہے اور ہمزہ عین کلمہ ہے اور یائے مکسورہ لام کلمہ ہے اور دوسری یائے ساکنہ یائے ضمیر ہے اور آخر میں نون اعرابی ہے یائے اولیٰ متحرکہ اپنے ماقبل ہمزہ مفتوحہ ہونے کی وجہ سے الف ہو گئی، اب الف اور یاء ضمیر ساکنہ کے درمیان التقاء ساکنین ہوا تو ہمزہ ساقط ہو گیا نون اعرابی کے جازم کی وجہ سے ساقط ہونے اور نون تاکید ثقیلہ کے داخل ہونے کے بعد التقاء ساکنین ہوا یاء ضمیر اور نون تاکید ثقیلہ کے نون اولیٰ کے ساتھ لہذا یاء ضمیر کو کسرہ دیدیا۔

خلاصہ: خلاصہ یہ کہ قَرَأَیْنِ کی تعلیل میں چھل ہوئے ۱ کی کو الف سے بدلا ۲ الف کو حذف کیا ۳ ہمزہ کی حرکت را کو دی ۴ ہمزہ کو حذف کیا ۵ ان شرطیہ کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہوا ۶ یائے ضمیر کو کسرہ دیا **قوله** اَنَاسِیْ یا تو اِنْسِی کی جمع ہے یا انسان کی، اَنَاسِیْ اصل میں اَنَاسِیْن تھا نون کو یا کیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا اَنَاسِیْ ہو گیا **قوله** تَحْمِلُہُ اَتَتْ کی ضمیر سے حال ہے، یہ کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے **قوله** مِنْ مَّشْہِدِ یَوْمِ عَظِیْمٍ فَوِیْلٌ سے متعلق ہے ای مِنْ شَہُودِ یَوْمِ عَظِیْمٍ اس صورت میں مشہد مصدر کے معنی میں ہوگا یا وقت شہود اور مکان شہود کے معنی میں ہوگا اس صورت میں مشہد ظرف زمان و مکان کے معنی میں ہوگا **قوله** لَکِنِ الظَّالِمُوْنَ مُشْرِکِیْنَ کی قباح و شاعت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر لَکِنُّہُمْ کے بجائے اسم ظاہر ظالِمُوْنَ فرمایا تاکہ ان کے اعمال قبیحہ شنیعہ پر دلالت ہو جائے۔

تفسیری فوائد: **قوله** ای بعد ذلك اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ کلام میں تناقض ہے اس لئے کہ اوپر کہا گیا ہے اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا اس جملہ سے کلام نہ کرنے کی نذر ہو گئی اس کے بعد حضرت مریم نے کہا فَلَیْمَ اَکَلَمَ الْیَوْمَ اَنْسِیَا یہ کلام ہے، جواب یہ ہے کہ میں اس کے بعد کسی سے کلام نہ کروں گی، کان کی تفسیر وَجَدَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تامہ ہے اور کان زائدہ بھی ہو سکتا ہے، اور صَبِیًّا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای کِیْفَ نَکَلَمُ مَنْ فِی الْمَہْدِ حال صباہ **قوله** اَخْبَارًا بِمَا کَتَبَ لَہِ سے

جعلنی کی تفسیر کرنے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جعلنی گو ماضی کا صیغہ ہے مگر مراد استقبال ہے۔

تفسیر و تشریح

فَکُلْنِیْ وَاشْرَبِیْ الخ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضرت مریم کی تسلی کے اسباب ذکر کرنے کے وقت تو پہلے پانی کا ذکر فرمایا پھر کھانے کی چیز کھجور کا، اور جب استعمال کا ذکر آیا تو ترتیب بدل کر پہلے کھانے کا حکم فرمایا پھر پانی پینے کا یعنی کُلْنِیْ وَاشْرَبِیْ فرمایا، وجہ غالباً یہ ہے کہ انسان کی فطری عادت ہے کہ پانی کا اہتمام کھانے سے پہلے کرتا ہے مگر استعمال کی ترتیب یہ ہوتی ہے کہ پہلے غذا کھاتا ہے پھر پانی پیتا ہے۔ (روح المعانی)

اللہ تعالیٰ نے بطور کرامت اور خرق عادت حضرت مریم کے پاؤں تلے پینے کے لئے پانی کا اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے درخت سے پکی تازہ کھجوروں کا انتظام فرمادیا، ندا دینے والے حضرت جبرائیلؑ تھے جنہوں نے وادی کے نیچے سے آواز دی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سَرِّی کے معنی سردار کے ہیں اور سردار سے مراد حضرت عیسیٰؑ ہیں اور انہی نے نیچے سے حضرت مریم کو آواز دی تھی، یعنی کھجور کھا اور چشمہ کا پانی پی (چشمہ کا پانی اور تازہ کھجوریں زچہ کے لئے طبی اعتبار سے نہایت مفید غذا ہے) اور بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر قَرِّی قَرِّی سے مشتق ہے بمعنی ٹھنڈک کرنا اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے اس لئے کہ رنج و غم اور دکھ تکلیف کی وجہ سے جو آنسو نکلتے ہیں وہ گرم ہوتے ہیں اور خوشی و مسرت کے وقت جو آنسو نکلتے ہیں وہ ٹھنڈے ہوتے ہیں، لہذا آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے جیسا کہ باکرہ سے اگر باپ نکاح کی اجازت طلب کرے اور لڑکی کی آنکھوں میں آنسو آجائیں تو فقہاء فرماتے ہیں کہ روزہ خوشی اور رنج دونوں وجہ سے ہو سکتا ہے لہذا دیکھا جائے کہ اگر آنسو ٹھنڈے ہیں تو وہ خوشی کے ہیں اور اجازت پر دلالت کرتے ہیں اور اگر گرم ہیں تو یہ رنج و غم کی وجہ سے ہیں جو عدم اجازت پر دلالت کرتے ہیں۔

یا اخت ہارون سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہاں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے بھائی ہارونؑ مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ ان کا زمانہ حضرت مریم سے سینکڑوں سال پہلے ہے یہ بات اس حدیث سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو نجران کے نصاریٰ کے پاس بھیجا تھا تو انہوں نے سوال کیا تھا کہ تمہارے قرآن میں حضرت مریم کو اخت ہارون کہا گیا ہے حالانکہ ہارون علیہ السلام ان سے صدیوں پہلے گذرے ہیں چونکہ حضرت مغیرہؓ کو اس کا جواب معلوم نہیں تھا اس لئے خاموش رہے، واپسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے ان سے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ اہل ایمان کی عادت یہ ہے کہ تبرکاً انبیاء کے ناموں پر نام رکھتے ہیں اور ان کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ (رواہ احمد و مسلم و الترمذی و النسائی)

اس حدیث کے مطلب میں دو احتمال ہیں ۱۔ کہ حضرت مریم کی نسبت حضرت ہارونؑ کی جانب اس لئے کر دی گئی

ہے کہ وہ ان کی نسل سے تھیں اگرچہ زمانہ کتنا ہی بعید کیوں نہ گذر گیا ہو جیسا کہ عرب کی عادت ہے کہ تمیم کے قبیلہ کے آدمی کو اخا تمیم کہتے ہیں، اور عرب کے آدمی کو اخا عرب کہتے ہیں ۲۔ یہ کہ یہاں ہارون علیہ السلام سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی مراد نہیں ہیں بلکہ حضرت مریم علیہا السلام کے اپنے بھائی کا نام ہارون تھا اسی وجہ سے حضرت مریم کو اخت ہارون کہا اس وقت معنی حقیقی مراد ہوں گے اور ایک تیسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہارون نام کا کوئی نہایت ہی نیک اور صالح شخص ہو اور حضرت مریم تو عابدہ زاہدہ نیکی میں مشہور و معروف تھیں ہی ایسی صورت میں اخت ہارون کہنا تشبیہ کے طور پر ہوگا کہ تو تو زہد و عبادت میں ہارون کے مثل ہے تو نے یہ کیا حرکت کر ڈالی، مفسر علام نے یہی تیسرے معنی مراد لئے ہیں۔

مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَءًا سَوْءًا نَدُو تیرا باپ عمران برا آدمی تھا اور نہ تیری ماں حنہ بدکار تھی تو کہاں سے ایسی پیدا ہو گئی، قرآن کے ان الفاظ سے اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص اولیاء اللہ اور صالحین کی اولاد سے ہو پھر وہ کوئی برا کام کرتا ہے تو عام لوگوں کی بہ نسبت اس کو زیادہ برا سمجھا جاتا ہے، کیونکہ اس سے اس کے بڑوں کی بدنامی اور رسوائی ہوتی ہے، اس لئے صالحین کی اولاد کو اعمال صالحہ اور تقویٰ کی زیادہ فکر رکھنی چاہئے۔

حضرت مریم نے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ جو کچھ معلوم کرنا ہے اس سے معلوم کرو جھنجلا کر کہنے لگے بھلا ہم گود کے بچہ سے کیسے باتیں کریں، چنانچہ شیر خوار ایک دن کا یا چالیس دن کا بچہ بول اٹھا اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ الخ ایک روایت میں ہے کہ جس وقت خاندان کے لوگوں نے حضرت مریم کو ملامت کرنی شروع کی تو اس وقت حضرت عیسیٰ اپنی ماں کا دودھ پی رہے تھے جب انہوں نے اہل خاندان کی ملامت کو سنا تو دودھ چھوڑ دیا اور اپنی کروٹ پر سہارا لیکر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور انگشت شہادت سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ الخ یعنی میں اللہ کا بندہ ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پہلے ہی کلمہ میں اس غلط فہمی کا ازالہ کر دیا کہ اگرچہ میری پیدائش معجزانہ انداز سے ہوتی ہے مگر میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں تاکہ لوگ میری بندگی میں مبتلا نہ ہو جائیں جیسا کہ نصاریٰ کی ایک جماعت مبتلا ہو گئی، یَوْمَ یُبْعَثُ تک حضرت عیسیٰ کا قول ہے۔

اَتْنِیَ الْکِتَابَ وَجَعَلْنِی نَبِیًّا ان الفاظ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی شیر خوارگی کے زمانہ میں اللہ کی طرف سے نبوت اور کتاب ملنے کی خبر دی، حالانکہ کسی نبی کو چالیس سال کی عمر سے پہلے نبوت نہیں ملی، اس لئے اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طے فرما دیا ہے کہ مجھے اپنے وقت پر نبوت اور کتاب عطا فرمائیں گے اور بالکل ایسا ہی ہے کہ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے نبوت اس وقت دی گئی تھی جب کہ آدم علیہ السلام ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس کا مطلب یہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعطاء نبوت کا وعدہ قطعی اور حتمی تھا اسی حتمی وعدہ کو ماضی سے تعبیر کر دیا گیا۔

اوصائی بالصلوة والزکوة جب کسی حکم کو زیادہ تاکید کے ساتھ کرنا مقصود ہوتا ہے تو اس کو لفظ وصیت سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ حضرت عیسیٰ نے اس موقع پر فرمایا نماز اور زکوة ایسی عبادتیں ہیں کہ آدم علیہ السلام سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر نبی کی امت پر فرض رہی ہیں البتہ ہر نبی اور رسول کی شریعت میں ان کی تفصیلات اور جزئیات مختلف رہی ہیں رہا عیسیٰ علیہ السلام پر زکوة کی فرضیت کا مسئلہ تو یہ حکم بھی نماز کی طرح عام ہے مگر جب کہ مال ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کبھی مال کے مالک نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نہ مکان بنایا اور نہ شادی کی۔

مَا دُمْتُ حَيًّا حیات سے مراد زمینی حیات ہے کیونکہ یہ ائمال اسی زمین پر ہو سکتے ہیں، آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد سے نزول کے زمانہ تک رخصت کا زمانہ ہے (روح) بَرَّأَ بَوَالِدَتِي اس جگہ صرف والدہ کا ذکر کیا والدین نہیں کہا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میرا وجود معجزانہ طور پر والد کے بغیر ہوا ہے اور بچپن کا یہ معجزانہ کام اس کے لئے کافی شہادت ہے، ورنہ تو حضرت یحییٰ کی طرح بَرَّأَ بَوَالِدِيہ کہتے۔

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ یہاں سے اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہے، سابق حضرت عیسیٰ کا کلام تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق یہود و نصاریٰ کے بیہودہ خیالات میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ نصاریٰ نے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم میں اتنا غلو کیا کہ ان کو خدا یا خدا کا بیٹا بنا دیا، اور یہود نے ان کی یہاں تک تذلیل و توہین کی کہ ان کو ولد الزنا یوسف نجار کا بیٹا کہہ دیا حق تعالیٰ نے دونوں فریقوں کی غلطی واضح کر کے صحیح حقیقت ان آیات میں بتادی۔

البلاغۃ: صیغۃ التعجب أَسْمَعُ، وَأَبْصُرُ

وَاذْكُرْ لَهُمْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۚ اِیْ خَبْرَهُ اِنَّهٗ كَانَ صَدِیْقًا مُّبَالِغًا فِی الصِّدْقِ نَبِیًّا ۚ وَیُبْدِلُ مِنْ خَبْرِهِ اِذَا قَالَ لِاَبِیْهِ اَزْرَ یَا بَتِ التَّاءُ عَرَضٌ عَنْ یَاءِ الْاِضَافَةِ وَلَا یُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَكَانَ یَعْبُدُ الْاَصْنَامَ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یُغْنِی عَنْكَ لَا یَكْفِیكَ شَیْنًا ۚ مِنْ نَفْعٍ اَوْ ضَرٍّ یَا بَتِ اِنِّیْ قَدْ جَآءَنِی مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ یَا تَكَ فَاتَّبِعْنِی اِهْدِکَ صِرَاطًا طَرِیْقًا سَوِیًّا ۚ مُسْتَقِیْمًا یَا بَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطَانَ ۚ بَطَاعَتُكَ اِیَّاهُ فِی عِبَادَةِ الْاَصْنَامِ اِنَّ الشَّیْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا ۚ کَثِیْرَ الْعَصِیَانِ یَا بَتِ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ اِنْ لَمْ تَتُبْ فَتَكُوْنُ لِلشَّیْطَانِ وَلِیًّا ۚ نَاصِرًا وَقَرِیْنًا فِی النَّارِ قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اِلٰهِنِیْ یٰلِبْرَاهِیْمُ ۚ فَتَعِیْبُهَا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ عَنِ التَّعَرُّضِ لَهَا لَا رُجْمَ لَكَ بِالْحِجَارَةِ اَوْ بِالْکَلَامِ الْقَبِیْحِ فَاحْذَرْنِیْ وَاهْجُرْنِیْ مَلِیًّا ۚ دَهْرًا طَوِیْلًا قَالَ سَلَامٌ عَلَیْكَ ۚ مِّنِّیْ اِیْ لَا اُصِیْبُكَ بِمَكْرُوْهِهِ وَسَاسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّیْ ۚ اِنَّهٗ كَانَ بِنِیْ حَفِیًّا ۚ مِنْ حَفِیٍّ اِیْ بَارًا ۚ فِیْجِبُ دُعَاۤیِیْ وَقَدْ وَفِیْ بَوْعِدِهِ بِقَوْلِهِ الْمَذْكُوْرُ فِی الشُّعْرَاءِ وَاعْفِرْ لِاَبِیْ وَهَذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهُ

اِنَّهٗ عَدُوٌّ لِلّٰهِ كَمَا ذُكِرَ فِیْ بَرَاءَةِ وَاَعْتَزَلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاذْعُوْا اَعْبُدُوْا رَبِّیْ
عَسٰی اَنْ لَا اَكُوْنَ بِدُعَاۤءِ رَبِّیْ بِعِبَادَتِهٖ شَقِیًّا ۝ كَمَا شَقِیْتُمْ بِعِبَادَةِ الْاَصْنَامِ فَلَمَّا اَعْتَزَلَهُمْ وَمَا
یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بَانَ ذَهَبٌ اِلَى الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهَبْنَا لَهُ اِیْنِیْنَ یَنْسُ بِهَمَا اِسْحَاقَ
وِیَعْقُوْبَ ۖ وَكُلًّا مِنْهُمَا جَعَلْنَا نَبِیًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُمُ الثَّلَاثَةَ مَنْ رَّحِمْنَا الْمَالَ وَالْوَلَدَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ
لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا ۖ رَفِیْعًا وَهُوَ الشَّأْنُ الْحَسَنُ فِیْ جَمِیْعِ اَهْلِ الْاَدِیَانِ

ترجمہ

آپ کفار مکہ کو کتاب میں مذکور ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائیے یعنی اس کی خبر بیان کیجئے بے شک وہ بڑی راستی
والے نبی تھے یعنی نہایت سچے نبی تھے اور اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ خَبِّرْهُ سے بدل ہے (یعنی اس وقت کا قصہ بیان کیجئے) جب
انہوں نے اپنے والد آزر سے عرض کیا تھا یا اَبَتِ اے ابا جان بتائیے اضافت کے عوض میں ہے (عوض اور معوض)
دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے اور آزر بت پرستی کرتا تھا آپ ان (بتوں) کی پوجا پاٹ کیوں کرتے ہیں؟ جو نہ سنیں اور
نہ دیکھیں اور نہ آپ کے کچھ کام آسکیں یعنی نہ کنایت کر سکیں، نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان کو دفع کر سکیں اے میرے
مہربان باپ میرے پاس وہ علم آیا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا لہذا آپ میری بات مانیں میں آپ کو صراطِ مستقیم یعنی
سیدھا راستہ دکھاؤں گا اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں بت پرستی میں اس کی اطاعت کر کے بے شک شیطان
تو (حضرت) رحمان کا بڑا ہی نافرمان ہے یعنی بکثرت نافرمانی کرنے والا ہے اے ابا جان مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں آپ
پر عذاب الہی نہ آپڑے کہ کہیں آپ شیطان کے ساتھی نہ بن جائیں، یعنی معاون اور جہنم میں ساتھی نہ بن جائیں (یہ سن
کر) باپ نے جواب دیا اے ابراہیم کیا تو ہمارے معبودوں سے روگردانی کر رہا ہے؟ جس کی وجہ سے تو ان پر نکتہ چینی
کرتا ہے (کان کھول کر سن لے) اگر تو ان کی چھیڑ چھاڑ سے باز نہ آیا تو میں تجھ کو پتھروں سے کچل دوں گا یا تیرے ساتھ
گالی گلوچ سے پیش آؤں گا جا ایک طویل زمانہ تک مجھ سے دور رہ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو میرا سلام
لو یعنی میں آپ کو تکلیف پہنچانا نہیں چاہتا میں اپنے رب سے آپ کی مغفرت کے لئے درخواست کروں گا، بلاشبہ وہ مجھ
پر حد درجہ مہربان ہے حَفِیًّا، حَفِیٌّ سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں احسان کرنے والا، لہذا وہ میری درخواست کو شرف
قبولیت بخشے گا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو اپنے اس قول سے پورا فرمایا جو سورۃ شعراء میں مذکور
ہے وَاَعْفِرْ لِاَبِیْیْ اور یہ دعاء کرنا اس وقت کی بات ہے جب تک یہ واضح نہیں ہوا تھا کہ وہ دشمن خدا ہے، جیسا کہ سورۃ
براقہ میں مذکور ہے میں تو تم سے بھی اور ان (بتوں) سے بھی کنارہ کشی اختیار کر رہا ہوں جن کی تم خدا کو چھوڑ کر بندگی
کرتے ہو میں تو اپنے رب کی بندگی کرتا رہوں گا مجھے امید ہے کہ میں اپنے رب کی بندگی کر کے محروم نہ رہوں گا جیسا کہ تم

بتوں کی بندگی کر کے محروم رہے ہو چنانچہ جب ابراہیم ان کو اور اللہ کے سوا ان کے سب معبودوں کو چھوڑ کر علیحدہ ہو گئے تو ہم نے ان کو دو بیٹے جن سے وہ انس حاصل کرے اسحق اور یعقوب عطا کیے اور ان کو نبی بنایا اور ہم نے ان تینوں کو اپنی رحمت سے مال و اولاد عطا کی اور ہم نے ان کو اعلیٰ درجہ کا ذکر جمیل عطا کیا اور وہ تمام اہل ادیان میں انکی اچھی تعریف ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

واذکر فی الکتاب ابراہیم کا عطف واذکر فی الکتاب مریم پر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا عطف و انذرہم یوم الحسرة پر ہو، **قوله خبرہ** کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ابراہیم کے پہلے مضاف محذوف ہے اس لئے کہ خبر احوال کی ہوتی ہے نہ کہ ذات کی **قوله صدیقاً** مبالغہ کا صیغہ ہے بہت راست گو، نبی اور صدیق کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر نبی صدیق ہوتا ہے مگر ہر صدیق کا نبی ہونا ضروری نہیں اسی طرح ولی اور صدیق میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر صدیق ولی ہوتا ہے مگر ہر ولی کا صدیق ہونا ضروری نہیں مقام صدیقیت مقام کے اعتبار سے مقام نبوت سے نیچا ہے **قوله** اذ قال لابیہ خبرہ سے بدل الاشتمال ہے **قوله** انہ کان صدیقاً نبیا ماقبل کی علت ہے اور بدل اور مبدل منہ کے درمیان جملہ معترضہ ہے صدیقاً کان کی خبر اول ہے اور نبیا خبر ثانی ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد ہیں قرآن کے طرز بیان سے یہی رائج معلوم ہوتا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر آپ کے چچا ہیں عرف کے اعتبار سے مجازاً اب کہہ دیا گیا ہے، ان کے والد کا نام تاریخ ہے **قوله** اراغب مبتدا ہے اور انت قائم مقام فاعل خبر ہے، استفہام تعجبی ہے، چونکہ اراغب استفہام اعتماد کیے ہوئے، لہذا نکرہ کا مبتداء بنانا صحیح ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اراغب خبر مقدم اور انت مبتدا مؤخر ہو، **قوله** لن اس میں لام قسم ہے ای واللہ لن لم تنہ **قوله** العصی والعاصی دونوں کے ایک ہی معنی ہیں عصی اصل میں عَصَوٰی تھا، واؤ کو یا کیا اور یا کوتا میں ادغام کر دیا پھر یا کی مناسبت سے صاد کو کسرہ دیدیا، عَصٰی ہو گیا **قوله** واهجرنی ملیا کا عطف واحذرنی محذوف پر ہے جس پر لا رجمنک دلالت کر رہا ہے تاکہ دونوں جملے انشائیہ ہو جائیں، معطوف اور معطوف علیہ میں موافقت سیبویہ کے یہاں ضروری ہے ملیا طویل زمانہ، ایک معنی اس کے صحیح سالم کے بھی ہیں، مطلب یہ کہ زمانہ دراز کے لئے تو میری نظروں کے سامنے سے ٹل جا، دوسرے معنی کے اعتبار سے ترجمہ یہ ہوگا کہ تو مجھے میری حالت پر چھوڑ دے مجھ سے چھیڑ چھاڑ نہ کر، ورنہ کہیں مجھ سے اپنے ہاتھ پیر نہ توڑ والینا، ملیا ظرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ مفسر علام نے دھرا طویلاً مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے، واهجرنی کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے **قوله** ناصراً وقریناً مناسب تھا کہ مفسر علام قریناً پر اکتفاء کرتے اس لئے کہ دخول نار کے بعد کوئی کسی کا معاون نہیں ہوگا **قوله** فتکون للشیطان ولیاً آیت کا ظاہر مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ

شیطان کے ساتھ ولایت مس عذاب پر مرتب ہے، یعنی مس عذاب کی وجہ سے شیطان کے ساتھ ولایت ہوگی حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ شیطان سے ولایت کی وجہ سے مس عذاب ہوگا، اس شبہ کا جواب مفسر علام نے قریناً فی النار کا اضافہ کر کے دیدیا **قوله حَفَى** صفت مشبہ ہے بڑا مہربان، اکرام میں مبالغہ کرنے والا **قوله كَلَّا** جعلنا کا مفعول اول ہے تخصیص کے لئے فعل پر مقدم کر دیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

واذ کُر فی الکتاب ابراہیم اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ تیسرا قصہ ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ کا خلاصہ

تورات اور تاریخی روایات کے اعتبار سے حضرت ابراہیمؑ کا نسب نو پشتوں کے واسطوں سے حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام سے ملتا ہے۔

حضرت ابراہیم کے والد کا نام

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا کیا نام ہے؟ توریت اور تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد صاحب کا نام تاریخ ہے مگر قرآن عزیز نے آپ کے والد کا نام آزر بتایا ہے **وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً** بعض مفسرین نے اس اختلاف کو دور کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ دونوں نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تاریخ علم اسمی ہے اور آزر علم وصفی ہے ان میں سے بعض حضرات تطبیق اس طرح دیتے ہیں کہ آزر عبری زبان میں محب صنم کو کہتے ہیں اور چونکہ تاریخ میں بت پرستی اور بت تراشی دونوں وصف موجود تھے اس لئے آزر کے لقب سے مشہور ہوا، اور بعض کا خیال ہے کہ آزر کے معنی **أَعْوَج** (کم فہم) یا خفیف العقل کے ہیں اور چونکہ تاریخ میں یہ بات موجود تھی اس لئے اس کو اس وصف سے موصوف کیا گیا، قرآن عزیز نے اسی وصفی نام کو بیان کیا ہے۔

اور دوسرے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ آزر اس بت کا نام ہے، تاریخ جس کا پجاری اور مہنت تھا مجاہدؒ سے روایت ہے کہ قرآن عزیز کی مسطورہ بالا آیت کا مطلب یہ ہے کہ **اتَّخِذْ آزَرَ إِلَهًا** ای اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً کیا تو آزر کو خدا مانتا ہے یعنی بتوں کو خدا مانتا ہے غرضیکہ ان کے نزدیک آزر ابیہ کا بدل نہیں ہے بلکہ ایک بت کا نام ہے اس طرح قرآن میں حضرت ابراہیمؑ کے والد کا نام مذکور نہیں ہے، ایک مشہور قول یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے والد کا نام تاریخ

تھا اور چچا کا نام آزر اور چونکہ آزر ہی نے ان کی تربیت کی تھی اور بمنزلہ اولاد کے پالا تھا اس لئے قرآن عزیز میں آزر کو باپ کہہ کر پکارا گیا ہے جیسا کہ نبیؐ کا ارشاد ہے العم صنو ابیہ چچا باپ ہی کی طرح ہوتا ہے، عبد الوہاب نجار کی رائے یہ ہے کہ ان اقوال میں سے مجاہد کا قول قرین قیاس ہے اس لئے کہ مصریوں کے قدیم دیوتاؤں میں ایک کا نام آزر وریس بھی آتا ہے جس کے معنی خدائے قوی اور معین کے ہیں اور اصنام پرست اقوام کا شروع سے یہ دستور رہا ہے کہ قدیم دیوتاؤں کے نام پر ہی جدید دیوتاؤں کے نام رکھ لیا کرتے تھے اس لئے اس دیوتا کا نام بھی قدیم مصری ولیوتا کے نام پر آزر رکھا گیا ورنہ حضرت ابراہیمؑ کے والد کا نام تاریخ تھا۔

ہمارے نزدیک یہ تمام تکلفات بارودہ ہیں اس لئے کہ قرآن عزیز نے جب صراحت کے ساتھ آزر کو حضرت ابراہیمؑ کا باپ کہا ہے تو پھر علماء کو انساب اور بائبل کے تخمینی قیاسات سے متاثر ہو کر قرآن عزیز کی یقینی تعبیر کو مجاز کہنے یا اس سے بھی آگے بڑھ کر خواہ مخواہ قرآن عزیز میں نحوی مقدرات ماننے پر کوئی شرعی اور حقیقی ضرورت مجبور کرتی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ آذر کالدی زبان میں بڑے پجاری کو کہتے ہیں اور عربی زبان میں یہی آزر کہلایا، تاریخ چونکہ بت تراش اور سب سے بڑا پجاری تھا اس لئے آزر ہی کے نام سے مشہور ہو گیا حالانکہ یہ نام نہ تھا بلکہ لقب تھا اور جب لقب نے نام کی جگہ لے لی تو قرآن عزیز نے بھی اسی نام سے پکارا۔ (ماخوذ از قصص القرآن ج ۱، ص ۱۵۱)

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِبْرٰہِیْمَ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اہل مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنائیے جن کے بارے میں ان کا دعویٰ ہے کہ ہم ان کی نسبی اولاد ہیں شاید ان کو اپنے جد امجد کے بت شکنی اور بت بیزاری کے حالات سن کر توحید و رسالت کا مسئلہ سمجھ میں آجائے وہ اپنے ہر قول و فعل میں بڑے راستی والے پیغمبر تھے اور ان کا جو قصہ ہم بیان کرنا چاہتے ہیں وہ اس وقت پیش آیا تھا جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے جو کہ مشرک تھا کہا تھا اے میرے ابا جان آپ ایسی چیزوں کی کیوں عبادت کرتے ہو کہ جو نہ کچھ سنے اور نہ کچھ دیکھے اور نہ وہ تمہارے کچھ کام آسکیں، اے میرے ابا جان میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو آپ کے پاس نہیں پہنچا، تم میرے کہنے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا اور اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں یعنی اس کو اور اس کی بندگی کو خود تم بھی ناپسند کرتے ہو اور بت پرستی میں شیطان پرستی یقیناً لازم ہے اس لئے کہ وہی یہ حرکت کراتا ہے اسی کا نام شیطان پرستی ہے، بے شک شیطان رحمان کا بڑا نافرمان ہے وہ اطاعت کے لائق کیسے ہو سکتا ہے، اے ابا جان مجھے قوی اندیشہ ہے کہ کہیں تم پر رحمان کی طرف سے عذاب نہ آ پڑے پھر تم عذاب میں شیطان کے ساتھ مبتلا ہو جاؤ، اپنے صاحبزادے کی مذکورہ تمام باتیں سن کر کہنے لگا کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اگر تم ان بتوں کی مذمت اور مجھے ان کی عبادت سے منع کرنے سے باز نہ آئے تو میں تم کو ضرور بالضرور پتھروں سے مار مار کر سنگسار کر دوں گا۔

حضرت ابراہیمؑ نے باپ کے ادب و احترام کے تقاضوں کو پوری طرح ملحوظ رکھتے ہوئے نہایت ہی

شفقت اور پیار کے لہجے میں ابا جان کو تو حید کا وعظ سنایا لیکن تو حید کا سبق کتنے ہی شیریں اور نرم لہجے میں بیان کیا جائے
 مشرک کے لئے ناقابل برداشت ہی ہوتا ہے چنانچہ مشرک باپ نے اس نرمی اور پیار کے جواب میں نہایت ہی درشتی
 اور تلخی کے ساتھ موجد بیٹے سے کہا اگر تو میرے معبودوں سے روگردانی کرنے سے باز نہ آیا میں تجھے سنگسار کر دوں گا ورنہ
 تو میری نظروں کے سامنے سے ٹل جا (دوسرا ترجمہ) ملیا کے ایک معنی صحیح سالم کے بھی ہیں اس وقت ترجمہ یہ ہوگا یعنی
 مجھے میرے حال پر چھوڑ دے اور مجھے تو حید کا سبق سکھانے سے باز آ جا اگر تو باز نہ آیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ تو مجھ سے اپنے
 ہاتھ پیر تڑوا بیٹھے، حضرت ابراہیمؑ نے کیا (بہتر) میرا سلام لو اب تم سے کہنا سننا بے سود ہے اب میں تمہارے لئے اپنے
 رب سے مغفرت کی دعا کروں گا کہ وہ تم کو ہدایت کرے بے شک وہ مجھ پر حد درجہ مہربان ہے، جب تم میری حق بات کو
 نہیں مانتے تو تم میں میرا رہنا بھی فضول ہے اس لئے میں تم سے اور جن کی تم پوجا کرتے ہو کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں کہیں
 جا کر اطمینان سے اپنے رب کی بندگی کروں گا غرضیکہ اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی
 طرف ہجرت کر کے چلے گئے اور ہم نے ان کو اسحقؑ بیٹا اور یعقوبؑ پوتا عطا کیا، اسماعیل علیہ السلام چونکہ پہلے پیدا ہو چکے
 تھے اس لئے ان کا اس جگہ ذکر نہیں اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ ان کا ذکر مستقلاً عنقریب ان کے اوصاف کے ساتھ آ رہا ہے
 اس وجہ سے یہاں ترک کر دیا گیا۔

صدیق کی تعریف

صدیق کے اصطلاحی معنی میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا کہ جس شخص نے عمر میں کبھی جھوٹ نہ بولا ہو وہ
 صدیق ہے، اور بعض نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد اور قول و فعل ہر چیز میں صادق ہو اور جودل میں ہو وہی زبان پر ہو ایسا
 شخص صدیق ہے، روح المعانی اور مظہری میں اسی آخری قول کو اختیار کیا گیا ہے۔

صدیقیت کے درجات

صدیقیت کے درجات مختلف و متفاوت ہیں اصل صدیق تو رسول اور نبی ہی ہو سکتا ہے اور ہر نبی اور رسول کے
 لئے صدیقیت وصف لازم ہے مگر اس کا عکس لازم نہیں کہ جو صدیق ہو اس کا نبی ہونا ضروری ہو بلکہ غیر نبی بھی صدیق
 ہو سکتا ہے، حضرت مریمؑ کو خود قرآن کریم نے اُمّہ صَدِیْقَہ کا خطاب دیا ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک وہ نبی نہیں
 ہیں اور کوئی عورت نبی نہیں ہو سکتی۔

بڑوں کو نصیحت کرنے کے آداب اور طریقے

یا اَبَتِ عربی لغت کے اعتبار سے یہ لفظ باپ کی تعظیم و محبت کا خطاب ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ

نے جو مقام جامعیت اوصاف و کمالات کا عطا فرمایا تھا ان کی یہ تقریر اپنے والد کے سامنے ہو رہی ہے، اعتدال مزاج اور رعایت اضداد کی ایک بے نظیر تقریر ہے ایک طرف باپ کو شرک و کفر اور کھلی گمراہی میں نہ صرف مبتلا بلکہ اس کا داعی دیکھ رہے ہیں، جس کے مٹانے ہی کے لئے خلیل اللہ پیدا کیے گئے ہیں، دوسری طرف باپ کا ادب اور عظمت اور محبت ہے اور ان دونوں ضدوں کو خلیل اللہ نے کس طرح جمع فرمایا، اول تو یا اَبَت کا لفظ جو باپ کی مہربانی اور محبت کا داعی ہے ہر جملہ کے شروع میں اس لفظ سے خطاب کیا، پھر کسی جملہ میں باپ کی طرف کوئی لفظ ایسا منسوب نہیں کیا جس سے اس کی توہین یا دل آزاری ہو کہ اس کو گمراہ یا کافر کہتے بلکہ حکمت پیغمبرانہ کے ساتھ صرف ان بتوں کی بے بسی اور بے حسی کا اظہار فرمایا کہ ان کو خود اپنی غلط روش کی طرف توجہ ہو جائے، دوسرے جملہ میں اپنی اس نعمت کا اظہار فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے ان کو علوم نبوت کی عطا فرمائی تھی تیسرے اور چوتھے جملہ میں انجام بد سے ڈرایا جو اس کفر و شرک کے نتیجے میں آنے والا تھا، اس پر بھی باپ نے بجائے کسی غور و فکر کے ان کی فرزندانہ گزارش پر کچھ نرمی کا پہلو اختیار کرتے..... پورے تشدد کے ساتھ خطاب کیا انہوں نے تو خطاب یا اَبَت کے پیارے لفظ سے کیا جس کا جواب عرف میں یا بُنَّی کے لفظ سے ہونا چاہیے تھا مگر آزر نے ان کا نام لیکر یا ابراہیم سے خطاب کیا اور ان کو سنگسار کر کے قتل کرنے کی دھمکی اور گھر سے نکل جانے کا حکم دیا اس کا جواب خلیل اللہ کی طرف سے کیا ملتا ہے وہ سنئے، فرمایا:

سَلَامٌ عَلَیْكَ یہاں لفظ سلام دو معنی کے لئے ہو سکتا ہے اول یہ کہ سلام مقاطعہ ہو، یعنی کسی سے شریفانہ اور مہذب طریقہ سے قطع تعلق کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بات کا جواب دینے کے بجائے لفظ سلام کہہ کر علیحدہ ہو جائے جیسا کہ قرآن کریم نے اپنے مقبول اور صالح بندوں کی عفت میں بیان فرمایا **وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا** یعنی جب جاہل لوگ ان سے جاہلانہ خطاب کرتے ہیں تو یہ ان کے دو بدو ہونے کے بجائے لفظ سلام کہتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ باوجود مخالفت کے میں تمہیں کوئی گزند اور تکلیف نہ پہنچاؤں گا، اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ یہاں سلام عرفی سلام ہی کے معنی میں لیا جائے، اس میں فقہی اشکال ہوتا ہے جس کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے۔

سَلَامٌ لَّكَ رَبِّی یہاں بھی ایک اعتراض ہوتا ہے اعتراض یہ ہے کہ کسی کافر کے لئے استغفار کرنا شرعاً ممنوع ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا ابوطالب سے فرمایا تھا کہ **وَاللّٰہِ لَا تُسْتَغْفَرُ لَكَ مَا لَمْ یَعْنِہُ بِخَدَائِیْ** آپ کے لئے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے منع نہ کر دیا جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی **مَا كَانَ لِنَبِیٍّ وَالَّذِیْنَ آمَنُوا اَنْ یُّسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِیْنَ** یعنی نبی اور ایمان والوں کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں اس آیت کے نازل ہونے پر آپ نے چچا کے لئے استغفار کرنا چھوڑ دیا۔

اشکال کا جواب: یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ سے وعدہ کرنا کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا یہ ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہے اس کے بعد ممانعت کر دی گئی، سورہ ممتحنہ میں حق تعالیٰ نے خود اس واقعہ کا بطور استثناء ذکر

فرما کر اس کی اطلاع دیدی ہے إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَكُونُ فِيهِ مذکورہ ما کان لنبی والدین آمنوا أن یستغفروا کے بعد دوسری آیت میں فرمایا ہے ما کان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعدة وعدھا ایاء فلما تبین له أنه عدو لله تبرأ منه جس سے معلوم ہوا کہ یہ استغفار اور اس کا وعدہ باپ کے کفر پر جمے رہنے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا تھا جب باپ کے عدو اللہ ہونے کی حقیقت معلوم ہو گئی تو حضرت ابراہیم نے بھی برأت کا اعلان فرمادیا۔

البلاغۃ: الکناية اللطيفة : "لسان صدق" کنایہ عن الذکر الحسن والثناء الجمیل باللسان لأن الشاء یكون باللسان کما یکنی عن العطاء بالید۔

واذکر فی الکتاب موسیٰ أنه کان مخلصاً بکسر اللام وفتحها من أخلص فی عبادته وأخلصه الله من الدنس وکان رسولاً نبیاً ونادیناه بقول یا موسیٰ انی انا الله من جانب الطور اسم جبل الایمن ای الذی یلی یمین موسیٰ حین أقبل من مدين وقربناه نجیاً مناجیاً بان اسمعه تعالیٰ کلامه ووهبنا له من رحمنا نعمتنا أخاه هارون بدل او عطف بیان نبیاً حال ہی المقصودة بالهبة إجابة لسواله ان یرسل أخاه معه وکان أسن منه واذکر فی الکتب اسمعیل أنه کان صادق الوعد لم یعد شیئاً الاوفی به وانتظر من وعده ثلاثة أيام او حولاً حتی رجع الیه فی مکانہ وکان رسولاً الی جرهم نبیاً وکان یأمر أهله ای قومہ بالصلوة والزکوة وکان عند ربہ مرضیاً أصله مرضوؤ قلبت الواو ان یائین والضمة کسرة واذکر فی الکتب ادریس هو جد ابي نوح أنه کان صديقاً نبیاً ورفعناه مکاناً علیاً هو حی فی السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فی الجنة أدخلها بعد ان أذیق الموت وأحیی ولم یخرج منها أولئک مبتدأ الذین أنعم الله علیهم صفة له من النبین بیان لهم وهو فی معنی الصفة ومابعدہ الی جملة الشرط صفة للنبین فقوله من ذریة آدم ای ادریس وممن حملنا مع نوح فی السفينة ای ابراہیم ابن ابنہ سام ومن ذریة ابراهیم ای اسماعیل واسحاق ویعقوب ومن ذریة اسرائیل وهو یعقوب ای موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى وممن هدينا واجتبينا ای من جملتهم وخبر أولئک إذا تتلى علیهم آیات الرحمن خرؤا سجدًا وبکیًا جمع ساجد وباک ای فکونوا مثلهم وأصل بکي بکوی قلبت الواو یاء والضمة کسرة فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة بترکها کاليهود والنصارى واتبعوا الشهوات من المعاصي فسوف

يَلْقَوْنَ غَيًّا ۚ هُوَ وَاِدٍ فِي جَهَنَّمَ اِى يَقْعُوْنَ فِيْهِ .

ترجمہ

کتاب میں مذکور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کیجئے وہ بلاشبہ بڑے مخلص منتخب بندے تھے کسرۃ لام اور فتحۃ لام کے ساتھ مخلص مَنْ اَخْلَصَ فِی عِبَادَتِهِ کو کہتے ہیں اور مخلص مَنْ اَخْلَصَهُ اللّٰهُ مِنَ الدَّنَسِ کو کہتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قسم کی آلائشوں سے پاک کر دیا) اور وہ نبی مرسل تھے اور ہم نے موسیٰ کو کوہ طور کی داہنی جانب سے یا موسیٰ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ کہہ کر پکارا طور ایک پہاڑ کا نام ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام کی اس جانب سے (پکارا) جو مدین سے آتے ہوئے داہنی جانب پڑتی ہے اور ہم نے اس کو رازدارانہ گفتگو کے لئے اپنا مقرب بنایا، اس طریقہ پر کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا کلام سنایا اور ہم نے اس کو اپنی رحمت نعمت کے سبب سے اس کا بھائی ہارون نبی بنا کر عطا کیا ہارون (اٹھا) سے بدل یا عطف بیان ہے نبیاً (ہارون) سے حال ہے اور وَهَبْنَا سے عطاء نبوت ہی مراد ہے موسیٰ کی اس درخواست کو قبول کرتے ہوئے کہ اس کے ساتھ اس کے بھائی (ہارون) کو نبی بنا دیجئے اور ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے۔ اور کتاب میں مذکور اسماعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وعدے کے بڑے سچے تھے انہوں نے کوئی وعدہ نہیں کیا کہ اس کو پورا نہ کیا ہو اور جس شخص سے (انتظار) کا وعدہ کیا تھا اس کا تین دن یا ایک سال تک (اسی جگہ) انتظار کیا تا آن کہ وہ شخص کہ جس سے انتظار کا وعدہ کیا تھا آپ کے انتظار کی جگہ واپس آیا اور وہ جرہم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اور وہ اپنے اہل یعنی اپنی قوم کو (برابر) نماز کا اور زکوٰۃ کا حکم کرتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے مَرْضِیُّ کی اصل مَرْضُوٌّ تھی، دونوں واؤ کی سے بدل گئے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا، اور اس کتاب میں اور لیس کا بھی ذکر کیجئے وہ نوح علیہ السلام کے والد کے دادا تھے بے شک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو بلند مقام تک پہنچا دیا، وہ چوتھے یا چھٹے یا ساتویں آسمان یا جنت میں زندہ ہیں اور ان کو موت کا مزہ چکھانے کے بعد جنت میں داخل کر دیا گیا اور زندہ کر دیا گیا اور وہ جنت سے نہیں نکلے اُولٰٓئِكَ مبتداء ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے (خاص) انعام فرمایا الذین انعم اللہ علیہم، اُولٰٓئِكَ (موصوف) کی صفت ہے اور مِنَ النَّبِیِّنَ الذِّیْنَ کا بیان ہے اور یہ بیان صفت کے معنی میں ہے اور مِنَ النَّبِیِّنَ سے لیکر جملہ شرطیہ تک نبیین کی صفت ہے (اور یہ مُنْعَمٌ علیہم) آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اور لیس علیہ السلام اور ان میں سے بعض ان لوگوں کی نسل سے ہیں جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا یعنی ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح کے بیٹے سام کی نسل سے ہیں اور بعض ان میں سے ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب علیہم السلام بعض اسرائیل کی نسل سے ہیں اور وہ یعقوب ہیں موسیٰ اور ہارون اور زکریا اور یحییٰ اور عیسیٰ ہیں اور یہ سب (حضرات) ان لوگوں میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور مقبول بنایا یعنی منجملہ ہدایت یافتہ مقبول لوگوں میں سے ہیں اور اُولٰٓئِكَ کی خبر اِذَا تُتْلٰی

عَلَيْهِمُ الْخ سے سُجَّد ساجد کی اور بُكِيًّا بَاك کی جمع ہے (ان حضرات کی یہ کیفیت تھی کہ) جب ان کے سامنے (حضرت) رحمن کے آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو سجدہ کرتے ہوئے روتے ہوئے (زمین) پر گر جاتے تھے لہذا اے (اہل مکہ) تم بھی ان کے جیسے ہو جاؤ اور بُكِيًّا کی اصل بُكُوٰی تھی وَادِی کی سے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا پھر ان کے بعد کچھ ایسے ناخلف پیدا ہوئے کہ انہوں نے نماز کو ترک کر کے ضائع کر دیا جیسا کہ یہود اور نصاریٰ اور معصیت میں خواہشات کی اتباع کی تو یہ لوگ عنقریب خرابی دیکھیں گے (غیث) جہنم میں ایک وادی ہے یعنی اس میں پڑیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله واذکر فی الكتاب موسیٰ کا عطف واذکر فی الكتاب مریم پر عطف قصہ علی القصہ ہے، سورہ مریم میں دس انبیاء علیہم السلام کے اسماء مذکور ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے کچھ اوصاف و مناقب بیان فرمائے ہیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی توقیر و تعظیم لازم ہے، اسماء مذکورہ یہ ہیں ۱۔ زکریا عليه السلام ۲۔ یحییٰ عليه السلام ۳۔ ابراہیم عليه السلام ۴۔ عیسیٰ عليه السلام ۵۔ اٰخٰق عليه السلام ۶۔ یعقوب عليه السلام ۷۔ اسماعیل عليه السلام ۸۔ موسیٰ عليه السلام ۹۔ ہارون عليه السلام ۱۰۔ اور لیس عليه السلام مخلصاً ای مَوْحِدًا اَخْلَصَ عِبَادَتَهُ عَنِ الشِّرْكِ (افعال) سے اسم فاعل یا اسم مفعول کا صیغہ ہے ای اَخْلَصَهُ اللہ تعالیٰ واختارَهُ وجعلَهُ مختاراً **قوله** الدنس میل (ج) ادناس وکان رسولاً نبیاً رسولاً کَانَ کی خبر اول ہے اور نبیاً خبر ثانی، رسول کے لغوی معنی مراد ہیں اور نبی کے اصطلاحی، رسولاً نبیاً میں مناسب یہ تھا کہ عام کو مقدم اور خاص کو مؤخر ذکر کرتے مگر فو اصل کی رعایت کی وجہ سے عکس کر دیا، جیسا کہ سورہ طہ میں رب ہارون و موسیٰ ہیں، اور بعض حضرات نے رسول کے اصطلاحی معنی اور نبی کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی عالی مرتبہ رسول، اس وقت نبی نبوت سے مشتق ہوگا جس کے معنی رفعت اور بلندی کے ہیں **قوله** الطور مدینۃ مصر کے درمیان مشہور پہاڑ ہے جس کا نام جبل زبیر بھی ہے **قوله** ایمن اگر یمین سے مشتق ہے تو اس کے معنی ہیں دایاں **قوله** نجیاً قَرَبْنَا کے مفعول یا فاعل کی ضمیر سے حال ہے اور الْاَیْمَن جانب کی صفت ہے اسی وجہ سے اعراب میں اس کے تابع ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ الْاَیْمَنُ یُمن سے مشتق ہے تو اس صورت میں طور کی صفت واقع ہو سکتا ہے یعنی مبارک پہاڑ کی جانب سے موسیٰ کو ندادی وَهَبْنَا (ف) عطا کیا، **قوله** من رحمتنا من تعلیلیہ ہے ای من اجل رحمتنا آخاہ اس صورت میں وَهَبْنَا کا مفعول بہ ہوگا، اور ہارون آخاہ سے یا بدل ہوگا یا عطف بیان یا اعنی محذوف ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا نبیاً ہارون سے حال ہے جرہم یمین کا ایک قبیلہ تھا جو پانی کی سہولت دیکھ کر وادی مکہ میں حضرت ہاجرہ کے پاس مقیم ہو گیا تھا، اور حضرت اسماعیل نے جو ان ہو کر اسی قبیلہ میں شادی کر لی تھی، اور لیس کا نام اخنوخ ہے اور یہ نوح علیہ السلام کے جد امجد ہیں **قوله** رَفَعْنَا بعض مفسرین نے کہا ہے کہ رفع

سے مراد شرف نبوت کی وجہ سے مرتبہ ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ رفع آسمانی مراد ہے جیسا کہ مفسر علام کی یہی رائے ہے **قوله** خلف سکون لام کے ساتھ نا خلف (نالائق) کے لئے اور فتح لام کے ساتھ لائق اخلاف کے لئے استعمال ہوتا ہے **قوله** يَلْقَوْنَ مضارع جمع مذکر غائب (س) پڑیں گے، ملاقات کریں گے **قوله** غيا اسم فعل، گمراہی، عذاب۔

تفسیر و تشریح

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى اس سورت میں مذکور قصوں میں سے یہ چوتھا قصہ ہے، اور ذکر کرنے سے مراد سنانا ہے، اس لئے کہ ذکر کرنے والے تو اللہ تعالیٰ ہیں مُخْلِصًا بفتح اللام وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خاص کر لیا ہو یعنی جس کو غیر اللہ کی طرف التفات نہ ہو یہ شان خصوصی طور پر انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے اِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ یعنی ہم نے ان کو مخصوص کر دیا ہے ایک خاص کام یعنی دارِ آخرت کی یاد کے لئے، امت میں جو حضرات کا ملین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نقش قدم پر ہوں ان کو بھی اس مقام کا ایک درجہ ملتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ قدرتی طور پر گناہوں سے بچا دیئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حفاظت ان کے ساتھ ہوتی ہے۔

مِنْ جَانِبِ الطُّورِ یہ مشہور پہاڑ ملک شام میں مصر اور مدین کے درمیان واقع ہے آج بھی اسی نام سے مشہور ہے۔

الْاَيْمَن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دائیں جانب مراد ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے چل کر جب طور کے بالمقابل پہنچے تو طور ان کی دائیں جانب تھا فجئاً سے سرگوشی مراد ہے موسیٰ علیہ السلام سے ہمکلامی کو راز اس لئے کہا گیا ہے کہ کلام کے وقت وہاں کوئی انسان موجود نہیں تھا گو بعد میں وہ گفتگو اور کلام سب کو معلوم ہو گیا وَوَهَبْنَاهُ مِنْ رَحْمَتِنَا اَخَاهُ هَارُونَ یہاں ہبہ سے مراد حضرت ہارون علیہ السلام کو نبوت عطا کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاون و مددگار بنانا ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ میرے بھائی کو میرا معاون و مددگار بنادجئے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی اور نبوت عطا کر دی اسی کو ہبہ سے تعبیر کیا گیا ورنہ تو حضرت ہارون موسیٰ سے عمر میں بڑے ہیں بڑا چھوٹے کو ہدیہ نہیں کیا جاسکتا۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِسْمَاعِيْلَ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر ان کے والد ابراہیم اور بھائی اسحاق کے ساتھ نہیں کیا بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درمیان میں ذکر آنے کے بعد ان کا ذکر فرمایا شاید اس سے مقصود ان کے ذکر کا خاص اہتمام ہو کہ ضمناً ذکر کرنے کے بعد مستقلاً ذکر فرمادیا، یہاں جتنے انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے ان کے درمیان

زمانہ بعثت کی ترتیب نہیں رکھی گئی کیونکہ ادریس علیہ السلام جن کا ذکر سب کے بعد آ رہا ہے وہ زمانہ کے لحاظ سے سب سے مقدم ہیں۔

كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ اِیفاء وعدہ ایک ایسا خلق حسن ہے کہ ہر شریف انسان اس کو ضروری سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو ایک رذیل حرکت قرار دیتا ہے حدیث میں وعدہ خلافی کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا ہے اس لئے ہر نبی صادق الوعد ہوتا ہے، مگر اس سلسلہ کلام میں خاص خاص انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کوئی خاص وصف بھی ذکر کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ وصف دوسروں میں نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ ان میں یہ وصف خاص امتیازی شان رکھتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخلص ہونا ذکر فرمایا گیا حالانکہ یہ صفت بھی تمام انبیاء علیہم السلام میں عام ہے مگر چونکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس میں ایک خاص امتیاز حاصل تھا اس لئے ان کے ذکر میں خصوصیت سے اس وصف کا ذکر کر دیا گیا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کا صادق الوعد امتیازی وصف اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے جس چیز کا وعدہ اللہ سے یا کسی بندے سے کیا اس کو بڑی مضبوطی اور اہتمام سے پورا کیا انہوں نے اللہ سے وعدہ کیا تھا کہ میں خود کو ذبح ہونے کے لئے پیش کر دوں گا اور اس پر صبر کروں گا، اس وعدہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام پورے اترے، ایک مرتبہ ایک شخص سے ایک جگہ ملنے کا وعدہ کیا تھا وہ وقت پر نہ آیا تو اس کے انتظار میں تین دن اور بعض روایات میں ایک سال تک اس کا انتظار کرتے رہے۔ (منظہری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ترمذی میں بروایت عبداللہ ابن ابی النخساء سے ایسا ہی واقعہ وعدہ کر کے تین دن تک اسی جگہ انتظار کرنے کا منقول ہے۔ (قرطبی)

كَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خصوصی اوصاف میں ایک وصف یہ بھی مذکور ہے کہ وہ اپنے اہل کو نماز و زکوٰۃ کا حکم دیتے تھے یہ وصف اگرچہ ہر نبی میں مشترک ہے مگر حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کے اہتمام میں امتیازی کوشش کرتے تھے۔

وَإِذْ نَحْنُ فِي الْكِتَابِ ادریس حضرت ادریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام سے ایک ہزار سال قبل حضرت نوح علیہ السلام کے اجداد میں سے ہیں۔ (روح المعانی)

اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے بعد پہلے نبی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے تیس صحیفے نازل فرمائے، اور ادریس علیہ السلام سب سے پہلے انسان ہیں جن کو علم نجوم اور علم حساب بطور معجزہ دیا گیا تھا۔ (بحر محیط) اور سب سے پہلے انسان ہیں کہ جنہوں نے قلم سے لکھنا اور کپڑا سینا ایجاد کیا، اور انہیں نے ناپ تول کے طریقہ بھی ایجاد کئے، اور آپ ہی نے اسلحہ ایجاد کر کے بنو قنیل سے جہاد کیا۔ (بحر محیط قرطبی، مظہری، روح)

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا مکانِ رفیع سے مراد مرتبہ کی بلندی ہے یعنی نبوت و رسالت اور قرب خداوندی کا خاص مقام عطا فرمایا گیا، بعض روایات میں جو آسمانوں پر رفیع جسمانی منقول ہے اس کے متعلق ابن کثیرؒ نے لکھا ہے:

هَذَا مِنْ أَحْبَابِ كَعْبِ الْأَحْبَارِ مِنْ
الاسرائیلیات وفي بعضه نكارة
ان میں سے بعض میں نکارت ہے۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ اس سے مراد صرف حضرت ادریس ہیں اور ومن ذرية من حملنا مع نوح اس سے مراد صرف ابراہیم ہیں ومن ذرية ابراهيم اس سے مراد اسماعیل وحق و یعقوب علیہم السلام ہیں و اسرائیل اس سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون اور حضرت زکریا و یحییٰ و عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔

وَإِذَا تُلْتَىٰ عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا سابقہ آیات میں چند اکابر انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے جن میں ان کی عظمت شان کو بیان کیا گیا ہے چونکہ انبیاء علیہم السلام کی عظمت میں عوام سے غلو کرنے کا خطرہ تھا جیسے یہود نے حضرت عزیرؑ کو اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا ہی بنا دیا اس لئے اس مجموعہ کے بعد ان سب کا اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہونا اور خوف و خشیت سے بھرپور ہونا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے تاکہ افراط و تفریط کے درمیان رہیں۔ (معارف القرآن)

إِلَّا لَكُنْ مِنْ تَابٍ وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ يَنْقُصُونَ شَيْئًا مِنْ ثَوَابِهِمْ جَنَّتٍ عَدْنٍ إِقَامَةٍ بَدَلٍ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ط حَالٌ أَيْ غَائِبِينَ عَنْهَا إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ أَيْ مَوْعُودُهُ مَاتِيًّا بِمَعْنَى آتِيًّا وَاصِلُهُ مَا تُؤَيُّ أَوْ مَوْعُودُهُ هُنَا الْجَنَّةُ يَأْتِيهِ أَهْلُهُ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا مِنَ الْكَلَامِ إِلَّا لَكِنْ يَسْمَعُونَ سَلَامًا ط مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا اِی عَلٰی قَدْرِهِمَا فِی الدُّنْيَا وَلِیْسَ فِی الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورُهَا نُعْطِیْ وَنُنَزِّلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَأَخَّرَ الْوَحْيُ أَيَّامًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجَبْرِئِيلَ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا أَيْ أَمَامَنَا مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَنَا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ۚ اِی مَا یَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ اِی لَهُ عِلْمُ ذَلِكَ جَمِيعِهِ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا بِمَعْنَى نَاسِيًّا اِی تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ط اِی اصْبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۚ اِی مُسَمًّى بِذَلِكَ

ترجمہ

عنقریب خرابی دیکھیں گے ہاں مگر جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا یعنی ان کے اجر و ثواب میں (ذرا برابر) کمی نہ کی جائے گی جَنَّ عَدْنُ ہمیشہ قیام کی جنت جَنَّ عَدْنُ ، الجنة سے بدل ہے وہ جنت کہ جس کا رحمن نے اپنے بندوں سے وعدہ کر رکھا ہے بالغیب حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ ان بندوں نے اس جنت کو دیکھا نہیں ہے اور اس کے موعود (وعدہ کی ہوئی چیز) کو یہ لوگ ضرور جنت میں پہنچیں گے مَاتِيًا بمعنی آتِيًا ہے اس کی اصل مَاتُوْنِ تھی یا اس کا موعود یہاں، جنت ہے یعنی جنت کے مستحق اس میں داخل ہوں گے اور وہ لوگ جنت میں کوئی فضول بات نہ سنیں گے البتہ اپنے اوپر فرشتوں کا یا آپس میں ایک دوسرے کا سلام سنیں گے ان کو جنت میں صبح و شام کھانا ملا کرے گا یعنی دنیا میں عادت کے مطابق اور جنت میں لیل و نہار نہیں ہوں گے بلکہ ہمیشہ روشنی اور نور ہوگا یہ ایسی جنت ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا ایسے شخص کو مالک بنائیں گے یعنی عطا کریں گے اور (اس میں) نازل کریں گے کہ جو ممتی ہوگا اس کی طاعت کے ذریعہ اور جب وحی چند دن متاخر ہوگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے فرمایا کہ کیا چیز مانع ہے اس بات سے کہ اس سے زیادہ ہماری ملاقات کرو جتنی تم کرتے ہو (فرمایا) ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے امور آخرت اور پیچھے امور دنیا اور اس کے درمیان یعنی وہ امور جو اس وقت سے قیامت تک ہوں گے اسی کی ملک ہیں یعنی ان تمام امور کا اسی کو علم ہے اور تیرا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے نَسِيًا بمعنی ناسیا یعنی تاخیر وحی کی وجہ سے آپ کو چھوڑنے والا نہیں ہے وہ رب مالک ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور جو ان کے درمیان میں ہے لہذا آپ اسی کی بندگی کریں اور اسی کی عبادت پر جمے رہیں کیا آپ کے علم میں اس کا کوئی ہم نام ہے۔ (ہمسر)

البلاغۃ :

۱۔ الطَّبَاقُ (لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَبَيْنَ بُكْرَةٍ وَعَشِيًّا)

۲۔ السَّجْعُ الْحَسَنُ الرِّصِصُ (عَلِيًّا حَفِيًّا وَنَبِيًّا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَكِنَّ إِلَّا کی تفسیر لَكِنَّ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے اس لئے کہ مستثنیٰ منہ کافرین ہیں اور مستثنیٰ مومنین ہیں كَانَ وَعْدُهُ اِی مَوْعُودُهُ اور وہ موعود جنت ہے اِی یَاتِيهِ وَيَدْخُلُهُ مَنْ وَعْدَ لَهُ بِهَا لَا مَحَالَةَ اس صورت میں مَاتِيًا اتیان سے اسم مفعول ہوگا یا مَاتِيًا بمعنی اسم

فاعل ہے ای آتیا البتہ وَعَدَ اسم مصدر بھی ہے بمعنی وعدہ اور مصدر بھی ہے یعنی وعدہ کرنا مفسر علام نے اَوْ مَوْعُودُهُ کا اضافہ کر کے دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے مَوْعُودُهُ سے مَا وَعَدَ بِهِ یعنی جنت مراد ہوگی اس صورت میں مَاتِيًا اپنی حالت پر رہے گا اور وَعَدَ اپنے مصدری معنی میں ہو تو مَاتِيًا بمعنی آتیا ہوگا، پہلی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا جنت کے مستحقین جن سے رحمن نے وعدہ کیا ہے وہ جنت میں البتہ داخل ہوں گے اور دوسری صورت میں یہ ترجمہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو وعدہ کیا ہے وہ ضرور آ کر رہے گا۔

تفسیر و تشریح

سابق میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کا خاتمہ کفر پر ہوا، اب اِلَّا مَنْ تَابَ سے ان خوش نصیب حضرات کا ذکر ہے کہ جنہوں نے کفر و شرک سے توبہ کی اور اعمال صالحہ کئے، ایسے لوگ وعدہ خداوندی کی وجہ سے جنت عدن میں داخل ہوں گے جو کہ اعلیٰ قسم کی جنت ہے، اس میں بیہودہ اور باطل کلام نہ سنیں گے اور نہ ان کے کانوں میں کوئی ایسا کلمہ پڑے گا جو ان کی اذیت کا باعث ہو، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت سے بیہودہ کلام کا صدور نہ ہوگا بلکہ وہاں ایسا کلام سنیں گے کہ جو بھلائی اور خوشی میں اضافہ کرے گا، اصطلاحی سلام بھی اس میں داخل ہے کہ آپس میں اہل جنت اور اللہ کے فرشتے ان کو سلام کریں گے۔

وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا جنت میں یہ نظام شمسی اور طلوع و غروب یا لیل و نہار تو نہ ہوگا البتہ ایک قسم کی روشنی ہمہ وقت رہے گی مگر رات و دن اور صبح و شام کا پتہ کسی خاص انداز سے ہوگا مثلاً پردوں کے بند ہونے سے رات کا اندازہ ہوگا اور پردوں کے کھلنے سے دن کا اندازہ ہوگا اب رہا رزق کا صبح و شام ملنا تو یہ دنیوی زندگی کے عرف اور عادت کے طور پر ہوگا، ورنہ تو یہ بات ظاہر ہے کہ اہل جنت کو جس وقت جس چیز کی خواہش ہوگی وہ چیز اسی وقت بلا تاخیر مہیا ہو جائے گی، باری تعالیٰ کا فرمان ہے (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) بعض مفسرین نے کہا ہے کہ صبح و شام سے مراد عموم ہے جیسے رات دن بول کر ہمہ وقت مراد ہوتا ہے اور مشرق و مغرب بول کر پوری دنیا مراد ہوتی ہے۔

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ

شان نزول

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیلؑ سے یہ آرزو ظاہر فرمائی کہ آپ ذرا زیادہ آیا کریں اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے پیچھے اور ان کے درمیان کی کل چیزیں اسی کی ملک ہیں اور تیرا رب تجھ کو وحی میں تاخیر کر کے چھوڑنے والا نہیں ہے، سب کا رب وہی ہے تو

اسی کی بندگی کر اور اس پر جمار ہے اور عبادت کے سلسلہ میں اگر کوئی تکلیف پڑے تو اس کو صبر و سکون کے ساتھ برداشت کر، کیا تیرے علم میں اس کا ہم صفت اور ہم پلہ کوئی ہے؟ اگر نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو پھر عبادت کے لائق بھی اس کے سوا کوئی نہیں ہے۔

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ الْمُنْكَرُ لِلْبَعْثِ أَبِي بَنِ خَلْفٍ أَوْ الْوَلِيدُ بَنِ الْمُغِيرَةِ النَّازِلُ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بَتَحْقِيقِ
الْهَمْزَةُ الثَّانِيَّةِ وَتَسْهِيلُهَا وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا بَوَجْهَيْهَا وَبَيْنَ الْأُخْرَى مَا مِثُّ لَسَوْفَ أُخْرِجُ
حَيًّا ۝ مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَا اسْتِفْهَامَ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَيْ لَا أُحْيِي بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ
لِلتَّأَكِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدُّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ أُبْدِلَتْ التَّاءُ ذَالًا
وَأُدْغِمَتْ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتْرِكْهَا وَسُكُونِ الذَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَنَا خَلَقْتَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ
شَيْئًا ۝ فَيُسْتَدَلُّ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ فَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ أَيْ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ وَالشَّيَاطِينَ أَيْ
نَجْمَعُ كُلًّا مِنْهُمْ وَشَيْطَانَهُ فِي سِلْسِلَةٍ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِثِيًّا ۝ عَلَى
الرُّكْبِ جَمْعُ جَاثٍ وَأَصْلُهُ جَثْوٌ أَوْ جَثْوَى مِنْ جَثَى يَجْثُوا وَيَجْثِي لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ
شِيعَةٍ فِرْقَةً مِنْهُمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ جُرْءَةً ثُمَّ لَنَجْزِيَنَّ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا أَحَقُّ
بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ صِلِيًّا ۝ دُخُولًا وَاحِرًا قَافِيَةً بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَىٰ مِنْ صَلَّىٰ بِكَسْرِ
الْلامِ وَفَتْحِهَا وَإِنْ أَيْ مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَارِدُهَا ۝ أَيْ دَاخِلُ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝
حَتْمَهُ وَقَضَىٰ بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ نُنَجِّي مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا الَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَالْكُفْرَ مِنْهَا وَنَذَرُوا
الظُّلُمِينَ بِالشِّرْكِ وَالْكُفْرِ فِيهَا جِثِيًّا ۝ عَلَى الرُّكْبِ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ
آيَاتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ وَاضِحَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ نَجِيٌّ أَوِ انْتُمْ
خَيْرٌ مَّقَامًا مَنَزِلًا وَمَسْكَنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامَ وَبِالضَّمِّ مِنْ أَقَامَ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۝ بِمَعْنَى النَّادِي وَهُوَ
مُجْتَمَعُ الْقَوْمِ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ يَعْنُونَ نَحْنُ فَتَكُونُ خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَكَمْ أَيْ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَيْ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا مَالًا وَمَتَاعًا وَرَثِيًّا ۝ مَنْظَرًا مِنَ الرُّؤْيَةِ
فَلَمَّا أَهْلَكْنَاهُمْ لِكُفْرِهِمْ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ قُلُومًا مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ شَرَطَ جَوَابَهُ فَلْيَمْدُدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ
أَيْ يَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۝ فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ كَالْقَتْلِ
وَالْأَسْرِ وَإِمَّا السَّاعَةَ الْمُسْتَمْلَةَ عَلَىٰ جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ
جُنْدًا ۝ أَعْوَانًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ وَجُنْدُهُمُ الشَّيَاطِينُ وَجُنْدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ .

ترجمہ

اور انسان کہتا ہے جو بعث بعد الموت کا منکر ہے یعنی ابی بن خلف یا ولید بن مغیرہ جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی ہے کہ کیا جب ثانی ہمزہ کی تحقیق اور اس کی تسہیل کے ساتھ اور ثانی (ہمزہ) اور پہلے ہمزہ کے درمیان الف داخل کر کے دونوں صورتوں میں (یعنی تسہیل اور تحقیق کی صورت میں) میں مر جاؤں گا تو پھر زندہ کر کے قبر سے نکالا جاؤں گا جیسا کہ محمدؐ کہتے ہیں استفہام نفی کے معنی میں ہے (یعنی ایذا میں استفہام انکاری ہے) یعنی میں مرنے کے بعد زندہ نہ کیا جاؤں گا مَا اور لام تاکید کے لئے زائدہ ہیں (اس انسان کافر کے قول کا جواب) اللہ تعالیٰ کے قول اَوَّلًا یَذْکُرُ (الآیۃ) سے دیا گیا ہے کیا یہ انسان اتنا بھی یاد نہیں رکھتا یَذْکُرُ اصل میں یَتَذْکُرُ تھا کو ذال سے بدل دیا گیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأۃ ترک تا اور سکون ذال اور کاف کے ضمہ کے ساتھ بھی ہے کہ ہم نے اس کو اس سے پہلے پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا کہ ابتداء سے اعادہ پر استدلال کرے تیرے پروردگار کی قسم کہ ہم ان کو یعنی منکرین بعث کو اور شیاطین کو البتہ ضرور جمع کریں گے یعنی ان میں سے ہر ایک کو اس کے شیطان کو ایک زنجیر میں جمع کریں گے پھر ہم ان کو جہنم کے گرد باہر سے گھنٹوں کے بل گرے ہوئے حاضر کریں گے پھر کافروں کے ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو جہنم کے مقابلہ میں سب سے زیادہ سخت ہیں سرکشی یعنی جراًۃ کے اعتبار سے پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم کے مستحق ہیں دخول کے اعتبار سے اور جلنے کے اعتبار سے یعنی جہنم کے زیادہ حقدار ہیں، سرکشی میں اشد اور غیر اشد سب کو خوب جانتے ہیں، لہذا ہم انہی (اشد) لوگوں سے ابتداء کریں گے اور صلیباً اصل میں صَلَوٰی تھا یہ صلی بکسر اللام یا صلی بفتح اللام سے ماخوذ ہے اور تم میں کا کوئی ایسا نہیں کہ جس کا اس پروردگار نہ ہو یعنی داخل جہنم نہ ہو یہ تیرے پروردگار کے ذمہ قطعی فیصل شدہ امر ہے جس کو اس نے لازم کر لیا ہے اور اس کا فیصلہ کر لیا ہے اس کو ترک نہ کرے گا نُنَجِّی جیم کی تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے پھر ہم شرک و کفر سے بچنے والوں کو بچالیں گے اور نافرمانوں کو یعنی شرک و کفر کرنے والوں کو جہنم میں گھنٹوں کے بل پڑا چھوڑ دیں گے اور جب ان کو یعنی مومنین و کافرین کو ہماری قرآنی روشن آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کافر مومنوں سے کہتے ہیں دونوں فریقوں میں سے کونسا فریق مرتبہ یعنی منزل و مسکن کے اعتبار سے بہتر ہے ہمارا یا تمہارا اگر مَقَامًا فتح میم کے ساتھ ہو قَام سے مشتق ہوگا اور اگر ضمہ میم کے ساتھ ہو تو اَقَام سے مشتق ہوگا اور کس کی مجلس شاندار ہے نَدَیّی نادِی کے معنی میں ہے نادِی چوپال (دارالمشورہ) کو کہتے ہیں جہاں لوگ جمع ہو کر باتیں کرتے ہیں (احسن ندیّا) سے خود کو مراد لیتے ہیں لہذا ہم تم سے بہتر ہیں (اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں) اور ہم تو ان سے پہلے گزشتہ قوموں میں سے بہت سی قوموں کو ہلاک کر چکے ہیں جو ساز و سامان اور نام نمود (شان و شوکت) کے اعتبار سے (ان سے) بہتر تھیں، جب ہم نے ان کو ان کے کفر کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو ان کو بھی ہلاک کر دیں گے آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں پڑے ہیں

(مَنْ كَانَ) شرط ہے اور اس کا جواب فَلْيَمْدُدْ ہے (صیغہ امر ہے) معنی میں خبر کے ہے یعنی يَمْدُدْ لَهُ کے معنی میں ہے یعنی رَحْمَن اس کی رسی کو ڈھیلی کر دیتا ہے یعنی دنیا میں اس کو خوب ڈھیل دیتا ہے، یہاں تک کہ جب وہ اس چیز کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے یا تو عذاب، جیسا کہ قتل و قید، یا قیامت جو جہنم پر مشتمل ہوگی تو اس میں داخل ہوں گے، تو ان کو عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ کس کا ٹھکانہ بُرا ہے، اور کس کے مددگار کمزور ہیں، وہ یا مومنین، اور ان کا لشکر شیطان ہے، اور ان کے مقابلہ میں مومنین کا لشکر، فرشتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

و یقول الانسان کی تفسیر المنکر للبعث سے کر کے اشارہ کر دیا کہ انسان سے مخصوص شخص مراد ہے اور وہ ابی ابن خلف یا ولید بن مغیرہ ہے **قوله** اِذَا مَا مِثْ مارائدہ ہے مِثْ واحد متکلم ماضی معروف ہے مصدر موت ہے حرف شرط کی وجہ سے مستقبل کے معنی میں ہے **قوله** لَسَوْفَ میں لام زائدہ ہے الانسان میں الف لام عہد کا ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے **قوله** اِذَا اُخْرِجَ کا ظرف مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

سوال لام تاکید کا مابعد ماقبل میں عمل نہیں کرتا تو یہاں اُخْرِجَ کسی طرح عمل کرے گا۔ **جواب** یہ قاعدہ لام ابتداء کے لئے ہے اور لام زائدہ ہے۔ **سوال** جو لام مضارع پر داخل ہوتا ہے وہ مضارع کو حال کے معنی میں کر دیتا ہے اور سوف مضارع کو استقبال کے معنی کے ساتھ خاص کر دیتا ہے، دونوں کے مقتضی میں تعارض ہے۔ **جواب** یہ لام محض تاکید کے لئے ہے تخصیص مضارع للحال کے معنی سے مجرد ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔ (روح البیان)

بعض مفسرین حضرات نے کہا ہے کہ اِذَا میں اُبْعَثُ فعل محذوف عامل ہے جس پر اخراج دلالت کر رہا ہے اس لئے اخراج کا ظرف بنانا درست نہیں **قوله** لَمْ يَكْ اصل میں لَمْ یکن تھانوں کو کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے **قوله** شِيعَةَ فرقة، جماعت، حمایتی، طرفدار (ج) شِيعَ اس میں واحد تثنیہ جمع سب برابر ہے **قوله** جثیاً یہ جاٹ کی جمع ہے خوف کی وجہ سے گھٹنوں کے بل گرنے والا اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جثیاً جثوۃ کی جمع ہے، مفسر علام نے وارڈھا کی تفسیر داخل جہنم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وارڈ مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے بعض اس کے معنی حضور اور بعض نے عبور اور بعض نے دخول اور بعض نے مرور مراد لئے ہیں مفسر علام نے دخول کے معنی کو ترجیح دی ہے، لہذا یہ تفسیر تعین معنی کیلئے ہے **قوله** اِیْھُمْ اسم موصول، اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای ھُوَ اَشَدُّ اِیْھُمْ اسم موصول بمعنی الذی یہ اضافت کی وجہ سے مثنی برضم ہے اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای ھُوَ اَشَدُّ ھُوَ مبتداء اشد اس کی خبر مبتداء خبر سے ملکر صلہ موصول کا، موصول صلہ سے ملکر مفعول نَزَعَ عَنْ کا غِیَّاً تمیز منقول ہے مبتداء محذوف سے ای عُنُوْہُ اَشَدُّ **قوله** عِیَّاً اکڑنا، سرکشی کرنا عَتَا یَعْتُوْا کلمہ مصدر ہے یہ دراصل عُنُوْہُ تھا ضمہ کو کسرہ سے بدلاتا تو اَوَّیَا ہو گیا عِیَّاً ہوا پھر عین کے ضمہ کو بھی کسرہ سے بدلاتا کہ تبدیلی کی مزید تاکید ہو جائے اس طرح عِیَّاً ہو گیا (لغات القرآن)

اور بعض حضرات نے عتیاً کو عادت کی جمع بنایا ہے یعنی سرکشی کرنے والے **قوله صلیاً** یہ صلی یصلی کا مصدر سماعی ہے، داخل ہونا **قوله** وارد پہنچنے والا ہر اوپلصراط سے گذرنا ہے شارح مسلم علامہ نووی نے اسی کو ترجیح دی ہے **نذر ای نترك**۔

تفسیر و تشریح

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ یہ منکر آخرت انسان استبعاد و انکار کے طور پر یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا اور مٹی ہو جاؤں گا تو مجھے دوبارہ کس طرح زندہ کر کے قبر سے نکالا جائے گا؟ اگرچہ انسان سے مراد جنس انسان ہے ہر منکر بعثت کا یہی قول ہے مگر اس آیت کے شان نزول کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ایک روز ابی بن خلف ایک بوسیدہ ہڈی لیکر آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس ہڈی کو رکھ کر ہوا میں اڑاتے ہوئے کہا کہ اے محمد یہ کیسے ممکن ہے کہ اس بوسیدہ ہڈی کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے۔ (روح البیان) لہذا میں اس کو تسلیم نہیں کرتا کہ میرے مرنے کے بعد مجھے زندہ کر کے دوبارہ قبر سے نکالا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ جب پہلی مرتبہ بغیر نمونہ کے جب کہ کہیں اس کا نام و نشان نہیں تھا تو ہم نے انسان کو پیدا کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا ہمارے لئے کیونکر مشکل ہوگا؟ بھلا اس سے پوچھو تو کہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل ہوتا ہے یا دوسری مرتبہ، انسان کتنا نادان اور خود فراموش ہے؟ اسی خود فراموشی نے اس کو خدا فراموش بنا دیا ہے۔

فَوَدَّ بَكَ قسم ہے اے محمد تیرے پروردگار کی کہ ہم دوبارہ صرف انہی کو نہیں بلکہ ان شیالین کو بھی زندہ کریں گے جنہوں نے ان کو گمراہ کیا تھا یا جہن کی وہ عبادت کرتے تھے پھر ہم ان کو اس حال میں جہنم کے گرد جمع کر دیں گے یہ لوگ محشر کی ہولناکی اور حساب کے خوف سے گھٹنوں کے بل پڑے ہوں گے۔

ابتداء حشر کے وقت مومنین اور کفار، سعداء اور اشیقاء سب جہنم کے گرد جمع کیے جائیں گے اور سب پر ہیبت طاری ہوگی سب گھٹنوں کے بل گرے ہوئے ہوں گے پھر مومنین اور سعداء کو جہنم سے عبور کرا کر جنت میں داخل کیا جائے گا تاکہ جہنم کے اس منظر کو دیکھنے کے بعد ان کو مکمل اور دائمی خوشی حاصل ہو، پھر ہم ہر گمراہ فرقہ کے بڑے بڑے سرکشوں اور لیڈروں کو الگ کر لیں گے اور ان کو جمع کر کے جہنم میں پھینک دیں گے کیونکہ یہ قائدین دوسرے جہنمیوں کے مقابلہ میں سزا کے زیادہ سزاوار ہیں۔

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا یعنی کوئی انسان مومن ہو یا کافر ایسا نہ رہے گا کہ جس کا گذر جہنم پر نہ ہو، ورود سے مراد مرور اور عبور ہے جیسا کہ ابن مسعود کی ایک روایت میں لفظ مرور آیا ہے اور اگر دخول مراد لیا جائے تو مومنین متقیین کا دخول

اس طرح ہوگا کہ جہنم ان کے لئے برد و سلام بن جائے گی جیسا کہ (ابو سَمیہ) کی روایت میں بھی مضمون وارد ہوا ہے۔
حضرت ابن عباسؓ کے درود سے مرور مراد لینے کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم کے اوپر ایک پل بنایا جائے گا جس پر سے ہر مومن و کافر کو گزرنا ہوگا مومن تو اپنے اعمال کے مطابق جلد یا بدیر گزر جائیں گے کچھ تو پلک جھپکنے میں اور کچھ بجلی اور ہوا کی طرح کچھ پرندوں کی طرح اور کچھ عمدہ گھوڑوں اور دیگر سوار یوں کی طرح گزر جائیں گے کچھ بالکل صحیح سالم اور کچھ زخمی تاہم کسی نہ کسی طرح پل کو عبور کر لیں گے کچھ جہنم میں گر پڑیں گے بعد میں شفاعت کے ذریعہ نکال لیا جائے گا، لیکن کافر اس پل کو عبور کرنے میں کامیاب نہ ہوں گے اور سب جہنم رسید ہو جائیں گے، اس حدیث کے مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جس میں فرمایا ہے کہ جس کے تین بچے بلوغت سے پہلے وفات پا گئے اسے آگ نہیں چھوئے گی مگر صرف قسم حلال کرنے کے لئے۔ (بخاری کتاب الجنائز و مسلم کتاب البر) یہ قسم وہی ہے کہ جس کو اس آیت میں حتماً مقصداً (قطعاً فیصل شدہ امر کہا گیا ہے) یعنی ان کا درود صرف گزرنے کی حد تک ہوگا۔

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا جَبَّ انْكَرُوهُ اور کافروں کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں جن میں مومنین کا حق پر ہونا مدلل اور معقول طریقہ سے ثابت کر دیا جاتا ہے اور کافر کھیا نے اور لا جواب ہو جاتے ہیں تو (کھسانی بلی کھما نوچے) کے مطابق اپنی کھیا ہٹ مٹانے کے لئے بے جوڑ اور بے تکی باتیں کرنا شروع کر دیتے ہیں یعنی قرآنی دعوت کا مقابلہ یہ کفار مکہ فقراء، مسلمین اور اغنیاء قریش اور ان کی مجلسوں اور مکانات کے باہمی موازنے سے کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں عمار، بلال، صہیب ؓ جیسے لوگ ہیں ان کا دارالمشورہ دارالرقم ہے جب کہ کافروں میں ابو جہل، نضر بن حارث، عتبہ، شیبہ جیسے رئیس اور ان کی عالی شان کوٹھیاں اور مکانات ہیں اور ان کا دارالمشورہ (دارالندوہ) بہت عمدہ ہے، یعنی مال و دولت اور شان و شوکت میں ہم تم سے بڑھے ہوئے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ ہم محبوب اور مقبول ہیں اور تم مغضوب و مخذول ہو، آگے اللہ تعالیٰ ان کی اس دلیل کے دو جواب دیتے ہیں ایک الزامی اور دوسرا تحقیقی، الزامی جواب کو اللہ تعالیٰ نے وَكَمْ أَهْلَكْنَا هُمْ سے بیان فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کی یہ چیزیں ایسی نہیں کہ ان پر فخر و ناز کیا جائے یا ان کو دیکھ کر حق و باطل کا فیصلہ کیا جائے یہ چیزیں تو تم سے پہلی امتوں کے پاس بھی تھیں، لیکن تکذیب حق کی پاداش میں انہیں ہلاک کر دیا گیا دنیا کا یہ مال و اسباب انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکا۔

دوسرے تحقیقی جواب کو اللہ تعالیٰ اپنے قول قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ سے ارشاد فرماتے ہیں، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ چیزیں گمراہوں کو مہلت اور ڈھیل کے طور پر ملتی ہیں اس لئے یہ کوئی حق و باطل کا معیار نہیں، اصل اچھے برے کا پتہ تو اس وقت چلے گا کہ جب مہلت عمل ختم ہو جائے گی، اور اللہ کا عذاب انہیں آگھیرے گا اور یا قیامت برپا ہو جائے گی، لیکن اس وقت کا علم کچھ فائدہ نہ دے گا، اس لئے کہ وہاں ازالے اور تدارک کی کوئی صورت نہیں رہے گی،

وہاں جہنم میں اپنا ٹھکانہ دیکھ کر یہ کافر خود ہی فیصلہ کر لیں گے کہ برا مکان کس کا ہے؟ اور جتنا کس کا کمزور ہے؟

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِالْإِيمَانِ هُدًى ط بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هِيَ الطَّاعَاتُ تَبْقَى لِصَاحِبِهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ○ ای مایرڈ الیہ ویرجع بخلاف أعمال الکفار والخیرۃ ہنا فی مقابله قولہم ای الفریقین خیر مقاماً فرأیت الذی کفر بآیاتنا العاص بن وائل وقال لخباب ابن الارت القائل له تبعث بعد الموت والمطالب له بمال لاوتین علی تقدیر البعث مالا وولدا ○ فافضیک ، قال تعالی اطلع الغیب ای اعلمہ وان یوتی ماقالہ واستغنی بهمزة الاستفہام عن همزة الوصل فحذفت ام اتخذ عند الرحمن عهداً ○ بان یوتی ماقالہ کلاً ○ ای لا یوتی ذلک سنکتب نامر بکتب مایقول ونمد له من العذاب مدداً ○ نریذہ بذلك عذاباً فوق عذاب کفرہ ونریثہ مایقول من المال والولد ویأتینا یوم القیمة فرداً ○ لامال له ولا ولد واتخذوا ای کفار مکة من دون اللہ الاوثان الہة یعبدونہم لیکونوا لہم عزاً ○ شفعا عند اللہ بان لا یعذبوا کلاً ○ ای لامانع من عذابہم سیکفرون ای الالہة بعبادتهم ای ینقونها کما فی آیہ اُخری ما کانوا ایانا یعبدون ویكونون علیہم ضداً ○ اعوانا واعداً .

ترجمہ

اور ہدایت یافتہ لوگوں کی ہدایت میں اللہ تعالیٰ اضافہ فرماتا ہے ان آیات کے ذریعہ جن کو ان پر نازل کرتا ہے اور باقی رہنے والی نیکیاں تو وہ وہ طاعات ہیں جو طاعت گزار کے لئے باقی رہتی ہیں تیرے رب کے نزدیک ثواب کے لحاظ سے اور انجام کے لحاظ سے بہت ہی بہتر ہیں یعنی وہ ثواب اور اجر جو اس کو حاصل ہوگا وہ بہتر ہوگا بخلاف اعمال کفار کے اور یہاں (اسم تفصیل) خیر کا استعمال ان کے قول ای الفریقین خیر مقاماً کے مقابلہ میں ہوا ہے کیا آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا؟ جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور وہ عاص بن وائل ہے جس سے (حضرت) خباب ابن ارت نے کہا تھا کہ تو مرنے کے بعد (زندہ کر کے) اٹھایا جائے گا اور خباب ابن ارت کا عاص بن وائل کے ذمہ (کچھ) مالی مطالبہ تھا تو عاص ابن وائل نے (تقاضہ) کے جواب میں کہا کہ بعد الموت کی صورت میں مجھے تو مال اور اولاد ضروری جائے گی تو اس وقت میں تیرا مطالبہ ادا کر دوں گا، اللہ تعالیٰ نے (جولہ) فرمایا کیا یہ (شخص) غیب پر مطلع ہو گیا ہے؟ یا اس کو یہ بتا دیا ہے کہ جو اس نے کہا ہے اس کو دیا جائے گا اور ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی لہذا حذف کر دیا گیا، یا اس نے اللہ سے کوئی عہد لے لیا ہے یہ کہ جو اس نے کہا ہے وہ اس کو دیا جائے گا ایسا ہرگز نہیں

ہے یعنی یہ اس کو نہیں دیا جائے گا یہ جو بھی کہہ رہا ہے ہم اس کو ضرور لکھ لیں گے یعنی (ملائکہ) کو اس کے لکھنے کا حکم کریں گے اور اس کے لئے عذاب بڑھائے چلے جائیں گے یعنی ہم اس کے کفر کے عذاب پر اس کی (ان) باتوں کے عذاب کا اضافہ کر دیں گے اور جن چیزوں یعنی مال اور اولاد کے بارے میں جو کہہ رہا ہے انہیں ہم اس کے (مرنے کے) بعد لے لیں گے اور قیامت کے دن ہمارے پاس تن تنہا آئے گا نہ اس کے پاس مال ہوگا اور نہ اولاد اور ان کفار مکہ نے اللہ کو چھوڑ کر بتوں کو معبود بنا لیا ہے جن کی یہ بندگی کرتے ہیں تاکہ وہ ان کے لئے باعث عزت ہوں یعنی وہ (بت) اللہ کے پاس سفارش کریں کہ ان کو عذاب نہ دیا جائے لیکن ہرگز ایسا نہ ہوگا یعنی ان کو عذاب دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہوگی وہ معبودان (باطلہ) تو ان کی پوجا کے بھی منکر ہو جائیں گے یعنی ان کی پوجا کا انکار کر دیں گے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فرمایا مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ ”یہ لوگ ہماری پوجا کرتے ہی نہیں تھے“ اور (اللہ) ان کے مخالف اور دشمن ہو جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَيَزِيدُ کا عطف فَلْيَسْمَعُ پر ہے معنی کے اعتبار سے اِی يَمُدُّ وَيَزِيدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ الْخ جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اَفَرَأَيْتَ میں استفہام تعجبی ہے **قوله** العاص بن وائل عاص ابن وائل فاتح مصر حضرت عمر کے والد ہیں اور عمر عبد اللہ کے والد ہیں جو کہ مشہور عبادلہ اربعہ میں سے ایک ہیں ترتیب اس طرح ہے، عبد اللہ بن عمر بن عاص بن وائل خباب بن ارت بدری ہیں اور فقراء صحابہ میں سے ہیں اَوْتَيْنِ اِيتَاء سے مضارع واحد متکلم مجہول بانون تاکید ثقیلہ ہے، مجھے ضرور ملے گا لام قسمیہ ہے اِی وَاللّٰهُ لَاوْتَيْنِ اَطْلَعَ الْغَيْبِ اصل میں اَطْلَعَ تھا ان میں اول ہمزہ استفہام اور دوسرا ہمزہ وصل ہے ہمزہ وصل کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا **قوله** کَلَّا نَحْمِيْنِ کے اس میں چھ اقوال ہیں مگر رائج تر یہ ہے کہ یہ صرف زجر و ردع ہے قرآن میں اس کلمہ کا استعمال تینتیس مقام پر ہوا ہے اور یہ سب کے سب نصف ثانی میں ہیں سَنَكْتُبُ میں سین تاکید کے لئے ہے **قوله** وَنَرْثُهُ مَا يَقُولُ اِی نَسْلُبُهُ وَاِذَا خَذَهُ مِنْهُ یعنی جس مال و اولاد پر فخر کر رہا ہے اس کو ہم سلب کر لیں گے اور دنیا سے وہ خالی ہاتھ جائے گا وَاتَّخَذُوا الْاَوْثَانَ اتَّخَذُوا کا مفعول اول ہے اور اَلِهَةً مَفْعُول ثانی ہے ضِدًّا بمعنی اضداداً ہے یا مصدر بمعنی جمع ہے۔

تفسیر و تشریح

ويزيد الظالمين اس میں ایک دوسرے اصول کا ذکر ہے کہ جس طرح جن کے دلوں میں کفر و شرک اور ضلالت کا روگ ہے قرآن کے ذریعہ ان کی شقاوت اور ضلالت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے اسی طرح اہل ایمان کے دل ایمان اور

ہدایت میں اور پختہ ہو جاتے ہیں۔

وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ اس میں فقراء مسلمین کو تسلی ہے کہ کفار اور مشرکین جن مال و اسباب پر فخر کرتے ہیں وہ سب فنا کے گھاٹ اتر جائیں گے اور تم جو نیک اعمال کرتے ہو یہ ہمیشہ باقی رہنے والے ہیں جن کا اجر و ثواب تمہیں اپنے رب کے یہاں ملے گا اور ان کا بہترین صلہ اور نفع تمہاری طرف لوٹے گا۔

وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جن کی تفصیل سورہ کہف میں گزر چکی ہے مگر مختار مذہب یہی ہے کہ ان سے مراد تمام طاعات اور نیک کام ہیں۔

شان نزول

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ان آیات کے شان نزول میں بتایا گیا ہے کہ حضرت عمر بن عاص کا والد عاص بن وائل جو اسلام کے شدید دشمنوں میں سے تھا اس کے ذمہ حضرت خباب ابن الارت کا قرضہ تھا جو آہنگری کا کام کرتے تھے حضرت خباب نے ایک روز عاص ابن وائل سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا تو اس نے کہا کہ جب تک تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہ کرے گا میں تجھے تیری رقم نہیں دوں گا، حضرت خباب ابن الارت نے جواب دیا کہ یہ کام تو اگر تو مر کر دوبارہ زندہ بھی ہو جائے تب بھی نہ کروں گا، اس نے جواب دیا اچھا پھر ایسے ہی آہی، جب مجھے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھایا جائے گا اور وہاں بھی مجھے مال اور اولاد سے نوازا جائے گا تو وہاں میں یہ رقم ادا کر دوں گا۔ (صحیح بخاری کتاب البیوع باب ذکر القہن والحداد)

أَطْلَعَ الْغَيْبَ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ جو دعویٰ کر رہا ہے کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے کہ وہاں بھی اس کے پاس مال اور اولاد ہوگی؟ یا اللہ سے اس کا کوئی عہد ہے؟ ایسا ہرگز نہیں ہے یہ صرف تَعْلٰی اور آیات الہی کا استہزاء اور تمسخر ہے یہ جس مال اور اولاد کی بات کر رہا ہے اس کے وارث تو ہم ہیں یعنی مرنے کے ساتھ ہی انے اس کا تعلق ختم ہو جائے گا اور ہماری بارگاہ میں یہ اکیلا آئے گا نہ مال ساتھ ہوگا اور نہ اولاد نہ کوئی جتھہ، البتہ عذاب ہوگا جو اس کے لئے اور ان جیسوں کے لئے ہم بڑھاتے رہتے ہیں۔

عِزًّا کا مطلب یہ ہے کہ یہ معبودان کے لئے عزت کا باعث اور مددگار ہوں گے اور ضِدًّا کے معنی ہیں دشمن، جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرنے والے، یعنی یہ معبودان کے گمان کے برعکس ان کے حمایتی ہونے کی بجائے ان کے دشمن ان کو جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کے مددگار یعنی ان کے گمان کے برعکس ان کے مددگار ہونے کے بجائے ان کے دشمن اور ان کے مخالف ہوں گے۔

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ سَلْطَنَاهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّؤْهُمْ تَهَيَّجُهُم إِلَى الْمَعَاصِي أَرَأَيْتُمْ فَلَا تَعْجَلْ

عَلَيْهِمْ^ط بَطْلِبِ الْعَذَابِ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمُ الْآيَاتِ وَاللَّيَالِي أَوْ الْأَنْفَاسَ عَذَابًا ۝ اِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ اذْكَرَ
يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ۝ جَمْعُ وَافِدٍ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَتُسَوِّقُ الْمُجْرِمِينَ
بِكُفْرِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا ۝ جَمْعُ وَارِدٍ بِمَعْنَى مَاشٍ عَطْشَانٌ لَا يَمْلِكُونَ أَيْ النَّاسُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا
مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ أَيْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا أَيْ
الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ أَيْ مُنْكَرًا عَظِيمًا يَكَادُ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرُونَ بِالنُّونِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّاءِ
وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالْإِنْشِقَاقِ مِنْهُ مِنْ عَظَمِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۝ أَيْ
تَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ قَالَ تَعَالَى وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝
أَيْ مَا يَلِيقُ بِهِ ذَلِكَ إِنْ أَيْ مَا كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ۝ ذَلِيلًا
خَاضِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهُمْ غَزِيرٌ وَعِيسَى لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَبْلَغُ
جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝ بَلَا مَالٍ وَلَا نَصِيرٍ يَمْنَعُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۝ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ
تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسْرِنَاهُ أَيْ الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ الْعَرَبِيِّ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ النَّارَ بِالْإِيمَانِ وَتُنذِرَ تَخَوُّفَ
بِهِ قَوْمًا لَدًّا ۝ جَمْعُ أَلَدٍّ أَيْ ذُو جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ أَيْ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ
قَرْنٍ^ط أَيْ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تُحِسُّ تَجِدُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ
رِكْزًا ۝ صَوْتًا خَفِيًّا فَكَمَا أَهْلَكْنَا أَوْلَئِكَ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ .

ترجمہ

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر مسلط کر رکھا ہے جو انہیں معصیت پر خوب اکساتے ابھارتے
رہتے ہیں تو آپ ان پر عذاب طلب کرنے میں جلدی نہ کیجئے ہم تو خود ہی ان کے لیل و نہار یا سانس عذاب کے وقت
تک (موت تک) شمار کر رہے ہیں، اس دن کا بھی تذکرہ کیجئے جس دن ہم متقیوں کو ان کے ایمان کی بدولت (بطور)
مہمان سوار کر کے جمع کریں گے وفد و وفد کی جمع ہے معنی میں راکب کے ہے اور مجرمین کو ان کے کفر کے سبب سے
سخت پیاس کی حالت میں دوزخ کی طرف ہانکیں گے وردہ و اردہ کی جمع ہے پیاس سے پیدل کسی شخص کو شفاعت کا
اختیار نہ ہوگا بجز اس شخص کے جس نے رحمن کے پاس سے اجازت لی ہو (اور اجازت سے مراد) شہادۃ ان لا اله الا

اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اقرار ہے اور یہود و نصاریٰ نے اور ان لوگوں نے کہ جن کا عقیدہ ہے کہ ملائکہ اللہ کی بیٹیاں ہیں کہا کہ اللہ اولاد رکھتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یقیناً بڑی بھاری یعنی بڑی ناپسندیدہ بات کہی ہے تَکَاذُّبًا اور یا کے ساتھ ہے، قریب ہے کہ اس بات کی (نخوست) کی وجہ سے آسمان پھٹ جائیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے پھٹ کر اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر جائیں یعنی ان کے اوپر گر جائیں اس وجہ سے کہ انہوں نے رحمٰن کے لئے اولاد قرار دی ہے يَنْفَطِرُنَّ نون کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں يَنْفَطِرُنَّ تا اور یا اور طامشددہ کے ساتھ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا شانِ رحمٰن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد رکھے یعنی یہ اس کی شایانِ شان نہیں زمین و آسمانوں میں جو کچھ بھی ہے سب کے سب اللہ کے سامنے بندے بن کر حاضر ہونے والے ہیں یعنی ذلیل خوار ہو کر قیامت کے دن اور انہیں میں سے عزیر علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام ہیں ان سب کا اس نے احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو پوری طرح شمار کر رکھا ہے لہذا نہ تو اس سے ان کی مجموعی تعداد مخفی ہے اور نہ ان کا کوئی فرد اور یہ سب کے سب اس کے پاس قیامت کے دن تنہا حاضر ہوں گے مال اور مددگار کے بغیر جو اس کی حفاظت کر سکے بے شک جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے اللہ تعالیٰ ان کے درمیان (باہمی) محبت پیدا کر دے گا وہ آپس میں مودت اور محبت رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت رکھیں گے ہم نے اس قرآن کو آپ کی عربی زبان میں آسان کر دیا ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ ایمان کی بدولت جہنم سے ڈرنے والوں کو خوشخبری سنائیں ایک نسخہ لُبَشْرَبِهِ الْمُتَّقِينَ الْجَنَّةِ الْفَائِزِينَ بِالْإِيمَانِ تاکہ آپ اس قرآن کی بدولت ایمان کے ذریعہ کامیاب ہونے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں اور جھگڑنے والی قوم کو اس کے ذریعہ ڈرائیں لَئِذَا لَدُكُمُ الْمَوْتُ لَتَقُولُنَّ لَا مَوْلَا لَنَا سِوَا اللَّهِ عَالِمِ الْغُيُوبِ تاکہ آپ اس قرآن کی بدولت ایمان کی بدولت جہنم سے ڈرنے والوں کو ہلاک کر دیا ہے یعنی گزشتہ امتوں میں سے (بہت سی امتوں کو) رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے کیا ان میں سے آپ ایک کی بھی آہٹ پاتے ہیں یا ان کی آواز کی بھنک بھی آپ کے کان میں پڑتی ہے یعنی خفی آواز، نہیں، تو ہم نے جس طرح ان کو ہلاک کر دیا ان کو بھی ہلاک کر دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

تَوَزُّ مَضَارِعٌ وَاحِدٌ مَوْنٌ غَائِبٌ (ن) اَزَّا ابھارنا اَزَّا تَوَزُّ کا مفعول مطلق ہے اَلَا زٌ فِی الْاَصْلِ الْحَرَكَةُ مَعَ صَوْتٍ مُتَّصِلٍ مَّا خُوذَ مِنْ اَزِيزِ الْقَدْرِ اِی غَلِيَانِيهِ وَالْمُرَادُ تَعْجِيبُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اِقَاوِيلِ الْكُفْرَةِ (روح البیان) قَوْلُهُ اَوْ الْاَنْفَاسِ يَهْ نَعْدُ لَهُمْ کی دوسری تفسیر ہے اِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ فَلَا تَعْجَلْ بِكَی عِلَّتْ ہے عَدًّا نَعْدُ کا مفعول مطلق ہے یَوْمَ نَحْشُرُ اِذْ كَرُ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كَا ظَرْفٍ ہے یَوْمَ نَحْشُرُ كَا عَالٍ لَا يَمْلِكُونَ ہے اور نَعْدُ بھی ہو سکتا ہے وَرَدًّا وَارِدٌ کی اسم جمع ہے، پیاسا، گھاٹ پر آنے والا لَا يَمْلِكُونَ

المجرمین سے جملہ ہو کر حال ہے إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِيَمْلِكُونَ کی ضمیر سے مستثنیٰ متصل ہے يَتَفَطَّرُونَ تَفَطَّرَ سے مضارع جمع مونث غائب، وہ پھٹ پڑیں هَذَا تَخِرُّ کا مفعول مطلقاً بغیر لفظ ہے تَخِرُّ بمعنی تہہ ہے ای تہہ هَذَا اور هَذَا الْجِبَالُ سے حال بھی ہو سکتا ہے مفسر علام نے مَنْ أَجَلَ مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ أَنْ دَعَوْ لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا تَنْشَقُّ اور تَخِرُّ کا مفعول لہ ہے اور محل میں نصب کے ہے أَنْ سے پہلے لام محذوف مان کر جملہ محلاً مجرور بھی ہو سکتا ہے محلاً مرفوع بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں أَنْ مصدر یہ ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی الْمُوجِبُ لَذَلِكَ دَعَاءُ هُمَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ان کُلِّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ میں مَنْ نکرہ موصوفہ ہے فِي السَّمَوَاتِ اس کی صفت ہے، موصوف با صفت کُلِّ سے ملکر مبتداء إِلَّا آتی اس کی خبر، آتی کُلِّ کے لفظ کی رعایت سے واحد لایا گیا ہے وَدًا محبت، دوستی (س) لَدَا اَلَّذِي کی جمع ہے جھگڑا کرنے والے مراد کفار و مشرکین ہیں قَوْلُهُ الْعَرَبِي کے اضافہ سے مقصد یہ بتانا ہے کہ یہاں لسان سے مراد لغت عربی ہے نہ کہ زبان (یعنی آلہ) رَكُوزًا اسم ہے بھٹک، آہٹ

تفسیر و تشریح

أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الْخ کیا آپ نہیں جانتے کہ ہم کافروں کے پاس گمراہ کرنے اور بہکانے نیز معصیت میں مبتلا کرنے کے لئے شیاطین کو بھیجتے ہیں یہاں تک کہ وہ کافروں کو کفر و ضلال پر خوب ابھارتے ہیں، لہذا آپ ان کافروں کے لئے عذاب میں جلدی مبتلا ہونے کی درخواست نہ کریں ہم خود ہی ان کے شب و روز، اقوال و افعال حتیٰ کہ ان کے انفس بھی شمار کر رہے ہیں جب ان کی تعداد پوری ہو جائے گی اور پانی سر سے گزر جائے گا اور پاپ کا گھڑا بھر جائے گا تو عذاب الہی اور قہر خداوندی میں مبتلا ہو جائیں گے۔

أَذْكُرُ يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ اس دن کو یاد کرو کہ جس دن متقیوں کو اونٹوں گھوڑوں یا ان کی من پسند سوار یوں پر سوار کر کے مہمانوں کے مانند نہایت عزت و احترام سے جنت کی طرف لیجائیں گے اور اس کے برعکس مجرموں کو بھوکا پیاسا جہنم میں نہایت ذلت کے ساتھ ہانک دیں گے، اور وہاں ان کا کوئی حمایتی اور سفارشی بھی نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں کسی کو کسی کی سفارش کرنے کا اختیار نہ ہوگا بجز اس کے کہ جس نے رحمن کے پاس سے اجازت لے لی ہو اور اجازت بھی انبیاء اور صلحا کو ملے گی اور یہ حضرات سفارش بھی صرف مومنین کی کریں گے وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد اختیار کر رکھی ہے یقیناً یہ عقیدہ ایسا خطرناک اور بھیانک ہے کہ بعید نہیں کہ اس فتنہ اور مذموم عقیدہ کی وجہ سے آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جائیں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ الْخ جب اللہ کے غلام اور اس کے عاجز بندے ہیں تو پھر اس کو اولاد کی ضرورت ہی کیا ہے اور یہ اس کی شایان شان بھی نہیں ہے، اس نے سب کو احاطہ قدرت میں لے رکھا ہے سب کے سب اس کے قابو اور

گرفت میں ہیں اور سب کو اس نے شمار کر رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے کوئی شے مخفی نہیں ہے و کلہم آتیہ یوم
القیامۃ فرداً ہر شخص قیامت کے دن تنہا حاضر ہوگا نہ مال ساتھ آئے گا اور نہ حمایتی، جن کے بارے میں انسان یہ
سمجھتا ہے کہ یہ میرے حمایتی اور مددگار ہوں گے وہاں سب غائب ہو جائیں گے یوم لا ینفع مال ولا بنون۔

اِنَّ الدِّینَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ الْخ ماقبل کی آیات میں مومنین کی نعمتوں اور کافرین کی نعمتوں کا ذکر تھا،
اب آخر میں مومنین صالحین کی ایک بڑی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں، اس لئے کہ نعمت کا اصل مقصد راحت قلبی ہے اور محبت
سے بھی دل کو سکون اور راحت حاصل ہوتی ہے جو کہ حاصل ہے تمام نعمتوں کا، اللہ تعالیٰ صالحین کی الفت اور محبت اہل دنیا
کے دل میں اس کی نیکی اور پارسائی کی وجہ سے ڈال دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
کسی نیک بندے کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام سے فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندے سے محبت
کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر پس جبرائیل بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، پھر جبرائیل آسمانوں میں منادی کرتے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتے ہیں تو تمام آسمان والے بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر زمین میں اس
کے لئے قبولیت رکھ دی جاتی ہے، ”صحیح بخاری کتاب الادب باب المقت من اللہ تعالیٰ“ فَإِنَّمَا
یَسْرُنَاہِ الْخ قرآن کو آسان کرنے کا مطلب قرآن کو اس زبان میں نازل کرنا ہے جس کو پیغمبر جانتا ہو، نیز اس کے
مضامین کا واضح اور کھلا ہوا ہونا، یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن اولاً مشکل تھا پھر اس کو آسان کر دیا تا کہ آپ اس کے ذریعہ
پرہیزگاروں اور متقیوں کو خوشخبری سنائیں اور جھگڑالو یعنی کفار اور مشرکین کو عذاب آخرت سے ڈرائیں اَوْ تَسْمَعُ لَہِ
رَکْزًا مطلب یہ ہے کہ سب حکومت و سلطنت نیز شان و شوکت اور قوت و طاقت والے جب اللہ کے عذاب میں پکڑے
گئے تو ایسے ہو گئے کہ ان کی کوئی مخفی آواز اور حس و حرکت بھی سنائی نہیں دیتی۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ طه

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ ، مِائَةٌ وَخَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثْنَتَانِ

سورۃ طہ مکی ہے، ایک سو پینتیس یا ایک سو بیالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ طہ اللہ اعلم بمرادہ بذلك مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يَا مُحَمَّدُ لِتَشْقَى ○ لَتَتَّعَبَ بِمَا فَعَلْتَ بَعْدَ نُزُولِهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَوْ خَفَفَ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا لَكِنْ أَنْزَلْنَاهُ تَذَكُّرًا بِهِ لِمَنْ يَخْشَى ○ يَخَافُ اللّٰهُ تَنْزِيلًا بَدَلًا مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ النَّاصِبِ لَهُ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ○ جَمْعُ عَلِيًّا كَكُبْرَى وَكَبَرٌ هُوَ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ فِي اللَّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى ○ اسْتَوَاءٌ يَلِيْقُ بِهِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ○ هُوَ التُّرَابُ النَّدَى وَالْمُرَادُ الْأَرْضُونَ السَّبْعُ لَانْهَا تَحْتَهُ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرٍ أَوْ دُعَاءٍ فَاللَّهُ غَنَى عَنِ الْجَهْرِ بِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ○ مِنْهُ أَيْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَدُ نَفْسَكَ بِالْجَهْرِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ○ التَّسْعَةُ وَالتَّسْعُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِيثُ وَالْحُسْنَى مُؤَنَّثُ الْأَحْسَنِ وَهَلْ قَدْ أَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى ○ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لِامْرَأَتِهِ اامْكُثُوا هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَّذْيَنٍ طَالِبًا مِصْرَ إِنِّي أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ شُعْلَةٍ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ أَوْ عُودٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ○ أَيْ هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ وَكَأَنَّ أَخْطَاَهَا لِظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَدَمِ الْجَزْمِ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْسَجٌ نُودِيَ يَا مُوسَى ○ إِنِّي بَكَسَرِ الْهَمْزَةِ بِتَاوِيلِ نُودِيَ بِقِيلٍ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوَكَّيْتُ لِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ○ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمُبَارَكِ طَوًى ○ بَدَلًا أَوْ عَطْفُ بَيَانٍ بِالتَّوَيْنِ وَتَرْكِهِ مَضْرُوفٌ بِإِعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَغَيْرِ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِيثِ بِإِعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِيَّةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ○ إِلَيْكَ مِنِّي إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ○ فِيهَا.

ترجمہ

شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے طہ اللہ کی اس سے کیا مراد ہے وہی بہتر

جانتا ہے اے محمد ہم نے یہ قرآن آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت میں پڑ جائیں یعنی تعب میں پڑ جائیں اس طرز عمل سے جو آپ نے نزول قرآن کے بعد اختیار کیا رات کی نماز (تہجد) میں طول قیام کے ذریعہ، مطلب یہ کہ (تخفیف کر کے) اپنے اوپر بار کم ڈالئے بلکہ ہم نے قرآن کو اس شخص کی نصیحت کے لئے نازل کیا ہے جو خوف خدا رکھتا ہو یہ اس ذات کی جانب سے نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا فرمایا۔ تنزیلاً اپنے فعل ناصب (انزلناہ) کے عوض میں ہے عَلٰی عَلَیَا کی جمع ہے جیسے کُجْر کُجْر کی جمع ہے وہ رحمٰن ہے عرش پر قائم ہے ایسا قیام جو اس کی شایان شان ہے اور عرش لغت میں شاہی تخت کو کہتے ہیں اسی کی ملک ہے جو کچھ مخلوق آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان ہے اور جو چیزیں تحت الثریٰ ہیں ثریٰ نمناک مٹی ہے اور مراد ساتوں زمینیں ہیں اس لئے کہ نمناک مٹی کے نیچے ہیں اور اگر آپ ذکر و دعا جہرا کریں تو اللہ جہر سے مستغنی ہے اس لئے کہ وہ تو پوشیدہ سے پوشیدہ تر چیز کو (بخوبی) جانتا ہے یعنی آہستہ سے کہی بات کو اور ان خیالات کو (جو صرف) دل میں آئے ہیں اور (ابھی) زبان پر نہیں آئے جانتا ہے لہذا جہر کے ذریعہ اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈالئے وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ننانویں اس کے بہترین نام ہیں جن کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حسنی احسن کا مونث ہے اور کیا پہنچی ہے آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کی خبر جبکہ اس نے آگ دیکھ کر اپنی اہلیہ بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو اور یہ مدین سے مصر جانے کے وقت کا قصہ ہے مجھے آگ دکھائی دی ہے بہت ممکن ہے کہ میں آگ کا تمہارے پاس کسی لکڑی یا رسی کے سرے میں شعلہ (لگا کر) لاؤں یا آگ کے پاس کوئی راستہ بتانے والا پاؤں یعنی کوئی ایسا رہنما جو رہنمائی کر سکے اور (موسیٰ علیہ السلام) رات کی تاریکی کی وجہ سے راستہ بھول گئے تھے اور موسیٰ نے ممکن یا شاید کا لفظ اس لئے استعمال فرمایا کہ ان کو ایفاء عہد کا پورا یقین نہیں تھا چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام اس آگ کے پاس پہنچے اور وہ جھڑبیری کا درخت تھا تو آواز دی گئی اے موسیٰ اِنّی کے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ نُودِی کو قبل کی تاویل میں لیکر اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں اِنّی سے پہلے بامقدر ہوگی (یعنی بَانِی اَنَا یا مُتکلم کی تاکید ہے بالیقین میں تیرا رب ہوں تو اپنے جوتے اتار دے کیونکہ تو مقدس پاک یا مبارک وادی طوی میں ہے طوی بدل ہے یا عطف بیان ہے تنوین اور بغیر تنوین دونوں (جائز ہے) طوی اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور غیر منصرف ہوگا جب کہ طوی کو بُقْعۃ کے معنی میں لیکر مونث مانا جائے مع علمیتہ کے اور میں نے تجھ کو تیری قوم میں سے منتخب کر لیا ہے لہذا میری جانب سے تم کو جو وحی کی جارہی ہے اس کو غور سے سن بے شک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا تو میری ہی عبادت کر اور نماز قائم کر نماز میں میرے ذکر کے لئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لتشقی ای لتعب معنی یہ ہیں کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ خود کو مشقت میں ڈالیں

زیادتی غم کی وجہ سے قَبَسْ آگ کا شعلہ، چنگاری طویٰ ایک وادی کا نام ہے شام میں، طہ مفسر علام نے اللہ اعلم بمرادہ بذلك کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے اور اس کا حقیقی علم اللہ کے ساتھ خاص ہے، مفسر علام نے اِلَّا کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اِی لکن انزلناہ تذکرہ اس لئے کہ تذکرہ تشقی مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے تَنْزِيلًا نَزَّلْنَا فعل مقدر کا مصدر ہے جو کہ اس کا ناصب ہے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے بدلے میں اس کی جگہ رکھ دیا گیا ہے اور یہ حذف واجب ہے اس لئے کہ مصدر معنی اور عمل میں فعل کی نیابت کرتا ہے یہاں بدل سے بدل اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ بدل لغوی مراد ہے یعنی عوض بدل من اللفظ کا مطلب یہ ہے کہ تَنْزِيلًا تلفظ اور نطق میں اپنے فعل ناصب نَزَّلْنَا محذوف کے قائم مقام ہے مِمَّنْ خَلَقَ تَنْزِيلًا کے متعلق ہے خلق الارض والسموات العلویٰ میں عطف جنس علی الجنس ہے نہ کہ جمع کا عطف مفرد پر اب خلاف اولیٰ کا اعتراض نہیں ہو سکتا ہو کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ الرحمن هو مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہے قَوْلُهُ وَهَلْ اَتَاكَ جملہ مستانفہ ہے خطاب آپ کو ہے اور استفہام تشویق اور تقریر فی ذہن السامع کے لئے ہے اور هل بمعنی قد ہے اِذْ رَأَىٰ حدیث موسیٰ کا ظرف ہے اَمْكُثُوا جمع اور مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے حالانکہ مخاطب صرف آپ کی بیوی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ اهل کی رعایت سے جمع مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے یا پھر تعظیماً جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے یا پھر خادم اور اولاد جو کہ ہمراہ تھے کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے اَنْسَتْ کی تفسیر اَبْصَرْتُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اِنْسَاس کے معنی کسی طریقہ سے بھی محسوس کرنا ہے مگر یہاں بصر سے محسوس کرنے کے معنی مراد ہیں قَبَسْ چنگاری، آگ کا شعلہ فِتِيلَةٌ بتی، رسی وغیرہ هُدًى اِی ہادِ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے عَوْسَجَ کانٹے دار درخت، جنگلی بیری، بعض حضرات نے عناب اور بعض نے امرنیل مراد لی ہے، جس کو ہندی میں آکاش بیل بھی کہتے ہیں، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طب میں اس کا اصطلاحی نام اُفتیمون ہے، اس کی زمین میں جڑ نہیں ہوتی ہے یہ اپنی خوراک درخت سے حاصل کرتی ہے اور جس درخت پر چھا جاتی ہے اس کو خشک کر دیتی ہے طَوًی واد سے بدل یا عطف بیان ہے اس کو منصرف اور غیر منصرف دونوں پڑھنا درست ہے اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور اگر بُفْعَةُ کے معنی میں ہو تو علمیۃ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا اِنْنِیْ اَنَا اللّٰهُ مِمَّا یُوْحٰی سے بدل ہے فِیْہَا اِی فی الصلوٰۃ، اللّٰہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِی المنعوت بما ذکر من النعوت الجلیلة اللّٰہ (یعنی وہ ذات جو مذکورہ صفات کمالیہ سے متصف ہے وہ اللہ ہے لفظ جلالہ (اللہ) مبتداء اور لا الہ الا هو اس کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔

تفسیر و تشریح

طہ کی مراد کے سلسلہ میں مفسرین کے درمیان شدید اختلاف ہے بعض حضرات کا قول ہے کہ یہ قرآن یا سورت کا

نام ہے یا اسماء حسنیٰ میں سے ایک ہے، بعض حضرات کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء گرامی میں سے ایک ہے، حسنؑ نے کہا ہے طہ بروزن ہب یہ امر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یعنی آپ اپنے دونوں قدم زمین پر رکھے، یہ اس وقت کی بات ہے کہ آنحضرت عبادت میں بیحد مشقت اٹھاتے تھے پوری پوری رات نماز پڑھتے اور جب تھک جاتے تو ایک پیر کو دوسرے پیر پر رکھ کر نماز ادا فرماتے حتیٰ کہ آپ کے پائے مبارک ورم کر جاتے اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم آیا طہ آپ دونوں قدم زمین پر رکھے طہ اصل میں طاتھا و طی بٹا سے آخری ہمزہ ہا سے بدل دیا طہ ہو گیا۔

مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ هَمَّ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ هَمَّ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ہم نے قرآن کو آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت اٹھائیں، اور قیام لیل میں اس قدر تلاوت فرمائیں کہ آپ کے قدم مبارک ورم کر جائیں، دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ ان کافروں کے کفر پر اس قدر رنج و غم کریں کہ خود کو ہلاکت کے قریب کر لیں، جیسا کہ اس آیت میں اشارہ ہے فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا پس اگر یہ لوگ ایمان نہ لائیں تو کیا آپ ان کے پیچھے اسی رنج میں اپنی جان ہلاک کر ڈالیں گے، بلکہ ہم نے اس قرآن کو نصیحت اور یاد دہانی کے لئے اتارا ہے تاکہ ہر انسان کے تحت الشعور میں توحید کا جو جذبہ پوشیدہ ہے واضح اور نمایاں ہو جائے۔ (یہاں پر شفاء، عناء و تعب کے معنی میں ہے)

عَلَىٰ الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ استواء علی العرش کے متعلق صحیح اور بے غبار بات وہی ہے جو جمہور سلف صالحین سے منقول ہے کہ اس کی حقیقت و کیفیت کسی کو معلوم نہیں متشابہات میں سے ہے اتنا عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ استواء علی العرش حق ہے اس کی کیفیت اللہ جل شانہ کی شان کے مطابق و مناسب ہوگی جس کا ادراک دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا۔

وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ ثَرَىٰ نمناک مٹی کو کہتے ہیں، مخلوقات کا علم تو صرف ثریٰ پر ختم ہو جاتا ہے اس ثریٰ کے نیچے کیا ہے اس کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں، نئی تحقیق و ریسرچ اور نئے نئے آلات اور سائنس کی انتہائی ترقی کے باوجود اب سے چند سال پہلے زمین کو برما کر اس پار سے اس پار نکل جانے کی کوشش مدتوں تک جاری رہی ان سب تحقیقات اور انتھک کوششوں کا نتیجہ اخبارات میں سب کے سامنے آچکا ہے کہ صرف چھ میل کی گہرائی تک یہ آلات کام کر سکے، آگے ایک ایسا جبری خلاف ثابت ہوا جہاں کھدائی کے تمام آلات اور سائنس جدید کے سب افکار عاجز ہو گئے، انسان صرف چھ میل تک کا علم حاصل کر سکا جب کہ زمین کا قطر استوائی ۷۹۲۶ میل اور بعض کے نزدیک ۷۹۲۷ میل ہے، اور قطبی قطر ۷۹۰۰ میل ہے (فلکیات جدیدہ، ص ۷۳) اس لئے اس اقرار کے سوا چارہ نہیں کہ علم ماتحت الثریٰ حق تعالیٰ ہی کی مخصوص صفت ہے۔ (معارف القرآن)

يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ اس سے پہلی آیت میں عموم قدرت و تصرف کا بیان تھا اس آیت میں علم الہی کی وسعت کا

تذکرہ ہے یعنی جو بات زور سے پکار کر کہی جائے وہ اس علام الغیوب سے کیونکر پوشیدہ رہ سکتی ہے جس کو ہر کھلی چھپی بلکہ پوشیدہ سے بھی پوشیدہ باتوں کی خبر ہے، جو بات تنہائی میں آہستہ کہی جائے اور جودل میں گذرے مگر ابھی زبان پر نہ آئی ہو اور ابھی دل میں بھی نہیں گذری آئندہ گذرنے والی ہو حق تعالیٰ کا علم ان سب کو محیط ہے اسی لئے بلا ضرورت بہت زور سے چلا کر بہت زور سے ذکر کرنے کو بھی علماء شریعت نے منع فرمایا ہے۔

آیات بالا میں حق تعالیٰ کی جو صفات بیان ہوئی ہیں یعنی اس کا خالق الکل، مالک علی الاطلاق اور صاحب علم محیط ہونا اس کا متقاضی یہ ہے کہ صفت الوہیت بھی تنہا اسی کا خاصہ ہو اسی مضمون کو آئندہ آنے والی آیت اللہ لا الہ الا هو میں بیان فرمایا ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بہت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے تاکہ سامعین سمجھ جائیں کہ نبی کریم محمدؐ کی طرف وحی بھیجنا کوئی انوکھی یا انہونی بات نہیں ہے جس طرح پیشتر موسیٰ علیہ السلام کو وحی مل چکی ہے آپ کو بھی ملی ہے، جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی وحی توحید وغیرہ کی تعلیم پر مشتمل تھی آپ کی وحی میں بھی انہی اصولوں پر زور دیا گیا ہے، حضرت موسیٰ نے تبلیغ حق میں صعوبتیں اور تکالیف برداشت کیں آپ کو بھی برداشت کرنی پڑیں گی اور جس طرح آخر کار ان کو کامیابی اور غلبہ نصیب ہوا اور دشمن مقہور و مخذول ہوئے، آپ بھی یقیناً غالب و منصور ہوں گے اور آپ کے دشمن تباہ و ذلیل کیے جائیں گے، چونکہ سورت کا آغاز انزال قرآن کے ذکر سے کیا گیا تھا اس کے مناسب نبوت موسیٰ کے آغاز کا قصہ بیان فرماتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے مختلف اجزاء ہیں مگر یہاں قصہ کا صرف وہ جز بیان کیا گیا ہے جو مدین سے مصر واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔

مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی جس کا نام صفورا یا صفورا ہے اور بعض حضرات نے صفور یہ بھی بتایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نکاح ہو گیا تھا، کئی سال وہاں مقیم رہنے کے اور خدمت کی مدت پوری کرنے کے بعد جو کہ آٹھ سال یا دس سال تھی (غالب یہی ہے کہ بعد الاجلین پوری کی ہوگی) اپنی والدہ اور دیگر اہل خانہ کی زیارت اور ملاقات کے لئے مصر جانے کی حضرت شعیب علیہ السلام سے اجازت چاہی حضرت شعیب علیہ السلام نے بخوشی اجازت دیدی اور سامان نیز کچھ بکریاں بھی ہمراہ کر دیں، حاملہ بیوی ساتھ ہے رات اندھیری ہے سردی کا شباب ہے، بکریوں کا بھی ساتھ ہے، اس حالت میں راستہ بھول جاتے ہیں بکریاں منتشر ہو جاتی ہیں، بیوی کو دردزہ شروع ہو جاتا ہے، سردی کی وجہ سے پریشان ہیں، سردی سے بچاؤ کے لئے آگ نہیں کہ تاپ سکیں چقماق رگڑنے پر بھی آگ نہ نکلی، ان مصائب کی تاریکیوں میں دفعتاً ایک آگ نظر آئی وہ درحقیقت دنیوی آگ نہ تھی بلکہ اللہ کا نور جلال تھا، مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے ظاہری آگ سمجھ کر اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم یہاں ٹھہرو میرے ساتھ آنے کی ضرورت نہیں ہے میں رسی وغیرہ میں لگا کر آگ کا شعلہ لاتا ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہاں کوئی راستہ بتانے والا مل جائے، جب حضرت موسیٰ علیہ

السلام اس پاک اور مقدس وادی طویٰ میں پہنچے تو عجیب و غریب نظارہ دیکھا ایک درخت میں زور شور سے آگ لگ رہی ہے اور آگ جس قدر زیادہ بھڑکتی ہے، درخت اسی قدر زیادہ سرسبز ہو کر لہلہاتا ہے اور جوں جوں درخت کی سرسبزی و شادابی بڑھتی ہے، آگ کا اشتعال تیز ہوتا جاتا ہے، حضرت موسیٰ نے آگ کے قریب جانے کا قصد کیا کہ درخت کی کوئی شاخ جل کر گرے تو اٹھالائیں لیکن موسیٰ جس قدر آگ کے قریب جاتے ہیں آگ دور بھاگتی چلی جاتی ہے اور جب گھبرا کر پیچھے ہٹتے ہیں تو وہ تعاقب کرتی ہے اسی حیرت اور دہشت کی حالت میں آواز آئی اِنِّی اَنَا اللّٰهُ الْخِیَامِیُّ امام احمد نے وہب سے نقل کیا ہے کہ موسیٰ نے جب یا موسیٰ سنا تو کئی بار لبیک کہا اور عرض کیا کہ میں تیری آواز سنتا ہوں اور آہٹ پاتا ہوں مگر یہ نہیں دیکھتا کہ تو کہاں ہے؟ آواز آئی میں تیرے اوپر ہوں، تیرے ساتھ ہوں، تیرے سامنے ہوں، تیرے پیچھے ہوں اور تیری جان سے زیادہ تجھ سے قریب ہوں، کہتے کہ موسیٰ ہر جہت سے اور اپنے ایک ایک بال سے اللہ کا کلام سنتے تھے۔ (فوائد عثمانی)

فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ادب اور احترام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوتے اتار دو بلاشبہ تم ایک مقدس اور پاکیزہ مقام پر ہو، اور جوتے اتار کر برہنہ پا ہونے میں عاجزی اور انکساری کا ظہور بھی ہے، یا اس لئے کہ مردار کی کھال کے تھے جیسا کہ بعض روایات میں ہے اور حضرت علی اور حسن بصری اور ابن جریج سے اول ہی منقول ہے اور جوتا اتارنے کی مصلحت یہ بتائی گئی ہے کہ آپ کے قدم اس مبارک وادی کی مٹی سے مس کر کے برکت حاصل کریں، اور وادی کی پاکیزگی کے اثرات کو پیر زیادہ جذب کر سکیں۔

اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًیٰ حق تعالیٰ نے زمین کے خاص خاص حصوں کو اپنی حکمت سے خاص امتیازات اور شرف بخشا ہے، جیسے بیت اللہ، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی اور وادی طویٰ یہ وادی کوہ طور کے دامن میں واقع ہے، طویٰ ایک وادی کا نام ہے اسے بعض حضرات نے منصرف اور بعض نے غیر منصرف پڑھا ہے۔

وَ اَنَا اخْتَرْتُكَ جب موسیٰ علیہ السلام کی عمر چالیس سال تھی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو نبوت اور رسالت کے لئے منتخب فرمایا اور حکم دیا کہ جو وحی تمہاری جانب کی جا رہی ہے اس کو غور سے سنو، سب سے پہلا حکم تو یہ ہے کہ میری ہی بندگی کرو، میرے سوائے کوئی بندگی کے لائق نہیں، نماز اگرچہ بندگی میں داخل ہے مگر نماز کی اہمیت کے پیش نظر مستقل طور پر بھی نماز کا حکم دیا، اور یہ بھی بتا دیا کہ نماز کا مقصد میری یادگاری ہے نماز سے غافل ہونا گویا کہ خدا کی یاد سے غافل ہونا ہے لٰذِکْرِیٰ کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب بھی میں تجھے یاد آ جاؤں نماز پڑھ لیا کر یعنی اگر کسی وقت غفلت ذہول، یا نیند کا غلبہ ہو تو اس کیفیت سے نکلتے ہی اور میری یاد آتے ہی نماز پڑھ لیا کر، جیسا کہ آپؐ نے فرمایا جو نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب بھی یاد آئے تو پڑھ لے۔ (بخاری شریف کتاب المواقیت)

اِنَّ السَّاعَةَ آتِیَةٌ اَکَادُ اُخْفِیْهَا عَنِ النَّاسِ وِیُظْهَرُ لَهُمْ قُرْبُهَا بِعَلَامَاتِهَا لِتُجْزِیَ فِیْهَا کُلُّ نَفْسٍ بِمَا

تَسْعَىٰ ۖ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا يَصُدُّكَ يَصْرِفُكَ عَنْهَا اى عن الإيمان بها من لا يؤمن بها واتبع هواه في انكارها فتردى ۝ فَتَهْلِكُ اِنْ اَنْصَدَدْتُ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَائِنَةٌ بِيَمِينِكَ يَامُوسَى ۝
الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قال هي عصاى اتوگوا اعتمد عليها عند الثوب
والمشي وأهش أخبط ورق الشجر بها ليسقط على غنمى فتاكله ولّى فيها مارب جمع ماربة
مثلث الرء اى حوائج اخرى ۝ كَحْمَلِ الزَّادِ وَالسِّقَاءِ وَطَرِدِ الْهَوَامَ زَادَ فِي الْجَوَابِ بَيَانُ
حاجاته بها قال ألقها فإذا هي حية ثعبان عظيم تسعى ۝ تَمْشِي عَلَى بَطْنِهَا
سريعاً كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به عنها في آية اخرى قال خذها ولا
تخف ۝ منها سعيدها سيرتها منصوب بنزع الخافض اى الى حالتها الاولى ۝ فَادْخُلْ يَدَهُ فِي
فيمها فعادت عصا وتبين ان موضع الإدخال موضع مسكها بين شغبتها وأرى ذلك السيد
موسى لئلا يجزع اذا انقلبت حية لدى فرعون واضم يدك اليمنى بمعنى الكف الى جناحك
اى جنبك الأيسر تحت العضد الى الإبط وأخرجها تخرج خلاف ما كانت عليه من الأدمة
بيضاء من غير سوء اى برص تضي كشعاع الشمس تغشى البصر آية اخرى ۝ وهي بيضاء
حالان من ضمير تخرج لنريك بها اذا فعلت ذلك لإظهارها من آيتنا الآية الكبرى ۝ اى
العظمى على رسالتك واذا أراد عودها الى حالتها الاولى ضمها الى جناحه كما تقدم
وأخرجها اذهب رسولاً الى فرعون ومن معه انه طغى ۝ جَاوَزَ الْحَدَّ فِي كُفْرِهِ اِلَى اِدْعَاءِ الْإِلَهِيَّةِ ع

ترجمہ

قیامت یقیناً آنے والی ہے میں اس کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں اور اس کا قرب اس کی علامات سے ظاہر ہو جائے گا تاکہ ہر شخص کو اس (دن) میں اس کے اعمال نیک و بد کا بدلہ دیا جاسکے، تو تجھ کو اس پر یقین رکھنے سے کوئی ایسا شخص باز نہ رکھ سکے، نہ روک سکے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اس کے انکار میں اپنی خواہش کے پیچھے پڑا ہوا ہے ورنہ تو تو ہلاک ہو جائے گا یعنی اگر تو اس پر یقین رکھنے سے باز رہا تو ہلاک ہو جائے گا اور اے موسیٰ تیرے داہنے ہاتھ میں یہ کیا ہے استفہام تقریر کے لئے ہے تاکہ اس پر معجزہ کا ترتب ہو سکے، کہا یہ میری لاشی ہے (جست) لگاتے وقت اور چلنے کے وقت اس پر سہارا دیتا ہوں اور اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑتا ہوں یعنی اس کے ذریعہ درخت کے پتے گراتا ہوں تاکہ وہ اس کو کھائیں اور اس سے میں دیگر کام بھی لیتا ہوں مارب ماربہ کی جمع ہے راپرتیوں اعراب جائز ہیں مارب بمعنی حوائج ہے مثلاً کھانا پانی لٹکالینا اور موذی جانوروں کو دفع کرنا (وغیرہ) (مقدار) جواب میں بیان حاجت کا

اضافہ فرمایا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس (عصاء) کو (زمین) پر ڈال دے چنانچہ اس کو ڈال دیا تو یکا یک وہ دوڑتا ہوا سانپ بن گیا بڑا اثر دہا وہ اپنے پیٹ کے بل چھوٹے سانپ (سپولے) کے مانند دوڑتا تھا جس کو دوسری آیت میں جان کہا گیا ہے ارشاد ہوا اس کو پکڑ لو اور ڈرو نہیں ہم اس کو (پکڑتے ہی) اس کی پہلی صورت پر لوٹا دیں گے سیرتہا حرف جار کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ای الی حالتہا الاولیٰ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اس کے منہ میں داخل کر دیا تو وہ عصاء بن گیا اور یہ بات ظاہر ہو گئی کہ (ہاتھ) داخل کرنے کی جگہ دونوں شاخوں کے درمیان پکڑنے کی جگہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ سب کچھ اس لئے دکھایا گیا تاکہ جب فرعون کے سامنے (یہ عصاء) سانپ (کی شکل) میں تبدیل ہو جائے تو (موسیٰ) خوف زدہ نہ ہوں اور تم اپنا دابنا ہاتھ یعنی ہتھیلی اپنے بازوؤں سے ملاؤ، یعنی بائیں بغل میں بازو کے نیچے داخل کر لو اور (پھر) نکالو، اپنی پہلی گندی حالت کے برخلاف بغیر کسی مرض مثلاً برص کے سورج کے مانند چمکدار ہو کر نکلے گا، جو آنکھوں کو چکا چوند (خیرہ) کر دے گا یہ دوسری نشانی ہوئی آیۃ اخروی اور بیضاء یہ دونوں تنخروج کی ضمیر سے حال ہیں، تاکہ ہم تم کو جب تم نشانی (معجزہ) کے اظہار کے لئے یہ سب کچھ کر چکو تو اپنی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی دکھا دیں یعنی تیری رسالت کی بڑی نشانی اور جب تم اس (ہاتھ) کو سابقہ حالت پر لوٹانا چاہو تو سابق کی طرح اس کو اپنے پہلو سے ملا لینا اور نکال لینا (اب) تم رسول بن کر فرعون اور ان لوگوں کے پاس جاؤ جو اس کے ساتھ ہیں بے شک وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اپنے کفر میں دعویٰ الوہیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَکَاذُ اُخْفِیْہَا اِی اَرِیْدُ اِخْفَاہَ وَفَتْیْہَا یہ عرب کے اس محاورہ کے مطابق ہے کہ عرب جب کسی بات کے انفاء میں مبالغہ کرتا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں (کتبہ حتی من نفسی) اِی لم اطلع اَحَدًا لِتُجْزِیْ یا تو اُخْفِیْہَا سے متعلق ہے یا آیت سے متعلق ہے دوسری صورت میں متعلق اور متعلق کے درمیان اَکَاذُ اُخْفِیْہَا جملہ معترضہ ہوگا بہ کو مقدر ماننے کی وجہ یہ ہے کہ صلہ جب جملہ ہوتا ہے تو عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے اسی لئے مفسر نے بہ کو محذوف مانا ہے مِنْ خَیْبٍ وَشَرٍّ میں مِنْ کا بیان ہے یَصُدُّنَّکَ واحد کر غائب نہیں بانوں ثقیلہ، مادہ صَدَّ، لَکَ ضمیر مفعول ہے تجھ کو باز نہ رکھنے پائے فَتَرَدِیْ اصل میں فان تردی تھا فَتَرَدِیْ جواب نہیں ہے وَمَا تِلْکَ ما اسم استفہام مبتداء تِلْکَ اسم اشارہ خبر اور بِیْمِیْنِکَ کائنۃ مقدر کے متعلق ہو کر حال ہے اسم اشارہ بمعنی اشیر سے مَا تِلْکَ میں ما استفہامیہ طلب فہم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے بلکہ تقریری کے لئے ہے یعنی اچھی طرح دیکھ لو یہ کیا ہے تاکہ مغالطہ نہ ہو اس لئے کہ عنقریب اسی عصاء کا سانپ کی شکل میں معجزہ ظاہر ہونے والا ہے حیۃ چھوٹے بڑے ہر قسم کے سانپ کو کہتے ہیں، اور جَاؤْ خاص طور پر چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو جس کو اثر دہا کہا

جاتا ہے، کہیں جان کہا گیا ہے اور کہیں نُعبان اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ جسم و جثہ کے اعتبار سے تو نُعبان تھا اور حرکت و سرعت کے اعتبار سے جان یا ابتداء جان رہتا تھا اور بعد میں نُعبان ہو جاتا تھا فَاِذَا هِيَ تَسْعٰی اِذَا مَافَا جَاتِيْہِ ہِیَ مَبْتَدَا ہِیَ حَیۃ خیر اول ہے اور تسعی خبر ثانی ہے، تسعی جملہ ہو کر حیۃ سے حال بھی ہو سکتا ہے، اور صفت بھی سِیَرَتَہَا اصل میں اِلٰی سِیَرَتِہَا الْاُولٰی تھا حذف الی کی وجہ سے منصوب ہو گیا سِیَرَتَہَا الْاُولٰی یہ سُنْعِیْذَہَا کی ضمیر مفعول سے بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے ای ہیئتہا الْاُولٰی بیضاء تخرج کی ضمیر سے حال ہے من غیر سوء تخرج کے متعلق ہے بمعنی الکف کا اضافہ اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے کیا ہے کہ یَذْعُرٰی میں انگلیوں سے لیکر کندھے تک کو کہتے ہیں، اس کا بغل میں داخل کرنا ممکن نہیں ہے، جواب دیا کل بول کر جز مراد ہے یعنی صرف ہتھیلی الایۃ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ الکبریٰ، موصوف محذوف کی صفت ہے۔

تفسیر و تشریح

اَکَادُ اُخْفِیْہَا یعنی قیامت کے معاملہ کو میں تمام مخلوق سے مخفی رکھنا چاہتا ہوں حتیٰ کہ انبیاء اور فرشتوں سے بھی اَکَادُ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر لوگوں کو قیامت اور آخرت کی فکر دلا کر ایمان و عمل صالح پر ابھارنا مقصود نہ ہوتا تو اتنی بات بھی ظاہر نہ کی جاتی کہ قیامت آنے والی ہے، البتہ قیامت کی علامات قریبہ اور بعیدہ بتا دوں گا تا کہ بندوں کو وقوع قیامت کا علم ہو جائے، علامات بعیدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے، اور علامات قریبہ میں نزول عیسیٰ ظہور مہدی اور خروج دجال اور سورج کا مغرب سے نکلنا وغیرہ ہیں۔

لَتُجْزٰی الْخ تا کہ ہر نفس کو اس کے عمل کی جزا دی جائے اگر اس جملہ کا تعلق آتیۃ سے ہے تو معنی ظاہر ہیں کہ قیامت کے آنے کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ دنیا دار الجزاء نہیں بلکہ دار العمل ہے بعض اوقات دنیا میں بھی قدرے جزاء مل جاتی ہے مگر وہ جزاء کامل نہیں ہوتی بلکہ جزاء کا ایک نمونہ ہوتی ہے، اس لئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت آئے کہ جہاں ہر نیک و بد عمل کی کامل جزاء دی جائے ورنہ تو یہ انصاف کے تقاضہ کے خلاف ہوگا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کا قیام عقلاً بھی ضروری ہے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے قیام قیامت اور احتضار کے وقت توبہ کے قبول سے منع فرمایا ہے اگر لوگوں کو موت یا قیامت کا متعین وقت معلوم ہو جائے تو معصیت میں مبتلا رہیں گے پھر وقت سے کچھ پہلے توبہ و استغفار کر لیں گے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھا ہے تا کہ بندہ ہمہ وقت ڈرتا رہے فَلَا یُصَدِّکُ اس میں خطاب گو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہے مگر سنانا مقصود امت کو ہے اس لئے کہ نبی معصوم ہوتا ہے اس سے گناہ کبیرہ کا صدور نہیں ہو سکتا یا مقصد یہ ہے کہ اے موسیٰ جس طرح تم اب تک ایمان بالقیامت پر قائم رہے ہو آئندہ بھی اسی طرح قائم رہنا کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہ

رکھتا ہو اور اپنی خواہشات نفسانی کے پیچھے دوڑ رہا ہو آپ کو قیامت کے معاملہ میں غفلت میں ڈال دے اگر بالفرض ایسا ہوا تو تم بھی ہلاکت میں پڑ جاؤ گے۔

وَمَا تِلْكَ رِبِّ الْعَالَمِينَ کی طرف سے یہ ایک دوستانہ انداز خطاب ہے تاکہ حیرت انگیز مناظر دیکھنے اور کلام ربانی سننے کے بعد جو ہیبت اور دہشت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر طاری ہو گئی تھی وہ اس بے تکلفانہ کلام سے دور ہو جائے، اس کے علاوہ اس سوال میں یہ حکمت بھی ہے آئندہ چل کر اس عصا کو جو ان کے ہاتھ میں تھا ایک سانپ بنانا تھا اس لئے پہلے ان کو متنبہ کر دیا اور فرمایا اے موسیٰ کیا تیرے ہاتھ میں عصا نہیں ہے خوب اچھی طرح دیکھ لے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھ لیا کہ لکڑی کا عصا ہے تب اس کو سانپ بنانے کا معجزہ ظاہر کیا گیا ورنہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ مغالطہ اور احتمال ہو سکتا تھا کہ کہیں رات کی تاریکی میں عصا کی بجائے سردی سے ٹھٹھا ہوا سانپ نہ اٹھا لیا ہو اور اب گرمی پا کر حرکت کرنے لگا ہو۔

قَالَ هِيَ عَصَايَ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صرف اتنا سوال ہوا تھا کہ اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے؟ اس کا اتنا جواب کافی تھا کہ لاٹھی ہے، مگر یہاں موسیٰ نے اصل جواب پر تین باتیں مزید فرمائیں جن کا جواب سے کوئی تعلق نہیں ہے، اول تو یہ کہ یہ میری لاٹھی ہے دوسرے یہ کہ اس سے بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ میں اس سے نیک لگاتا ہوں، نیز اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑ لیتا ہوں اس کے علاوہ بھی اس سے اور بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ اگر کوہِ نعل کی ضرورت پڑ جاتی ہے تو اس کے سہارے سے کود جاتا ہوں ضرورت کے وقت اس پر اپنا سامان بھی کندھے پر رکھ کر ٹانگ لیتا ہوں، موذی جانوروں کو دفع کرنے کا کام بھی اسی سے لیتا ہوں اور یہ عصا بکریاں ہانکنے کے کام بھی آتا ہے، اس طویل اور تفصیلی جواب میں عشق و محبت اور اس کے ساتھ رعایتِ ادب کی جامعیت کا کمال ظاہر ہوتا ہے، عشق و محبت کا تقاضہ ہے کہ جب محبوب مہربان ہو کر متوجہ ہو تو موقعہ سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بات دراز کی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ ہمکلامی کا شرف حاصل ہو سکے اور بے جا طوالت بھی نہ ہو جیسا کہ آخر میں موسیٰ نے فرمادیا وَلِي فِيهَا مَارَبُّ اٰخِرَى (معارف القرآن ملخصاً) فرعون کے پاس بھیجنے سے پہلے عصاء کے سانپ بننے کا عملی تجربہ بھی کر دیا تاکہ اچانک عصاء کے سانپ بننے کی وجہ سے بشری خوف غالب نہ آجائے، چنانچہ عملی تجربہ کے وقت ایسا ہی ہوا کہ حضرت موسیٰ اس خوفناک منظر کو دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ کو کہنا پڑا، لَا تَحْزَنْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْاُولٰی اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی نے اپنے رسول کو دو عظیم معجزوں سے مسلح کرنے کے بعد حکم دیا کہ اب فرعون سرکش کو دعوتِ ایمان دینے کے لئے چلے جائیں۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَسَهِّلْ لِي اَمْرِي ۖ لَا يَلْفَظُهَا وَاحِلٌ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ حَدَّثْتُ مِنْ حِزْبٍ اَقْرَبَ بِجَمْرَةٍ وَضَعَهَا وَهُوَ صَغِيرٌ بَيْنَهُ يَفْقَهُوْا يَفْهَمُوْا قَوْلِي ۖ

عِنْدَ تَبْلِغِ الرِّسَالَةِ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مَعِينًا عَلَيْهَا مِّنْ أَهْلِي ۚ هَارُونَ مَفْعُولٌ ثَانٍ أَخِي ۚ عَطْفٌ
 بَيَانِ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۚ ظَهَرِي وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ۚ اِی الرِّسَالَةِ وَالْفِعْلَانِ بِصِغَتِي الْأَمْرِ أَوْ
 الْمُضَارِعِ الْمَجْزُومِ وَهُوَ جَوَابٌ لِلطَّلَبِ كَي نُسَبِّحَكَ تَسْبِيحًا كَثِيرًا ۚ وَنَذْكُرَكَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۚ
 إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۚ عَالِمًا فَانْعَمْتَ بِالرِّسَالَةِ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ۚ مَنَا عَلَيْكَ وَلَقَدْ
 مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۚ إِذْ لَلتَّغْلِيلِ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَنَامًا أَوْ إِلْهَامًا لَّمَّا وَلَدَتْكَ وَخَافَتْ أَنْ
 يَقْتُلَكَ فِرْعَوْنُ فِي جُمْلَةٍ مِّنْ يُّوْلَدُ مَا يُوحَى ۚ فِي أَمْرِكَ وَيُبَدِّلُ مِنْهُ أَنْ أَقْدَفِيهِ الْقِيَمَةَ فِي التَّابُوتِ
 فَأَقْدَفِيهِ بِالتَّابُوتِ فِي الْيَمِّ بِحَرِّ النَّيْلِ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ اِی شَاطِئِهِ وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ يَأْخُذُهُ
 عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ وَهُوَ فِرْعَوْنُ وَالْقِيَتُ بَعْدَ أَنْ أَخَذَكَ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي ۚ لَتُحِبُّ مِنَ النَّاسِ
 فَأَحَبَّكَ فِرْعَوْنُ وَكُلُّ مَنْ رَأَاكَ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ۚ تُرَبِّي عَلَى رِعَايَتِي وَحِفْظِي لَكَ إِذْ لَلتَّغْلِيلِ
 تَمْشِي أُخْتُكَ مَرْيَمُ لَتَعْرِفَ خَبْرَكَ وَقَدْ أَحْضَرُوا مَرَاضِعَ وَأَنْتَ لَا تَقْبَلُ ثَدًى وَاحِدَةً مِنْهَا فَتَقُولُ
 هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ ۚ فَاجِئَتْ فَجَاءَتْ بِأَمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَي تَقَرَّ عَيْنُهَا
 بِلِقَائِكَ وَلَا تَحْزَنَ ۚ حِينَئِذٍ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هِيَ الْقَبْطِيُّ بِمِصْرَ فَاغْتَمَمْتَ لِقَتْلِهِ مِنْ جِهَةِ فِرْعَوْنَ
 فَجَجْنِكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ اخْتَبَرْنَاكَ بِالْإِيقَاعِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ وَخَلَصْنَاكَ مِنْهُ فَلَبِثْتَ سِتِينَ
 عَشْرًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۚ بَعْدَ مَجِيئِكَ إِلَيْهَا مِنْ مِصْرَ عِنْدَ شُعَيْبِ النَّبِيِّ وَتَزَوَّجَكَ بِابْنَتِهِ ثُمَّ جِئْتَ
 عَلَى قَدَرٍ فِي عِلْمِي بِالرِّسَالَةِ وَهُوَ أَرْبَعُونَ سَنَةً مِنْ عُمرِكَ يَا مُوسَى ۚ وَاصْطَنَعْتُكَ اخْتَرْتُكَ
 لِنَفْسِي ۚ بِالرِّسَالَةِ إِذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ إِلَى النَّاسِ بِآيَاتِي السَّعَةِ وَلَا تَنِيَا تَفْتَرَا فِي ذِكْرِي ۚ
 بِتَسْبِيحٍ وَغَيْرِهِ .

ترجمہ

موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب میرا سینہ کھول دے (حوصلہ زیادہ کر دے) یعنی میرے سینہ کو وسیع کر دے
 تاکہ (بار) رسالت کا متحمل ہو سکے، اور میرے لئے میرا یہ (تبلیغ) کا کام آسان فرما دے اور میری زبان کی گروہ کو
 کھول دے جو کہ اس چنگاری سے جلنے کی وجہ سے پڑ گئی تھی کہ جس کو بچپن میں منہ میں رکھ لیا تھا تاکہ لوگ پیغام رسائی کے
 وقت میری بات سمجھ سکیں، اور میرا کوئی وزیر کار رسالت میں معاون میرے خاندان میں سے مقرر کر دیجئے ہارون مفعول

ثانی ہے اور اِخِی ہارون سے عطف بیان ہے یعنی ہارون کو جو کہ میرے بھائی ہیں اس کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دیجئے اور اس کو میرے معاملہ یعنی کار رسالت میں میرا شریک کر دے اور دونوں فعل (یعنی اُشْدُذ اور اُشْرُکْہ) امر کے صیغہ بھی ہو سکتے ہیں، اور مضارع مجزوم کے بھی، اور مضارع جواب امر (ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے) تاکہ ہم دونوں کثرت سے تیری تسبیح بیان کریں اور تیرا کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہمارے حالات سے بخوبی واقف ہیں یہی وجہ ہے کہ تو نے رسول بنا کر انعام فرمایا ارشاد فرمایا اے موسیٰ تجھ پر احسان کرتے ہوئے ہم نے تیری درخواست کو قبول فرمایا اور اے موسیٰ اس کے علاوہ بھی ہم تجھ پر احسان کر چکے ہیں اِذ تعلیلیہ ہے جبکہ ہم نے تیری ماں کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ تیرے بارے میں وہ بات بتادی جو بذریعہ الہام بتانے کے لائق تھی جب کہ تیری ماں نے تجھ کو جنا تھا اور اس کو یہ خوف ہوا تھا کہ فرعون منجملہ (دیگر نومولود) بچوں کے تجھ کو قتل کر دے گا اور اَنْ اَقْدِفِیْہِ فِی التَّابُوتِ، مَا یُوحِی سے بدل ہے وہ یہ کہ ان کو تابوت میں بند کر کے ریائے نیل میں ڈال دے، پھر دریا ان کو ساحل پر ڈال دے گا یعنی اپنے کنارے پر اور (فَلِیْلِقْہِ) امر بمعنی خبر ہے، آخر کار اس کو ایسا شخص پکڑ لے گا جو کہ میرا بھی دشمن ہے اور اس کا بھی اور وہ فرعون ہے، اور بعد اس کے کہ ان لوگوں نے تجھ کو پکڑ لیا میں نے تجھ پر اپنی طرف سے محبت ڈال دی تاکہ تو لوگوں کے نزدیک محبوب ہو جائے اور پھر فرعون اور ہر وہ شخص جو تجھ کو دیکھے گا تجھ سے محبت کرنے لگے اور تاکہ تم میری نگرانی رعایت و حفاظت میں پرورش پاؤ اِذ تعلیلیہ ہے (یہ اس وقت کی بات ہے) جب تیری بہن مریم تیری خبر گیری کے لئے چل رہی تھی اور ان لوگوں نے بہت سی دودھ پلانے والیوں کو بلایا تھا اور تو ان میں سے کسی کی پستانوں کو قبول نہیں کرتا تھا تو (مریم) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسا شخص بتا دوں جو اس کی کفالت کرے؟ چنانچہ اس کی بات منظور کر لی گئی بعد ازاں وہ اس کی ماں کو بلالائی اور اس نے اس کی پستانوں کو قبول کر لیا، پھر ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پہنچا دیا تاکہ اس کی آنکھیں تیری ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور ان کو اس وقت کوئی غم نہ رہے (ایک ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے) یعنی تو نے اپنی ماں کا دودھ قبول کر لیا تو اب تجھ کو کوئی غم نہ ہونا چاہئے، اور تو نے ایک قبیلہ شخص کو مصر میں قتل کر دیا تھا اور اس کے قتل کی وجہ سے تو فرعون کی طرف سے مغموم تھا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی پھر ہم نے تم کو مختلف قسم کی آزمائشوں میں ڈالا (یعنی) اس کے علاوہ بھی ہم نے تم کو آزمائشوں میں مبتلا کیا اور پھر ان سے تجھ کو خلاصی دی پھر اہل مدین میں تم کئی (دس) سال رہے مصر سے مدین آنے کے بعد شعیب علیہ السلام کے پاس اور تم نے اس کی بیٹی سے نکاح کیا پھر تم ایک خاص عمر کو پہنچے جو کہ میرے علم میں رسالت کے لئے مقدر تھی اور وہ تیری عمر کے چالیس سال تھے اے موسیٰ میں نے تم کو اپنی رسالت کے لئے منتخب کر لیا لہذا (اب) تم اور تمہارے بھائی میری نو نشانیاں لیکر لوگوں کے پاس جاؤ اور میری یادگاری میں کوتاہی سستی سے کام نہ لینا (یعنی) تسبیح وغیرہ میں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَفْقَهُوا جواب دعاء ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، **وَزِيْرًا وَّزَرَ** سے صیغہ صفت ہے، مددگار، ناصر، معین، بقول مفسر علام **وَزِيْرًا** اجعل کا مفعول اول ہے اور ہارون مفعول ثانی ہے، اس کا عکس اولیٰ ہے اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دو مفعول جمع ہوں ان میں ایک معرفہ ہو اور دوسرا نکرہ، تو معرفہ کو مفعول اول بناتے ہیں اس لئے کہ مفعول اول مبتداء ہوتا ہے جس کو معرفہ ہونا چاہیے اور مفعول ثانی خبر ہوتی ہے جس کے لئے نکرہ ہونا مناسب ہے اور یہاں ہارون معرفہ اور **وَزِيْرًا** نکرہ ہے مقصود بالعنایت اور اہم ہونے کی وجہ سے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے۔

دوسری ترکیب: **وَزِيْرًا** مفعول اول ہو اور **لِيْ** مفعول ثانی اور ہارون بدل یا عطف بیان ہو **اُشْدُذْ**، **اُشْرِكْ** یہ دونوں صیغے جب مضارع واحد متکلم ہوں گے تو **اُشْدُذْ** میں ہمزہ کاف تہ ہوگا اور **اُشْرِكْ** میں ہمزہ کا ضمہ ہوگا اور جواب دعاء ہونے کی وجہ سے **دال** ثانی اور **کاف** ساکن ہوں گے اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف ہوگی مطلب یہ ہوگا تا کہ میں اس کے ذریعہ اپنی پیٹھ مضبوط کروں اور اس کو اپنا شریک کار بناؤں اور اگر دونوں امر کے صیغہ ہوں تو **اُشْدُذْ** ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ ہوگا (ن، ض) اور **اُشْرِكْ** ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوگا اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی یعنی اے اللہ تو میرے بھائی کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دے اور اس کو میرا شریک کار بنادے **اُشْدُذْ** کا جب **اُحْيٰ** کے ساتھ وصل کریں گے تو ہمزہ ساقط ہو جائے گا **اَزِدْنِيْ** **الْاَزْدَ قُوْتًا**، پشت **سُوْلُكَ** **سُوْلٌ** بروزن **فُعْلٌ** جیسا کہ **خُبْرٌ** بمعنی **مَخْبُوْرٌ** **فُعْلٌ** بمعنی **مَفْعُوْلٌ** ہے کاف کی طرف مضاف ہے بمعنی درخواست، تمنا، خواہش **اِذَا** **اَوْحَيْنَا** **مَنْنًا** کا ظرف ہے اور **اِذَا** **اَوْحَيْنَا** **مَرَّةً** سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور **اِذَا** تعلیلیہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مفسر نے صراحت کی ہے **مَنْنًا** اور **اِلْهَامًا** کا اضافہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ وحی رسالت نہیں تھی بلکہ وحی لغوی تھی **اِقْدِفِيْ** **قَذْفٌ** (ض) واحد مونث حاضر اس کے آخر میں ہ ضمیر واحد مذکر غائب مفعول ہے (تو اس کو ڈال دے، رکھ دے) **يُلْقِيْهِ** **اِلْقَاءً** سے امر کا واحد مذکر غائب بمعنی خبر ہے ضمیر مفعولی ہے، اس کو ڈال دے، پھینک دے **اَلْيَمُّ** **اَلْبَعْرُ** مراد دریائے نیل ہے **يَاْخُذْهُ** جواب امر ہے **مِنِّيْ** **اَلْقَيْْتُ** کے متعلق ہے اور **كَانَتْ** محذوف کے متعلق ہو کر **مُحِبَّةٌ** کی صفت بھی ہو سکتی ہے **قَوْلُهُ** **لِتُحِبَّ** یہ **اَلْقَيْْتُ** کی علت ہے اس کو محذوف اس لئے مانا کہ **لِتُصْنَعَ** کا عطف درست ہو جائے **اِی** **لِتُحِبَّ** و **تُصْنَعَ** **اِذَا** **تَمْشٰی** کا تعلق مذکور دونوں فعلوں میں سے کسی ایک سے ہو سکتا ہے اور یہ بھی درست ہے کہ **اِذَا** اولیٰ سے بدل ہو، اس لئے کہ بہن کا ساتھ ساتھ چلنا بھی احسان ہی تھا اور **اِذَا** محذوف مان کر تقدیر عبارت یہ بھی ہو سکتی ہے **اِذَا** **تَمْشٰی** **قَوْلُهُ** **مَرَّاضِعٍ** **مُرْضِعَةٌ** کی جمع ہے دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں **فَتُوْنًا** مفعول مطلق ہے **اِی** **اِبْتَلٰیْكَ** **اِبْتِلَاءٌ** اور **فِتْنَةٌ** کی جمع بھی ہو سکتی ہے جیسے

بَذْرَةٍ کی جمع بُدُورٌ اِی فِتْنَاكَ بِفُتُوْنٍ کثیرہ مفسر علام نے فاجیبت کو محذوف مانا ہے تاکہ فرجعناک کا عطف درست ہو جائے اِصْطَنَعْتُكَ (افعال) اِصْطِنَاعٌ درستی میں مبالغہ کرنا، منتخب کرنا تَنْیَا وَنِیْ وَنِیَّا سستی کرنا (غس) تثنیہ مذکر حاضر لَا تَنْیَا سستی نہ کرو الی الناس یہاں فرعون کو آئندہ پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے جس طرح کہ وہاں آیاتی کو اس پر قیاس کر کے حذف کر دیا گیا ہے اس کو صنعت احتباک کہتے ہیں یعنی نظیر کو نظیر پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دینا قَوْلُهُ التَّسْعُ مفسر علام التسع کے بجائے العصا والید فرماتے تو مناسب ہوتا، اس لئے کہ ابتداء صرف یہی دو معجزے عطا کیے گئے تھے باقی مدت کے دوران عطا کیے گئے اب رہا یہ سوال کہ دو معجزوں پر جمع کا اطلاق کیونکر درست ہے؟ جواب : یہ دونوں معجزے چونکہ متعدد معجزات پر مشتمل تھے اس لئے جمع سے تعبیر کرنا درست ہے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي حضرت موسیٰ کو جب کلام الہی کا شرف خاص حاصل ہوا اور منصب نبوت و رسالت عطا ہوا تو اپنی ذات پر بھروسہ کرنے کے بجائے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گئے اس وقت پانچ دعائیں مانگیں رب اشرح لی صدری اے میرے رب میرا سینہ کشادہ فرما دے یعنی اس میں ایسی وسعت عطا فرما دے کہ جو علوم نبوت کا متحمل ہو سکے اور دعوت و تبلیغ کے کام میں جو شداکد و مصائب پیش آتے ہیں ان کو برداشت کر سکے۔

دوسری دعاء: وَيَسِّرْ لِي اَمْرِي یعنی میرا یہ کام آسان کر دے اس لئے کہ کسی کام کا آسان یا دشوار ہونا سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اگر وہ چاہے تو آسان کو مشکل اور مشکل کو آسان کر دے۔

تیسری دعاء: وَاَحْلِلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي الخ یعنی میری زبان کی بندش کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھنے لگیں، اس بندش کا واقعہ یہ ہے کہ ایک روز ایسا ہوا فرعون حضرت موسیٰ کو اپنی گود میں لئے ہوئے تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک ہاتھ سے فرعون کی ڈاڑھی پکڑی اور دوسرے ہاتھ سے اس کے گال پر طمانچہ رسید کر دیا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کھیل رہے تھے ان کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی جس سے وہ کھیل رہے تھے اچانک فرعون کے سر پر ماردی فرعون کو غصہ آیا اور اس کے قتل کرنے کا ارادہ کر لیا، غالباً فرعون کو یہ شک ہو گیا کہ ہو سکتا ہے یہ وہی اسرائیلی بچہ ہو جس کے ذریعہ میری سلطنت کا خاتمہ نجومیوں نے بتایا ہے، فرعون کی بیوی آسیہ بنت مزاحم نے کہا شاہا آپ بچہ کی بات کا خیال کرتے ہیں جس کو کسی چیز کی عقل و تمیز نہیں، اور اگر آپ چاہیں تو تجربہ کر لیں چنانچہ ایک طشت میں انگارے اور دوسرے میں جواہر پارے لاکر موسیٰ کے سامنے رکھ دئے خیال یہ تھا کہ انگارے چونکہ جواہرات کے مقابلہ میں زیادہ روشن اور چمکدار ہوتے ہیں لہذا بچوں کی عادت کے مطابق حضرت موسیٰ بھی انگاروں کی طرف ہاتھ بڑھائیں گے جس

سے فرعون کو یقین آجائے گا کہ موسیٰ نے جو کچھ کیا وہ بچپن کی نادانی کی وجہ سے کیا ہے مگر اتفاق کی بات کہ حضرت موسیٰ نے ہاتھ جو اہرات کی طرف بڑھایا مگر جبرائیل امین نے ان کا ہاتھ آگ کے انگاروں کی طرف کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بچوں کی عادت کے مطابق ایک چنگاری ہاتھ میں اٹھا کر منہ میں رکھ لی جس کی وجہ سے زبان جل گئی، فرعون کو اس بات کا یقین آ گیا کہ موسیٰ کا یہ عمل کسی شرارت کا نتیجہ نہیں بلکہ بچپن کی نادانی کا نتیجہ ہے، آگ کی وجہ سے زبان کے جل جانے کو قرآن میں عقدہ کہا گیا ہے اور اسی کو کھولنے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی تھی، جو کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے قبول فرمائی مگر قلیل مقدار میں بستگی کا اثر باقی رہ گیا تھا یہ قبولیت دعا کے منافی نہیں ہے۔

چوٹھی دعاء: وَاجْعَلْ وَزِيرًا مِنْ اَهْلِي میرا ایک معاون میرے خاندان سے عطا فرما جو میرا شریک ہو کر میرا ہاتھ بٹا سکے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ دعا بھی قبول فرمائی اور ہارون علیہ السلام کو ان کا شریک کا رہنا دیا حضرت علیہ السلام اس وقت مصر میں تھے اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے ذریعہ ان کی نبوت کی اطلاع دیدی۔

پانچویں دعاء: وَاشْرِكْهُ فِي اُمْرِي حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام کو اپنا وزیر اور معاون بنانا چاہا یہ اختیار تو ان کو خود حاصل تھا صرف تبرکاً اس کام کی اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی مگر ساتھ ہی یہ بھی چاہتے تھے کہ نبوت اور رسالت میں شریک کر دیں یہ اختیار کسی رسول یا نبی کو خود نہیں ہوتا، اس لئے اس کی جداگانہ مستقل دعاء کی، حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین سال بڑے تھے اور تین ہی سال قبل وفات پائی۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً اُخْرٰی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی ان نعمتوں کو یاد دلارہے ہیں جو شروع پیدائش سے اب تک زندگی کے ہر دور میں آپ پر مبذول ہوتی رہیں، اور مسلسل آزمائشوں کے درمیان قدرت حق نے کن حیرت انگیز طریقوں سے ان کی حفاظت فرمائی، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نعمتوں کو یاد دلانے کے لئے مَرَّةً اُخْرٰی کا لفظ استعمال فرمایا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ نعمتیں بعد کی ہیں اور اس سے پہلے جو نعمتیں شمار کرائی ہیں وہ پہلی ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اُخْرٰی کا لفظ کبھی مطلقاً دوسری کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (روح المعانی)

اِذْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اُمِّكَ یعنی جب وحی بھیجی ہم نے آپ کی والدہ کے پاس ایک ایسے معاملہ میں کہ جو صرف وحی ہی سے معلوم ہو سکتا تھا وہ یہ کہ فرعونی سپاہی جو کہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے پر مامور تھے ان سے بچانے کے لئے آپ کی والدہ کو بذریعہ وحی بتلایا گیا کہ ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیں اور ان کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ کریں، ہم ان کی حفاظت کریں گے اور پھر آپ کے پاس ہی واپس پہنچا دیں گے ظاہر ہے کہ یہ باتیں عقل و قیاس کی نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور ان کی حفاظت کا ناقابل قیاس انتظام صرف اسی کی طرف سے بتلانے پر ہی معلوم ہو سکتا ہے۔ (معارف القرآن)

کیا وحی غیر نبی و رسول کی طرف بھی آ سکتی ہے؟

صحیح بات یہ ہے کہ لفظ وحی کے لغوی معنی ایسے خفیہ کلام کے ہیں کہ جو صرف مخاطب کو معلوم ہو دوسرے اس پر مطلع نہ ہوں اس لغوی معنی کے اعتبار سے وحی کسی کے لئے مخصوص نہیں، نبی اور رسول بلکہ جانور تک اس میں شامل ہو سکتے ہیں أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ میں شہد کی مکھی کو بذریعہ وحی تلقین و تعلیم کرنے کا ذکر اسی معنی کے اعتبار سے ہے اور أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمَمِكَ بھی اس معنی لغوی کے اعتبار سے ہے اس سے ان کا نبی یا رسول ہونا لازم نہیں آتا جیسے حضرت مریم کو ارشادات ربانی پہنچے باوجودیکہ باتفاق جمہور امت وہ نبی یا رسول نہیں تھیں، اس طرح کی لغوی وحی عموماً بذریعہ الہام ہوتی ہے حق تعالیٰ کسی کے قلب میں کوئی مضمون ڈال دیں اور اس پر مطمئن کر دیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جیسے عموماً اولیاء اللہ کو اس قسم کے الہامات ہوتے رہتے ہیں، بلکہ ابوحیان اور بعض دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس طرح کی وحی بعض اوقات کسی فرشتہ کے واسطے سے بھی ہو سکتی ہے جیسے حضرت مریم کے واقعہ میں اس کی تصریح ہے کہ جبرائیل امین نے بشکل انسانی متشکل ہو کر ان کو تلقین فرمائی مگر اس کا تعلق صرف اس کی ذات سے ہوتا ہے جس کو یہ وحی الہام کی جاتی ہے اصلاح خلق اور تبلیغ دعوت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، بخلاف وحی نبوت کے کہ اس کا منشا ہی مخلوق کی اصلاح ہے اس کو وحی رسالت اور وحی نبوت کہتے ہیں، اس پر صاحب وحی کو خود بھی ایمان لانا ضروری ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی اپنی وحی پر ایمان لانے کا حکم کرے۔

وحی الہامی یعنی وحی لغوی کا سلسلہ جاری ہے اور آئندہ بھی جاری رہے گا اور وحی نبوت حضرت خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے بعض بزرگوں کے کلام میں اس کو وحی تشریحی اور غیر تشریحی سے تعبیر کیا گیا ہے جس کو مدعی نبوت قادیانی نے شیخ محی الدین ابن عربی کی بعض عبارتوں کے حوالہ سے اپنے دعوائے نبوت کے جواز کی دلیل بنایا ہے جو خود ابن عربی کی تصریحات سے باطل ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام

روح المعانی میں ہے کہ ان کا مشہور نام یوحنا ہے اور اتقان میں ان کا نام لَحْيَانَه بنت یصمد بن لاوی لکھا ہے اور بعض لوگوں نے ان کا نام بارخا اور بعض نے بازخت بتلایا ہے، تعویذ گنڈے والے ان کے نام کی عجیب و غریب خصوصیات بیان کرتے ہیں، صاحب روح المعانی نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی بنیاد معلوم نہیں ہوئی اور غالب یہ ہے کہ خرافات میں سے ہے۔

فَلْيُلْقِ الْإِثْمَ بِالْمُسَاحِلِ، یثم بمعنی دریا ہے اور دریا سے بحر نیل مراد ہے آیت میں ایک حکم تو موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو دیا گیا ہے کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دے اور دوسرا حکم بصیغہ امر دریا کے نام ہے کہ وہ

اس تابوت کو دریا کے کنارے پر ڈال دے دریا چونکہ بظاہر بے حس اور بے شعور ہے اس کو حکم دینے کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا اسی لئے بعض حضرات نے یہ قرار دیا کہ اگرچہ یہاں صیغہ امر بمعنی الحکم استعمال ہوا ہے مگر مراد اس سے حکم نہیں ہے بلکہ خبر دنیا ہے کہ دریا اس کو کنارے پر ڈال دے گا مگر محققین علماء کے نزدیک یہ امر اپنے ظاہر پر امر اور حکم ہی ہے اور دریا ہی اس کا مخاطب ہے کیونکہ ان کے نزدیک دنیا کی کوئی شئی حتیٰ کہ درخت اور پتھر بے شعور نہیں بلکہ سب میں عقل و ادراک موجود ہے، اور یہی عقل و ادراک ہے جس کے سبب یہ سب چیزیں حسب تصریح قرآن تسبیح میں مشغول ہیں، البتہ جنوں اور انسانوں کے علاوہ کسی میں عقل و شعور اتنا مکمل نہیں جن کو حلال و حرام کا مکلف بنایا جاسکے۔

يَا خُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلَهُ يَعْنِي اس بچہ کو ایسا شخص اٹھالے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور موسیٰ کا بھی، مراد فرعون ہے، فرعون کا دشمن خدا ہونا تو اس کے کفر کی وجہ سے ظاہر ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کا دشمن کہنا اس لئے محل غور ہے کہ اس وقت تو فرعون حضرت موسیٰ کا دشمن نہیں تھا بلکہ ان کی پرورش پر زر کثیر خرچ کر رہا تھا پھر اس کو حضرت موسیٰ کا دشمن فرمانا یا تو انجام کے اعتبار سے ہے کہ بالآخر فرعون اس کا دشمن ہو جائے گا کیونکہ فرعون کا موسیٰ کا دشمن ہو جانا اللہ کے علم میں تھا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جہاں تک فرعون کی ذات کا تعلق ہے وہ فی نفسہ اس وقت بھی دشمن ہی تھا اس نے حضرت موسیٰ کی تربیت صرف بیوی کی خاطر گوارہ کی تھی، اور جب اس میں بھی اس کو شبہ ہوا تو اسی وقت قتل کا حکم دے دیا تھا جو حضرت آسیہ کی تدبیر اور دانشمندی کے ذریعہ ختم ہوا۔ (روح و مظہری)

وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي اس جگہ لفظ محبت مصدر بمعنی محبوبیت ہے اور مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی عنایت اور رحمت سے آپ کے وجود میں ایک محبوبیت کی شان رکھ دی تھی کہ جو آپ کو دیکھے گا آپ سے محبت کرنے لگے گا حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي لَفْظُ صُنْعَتْ سے یہاں عمدہ تربیت مراد ہے جیسا کہ عرب میں صُنْعَتْ فَرَسِي کا محاورہ اسی معنی میں معروف ہے کہ میں نے اپنے گھوڑے کی اچھی تربیت کی اور علیٰ عَيْنِي سے مراد علیٰ حَفْظِي ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا تھا کہ موسیٰ کی بہترین تربیت براہ راست حق تعالیٰ کی نگرانی میں ہو اس لئے مصر کی سب سے بڑی ہستی یعنی فرعون کے ہاتھوں ہی اس کے گھر میں یہ کام اس طرح لیا گیا کہ وہ اس سے بے خبر تھا کہ میں اپنے ہاتھوں اپنے دشمن کو پال رہا ہوں۔ (مظہری)

اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ کی بہن کا اس تابوت کے تعاقب میں جانا اور اس کے بعد کا قصہ جس کا اجمال اس آیت میں آیا ہے جس کے آخر میں وَفَتَنَّاكَ فُتُوْنًا یعنی ہم نے آپ کی آزمائش کی بار بار (قالہ ابن عباسؓ) یا آپ کو بتلاء آزمائش کیا بار بار (قالہ ضحاکؓ) اس کی پوری تفصیل سنن نسائی کی ایک طویل حدیث میں بروایت ابن عباسؓ آئی

ہے۔ (قصہ کی تفصیل کے لئے معارف القرآن جلد ششم کی طرف رجوع کریں)

اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی ۝ بِاِذْعَاءِ الرُّبُوبِيَّةِ فَقُوْلَا لَهُ قَوْلًا لِّیْنَا فِی رُجُوْعِهِ عَنْ ذٰلِكَ لَعَلَّهٗ یَتَذَكَّرُ
یَتَعَطَّ اَوْ یَخْشٰی ۝ اللّٰهُ فِیْرِجِعُ وَالتَّرَجُّیْ بِالنِّسْبَةِ الِیْهِمَا لَعَلِّمَہٗ تَعَالٰی بِاَنِّہٗ لَا یَرْجِعُ قَالَا رَبَّنَا اِنَّا
نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَا اِیْ یُعْجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ اَوْ اَنْ یَّطْغٰی ۝ عَلَیْنَا اِیْ یَتَكَبَّرُ قَالَا لَا تَخَافَا اِنِّیْ مَعُکُمَا
بِعَوْنِیْ اَسْمَعُ مَا یَقُوْلُ وَاَرٰی ۝ مَا یَفْعَلُ فَاتِّیَاہُ فَقُوْلَا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّکَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ
اِلٰی الشَّامِ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۝ اِیْ خَلَّ عَنْهُمْ مِّنْ اَسْتِعْمَالِکَ اِیَّاهُمْ فِیْ اَشْغَالِکَ الشَّاقَّةِ کَالْحَفْرِ وَالْبِنَاءِ
وَحَمْلِ الثَّقِیْلِ قَدْ جِئْنَاکَ بِاٰیَةٍ بِحُجَّةٍ مِّنْ رَبِّکَ ۝ عَلٰی صِدْقِنَا بِالرِّسَالَةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ
الْهُدٰی ۝ اِیْ السَّلَامَةُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَبَ بِمَا جِئْنَا بِہٖ
وَتَوَلٰی ۝ اَعْرَضَ عَنْہُ فَاتِّیَاہُ وَقَالَا لَهُ جَمِیْعُ مَا ذُکِّرَ قَالَا فَمَنْ رَبُّکُمَا یَا مُوسٰی ۝ اِقْتَصَرَ عَلَیْہِ لِاَنَّهُ
الْاَصْلُ وَلِاِذْلَالِہٖ عَلَیْہِ بِالتَّرْبِیَّةِ قَالَا رَبَّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ مِنَ الْخَلْقِ خَلْقَہُ الَّذِیْ هُوَ عَلَیْہِ
مُتَمَیِّزٌ بِہٖ عَنْ غَیْرِہٖ ثُمَّ هَدٰی ۝ الْحِیَوَانَ مِنْہٗ اِلٰی مَطْعَمِہٖ وَمَشْرِیْبِہٖ وَمَنْکِحِہٖ وَغَیْرَ ذٰلِكَ قَالَا فِرْعَوْنُ
قِمَا بِالْ حَالِ الْقُرُوْنِ الْاَوَّلِ ۝ کَقَوْمِ نُوحٍ وَهُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِیْ عِبَادَتِہِمُ الْاَوْتَانَ قَالَا
مُوسٰی عَلِمْتُہَا اِیْ عِلْمُ حَالِہِمُ مَّحْفُوْظٌ عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتَابٍ ۝ هُوَ اللّٰوْحُ الْمَحْفُوْظُ یُجَازِیْہِمُ
عَلِیْہَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ لَا یُضِلُّ یَغِیْبُ رَبِّیْ عَنْ شَیْءٍ وَلَا یَنْسِی ۝ رَبِّیْ شَیْنًا هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ فِی
جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْاَرْضَ مَهْدًا فِرَاشًا وَسَلٰکَ سَهْلًا لَّکُمْ فِیْہَا سُبُلًا طُرُقًا وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
مَطَرًا قَالَا تَعَالٰی تَتَمِیْمًا لِّمَا وَصَفَہٗ بِہٖ مُوسٰی وَخِطَابًا لِاَهْلِ مَكَّةَ فَاَخْرَجْنَا بِہٖ اَزْوَاجًا اَصْنَافًا مِّنْ
نَّبَاتٍ شَتٰی ۝ صِفَةُ اَزْوَاجًا اِیْ مُخْتَلِفَةٌ الْاَلْوَانِ وَالطُّعُومِ وَغَیْرِہُمَا وَشَتٰی جَمْعُ شَتِیْبٍ کَمَرِیضٍ
وَمَرَضٰی مِنْ شَتَّ الْأَمْرِ تَفَرَّقَ کُلُّوْا مِنْہَا وَارْعَوْا اَنْعَامَکُمْ ۝ فِیْہَا جَمْعُ نَعَمٍ هِیَ الْاِبِلُ وَالْبَقَرُ
وَالْغَنَمُ یَقَالُ رَعَتِ الْاَنْعَامُ وَرَعٰیْتُہَا وَالْاَمْرُ لِلْاِبَاحَةِ وَتَذْکِیْرِ النِّعْمَةِ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِیْرِ
اَخْرَجْنَا اِیْ مُبِیْحِیْنَ لَکُمُ الْاَکْلَ وَرَعٰی الْاَنْعَامَ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الْمَذْکُوْرِ مَنَا لَا یَتِّ لِعِبْرًا لِاَوَّلِی
النَّہٰی ۝ لِاَصْحَابِ الْعُقُوْلِ جَمْعُ نُهْیَةٍ کَعُرْفَةٍ وَغُرْفٍ سُمِّیَ بِہِ الْعَقْلُ لِاَنَّهُ یَنْہٰی صَاحِبَہٗ عَنْ ع

ارتکاب القبائح

ترجمہ

تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اس نے دعوائے ربوبیت کر کے بڑی سرکشی کی ہے دعوائے ربوبیت سے ربوبیت کرنے کے بارے میں اسے نرمی سے سمجھاؤ شاید کہ وہ سمجھ جائے یا اللہ سے ڈر جائے اور باز آجائے اور ترجی کا صیغہ حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی کے اعتبار سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو تو معلوم تھا کہ وہ باز نہیں آئے گا (پھر ترجی کے صیغہ کے استعمال کا کوئی مطلب نہیں رہتا) تو دونوں نے عرض کیا اے ہمارے پروردگار ہمیں اندیشہ ہے کہ کہیں ہمارے اوپر زیادتی کر بیٹھے یعنی سزا میں جلد بازی کر بیٹھے یا ہمارے اوپر شرارت کرنے لگے یعنی تکبر سے پیش آئے، تو ارشاد ہوا اندیشہ نہ کرو کیونکہ میں مدد سے تم دونوں کے ساتھ ہوں جو کچھ وہ کہے گا اس کو میں سنوں گا اور جو کچھ وہ کرے گا میں اس کو دیکھوں گا اب اس کے پاس جاؤ اور کہو ہم تیرے رب کے فرستادے ہیں لہذا بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے اور ان کو تکلیف مت پہنچا یعنی مشقت کے کاموں میں ان کا استعمال بند کر دے، جیسا کہ کھدائی کا کام اور معماوی کا کام اور بار برداری کا کام ہم تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے نشانی یعنی دعوائے رسالت کی صداقت پر دلیل لیکر آئے ہیں اور ایسے شخص کے لئے سلامتی ہے جس نے ہدایت کا اتباع کیا یعنی ایسے شخص کے لئے عذاب سے سلامتی ہے ہمارے پاس وحی بھیجی گئی ہے کہ عذاب اس شخص پر ہوگا جس نے ہماری لائی ہوئی شئی کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا چنانچہ دونوں بھائی اس کے پاس گئے اور جو کچھ مذکور ہوا سب کہہ دیا تو وہ کہنے لگا اے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے؟ (خطاب میں) موسیٰ پر اقتصار کیا اس لئے کہ موسیٰ ہی (رسالت) میں اصل تھے اور فرعون موسیٰ پر تربیت کا احسان جتنا چاہتا تھا موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر شئی کو مخلوق میں سے اس کے مناسب صورت عطا فرمائی جس کی وجہ سے وہ غیر سے ممتاز ہے پھر ہر شئی میں سے حیوان کو اس کے کھانے پینے اور جفتی کرنے وغیرہ کی سمجھ عطا فرمائی فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلی امتوں کا کیا حال ہوا، جیسا کہ قوم نوح اور ہود اور صالح ان کے بتوں کی عبادت کرنے کی وجہ سے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ان کا یعنی ان کے حال کا علم میرے رب کے پاس کتاب لوح محفوظ میں محفوظ ہے قیامت کے دن ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دے گا، نہ تو میرا رب کسی شئی کے بارے میں غلطی کرتا ہے اور نہ کسی شئی کو بھولتا ہے وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے منجملہ مخلوق کے زمین کو فرش بنایا اور زمین میں تمہارے لئے راستے بنائے اور آسمان سے پانی بارش برسائی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے کلام کو پورا کرنے کے لئے اہل مکہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ مختلف نباتات کی مختلف قسمیں پیدا کیں (من نبات شئی) ازواجاً کی صفت ہے یعنی مختلف رنگوں اور ذائقے وغیرہ کی، اور شئی شئیت کی جمع ہے جیسا کہ مرضی مریض کی جمع ہے اور یہ شئی الامر بمعنی تفرق سے (ماخوذ ہے) اس میں سے خود بھی کھاؤ اور

اپنے جانوروں کو بھی کھلاؤ (انعام) نَعْم کی جمع ہے اور وہ اونٹ اور گائیں اور بکریاں ہیں بولا جاتا ہے جانور چر گئے اور میں نے ان کو چرایا، صیغہ امر اباحت اور تذکیر نعمت کے لئے ہے اور جملہ اخراج کی ضمیر سے حال ہے یعنی حال یہ کہ ہم تمہارے لئے کھانا، اور جانوروں کو چرانا مباح کرنے والے ہیں، یہاں مذکور تمام چیزوں میں عبرت آمیز نشانیاں ہیں غفلتوں کے لئے یعنی نُہی نُہیہ کی جمع ہے جیسا کہ غُرف غُرفۃ کی جمع ہے بعض حضرات نے نُہی کو مفرد بھی کہا ہے عقل کا نام نُہی اس لئے رکھا گیا ہے کہ عقل، غفلت کو قُبَاح کے ارتکاب سے روکتی ہے، نُہی اصل میں نُہی تھا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سوال اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ دونوں کو ایک صیغہ میں جمع کرنے میں کیا مصلحت ہے؟ جبکہ خطاب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے بلکہ حضرت ہارون تو اس وقت وہاں موجود بھی نہیں تھے بلکہ مصر میں تھے۔

جواب ۱۔ حاضر کو غائب پر ترجیح دینے کی وجہ سے ایسا کیا گیا ہے۔

۲۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حجاب منکشف فرمادیا تھا جس کی وجہ سے ہارون علیہ السلام نے وہی کلام ربانی سنا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا، لیکن موسیٰ نے کلام ربانی بلا واسطہ سنا تھا اور ہارون نے حضرت جبرائیل کے واسطہ سے سنا تھا **قوله** فِی رَجُوعِهِ عَنْ ذٰلِكَ اِی رَجُوعِ الْفِرْعَوْنَ عَنْ اِذْعَاءِ الرَّبُّوْبِیَّةِ **قوله** فِی رَجُوعِ جواب ترجی کی وجہ سے منصوب ہے و الترجی بالنسبة الیهما یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کلمہ ترجی (شک کا کلمہ) کیوں استعمال فرمایا؟ جبکہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں فرعون کا ایمان نہ لانا متعین تھا۔

جواب کلمہ ترجی کا استعمال موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے اعتبار سے ہے نہ کہ اپنی ذات کے اعتبار سے۔

یَفْرُطَ (ن) فَرُطًا فَرُطًا جلدی کرنا، پیش دستی کرنا، پوری بات سنے بغیر سزا میں جلدی کرنا (روح) فاتیہہ اس کا عطف لا تخافا پر ہے اَسْمَعُ وادی اِنِّی معکما کی تاکید ہے، **قوله** بِعَوْنِی کا اضافہ کر کے معیت جسمانی کو باطل کر دیا ہے، یہاں معیت سے مراد اعانت اور نصرت ہے **فَاتِیَہ** تم بذات خود اس کے پاس جاؤ، نہ یہ کہ کسی کے ذریعہ پیغام پہنچاؤ **قوله** فَاتِیَہ وَقَالَ لَهُ جَمِیْعَ مَا ذُکِّرَ کو مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ فرعون کا قول قَالَ مَنْ رَبُّکُمَا یَا مُوسٰی محذوف پر مرتب ہے **قوله** اِقْصِرْ عَلَیْہِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے فَمَنْ رَبُّکُمَا میں ہارون اور موسیٰ دونوں سے خطاب ہے اور یا موسیٰ میں نداء صرف موسیٰ علیہ السلام کو ہے، مفسر علام نے اس کے دو جواب دئے ہیں، اول جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات میں اصل حضرت موسیٰ ہی ہیں حضرت ہارون تو معاون اور تابع ہیں لہذا اصل کوندا کے لئے منتخب کیا، دوسرا جواب لاذلالہ سے دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اے موسیٰ بچپن میں تیری پرورش تو میں نے کی ہے لہذا تیرا رب تو میں ہوں تو میرا رب کس کو قرار دیتا ہے گویا کہ احسان

جتانے اور عار دلانے کے لئے خاص طور پر موسیٰ کو ندادی کہ تیرے لئے یہ زیب نہیں دیتا کہ تو میرا رب کسی اور کو قرار دے جبکہ خود تیرا رب میں ہوں بخلاف ہارون کے ان پر فرعون کا کوئی احسان نہیں تھا **قوله** اِذْ لَالَ احسان جتانہ، ناز و نخرے کرنا رَبُّنَا الَّذِي اعطٰی الخ ربنا مبتداء اور الَّذِي الخ اس کی خبر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **هُوَ** مبتداء محذوف ہو اور ربنا اس کی خبر مبتداء خبر سے مل کر موصوف اور الَّذِي الخ اس کی صفت موصوف صفت سے مل کر مقولہ **اعطٰی کُلُّ شَیْءٍ خَلْقَهُ کُلُّ شَیْءٍ اعطٰی** کا مفعول اول ہے اور **خَلْقَهُ** مفعول ثانی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **خَلْقَهُ** مفعول اول ہو اور **کُلُّ شَیْءٍ مفعول ثانی**، اہتمام کے لئے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے ای **اعطٰی خَلْقَهُ کُلُّ شَیْءٍ** قال فرعون **فَمَا بَالُ الخ** جب فرعون پر موسیٰ کا حق پر اور خود کا باطل پر ہونا ظاہر ہو گیا تو ایسی باتیں کر کے کہ جن کا رسالت سے کوئی تعلق نہیں تھا بات کا رخ موڑنے کی کوشش کی تاکہ اس کی ریاست خطرہ میں نہ پڑ جائے، موسیٰ علیہ السلام اس کی چال بازی کو سمجھ گئے اور بہت مختصر سا جواب دے کر اصل موضوع پر جسے رہے اور فرعون کو بھی موضوع سے نہ ہٹنے دیا اس لئے کہ ایک مناظر کی خوبی یہ ہے کہ مخالف کو موضوع سے ہٹنے نہ دے اس لئے کہ مخالف کے پاس جب کوئی دلیل نہیں رہتی تو وہ موضوع سے ہٹنے کی کوشش کرتا اور غیر متعلق باتیں کرنی شروع کر دیتا ہے **قوله** الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ یہ فرعون کے سوال اول کے جواب ہی سے متعلق ہے **قوله** لَا يَصِلُ اِی لَا یُخْطِیٰ ابتداء یعنی کوئی شئی اس سے چھوٹی نہیں ہے **قوله** وَلَا یَنْسِیٰ یعنی علم کے بعد ذہول و نسیان نہیں ہوتا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مہذا اور ثم ہدی کے درمیان مابال قرون الاولی الخ جملہ معترضہ ہے **علمها عند ربی فی الكتاب** **قوله** ای علم حالہم محفوظ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہا ضمیر مضاف الیہ سے پہلے حال مضاف محذوف ہے اس لئے کہ کسی کے علم سے مراد اس شئی کے حالات کا علم ہوتا ہے نہ کہ ذات شئی کا، اور محفوظ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ **علمها** مبتداء خبر محذوف ہے **علمها** بترکیب اضافی مبتداء ہے اور عند ربی خبر اول اور فی الكتاب خبر ثانی اور یہ بھی جائز ہے کہ **هذا حُلُوٌّ حَامِضٌ** کے مانند دونوں ایک ہی خبر ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عند ربی خبر ہو اور فی الكتاب ظرف کی ضمیر مستتر سے حال ہو۔

قال تعالیٰ تَتِمِّمًا لِّمَا وَصَفَهُ الخ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فاخر جنابہ الخ یہ بطور حکایت ہے، موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس سے موسیٰ علیہ السلام کے کلام و انزلنا من السماء ماء کو مکمل کر کے اللہ تعالیٰ نے مشرکین مکہ سے خطاب کیا ہے اور اور ان پر اپنے احسانات جتاتے ہوئے انعامات کو شمار کرایا ہے اور یہ کلام تارۃ اخروی پر ختم ہوا ہے **قوله** شَیْءٍ یہ فعل ہے اس کا الف علامت تانیث ہے شَیْءٍ شَیْءٍ کی جمع ہے جیسے مریض کی جمع مریضی اور ازواج کی صفت ہے نبات کی صفت بھی ہو سکتی ہے **کُلُّوا وَاَرْعَوْا** انعامکم یہ تقدیر متحسین کے ساتھ **اخر جنابہ** کی ضمیر سے حال ہے ای **اخر جنابہ اصناف النبات** متحسین لکم الاکل و رعی

الانعام مبیحین کے بجائے قائلین بھی مقدر مان سکتے ہیں **قوله رَعَتْ الْأَنْعَامُ وَرَعَيْتَهَا** کے اضافہ کا مقصد یہ بتاتا ہے کہ رَعَى لازم اور متعدی دونوں مستعمل ہے۔

تفسیر و تشریح

إِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ دعویٰ ربوبیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے اور اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا تاکہ وہ نصیحت قبول کر لے اور اس حرکت سے بخوشی باز آجائے یا عذاب الہی سے ڈر کر ہی دعویٰ ربوبیت سے باز آجائے، اس آیت میں داعیان دین کے لئے ایک اہم اور ضروری اصول بیان کیا گیا ہے فرعون جو کہ خدائی کا دعویدار ظالم و جابر اور اپنی حفاظت کے لئے ہزار ہائی اسرائیل کے بچوں کے قتل کا مجرم تھا، اس کے پاس جب اپنے خاص پیغمبروں کو بھیجا تو یہ ہدایت دیکر بھیجا کہ اس سے نرم گفتگو کریں تاکہ اس کو غور و فکر کا موقع ملے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فرعون اپنی سرکشی اور گمراہی سے باز آنے والا نہیں ہے، مگر اپنے پیغمبروں کو اس اصول کا پابند کرنا تھا جس کے ذریعہ خلق خدا سوچنے سمجھنے پر مجبور ہو کر خدا کی طرف راجع ہو جائے فرعون کو ہدایت ہو یا نہ ہو مگر اصول وہ ہونا چاہئے جو ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بن سکے، آج کل جو بہت سے اہل علم اپنے اختلافات میں ایک دوسرے کے خلاف زبان درازی اور الزام تراشی کو اسلام کی خدمت سمجھ بیٹھے ہیں، انہیں اس پر بہت غور کرنا چاہئے۔

قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ الْخ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابتداء کلام میں جب موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز فرمایا گیا تھا تو اطمینان دلایا گیا تھا کہ ہم تم کو تقویت عطا کریں گے اور تم کو غلبہ عطا کریں گے وہ تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اللہ تعالیٰ کے ان وعدوں کے بعد پھر یہ خوف ہر اس کیسا؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پہلا وعدہ کہ ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے اور وہ لوگ آپ تک رسائی حاصل نہ کر سکیں گے یہ ایک مبہم اور مجمل وعدہ تھا اس لئے کہ غلبہ سے مراد حجت و دلیل کا غلبہ بھی ہو سکتا ہے اور مادی غلبہ بھی، نیز یہ خیال بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر غلبہ تو جب حاصل ہوگا تب وہ دلائل سنیں گے اور معجزات دیکھیں گے مگر خطرہ یہ ہے کہ وہ بات سننے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر بیٹھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خوف کی چیزوں سے طبعی خوف تو تمام انسانوں کی فطرت ہے انبیاء بھی اس میں شامل ہیں نیز طبعی خوف نبوت کے منافی بھی نہیں ہے، یہ ہر نبی کو پیش آتا ہے، خود موسیٰ علیہ السلام اپنی ہی لائٹھی کے سانپ بن جانے کے بعد اس کے پکڑنے سے ڈرنے لگے تو حق تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَخَفْ** ڈرو نہیں، غزوۂ احزاب میں بھی طبعی خوف سے بچنے کے لئے خندق کھودی گئی حالانکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ نصرت و غلبہ بار بار آچکا تھا اس سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف نبوت کے منافی نہیں ہوتا۔

إِنِّي مَعَكُمْ الْخ مدد اور نصرت سے میں تمہارے ساتھ ہوں اور تم فرعون سے جا کر جو کہو گے اور اس کے جواب

میں وہ جو کچھ کہے گا میں اس کو سنتا اور تمہارے اور اس کے طرز عمل کو دیکھتا رہوں گا اس کے مطابق میں تمہاری مدد اور اس کی چالوں کو ناکام کروں گا اس لئے تم بے خوف و خطر اس کے پاس جاؤ تردد کی کوئی ضرورت نہیں، اور اس سے کہنا کہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے، ان حضرات کو فرعون کے پاس جانے کے وقت اس سے چھ باتیں کہنے کا حکم فرمایا۔
 اَنَا رَسُولُ رَبِّكَ ۚ فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ۖ وَلَا تَعْذِبْهُمْ ۚ ۱۴ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ ۚ ۱۵ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ۚ ۱۶ اِنَّا قَدْ اَوْحَيْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۚ ۱۷ ان مذکورہ چھ باتوں سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح خلق خدا کو ہدایت ایمان دینے کا منصب رکھتے ہیں اسی طرح اپنی امت کو دنیوی اور معاشی مصائب سے آزاد کرانا بھی ان کے فرض منصبی میں شامل ہوتا ہے اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت فرعون میں دونوں چیزیں شامل ہیں۔

قَالَ رَبُّنَا الَّذِي اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۚ ۱۸ ایک ہدایت خاصہ ہوتی ہے جو انبیاء علیہم السلام کا وظیفہ اور فرض منصبی ہے اس کے مخاطب انسان اور جنات ہوتے ہیں ایک دوسری ہدایت تکوینی ہوتی ہے یہ ہدایت ہر مخلوق کے لئے عام ہوتی ہے اللہ تبارک تعالیٰ نے ہر شئی کو کم و بیش ادراک و شعور عطا فرمایا ہے، جنات اور انسانوں کو کامل شعور عطا فرمایا ہے جس کی وجہ سے یہ احکام کے مکلف قرار دئے گئے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے ادراک و شعور کے مطابق ہدایت کردی کہ تو کس کام کے لئے پیدا کی گئی ہے اسی تکوینی ہدایت کے تابع زمین و آسمان اور ان کی تمام مخلوقات اپنے اپنے کام میں لگی ہوئی ہے، غرضیکہ چاند سورج اور دیگر سیارے و ثوابت اپنے کام میں اس طرح لگے ہوئے ہیں کہ سرمو بھی اس سے انحراف نہیں کرتے اور نہ ایک سکند اپنے وقت سے مقدم و موخر ہوتے ہیں، ہر شئی اپنی منشائے پیدائش میں لگے ہوئی ہے، عام مخلوق کی ہدایت اجباری اور غیر اختیاری ہے اس پر ان کو کوئی اجر و ثواب نہیں، اور اہل عقول کو جو ہدایت ہوتی ہے وہ اختیاری ہوتی ہے، اسی اختیار کے نتیجہ میں اس پر ثواب یا عذاب مرتب ہوتا ہے اَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۚ ۱۹ میں پہلی قسم کی ہدایت مذکور ہے، حضرت موسیٰ نے فرعون کو سب سے پہلے رب العالمین کا وہ کام بتلایا جو ساری مخلوق پر حاوی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ہم نے یا کسی دوسرے انسان نے کیا ہے، فرعون اس کا تو کوئی جواب نہ دے سکا، تو ادھر ادھر کی غیر متعلق باتیں کرنے لگا تا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اصل موضوع سے ہٹایا جاسکے، اسی مقصد کے پیش نظر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ایک سوال کر ڈالا جس کا مقصد لوگوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنا تھا، فرعون نے کہا اے موسیٰ یہ بتاؤ کہ پچھلے دور کی تمام امتیں اور اقوام عالم جو بتوں کی پرستش کرتے رہے آپ کے نزدیک ان کا کیا حکم ہے؟ ان کا کیا انجام ہوا؟ مقصد یہ تھا کہ اس سوال کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ یہ سب گمراہ اور جہنمی ہیں تو مجھے یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ یہ تو ساری دنیا ہی کو گمراہ اور جہنمی سمجھتے ہیں اور لوگ یہ سن کر بدظن ہوں گے تو

ہمارا مقصد پورا ہو جائے گا مگر پیغمبر خدا موسیٰ علیہ السلام نے اس کا ایسا حکیمانہ جواب دیا کہ جس سے اس کا منصوبہ ناکام ہو گیا وہ حکیمانہ جواب ایسا تھا کہ بات بھی پوری ہو گئی اور فرعون کو بہکانے کا موقع بھی نہ ملا، آپ نے فرمایا اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے کہ ان کا کیا انجام ہوگا؟ میرا رب نہ بہکتا ہے اور نہ بھولتا ہے بہکنے اور غلطی کرنے کا مطلب یہ کہ کرنا کچھ چاہئے اور کچھ ہو جائے اور بھولنے کا مقصد واضح ہے، یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تقریر پوری ہو گئی، آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر اجمالاً موسیٰ علیہ السلام کے اس کلام میں تھا رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى الْخَبْخَبَةَ اللَّهُ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام کی تکمیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى الْخَبْخَبَةُ پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ اقسام مختلفہ کی نباتات پیدا کیں اور تم کو اجازت دی کہ خود بھی کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو بھی کھلاؤ، ان تمام مذکورہ چیزوں میں عقلمندوں کے لئے قدرت الہیہ کی نشانیاں ہیں، جس طرح اس نے خشک زمین سے پانی کے ذریعہ مختلف اقسام کی نباتات پیدا فرمائیں، اسی طرح وہ تمام مخلوق کو قیامت کے دن زمین سے نکالے گا۔

مِنْهَا اَي الْاَرْضِ خَلَقْنَكُمْ بِخَلْقِ اَبِيكُمْ اَدَمَ مِنْهَا وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ مَقْبُورِينَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ تَارَةً مَرَّةً اُخْرٰى ۝ كَمَا اَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ اِبْتِدَاءِ خَلْقِكُمْ وَلَقَدْ اَرَيْنَاہُ اَي اَبْصَرْنَا فِرْعَوْنَ اٰیٰتِنَا كُلَّهَا التَّسْعَ فَكَذَّبَ بِهَا وَزَعَمَ اَنَّهَا سِحْرٌ وَاَبٰى ۝ اِنْ يُؤَحِّدَ اللّٰهُ تَعَالٰی قَالَ اَجْتَنَّا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا مِصْرَ وَيَكُوْنُ لَكَ الْمُلْكُ فِيْهَا بِسِحْرِكَ يٰمُوسٰی ۝ فَلَنَّاْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ يُعَارِضُهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لِّذٰلِكَ لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا اَنْتَ مَكَانًا مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ فِي سُوٰى ۝ بَكَسْرٍ اَوَّلِهِ وَضَمِّهِ اَي وَسَطًا يَسْتَوِى اِلَيْهِ مَسَافَةُ الْجَانِبِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ قَالَ مُوسٰی مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ يَوْمُ عِيْدٍ لَهُمْ يَتَزَيَّنُّوْنَ فِيْهِ وَيَجْتَمِعُوْنَ وَاَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ يُجْمَعُ اَهْلُ مِصْرَ ضَحٰى ۝ وَقَتَهُ لِلنَّظَرِ فَيَمَّا يَقَعُ فِتْوٰى فِرْعَوْنَ اَدْبَرَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ اَي ذَوٰى كَيْدِهِ مِنَ السَّحْرَةِ ثُمَّ اَتٰى ۝ بِهِمُ الْمَوْعِدَ قَالَ لَهُمْ مُوسٰی وَهُمْ اِثْنَانِ وَسَبْعُوْنَ اَلْفًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ حَبْلٌ وَعَصَا وَيَلَكُمْ اَي اَلْزَمَكُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی الْوَيْلَ لَا تَفْتَرُوْا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا يٰاَشْرٰكٍ اَحَدٍ مَّعَهُ فَيُسْحِتْكُمْ بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْحَاءِ وَبِفَتْحِهِمَا اَي يُهْلِكْكُمْ بِعَذَابٍ ۝ مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ خَابَ خَسَرَ مَنْ افْتَرٰى ۝ كَذَبَ عَلٰی اللّٰهِ فِتْنًا زَعَوْا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فِيْ مُوسٰی وَآخِيْهِ وَاَسْرَوْا النَّجْوٰى ۝ اَي الْكَلَامَ بَيْنَهُمَا فَيُهْلِكُهُمَا اَي هٰذَيْنِ لَا بٰى عَمْرُوْهُ وَلَغِيْرُهُ هٰذَا هُوَ مُوَافِقٌ لِلُّغَةِ مَنْ يَّاتٰى فِي الْمَثْنٰى بِالْاَلْفِ فِيْ اَحْوَالِهِ الثَّلَاثِ لِسِحْرٍ يُرِيْدَانِ اَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمْ

المُثَلَّى ۝ مُؤَنَّثٌ امْتَلِ بِمَعْنَى اشْرَفَ اِیْ بِاَشْرَافِکُمْ بِمِثْلِهِم الِیْهِمَا لِغَلَبَتَهُمَا فَاجْمَعُوْا کَیْدَکُمْ مِنْ السَّحْرِ بِهَمْزَةٍ وَضَلِّ وَفَتْحِ الْمِیمِ مِنْ جَمَعَ اِیْ لَمْ وَبِهَمْزَةٍ قَطْعٍ وَکَسْرِ الْمِیمِ مِنْ اَجْمَعَ اَحْکَمَ ثُمَّ اَنْتَوُا صَفًّا حَالٌ اِیْ مُصْطَفَیْنَ وَقَدْ اَفْلَحَ فَازَ الْیَوْمَ مَنْ اسْتَعْلٰی ۝ غَلَبَ قَالُوْا یَمُوْسٰی اِخْتَرِ اِمَّا اَنْ تُلْقٰی عَصَاکَ اِیْ اَوَّلًا وَاِمَّا اَنْ نَّکُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰی ۝ عَصَاهُ قَالَ بَلْ اَلْقُوا ۚ فَالْقُوا فَاِذَا حِجَابُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ اَصْلُهُ عُصُوٌّ قُلِبَتْ الْوَاوَانِ یَاثِیْنِ وَکُسِرَتْ الْعَیْنُ وَالصَّادُ یُحِیْلُ اِلَیْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا حَیَاتٌ تَسْعٰی ۝ عَلٰی بُطُوْنِهَا فَاَوْجَسَ اَحْسَ فِیْ نَفْسِهِ خِیْفَةً مُّوْسٰی ۝ اِیْ خَافَ مِنْ جِهَةٍ اَنْ سِحْرَهُمْ مِنْ جِنْسٍ مُّعْجِزَتِهٖ اَنْ یُّلْتَبَسَ اَمْرُهُ عَلٰی النَّاسِ فَلَا یُؤْمِنُوْا بِهٖ قُلْنَا لَهُ لَا تَخَفْ اِنَّکَ اَنْتَ الْاَعْلٰی ۝ عَلَیْهِم بِالْغَلْبَةِ وَالْقِ مَافِیْ یَمِیْنِکَ وَهٰی عَصَاهُ تَلْقَفُ تَبْتَلِعُ مَا صَنَعُوْا ۙ اِنَّ مَا صَنَعُوْا کَیْدٌ سَاحِرٍ ۙ اِیْ جِنْسُهُ وَلَا یُفْلِحُ السَّاحِرُ حَیْثُ اَتٰی ۝ بِسِحْرِهِ فَالْقٰی مُوْسٰی عَصَاهُ فَتَلَقَّقَتْ کُلَّ مَا صَنَعُوْهُ فَالْقٰی السَّحْرَةَ سُجَّدًا خَرُّوْا سَاجِدِیْنَ لِلّٰهِ تَعَالٰی قَالُوْا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَمُوْسٰی ۝

ترجمہ

اور ہم نے اس سے (یعنی) زمین سے تم کو پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو اس سے پیدا کر کے اور اسی میں تم کو مرنے کے بعد لوٹا دیں گے حال یہ کہ تم دفن کئے جاؤ گے اور اسی (زمین) سے تم کو بعثت کے وقت دوسری مرتبہ نکالیں گے جیسا کہ ہم نے تم کو تمہاری ابتداء تخلیق کے وقت نکالا تھا اور ہم نے اس کو یعنی فرعون کو اپنی پوری نو نشانیاں دکھائیں سو وہ ان کو جھٹلاتا ہی رہا اور اس بات پر مصر رہا کہ یہ جادو ہے اور اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کرتا رہا اور کہنے لگا اے موسیٰ کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہمارے ملک مصر سے جادو کے زور سے ہم کو نکال دو اور اس میں تمہاری ملکیت (حکومت) ہو جائے؟ اچھا تو اب ہم بھی تیرے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لا میں گے جو اس کا مقابلہ کرے گا، سو ہمارے اور اپنے درمیان اس کے لیے وقت مقرر کر لے جس کی خلاف ورزی نہ ہم کریں اور نہ تم کرو ایک ہموار میدان میں مکاناً منصوب ہے حرف جار فی کے حذف کرنے کی وجہ سے سُوی سین کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے یعنی درمیان میں کہ طرفین سے آنے والے کی مسافت برابر ہو تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وعدہ تمہارے جشن کا دن ہے جو کہ ان کی عید کا دن ہے اس دن میں وہ زینت کرتے ہیں اور جمع ہوتے ہیں اور یہ کہ لوگ یعنی شہر والے دن چڑھتے جمع ہو جائیں (یعنی) ضحیٰ کے وقت، جو کچھ اس وقت ہو اس کو دیکھنے کے لئے چنانچہ فرعون (اپنی جگہ) واپس چلا گیا اور اس نے اپنے ہتھکنڈوں (مکر) کو یعنی مکار جادو گروں کو جمع کر لیا پھر ان کو لیکر وقت مقرر پر آ گیا تو (اس وقت) موسیٰ علیہ السلام نے ان (جادو گروں) سے کہا اور وہ بہتر ہزار تھے اور ہر ایک کے پاس رسیاں اور لکڑیاں تھیں ارے کبھتی کے

مارو یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ہلاکت لازم کر دی ہے اللہ پر بہتان نہ لگاؤ، کسی کو اس کے ساتھ شریک ٹھہرا کر کہ وہ تم کو اپنے مخصوص عذاب سے نیست و نابود کر دے فیسحٰتکم یا کے ضمہ اور حا کے کسرہ اور دونوں کے فتح کے ساتھ ہے یعنی تم کو ہلاک کر دے اور یاد رکھو وہ شخص ناکام ہوا خسارہ میں رہا جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان باندھا چنانچہ وہ لوگ موسیٰ اور ان کے بھائی کے بارے میں اپنے مشوروں میں مختلف الرائے ہو گئے اور ان دونوں کے بارے میں خفیہ گفتگو کرنے لگے، آپس میں کہنے لگے یہ دونوں یقیناً جادوگر ہیں ہذین ابو عمر کے نزدیک ہے اور دوسروں کے نزدیک ہذان ہے اور یہ ان کی لغت کے مطابق ہے جو سنہ میں تینوں حالتوں میں الف لاتے ہیں ان کا مقصد یہ ہے کہ تم کو اپنے جادو کے زور سے تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں، اور تمہارے بہترین مذہب کو برباد کر دیں (دوسرا ترجمہ) تمہارے اشراف کو اپنی طرف مائل کر لیں (مٹلی امثل کا مؤنث ہے اس کے معنی اشرف کے ہیں، یعنی تمہارے شرفاء کو اپنے فیور میں کر لیں، ان کے ان دونوں کی طرف مائل ہو جانے کی وجہ سے ان دونوں کے غلبہ کی بدولت لہذا تم بھی اپنی تدبیروں یعنی جادو کو یکجا کر لو فاجمعوا ہمزہ وصل اور فتح میم کے ساتھ جمع سے ماخوذ ہے بمعنی لَم (ای جمع) اور ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ بھی ہے (اس صورت میں) اجمع سے ماخوذ ہوگا اور معنی میں اَحکم کے ہوگا (یعنی اپنی تدبیروں کو مضبوط کر لو) اور پھر تم خف بستہ ہو کر (مقابلہ میں) آجاؤ صفاً حال ہے مُصطفین کے معنی میں ہے آج وہی بازی لے گیا جو غالب آ گیا استعلیٰ بمعنی غلب ان لوگوں نے کہا اے موسیٰ تم کو اختیار ہے چاہو تو تم اپنے عصا کو پہلے ڈال دیا ہم اپنے عصا کو پہلے ڈالنے والے بن جائیں (حضرت موسیٰ نے) فرمایا نہیں بلکہ تم ہی پہلے ڈالو چنانچہ انہوں نے ڈالا، پھر یکا یک ان کی رسیاں اور لاٹھیاں ان کے جادو کی وجہ سے ان کے خیال میں ایسی محسوس ہونے لگیں کہ وہ لاٹھیاں اپنے پیٹ کے بل دوڑتے ہوئے ساپ ہیں عصی اصل میں عُصَو تھا، دونوں واؤ، دو یاؤں سے بدل گئے اور عین اور صا دو کسرہ دیدیا گیا (عصی ہو گیا) سو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں قدرے خوف محسوس کیا یعنی اس وجہ سے خوف محسوس کیا کہ ان کا سحر ان کے معجزے کی جنس کا ہے (ایسا نہ ہو) کہ اس کا معاملہ لوگوں پر مشتبہ ہو جائے اور پھر وہ اس (موسیٰ) پر ایمان نہ لائیں ہم نے اس سے کہا ڈرو نہیں تم ہی ان پر غلبہ کے ذریعہ یقیناً سر بلند رہو گے، اور جو تمہارے داہنے ہاتھ میں ہے اور وہ اس کی لاٹھی تھی ڈال دو، جو کچھ ان (جادوگروں) نے کاری گری کی ہے اس کو یہ نگل جائے گا چٹ کر جائے گا اور جو کچھ ان جادوگروں نے بنایا ہے بلاشبہ یہ جادوگر کا کرتب (یعنی ہاتھ کی صفائی) ہے جو کہ دیگر جادوگروں کی جنس کا ہے جادوگر کہیں سے بھی آئے (اور جو بھی کرے) کامیاب نہیں ہوتا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا ڈال دیا تو وہ ان کے سب دھندے کو نگل گیا اب سب جادوگر سجدہ میں گر پڑے یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گر پڑے اور پکاراٹھے کہ ہم تو موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لے آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آرَيْنَاهُ الْخ سے اس شبہ کا ازالہ ہو گیا کہ موسیٰ علیہ السلام کو ابتداء صرف دو معجزے عصا اور ید بیضاء عطا ہوئے تھے تو جاتے ہی نو معجزے کیسے دکھا دیئے، مذکورہ جملہ سے اس کا جواب ہو گیا کہ پوری مدت دعوت میں نو معجزے دکھائے اس لئے کہ لَقَدْ آرَيْنَاهُ آيَاتِنَا کُلَّهَا یہ جملہ خبریہ ہے مقصد اس کا یہ ہے کہ مدت دعوت میں ہم نے فرعون کو تمام معجزے دکھا دیئے، لہذا شبہ ختم ہو گیا آرَيْنَا کی تفسیر ابصرنا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت بصری مراد ہے فَلَنَاتِيَنَّكَ میں لام جواب قسم پر داخل ہے اور قسم محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے وعزتی و کبریائی فلناتینک بسحر مثله، بسحر فلناتینک کے متعلق ہے فاتر تیب مابعد علی ماقبل کے لئے ہے قوله موعدا ظرف زمان ہے اجعل کا مفعول اول مؤخر ہے اور بیننا و بینکم مفعول ثانی مقدم ہے سوئی دونوں قرأتیں ہیں موعدا کم مبتداء اور یوم الزینۃ اس کی خبر ہے قوله ای ذوی کیدہ سے اشارہ کر دیا کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے اور ساحر مراد ہیں قوله وَاَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ یہ جملہ محل کے اعتبار سے مجرور اور مرفوع دونوں ہو سکتا ہے اگر الزینۃ پر عطف ہو تو مجرور ہوگا اور اگر یوم الزینۃ پر عطف ہو تو مرفوع ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی موعدا کم یوم الزینۃ و موعدا کم اَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ای حشرهم قوله وَاَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ کی تفسیر اَلْزَمَكُمْ اللّٰهُ الْوَيْلَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وَاَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ کی وجہ سے منصوب ہے قوله بِأَشْرَافِكُمْ، طریقینکم کی تفسیر ہے، طریقۃ کے متعدد معانی آتے ہیں ایک معنی اشرف قوم کے بھی ہیں قوله اِنَّ هٰذِیْنِ لَسٰحِرٰنِ جادو گروں کا یہ قول اَسْرُوا النّٰجِیْنَ کا نتیجہ ہے یعنی کافی بحث و مباحثہ کے بعد یہ طے ہوا کہ بالیقین یہ دونوں جادوگر ہیں هٰذِیْنِ اِنَّ کا اسم اور لَسٰحِرٰنِ اس کی خبر ہے اور ایک قرأت میں هٰذَانِ ہے بلخارث بن کعب کی زبان میں هٰذَانِ اِنَّ کا اسم ہے یہ لوگ تثنیہ کو تینوں حالتوں میں الف کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اعراب کو تقدیری مانتے ہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِنَّ کا اسم ضمیر شان محذوف ہے اِنَّ اِنَّ اور هٰذَانِ لَسٰحِرٰنِ اِنَّ کی خبر ہیں، فَاجْمَعُوْا ہمزہ وصل اور میم کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو جمع کرلو، اور اگر فَاجْمَعُوْا ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو مضبوط اور مستحکم کرلو قوله صَفًا یہ اِتِّوَا کی ضمیر سے حال ہے صفا چونکہ مصدر ہے لہذا ضمیر جمع سے حال واقع ہونا صحیح ہے اور معنی میں مُصْطَفٰیْنِ کے ہے قوله اِخْتَرَ محذوف مان کر مفسر غلام نے اشارہ کر دیا کہ اِنَّ مع اپنے مابعد کے بتاویل مفرد ہو کر اِخْتَرَ فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ یہاں کلام میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَاَلْقَوْا فَاِذَا حِبَالُهُمْ فافصحہ اور اِذَا مفاجاتیہ ہے یُخِیْلُ ایک قرأت میں یُخِیْلُ بھی ہے اس لئے کہ عصا اور حبال مؤنث ہیں یُخِیْلُ مبنی للفاعل بھی پڑھا گیا ہے یُخِیْلُ کید کو قرار دیا ہے، عِصٰی اصل

میں غُصُو و بروزنِ فلوس اولا واؤ ثانیہ کو ی سے بدلاوا اور ی جمع ہوئے اول واؤ کو بھی ی سے بدل دیا پھر یا کو یا میں ادغام کر دیا اس کے بعد صاد اور عین کے ضمہ کو کسرہ سے بدل دیا حبالہم وعصیہم مبتداء ہے اور یُخِیلُ الیہ اس کی خبر ہے فاذا مفاجاتیہ خبر مقدم اور حبالہم وعصیہم مبتدا مؤخر، اس صورت میں یخیل حال ہوگا یخیل ی کے ساتھ اس کی اسناد تسعی کی طرف ہوگی، اور یہ بھی جائز ہے کہ حبال کی ضمیر کی جانب مسند ہو حبال چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے اس لیے فعل کا مذکر لانا صحیح ہے یا یُخِیلُ، المُلْقٰی کی تاویل میں ہو کر اسناد ہوگی اُنہا تسعی یہ یخیل سے بدل الاشتمال ہے قوله اٰی خاف مِنْ جَہۃِ الخ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ مناجات کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا اور ید بیضاء جیسے معجزات باہرہ دکھائے تھے اور ہر طرح سے حفاظت اور مدد کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر موسیٰ علیہ السلام مقابلہ کے وقت کیوں خوف زدہ ہوئے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خوف اور اندیشہ سانپوں سے نہیں تھا بلکہ اندیشہ اس بات کا تھا کہ جادو گروں کا جادو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کی جنس کا تھا جادو گروں نے بھی اپنی رسیوں اور لائھیوں کو بظاہر سانپ بنا دیا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا عصا بھی سانپ کی شکل اختیار کر لیتا تھا ایسی صورت میں اندیشہ یہ ہوا کہ کہیں حاضرین حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کو بھی جادو نہ سمجھ بیٹھیں اور ایمان نہ لائیں اِن ماصْنَعُوْا کِیڈ ساحر عام قرأت کِیڈ کے رفع کے ساتھ ہے اس بنا پر کہ اِن کی خبر ہے اور مَصْنَعُوْا موصولہ ہے اور صْنَعُوْا اس کا صلہ ہے اور عائد محذوف ہے تقدیر یہ ہے اِن الذی صْنَعُوْہ کِیڈ ساحر اور اگر اِن مصدر یہ مانیں تو عائد کی ضرورت نہ ہوگی اور اعراب علیٰ حالہ باقی رہے گا ولا یفلح الساحر (سوال) اللہ تعالیٰ نے لا یفلح السحرة جمع کے صیغہ کے ساتھ کیوں نہیں فرمایا جبکہ مقابلہ میں آنے والے بہت سے ساحر تھے نہ کہ ایک، مفسر علام نے ساحر کی تفسیر جنسہ سے کر کے اسی اعتراض کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر دیا، مراد یہ ہے کہ ساحر سے ایک ساحر مراد نہیں ہے بلکہ جنس ساحر مراد ہے اگر جمع کا صیغہ لاتے تو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ عدد مراد ہے جنس ساحر نہیں فَاَلْقٰی الْقَاءَ سے ماضی مجہول کا واحد مذکر غائب ہے وہ ڈالا گیا فافصیۃ یعنی طرفین سے لائھیاں و رسیاں وغیرہ ڈالنے کا عمل ہوا اور جو کچھ ہوا حاضرین نے دیکھا اس کے بعد جادو گر سجدہ میں گر گئے سَجَدًا بمعنی ساجدین، آمنا برَبِّ ہَارُوْنَ و مُوسٰی ہارون کی تقدیم فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و تشریح

وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ الْخ یہ سابقہ مضمون ہی کا تتمہ ہے یعنی جس طرح ہم نباتات وغیرہ کو زمین سے نکالتے ہیں اسی طرح ہم نے تم کو بھی اسی زمین سے پیدا کیا ہے چنانچہ دادا آدم اسی زمین کی مٹی سے بنائے گئے، لہذا ان کے واسطے سے تمام انسانوں کا مادہ بعیدہ خاک ہی ہے، اور اسی زمین میں تم کو لوٹا دیں گے چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہوا انجام کار اس

کو مٹی ہوتا ہے، اور اگر دیکھا جائے کہ انسان تو نطفہ سے پیدا ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان نطفہ سے اور نطفہ غذا سے پیدا ہوتا ہے اور غذا مٹی سے پیدا ہوتی ہے لہذا یہی کہا جائے گا کہ انسان مٹی سے پیدا ہوتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والے انسان پر رحم مادر میں اس جگہ کی مٹی کا کچھ جز شامل کیا جاتا ہے جس جگہ اس کا دفن ہونا اللہ کے علم میں مقدر ہے، یہ حدیث ابو نعیم نے ابن سیرین کے تذکرہ میں روایت کر کے فرمایا ہذا حدیث غریب اسی مضمون کی ایک روایت عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی منقول ہے تفسیر مظہری میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیدا ہونے والے ہر بچہ کی ناف میں ایک جز مٹی کا ڈالا جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو اسی زمین میں دفن ہوتا ہے، جہاں کی مٹی اس کے خیر میں ڈالی گئی ہے اور فرمایا کہ میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں دفن ہوں گے، یہ روایت خطیب نے نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے مگر شیخ محدث مرزا محمد وارثی بدخشی نے فرمایا کہ اس حدیث کے بہت سے شواہد حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو سعیدؓ، ابو ہریرہؓ سے منقول ہیں جن سے ان کی روایت کو تقویت حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ حدیث حسن لغیرہ کے درجہ سے کم نہیں۔ (مظہری بحوالہ معارف)

مکانا سوئی فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جادو گروں کے مقابلہ کے لئے یہ خود تجویز کیا کہ ایسے مقام پر ہونا چاہئے کہ جو فریقین کے لئے مسافت کے اعتبار سے برابر ہوتا کہ کسی فریق کو وہاں آنے میں زیادہ زحمت نہ ہو، اور صاف ہو نیز نشیب و فراز سے خالی ہوتا کہ لوگ بخوبی مقابلہ کا منظر دیکھ سکیں اور اس بات کا فیصلہ کہ کون ہارا اور کون جیتا علی وجہ البصیرت کر سکیں موسیٰ علیہ السلام نے اس کو قبول کر کے دن اور وقت کی تعیین اس طرح کر دی مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَن يُخْشَرَ النَّاسُ ضَبْحِي یعنی یہ مقابلہ تمہارے (قومی) جشن کے دن ہو اور دن چڑھے ہو، تاکہ حاضرین ہار جیت کو روز روشن میں کھلی آنکھوں سے دیکھ سکیں یہ جشن اور عید کا دن کونسا تھا؟ اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ وہ نیروز کا دن تھا، کسی نے کہا یَوْمُ السَّبْتِ تھا، بعض حضرات نے یوم عاشوراء بھی کہا ہے۔

جادو کی حقیقت اور اس کی اقسام اور شرعی احکام

یہ مضمون سورہ بقرہ ہاروت ماروت کے قصہ میں معارف القرآن کی جلد اول میں ۲۱۷ سے ۲۲۳ تک بیان ہوا ہے، تفصیل کے لئے رجوع کریں، اور علامہ طنطاوی کی تفسیر جواہر الفقہ میں بھی اس مضمون کو بہت خوبی سے بیان کیا گیا ہے۔ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ دُنْ دُنْ اور وقت طے کرنے کے بعد مجلس برخاست ہو گئی اور فرعون بھی دربار سے اٹھ کر چلا گیا اور مقابلہ کی تیاری میں لگ گیا، چنانچہ اس نے جادو گروں کو ملک کے کونے کونے سے بلایا اور جادو میں کام آنے والے اسباب بھی جمع کر لئے اور بڑے تزک و احتشام کے ساتھ جادو گروں کے ہمراہ وقت موعود پر میدان میں پہنچا حضرت ابن

عباسؑ کی روایت میں جادوگروں کی تعداد بہتر مذکور ہے بعض روایتوں میں جادوگروں کی تعداد بہت زیادہ مذکور ہے، جو دل کو نہیں لگتی ایک روایت میں نواکھ تک کی تعداد بتائی گئی ہے۔

ادھر فرعون جادوگروں کو مقابلہ کی ترغیب دے رہا تھا اور ان کو انعامات اور قرب خصوصی سے نوازنے کا وعدہ کر رہا تھا ادھر موسیٰ بھی جادوگروں کو وعظ فرما رہے تھے اور ان کے موجودہ رویے پر ان کو عذاب الہی سے ڈرا رہے تھے، الفاظ یہ تھے **وَيَلْکُم لَا تَفْتَرُوا عَلَی اللّٰهِ کِذْبًا فِیْسَحِیْتُکُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرٰی** حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وعظ و نصیحت کا جادوگروں پر یہ اثر ہوا کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہو گیا اور بعض دبی زبان سے کہنے لگے کہ کہیں یہ اللہ کا نبی ہی نہ ہو، اس کی گفتگو تو جادوگروں جیسی نہیں ہے بلکہ پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہے، بعض نے اس کے برعکس رائے کا اظہار کیا **فَتَنَّا زُعُوَا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ** کا یہی مطلب ہے، پھر اس باہمی اختلاف کو دور کرنے اور کسی متفقہ رائے پر پہنچنے کے لئے خفیہ مشورے ہونے لگے، اسی کو **وَاسْرُوَا النَّجْوٰی** سے بیان فرمایا ہے آخر کار اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ ان کا مقابلہ ہونا چاہئے اس لئے کہ بلاشبہ یہ جادوگر ہی ہیں اور اپنے جادو کے زور سے ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کر کے اپنا قبضہ جمانا چاہتے ہیں اور یہ کہ تمہارا طریقہ جو سب سے بہتر ہے اس کو مٹا دینا چاہتے ہیں مثلی امثل کا مونت ہے جس کے معنی افضل اور اعلیٰ کے ہیں۔

وَيَذْهَبَا بِطَرِیْقَتِکُمُ الْمَثَلٰی کی ایک تفسیر حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ تمہاری قوم کے سرداروں اور با عزت لوگوں کو ختم کر دیں اس لئے تم ان کا پوری طاقت سے مقابلہ کرو، تیسری تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ اگر دونوں بھائی اپنے جادو کے زور سے غالب آگئے تو سادات اور اشراف ان کی طرف مائل ہو جائیں گے، جس سے ہمارا اقتدار خطرے میں پڑ جائے گا اور ان کے اقتدار کا امکان بڑھ جائے گا۔

فَاَجْمَعُوْا کِیْدَکُمْ لِهٰذَا اپنی تدبیروں کو یکجا اور منظم کر لو یا یہ کہ مضبوط اور مستحکم کر لو اور صف بنا کر مقابلہ کے لئے نکلو تاکہ مخالف پر تمہارا رعب پڑے اور کوئی کسر اٹھانہ رکھو اس لئے کہ آج جو غالب آ گیا وہی بازی لے گیا۔

قَالُوْا یَا مُوسٰی اِمَّا اَنْ تُلْقِیَ السَّخَّ جادوگروں نے اپنی بے فکر اور بے پرواہی کا مظاہرہ کرنے کے لئے پہلے حضرت موسیٰ ہی سے کہا پہل آپ کرتے ہیں یا ہم کریں حضرت موسیٰ نے جواب دیا **بَلِ الْقُوَا** تم ہی پہل کرو، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں پہلے اپنا کرتب دکھانے کے لئے اس لئے کہا کہ ان پر یہ واضح ہو جائے کہ وہ جادوگروں کی اتنی بڑی تعداد سے اور ان کے ساحرانہ کمال اور کرتبوں سے خوف زدہ نہیں ہیں، دوسرے ان کی ساحرانہ شعبدے بازیاں جب معجزے الہی سے چشم زدن میں **هَبَاءٌ مِّنْشُورًا** ہو جائیں گی تو اس کا بہت اچھا اثر پڑے گا اور جادوگر یہ سوچنے پر مجبور ہو جائیں گے کہ یہ جادو نہیں، واقعی اسے اللہ کی تائید حاصل ہے کہ آن واحد میں ان کی ایک لاشی ہمارے سارے کرتبوں کو نکل گئی۔

جادو گروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا اور لائٹھیاں اور رسیاں جو بڑی تعداد میں تھیں بیک وقت زمین پر ڈال دیں يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى اب تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ خیال گزرنے لگا کہ ان کی رسیاں اور لکڑیاں ان کے جادو کے زور سے دوڑ بھاگ رہی ہیں، جس کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام نے دل میں خوف محسوس کیا، یعنی یہ صورت حال دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہوا جس کو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں چھپائے رکھا یہ خوف اگر موسیٰ کو اپنی جان کی وجہ سے ہوا تو مقتضائے بشریت سے ایسا ہونا نبوت کے منافی نہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ خوف اپنی جان کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ خوف اس بات کا تھا کہ اگر اس مجمع کے سامنے ساحروں کا غلبہ محسوس کیا گیا تو دعوت کا جو مقصد ہے وہ پورا نہ ہو سکے گا، اسی لئے اس کے جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے جوار شاد ہوا اس میں یہ اطمینان دلایا گیا کہ جادو گر غالب نہ آسکیں گے آپ ہی کو فتح اور غلبہ حاصل ہوگا، يُخِيلُ کے قرآنی الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسیاں اور لائٹھیاں حقیقتہً سانپ نہیں بنی تھیں بلکہ جادو کے زور سے ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے مسمریزم کے ذریعہ نظر بندی کر دی جاتی ہے، بڑے سے بڑا جادو بھی شے کی حقیقت کو تبدیل نہیں کر سکتا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح انبیاء کو دیگر انسانی عوارض لاحق ہوتے ہیں یا ہو سکتے ہیں، اسی طرح وہ جادو سے بھی متاثر ہو سکتے ہیں، جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہودیوں نے جادو کیا تھا جس کے کچھ اثرات آپ محسوس کرتے تھے اس سے بھی منصب نبوت پر کوئی حرف نہیں آتا، کیونکہ اس سے کار نبوت متاثر نہیں ہوتا فَالْقَبِيُّ السِّحْرَةُ پھر گر پڑے جادو گر یعنی جادو گروں نے جب یہ فعل فوق السحر دیکھا تو سمجھ گئے کہ بے شک یہ معجزہ ہے اور فوراً ہی اللہ کے لئے سجدہ میں گر گئے، اور پکار اٹھے کہ ہم ہارون اور موسیٰ کے رب پر ایمان لے آئے، اس آیت میں ہارون کی تقدیم باوجودیکہ وہ تابع ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کی تاخیر باوجودیکہ وہ اصل ہیں فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاْمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا لَهُ قَبْلَ اَنْ اَذِّنَ اَنَّا لَكُمْ اِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ مُعَلِّمُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِ حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلِفَةٍ اِی الْاَيْدِی الْیُمْنِی وَالْاَرْجُلُ الْیُسْرِی وَلَا صَلْبَیْنِکُمْ فِی جُدُوْع النَّخْلِ ای علیہا وَلَتَعْلَمُنَّ اِنَّا یَعْنِی نَفْسَهُ وَرَبِّ مُوسٰی اَشَدُّ عَذَابًا وَّابْقٰی اَدْوَمُ عَلٰی مُخَالَفَتِهِ قَالُوْا لَنْ نُّؤْتِیْکَ نَحْتَارَکَ عَلٰی مَا جَاۤءَنَا مِنَ الْبَیِّنٰتِ الدَّالَّةِ عَلٰی صِدْقِ مُوسٰی وَالَّذِی فَطَرَنَا خَلَقْنَا قَسَمًا وَّ عَطَفَ عَلٰی مَا فَاَقْضٰ مَا اَنْتَ قَاضٍ ای اصْنَعْ مَا قُلْتَهُ اِنَّمَا تَقْضِیْ هٰذِهِ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا النَّصْبُ عَلٰی الْاِتْسَاعِ اِی فِیْهَا وِیُجْزٰی عَلَیْهِ فِی الْاٰخِرَةِ اِنَّا اَمْنَا بِرَبِّنَا لِیَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا مِنَ الْاِشْرَاکِ وَغَیْرِهِ وَمَا اَکْرَهْتَنَا عَلَیْهِ مِنَ السِّحْرِ تَعْلَمًا وَّعَمَلًا لِّمُعَارَضَةِ مُوسٰی وَاللّٰهُ خَیْرٌ مِّنْکَ ثَوَابًا اِذَا اطِيعَ وَّابْقٰی منک عَذَابًا اِذَا

عُصِيَ قَالَ تَعَالَى إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا كَافِرًا كَثُرَ عَوْنُ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْحِقُ وَلَا يَحْيَىٰ ۚ حَيَاةً تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۚ جَمْعُ عُليا مُؤْنْتُ اَعْلَىٰ جَنَّتْ عَدْنُ اى اِقَامَةِ بَيَانُ لَهُ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاؤُ مَنْ تَزَكَّى ۖ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ

ترجمہ

فرعون نے کہا تم میری اجازت کے بغیر ہی اس پر ایمان لے آئے، اے امنتُم دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر بلاشبہ وہ تمہارا بڑا گروہ ہے جس نے تم کو سحر سکھایا ہے میں تم سب کے ہاتھ پیر جانب مخالف سے کھواتا ہوں خلاف حال ہے معنی میں مختلفہ کے ہے یعنی داہنے ہاتھوں کو اور بائیں پیروں کو اور تم سب کو کھجوروں کے تنوں پر لٹکوا دوں گا فی جُذُوع النخل اى علیہا اور تم کو پتہ چل جائے گا کہ ہم دونوں یعنی مجھ میں اور موسیٰ کے رب میں سے کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے، یعنی کس کی مخالفت شدید ہے اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دیدیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے اختیار نہ کریں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو موسیٰ کی صداقت پر دلالت کرنے والے ہم کہلے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا و اقسامیہ ہے یا ما جاءنا پر عطف ہے سو تیرا جو جی چاہے کر یعنی جو تو نے کہا ہے کر ڈال اور تو بجز اس کے کہ کچھ کر سکتا ہے وہ اسی دنیا میں کر سکتا ہے اور (الحیوة کا) نصب توسع کے طور پر ہے اى فیہا اور (اللہ) اس پر آخرت میں جزاء دے گا ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لائے ہیں تاکہ ہماری شرک وغیرہ کی خطاؤں کو معاف کر دے اور اس سحر کو بھی معاف کر دے کہ جس کے سیکھنے اور عملی طور پر موسیٰ کا مقابلہ کرنے کے لئے تو نے ہم کو مجبور کیا ہے اور اللہ بہتر ہے تجھ سے اجر کے اعتبار سے جب اس کی اطاعت کی جائے اور زیادہ باقی رہنے والا ہے تجھ سے عذاب کے اعتبار سے جب اس کی نافرمانی کی جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بات یہ ہے کہ جو شخص اپنے رب کے پاس مجرم یعنی کافر ہو کر آئے گا جیسا کہ فرعون تو بے شک اس کے لئے جہنم ہے نہ اس میں مرے گا کہ راحت پائے گا اور نہ زندہ رہے گا ایسی زندگی کہ جس سے اس کو نفع ہو اور جو شخص اس کے پاس مومن ہو کر حاضر ہوگا اور اس نے نیک اعمال یعنی فرائض و نوافل کئے ہوں گے تو یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے اونچے درجات ہیں اعلیٰ علیا کی جمع ہے اور اعلیٰ کا مؤنث ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے یعنی اقامت کے قابل باغات ہیں جنتُ عدن دَرَجَاتِ الْعُلَى کا بیان ہے کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے یہ انعام ہے اس شخص کا جو گناہوں سے پاک ہوا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَ اَمَنْتُمْ لَهٗ ہمزہ استفہام انکاری تو بخ کے لئے ہے، اور حفص کے نزدیک اَمَنْتُمْ جملہ خبریہ کے طور پر استعمال ہوا ہے ء اَمَنْتُمْ کا صلہ لام لایا گیا ہے اس لئے کہ اَمَنْتُمْ اِتَّبَعْتُمْ کی معنی کو متضمن ہے، دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ پہلا استفہامیہ ہے اور ثانی فاعل کلمہ ہے اصل میں جمع مذکر حاضر ہے ء اَمَنْتُمْ بروزن اَکْرَمْتُمْ دوسرے ہمزہ کو قاعدہ کے مطابق الف سے بدلا پھر اس پر ہمزہ استفہام داخل کیا گیا، اب کلمہ میں دو ہمزے غیر منقلبہ ہو گئے، اب خواہ تحقیق ہمزتین کے ساتھ پڑھیں یا ہمزہ استفہام کے حذف کے ساتھ پڑھیں مفسر علام کا وابدال الثانية الفاً کہنا غیر ظاہر ہے اس لئے کہ ثانیہ تو قرأت میں بغیر ابدال کے باقی ہے، البتہ ابدال الثالثة درست ہے قوله من خلاف من ابتدائیہ ہے اور خلاف مختلفہ کے معنی میں ہو کر حال ہے ای اَقْطَعُهَا مَخْلِفَاتٍ قَوْلِهِ فی جذوع النخل ای علیہا اس میں اشارہ ہے کہ فی بمعنی علی ہے وَلَتَعْلَمُنَّ میں لام قسمیہ ہے اِنَّا مبتداء اَشَدُّ وَاَبْقٰی معطوف ومعطوف علیہ سے مل کر خبر اور مبتداء خبر سے مل کر لتعلمن کا مفعول قائم مقام دو مفعولوں کے علی مخالفتہ کا تعلق اشد و ابقى دونوں سے ہے وَالَّذِي فَطَرَنَا وَاَوْاگر قسمیہ ہو تو موصول صلہ سے مل کر قسم اور لا نؤثرک علی الحق جواب قسم محذوف ای وحق الذی فطرنا لا نؤثرک علی الحق اور اگر و او عاطفہ ہو تو معطوف علیہ مَا جَاءَنَا ہوگا ای لَنْ نُوْثِرَكَ علی الذی جَاءَنَا وَلَا الذی فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ یہ جواب تہدید ہے ہذہ الحیوۃ الدنیا ہذہ مبدل منہ الحیوۃ بدل یہ حذف حرف جر کی وجہ سے اتساعاً منصوب ہے تقدیر عبارت یہ اِنَّمَا تَقْضٰی فِی ہذہ الحیوۃ الدنیا فی کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا قوله اِنَّمَا مَا میں دو وجہ جائز ہیں اول وجہ یہ کہ ما فعل پر اِن کے دخول کو جائز کرنے کے لئے ہے اور الحیوۃ الدنیا تقضی کا ظرف ہے اور تقضی کا مفعول محذوف ہے ای تقضی غرضک دوسری وجہ یہ کہ ما مصدر یہ اسم اِن ہو اور ظرف خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِن قِضَاءُکَ فِی ہذہ الحیوۃ الدنیا تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مَا بمعنی الذی موصول اسم اِن تقضیہ اس کا صلہ عائد محذوف ای اِن الَّذِی تقضیہ کائن فی الحیوۃ الدنیا (جمل) وَمَا اَکْرَهْتَنَا کا عطف خطابانا پر ہے، تاکہ ہماری خطاؤں اور اس عمل سحر کو معاف کر دے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا مِنَ السَّحَرِ علیہ کی ضمیر سے یا ما موصولہ سے حال ہو سکتا ہے، مِنْ بیان جنس کے لئے بھی ہو سکتا ہے قوله قَالَ تَعَالٰی سے اشارہ کر دیا کہ اِنَّہٗ مِنْ یَّاتِ رَبِّہٖ جملہ مستانفہ ہے اس کے ماقبل ساحروں کا کلام تھا اور یہ اللہ سبحانہ کا کلام ہے خَالِدِیْنَ مَنْ کے معنی کی رعایت سے جمع لایا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ اَمَنْتُمْ لَهٗ جب جادو گروں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا حقیقت میں اثر وہا بن کر ان کے خیالی

سانپوں کو نگل گیا، تو چونکہ یہ جادو کے ماہر اور جادو کی حقیقت سے واقف تھے تو ان کو یقین ہو گیا کہ یہ کام جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا بلاشبہ خدائی معجزہ ہے اس لئے جادوگر سجدہ میں گر گئے اور برسر عام اعلان کر دیا کہ ہم موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لے آئے، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جادوگروں نے اس وقت تک سجدہ سے سر نہیں اٹھایا جب تک اللہ تعالیٰ نے جنت میں ان کا مقام نہ دکھا دیا، اس واقعہ سے فرعون کی برسر عام بہت رسوائی ہوئی تو اس نے اپنی خفت کو کم کرنے کے لئے تہدید آمیز لہجے میں کہا کہ تم میری اجازت کے بغیر موسیٰ اور اس کے رب پر ایمان لے آئے اس جملہ سے لوگوں کو یہ تاثر بھی دینا مقصود تھا کہ میری اجازت کے بغیر کسی کے قول و فعل کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے اور اصل حقیقت سے توجہ ہٹانے کے لئے ان جادوگروں پر یہ الزام بھی لگا دیا کہ اب معلوم ہوا کہ تم موسیٰ کے شاگرد ہو اور وہ تم سب کا بڑا استاذ ہے اسی نے تم کو جادو سکھایا ہے اور استاد شاگردوں نے مل کر سازش کی ہے اور طے شدہ پروگرام کے مطابق شاگردوں نے اپنی ہار مان لی ہے کبیر بمعنی معلم بھی لغت عرب میں مستعمل ہے، کسائی نے کہا ہے کہ جب بچہ اپنے معلم (استاذ) کے پاس سے آتا ہے تو کہتا ہے جنت من عند کبیری فرعون نے یہ جملہ انہ لکبیر کم الذی علمکم السحر باوجودیکہ فرعون کو بھی معلوم تھا کہ ان کے درمیان استاد و شاگردی کا کوئی تعلق نہیں ہے مگر پھر بھی لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے اور لوگوں کو موسیٰ پر ایمان لانے کے سے روکنے کے لئے یہ بات قصداً کہی۔

فَلَا قُطْعَنٌ یہ قسم محذوف کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے و عزتی و کبریائی لا فعلن بکم ذلک فرعون نے قسم کھا کر حاکمانہ انداز میں سخت سزا کی دھمکی دیتے ہوئے کہا کہ میں تم سب کے جانب مخالف سے ہاتھ پیر کاٹ دوں گا تاکہ تم دوسروں کے لئے عبرت کا نمونہ بن جاؤ، اور کوئی دوسرا موسیٰ پر ایمان لانے کی جسارت نہ کر سکے اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا کہ تم کو اسی حالت میں کھجور کے تنوں پر لٹکا دوں گا تاکہ بھوکے پیاسے تمہاری جان نکل جائے فی جذوع النخل میں فی بمعنی علی ہے اور علی کے بجائے فی کے استعمال میں یہ مصلحت ہے کہ استقراء اور دوام کو ظاہر کرنا ہے یعنی تم اسی حالت میں ایک مدت تک لٹکے رہو گے، جیسا کہ مظهر دف کا استقرار ظرف میں ہوتا ہے۔

قَالُوا لَنْ نُوْثِرَكَ عَلٰی مَا جَاءَنَا الْخ جادوگروں نے فرعون کی دھمکی سن کر اپنے ایمان پر بڑی پختگی کا ثبوت دیا کہنے لگے ہم تجھے یا تیرے کسی قول کو ان بینات و معجزات پر ترجیح نہیں دے سکتے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ ہمارے سامنے آچکے ہیں نیز خالق کائنات کو چھوڑ کر تجھے اپنا رب نہیں مان سکتے حضرت عکرمہ کی روایت کے مطابق بینات سے مراد جنت کے وہ مقامات عالیہ اور نعم عالیہ بھی ہو سکتی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے جادوگروں کو سجدہ کی حالت میں مشاہدہ کرایا تھا، اور ساتھ ہی جادوگروں نے یہ بھی کہہ دیا کہ اگر تو نے ہمیں سزا دی بھی تو وہ سزا اسی چند روزہ زندگی تک محدود رہے گی مرنے کے بعد تو تیرا ہمارے اوپر کوئی قبضہ نہیں رہے گا بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اس کا قبضہ مرنے سے پہلے بھی ہے اور مرنے کے بعد بھی لہذا اسی کی سزا کی فکر مقدم ہے۔

اَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا موسیٰ علیہ السلام کے رب پر ایمان لانے کی غرض بیان کرتے ہوئے جادوگروں نے کہا ہم اس لئے ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے سابقہ گناہوں کو معاف فرمادے اور جادو کے ذریعہ موسیٰ کے مقابلہ کے عمل کو بھی معاف فرمادے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا ہے، یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جادوگر تو موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کرنے کے لئے خوشی خوشی آئے تھے حتیٰ کہ فرعون سے انعام و اکرام کے بارے میں سودے بازی بھی کی تھی کہ اگر ہم موسیٰ کے مقابلہ میں کامیاب ہو گئے تو ہمیں کیا انعام ملے گا فرعون نے انعام و اکرام سے نوازنے نیز مزید براں اپنے مصاحبین میں شامل کرنے کا وعدہ بھی کر لیا تھا پھر جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں موسیٰ کا مقابلہ کرنے کے لئے مجبور کیا تھا کہاں تک درست ہو سکتا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ جادوگر ابتداءً تو برضا و رغبت اپنی خوشی سے موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کرنے کے لئے آئے تھے مگر مقابلہ سے پہلے جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کو خود اعتمادی کے ساتھ خوف خدا کی نصیحت کی تو جادوگر پیغمبرانہ خود اعتمادی اور پرتاثر نصیحت سن کر تذبذب میں پڑ گئے اور موسیٰ کا مقابلہ کرنے سے کترانے لگے چنانچہ جب جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں مشورہ کیا تو یہ لوگ مختلف رائے ہو گئے، بعض ان کو جادوگر کہتے تھے اور بعض انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس کی باتیں پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہیں لہذا ان کا مقابلہ کرنا درست نہیں ہے فرعون کو جب ان کے تذبذب کا علم ہوا تو ان کو مجبور کیا اور مزید لالچ بھی دیا جس کی وجہ سے وہ مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ فرعون کو کاہنوں کے ذریعہ جب یہ معلوم ہوا کہ ایک اسرائیلی لڑکے کے ہاتھ پر تیری حکومت ختم ہو جائے گی اور اس نوعیت کے اس کے پاس علوم اور معجزات ہوں گے تو فرعون نے اس کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنے ملک میں جادو کی تعلیم کو جبری اور لازمی قرار دیدیا تھا جس کی وجہ سے جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں جادو پر مجبور کیا ہے صحیح اور درست ہے۔ (روح)

آسیہ فرعون کی بیوی کا ایمان

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حق و باطل کے اس معرکہ کے وقت فرعون کی بیوی آسیہ برابر خبر رکھتی رہیں کہ انجام کیا ہوا جب اس کو یہ معلوم ہوا کہ موسیٰ اور ہارون غالب آ گئے تو فوراً ہی اس نے بھی اعلان کر دیا کہ میں بھی موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لاتی ہوں، فرعون کو جب اپنی بیوی آسیہ کے ایمان کا علم ہوا تو حکم دیا کہ ایک بھاری پتھر اس کے اوپر گرا دیا جائے، آسیہ نے جب یہ دیکھا تو آسمان کی طرف نظر اٹھائی اور اللہ سے فریاد کی حق تعالیٰ نے پتھر اس کے اوپر گرنے سے پہلے ہی اس کی روح قبض کر لی اور پتھر مردہ جسم پر گرا۔

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ مِنْ اَسْرٰی اَوْ هَمْزَةٍ وَصَلٍ وَكَسْرِ التَّوْنِ مِنْ

سَرٰی لُغْتَانِ اٰی سِرُّ بِهِمْ لَيْلًا مِّنْ اَرْضٍ مِّصْرَ فَاضْرِبْ اِجْعَلْ لَهُم بِالضَّرْبِ بَعْصَاكَ طَرِيقًا فِی
 الْبَحْرِ یَبْسًا اٰی یَابَسًا فَاَمْتَثَلَ مَا اُمِرَ بِهِ وَاَیَسَّ اللّٰهُ الْاَرْضَ فَمَرُّوْا فِیْهَا لَا تَخَافُ دَرَكًا اٰی اِنْ
 یُّدْرِكُكَ فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشٰی ۝ غَرَقًا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ وَهُوَ مَعَهُمْ فَعَشِیَهُمْ مِّنَ الیمِ اٰی
 الْبَحْرِ مَا غَشِیَهُمْ مَا غَرَّقَهُمْ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ بِدَعَائِهِمْ اِلٰی عِبَادَتِهِ وَمَا هَدٰی ۝ بَلْ اَوْقَعَهُمْ فِی
 الْهَلَاكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا اَهْدٰیكُمْ اِلَّا سَبِیْلَ الرُّشَادِ یَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ قَدْ اَنْجٰیْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ
 فِرْعَوْنَ بِاَغْرَاقِهِ وَوَعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَیْمَنِ فَنُوتِیْ مُوسٰی التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهِ وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمْ
 الْمَنَّٰ وَالسَّلٰوٰی ۝ هُمَا التَّرَنُّجِیْنُ وَالطَّیْرُ السَّمٰوِیُّ بِتَخْفِیْفِ الْمِیْمِ وَالْقَصْرِ وَالْمُنَادٰی مِّنْ وَجَدَ
 مِّنَ الْیَهُودِ زَمَنَ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ صَلَّعَ وَخُوطِبُوْا بِمَا اُنْعِمَ بِهِ عَلٰی اَجْدَادِهِمْ زَمَنَ النَّبِیِّ مُوسٰی
 تَوَطَّیْةً لِّقَوْلِهِ تَعَالٰی لَهُمْ كُلُّوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ اٰی الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَیْكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِیْهِ بِاَنَّ
 تَكْفُرُوْا الْمُنْعَمَ بِهِ فِیَحِلَّ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ ۝ بِكُسْرِ الْحَآءِ اٰی یَجِبُ وَبِضَمِّهَا یَنْزِلُ وَمَنْ یَّحِلُّ عَلَیْهِ
 غَضَبِیْ بِكُسْرِ اللّٰمِ وَضَمِّهَا فَقَدْ هَوٰی ۝ سَقَطَ فِی النَّارِ وَاِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَاَمِنَ
 وَحَدَّ اللّٰهُ وَعَمِلَ صَالِحًا یَّضُدُّ بِالْفَرْضِ وَالنَّفْلِ ثُمَّ اِهْتَدٰی ۝ بِاسْتِمْرَارِهِ عَلٰی مَا ذُكِرَ اِلٰی مَوْتِهِ
 وَمَا اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لِمَجِئِ مِیْعَادِ اَخِذِ التَّوْرَةَ یَا مُوسٰی ۝ قَالَ هُمْ اَوْلَآءِ اٰی بِالْقُرْبِ مِّنِّیْ یَاتُوْنَ
 عَلٰی اَثَرِیْ ۝ وَعَجِلْتُ اِلَیْكَ رَبِّ لِتَرْضٰی ۝ عَنِیْ اٰی زِیَادَةٌ عَلٰی رِضَاكَ وَقَبْلَ الْجَوَابِ اَتٰی
 بِالْاِعْتِدَارِ بِحَسَبِ ظَنِّهِ وَتَخَلَّفَ الْمَظْنُونُ کَمَا قَالَ تَعَالٰی فَاِنَّا قَدْ فِتْنَا قَوْمَكَ مِّنْۢ بَعْدِكَ اٰی بَعْدَ
 فِرَاقِكَ لَهُمْ وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِیُّ ۝ فَعَبَدُوْا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضَبًا مِّنْ جِهَتِهِمْ
 اَسْفًا ۝ شَدِیْدَ الْحُزْنِ ۝

ترجمہ

اور ہم نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ اسیر ہمزہ قطعی کے ساتھ ہے اسری
 سے ماخوذ ہے، یا ہمزہ وصل اور نون کے کسرہ کے ساتھ ہے اور سری سے ماخوذ ہے یہ دو لغت ہیں، مطلب یہ کہ بنی
 اسرائیل کو رات کے وقت مصر سے لیکر نکل جا، پھر ان کے لئے عصا مار کر دریا میں خشک راستہ بنا دینا یبسا بمعنی یابسا
 چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے امتثال امر کیا اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو خشک کر دیا لہذا سب لوگ وہاں سے نکل گئے، نہ تو تم کو
 تعاقب کا اندیشہ ہوگا کہ فرعون تم کو پکڑ لے اور نہ تم کو غرق ہونے کا خوف ہوگا چنانچہ فرعون نے اپنے لشکر کے ساتھ ان کا
 تعاقب کیا حال یہ کہ وہ خود بھی ان کے ساتھ تھا، چنانچہ دریا ان پر چھا گیا جیسا کہ چھانے کو تھا پھر ان کو غرق کر دیا،

اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا ان کو اپنی عبادت کی دعوت دیکر اور ان کو سیدھی راہ نہ دکھائی بلکہ ان کو ہلاکت میں ڈال دیا اپنے قول وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ کے برخلاف اے بنی اسرائیل ہم نے تم کو تمہارے دشمن فرعون سے اس کو غرق کر کے نجات دی اور ہم نے تم سے طور کی دائیں جانب آنے کا وعدہ کیا کہ ہم موسیٰ کو تورات دیں گے اس پر عمل کرنے کے لئے اور ہم نے تمہارے لئے من اور سلویٰ نازل کیا اور وہ ترنجبین اور بنیر ہیں سمانی میم کی تخفیف اور قصر کے ساتھ ہے اور (یا بنی اسرائیل) میں منادی وہ یہود ہیں جو آنحضرت کے زمانہ میں موجود تھے اور وہی ان نعمتوں کے مخاطب ہیں جو ان یہود پر کی گئیں تھیں جو سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اللہ تعالیٰ کے قول تَكُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْخِیَاطِ کی تمہید کے لئے ہم نے جو پاکیزہ چیزیں تم کو دی ہیں ان سے کھاؤ یعنی ان چیزوں کو جو بطور انعام تم کو دی گئی ہیں اور اس میں حد (شرعی) سے تجاوز نہ کرو اس طریقہ سے کہ منعم کی ناشکری کرنے لگو کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا غضب تمہارے اوپر واقع ہو جائے حاکم کے کسرہ کے ساتھ یعنی لازم ہو جائے اور حاکم کے ضمہ کے ساتھ یعنی نازل ہو جائے اور جس پر میرا غضب نازل ہو جائے یَحْلِلْ لَام کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے تو بلاشبہ وہ آگ میں گر گیا اور بے شک میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشش والا ہوں جنہوں نے شرک سے توبہ کر لی اور اللہ کی وحدانیت پر ایمان لائے اور نیک عمل کئے عمل صالح فرض اور نفل دونوں پر صادق آتا ہے (یا) (فرض اور نفل کے ذریعہ (ایمان کی) تصدیق کرتا ہے اس وقت بُصْدِق پڑھا جائے گا) اور پھر مذکورہ چیزوں پر موت تک قائم بھی رہے (اللہ نے کہا) اے موسیٰ اپنی قوم کو چھوڑ کر جلدی آنے کا کیا سبب ہوا؟ تورات لینے کے وقت کے آجانے کی وجہ سے حضرت موسیٰ نے جواب دیا وہ یہ رہے میرے پیچھے یعنی میرے قریب ہی آرہے ہیں اور اے میرے پروردگار میں آپ کے پاس جلدی چلا آیا کہ آپ مجھ سے زیادہ خوش ہوں گے یعنی تیری زیادہ رضامندی حاصل کرنے کے لئے اور جواب سے پہلے اپنے گمان کے اعتبار سے عذر بیان کر دیا اور گمان خلاف واقعہ ثابت ہوا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے ان کو چھوڑ کر چلے آنے کے بعد ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا اور ان کو تو سامری نے گمراہ کر دیا جس کی وجہ سے وہ گائے پرستی میں مبتلا ہو گئے غرض موسیٰ علیہ السلام ان کی وجہ سے غصہ اور سخت رنج میں بھرے ہوئے واپس آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آوَحَيْنَا الْخِیَاطِ یہ عطف قصہ علی القصہ کے قبیل سے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاً موسیٰ کو فرعون کے پاس رسول بنا کر بھیجنے کا قصہ معہ معجزات کے بیان فرمایا اور ثانیاً فرعون اور اس کے لشکر کے عبرت ناک انجام کا قصہ بیان فرمایا اس طرح یہ عطف قصہ علی القصہ ہے **قوله** طریفاً اضرب کا مفعول یہ ہے اس لئے کہ اضرب اجعل کے معنی کو

متضمن ہے جیسا کہ مفسر نے اشارہ کر دیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِضْرِب کا مفعول یہ محذوف ہو تقدیر یہ ہوگی اِضْرِب مَوْضِعَ طَرِيقِ اس صورت میں اِضْرِب کی نسبت طریق کی جانب مجازاً ہوگی مَوْضِع کو حذف کر کے طریق کو اس کے قائم مقام کر دیا اِضْرِب لَہُمْ طَرِيقًا ہو گیا طریق سے مراد جنس طریق ہے اس لئے کہ بنی اسرائیل کے قبیلوں کی تعداد کے اعتبار سے بارہ راستے بنائے تھے یَسَّأ مصدر ہے مصدر کا حمل طریق پر مبالغہ ہے یا مصدر سے پہلے لفظ ذات محذوف ہے ای ذات یَسَّس اور اگر بآ کے سکون کے ساتھ یَسَّأ ہو تو صیغہ صفت کا ہوگا ای یَابَسَّأ لَا تَخَاف رَفَع کے سات حمزہ کے علاوہ تمام قراء کی یہی قرأت ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ہوگا اس وقت اس کا کوئی محل اعراب نہ ہوگا، یا اِضْرِب کی ضمیر فاعل سے حال ہے، ای اِضْرِب لَہُمْ طَرِيقًا حَال کَوْنِکَ غَیْرَ خَائِفٍ اور حمزہ نے جزم کے ساتھ پڑھا ہے اس وجہ سے کہ لَا تَاحِیْہ ہے تَخَف اس کی وجہ سے مجزوم ہے وَقَوْلہ وَلَا تَخْشِی یہ باتفاق قراء الف کے ساتھ ہے رفع کی صورت میں لَا تَخَاف پر عطف ظاہر ہے اور جزم کی صورت میں لَا تَخْشِی کا عطف لَا تَخَف پر ہوگا اور علامت جزم لَا تَخْشِی میں حذف الف ہوگی اور موجودہ الف اشباع کا ہوگا فواصل کی رعایت کے لئے لایا گیا ہے قَوْلہ بِجُنُودِہ یہ موضع حال میں ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے ای فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ عِقَابَہُ وَمَعہ جُنُودَہ اور یہ بھی کہا گیا کہ اَتَّبَعَ بِمَعْنٰی اَتَّبَعَ ہے اس صورت میں بِجُنُودِہ کی باتعدیہ کے لئے ہوگی قَوْلہ وَهُوَ مَعَهُمْ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جَارِ اَتَّبَعَهُمْ کا صلہ نہیں ہے بلکہ موضع حال میں ہے اور اَتَّبَعَهُمْ کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی یہ ہیں اَتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ نَفْسَہُ مَعَ جُنُودِہ اور بیضاوی میں ہے وَالْمَعْنٰی فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ نَفْسَہُ وَمَعہ جُنُودَہ فَحَذِیف مَفْعُول ثانی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بِجُنُودِہ میں بازائدہ ہے ای اَتَّبَعَهُمْ جُنُودَہ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِیَّهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِیَّهُمْ ای غرقہم مِّنَ الْيَمِّ مَا غَرَقَهُمْ سمندر کی موجوں کی ہولناکی کو ظاہر کرنے کے لئے ابہام رکھا گیا ہے یعنی وہ موجیں ہولناکی میں ایسی تھی کہ ان کی ہولناکی کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا قَوْلہ فَنُوتِیْ مُوسٰی التَّوْرَۃَ لِلْعَمَلِ بِہَا کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ وعدہ تو موسیٰ علیہ السلام سے تھا نہ کہ قوم سے تو پھر وَاَعِدْنَاکُمْ میں وعدہ کی نسبت قوم کی طرف کیوں کی گئی ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ موسیٰ کو تورات دینے کا وعدہ قوم ہی کے عمل کے لئے اور ان ہی کی بہبودی کے لئے تھا اس لئے قوم کی طرف ادنیٰ ملاست کی وجہ سے نسبت درست ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ موسیٰ کو یہ بھی حکم تھا کہ اپنی قوم کے ستر سرداروں کو بھی کوہ طور پر ساتھ لے آئیں اس طریقہ سے بھی قوم کی طرف وعدہ کی نسبت صحیح ہے قَوْلہ اَلْمَنْ اِسْم ہے شبنمی گوند ہے جو حلوے کی شکل کا تھا جو وادی تہ میں بھٹکنے والے اسرائیلیوں کے کھانے کے لئے روزانہ درختوں کے پتوں پر اللہ تعالیٰ جمادیتا تھا سَلَوٰی ایک قسم کا پرندہ ہے جس کو بئیر کہتے ہیں قاموس میں اس کا واحد سَلَوٰۃ مرقوم ہے انخفش سے منقول ہے کہ اس کا

واحد نہیں سنا گیا هَوَىٰ ماضی واحد مذکر حاضر (ض) مصدر هَوَىٰ گر پڑنا قوله وَمَنْ يَخْلِلْ يَهَاں بھی کسرہ حا اور ضمہ حادونوں صورتیں ہیں ثم اہتدی کی تفسیر با استمرارہ علی ماذکر الی موتہ سے کر کے اس سوال کا جواب دینا مقصود ہے کہ اہتدی کے ذکر سے کیا فائدہ ہے جب کہ آمَن کے عموم میں اہتدی بھی داخل ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں ایمان پر استمرار اور دوام مراد ہے اس لئے کہ نجات تامہ اسی ایمان اور اعمال صالحہ پر موقوف ہے جو مرتے دم تک باقی رہے قوله وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ مَا استفہامیہ مبتداء ہے اور أَعْجَلَكَ اس کی خبر ہے یہاں استفہام استفادہ علم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ خدا کو اس کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ بات بتانے کے لئے ہے کہ تم جلد بازی کر کے اپنی قوم کو چھوڑ کر یہاں چلے آئے ہم نے تمہاری قوم کو ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا قوله هُمْ أَوْلَاءُ هُمْ مبتداء ہے أَوْلَاءُ بمعنی الذی ہے اور علی اثری اس کا صلہ ہے قوله زیادة علی رضاك کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے سبقت کرنے کی وجہ زیادتی رضا تھی نہ کہ نفس رضا اس لئے نفس رضا تو نبی کو حاصل ہوتی ہے البتہ زیادتی مطلوب ہوتی ہے قوله وقبل الجواب أتى بالاعتذار الخ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مَا أَعْجَلَكَ کا جواب عَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ہے، موسیٰ علیہ السلام نے اصل جواب دینے سے پہلے هُمْ أَوْلَاءُ علی اثری کہہ کر یہ عذر بیان کر دیا کہ میں نے ان کو چھوڑا نہیں ہے بلکہ وہ قریب ہی میرے ساتھ ہیں اور یہ عذر اس خیال سے بیان کر دیا کہ موسیٰ یہ سمجھے ہوئے تھے کہ واقعہ وہ میرے پیچھے پیچھے آرہے ہیں حالانکہ وہ وہیں رک گئے تھے جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ کا گمان خلاف واقعہ تھا اور گمان کا خلاف واقعہ ہونا اس وقت معلوم ہوا جب اللہ تعالیٰ نے فَانَا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ فرمایا لِمَا میں لام تعلیلیہ ہے گویا کہ یہ خلاف مظنون ہونے کی علت ہے قوله السامری بنی اسرائیل کے قبیلہ سامرہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا ہے کہ سامرہ یہود میں ایک فرقہ ہے جو بعض باتوں میں بقیہ یہود سے مختلف ہے، بعض کہتے ہیں کہ کرمان کا ایک دہقانی کا فر تھا اس کا نام موسیٰ بن ظفر ہے، یہ منافق تھا اس کی قوم گائے کی پوجا کرتی تھی موسیٰ سامری کی پرورش جبرائیل نے کی تھی اس لئے کہ اس کو بھی اس کی والدہ نے ذبح کے خوف سے ایک غار میں چھپا دیا تھا، حضرت جبرائیل اس کو اپنی انگلیاں چساتے تھے ایک سے دودھ اور دوسری سے شہد اور تیسری سے گھی نکلتا تھا، شعر: موسیٰ الذی رباه فرعون مرسل ☆ موسیٰ الذی رباه جبرائیل کافر قرطبی کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ سامری ہندوستان کا رہنے والا تھا جو کہ گائے کی پوجا کرتا تھا (مزید تفصیل کے لئے لغات القرآن جلد سوم تالیف مولانا عبدالرشید نعمانی کی طرف رجوع کریں) موسیٰ علم معروف ہے بنی اسرائیل کے مشہور پیغمبر ہیں ان کی والدہ کا نام یوحنا تھا، اور والد کا نام عمران تھا، کہا جاتا ہے کہ عبرانی زبان میں مَو پانی کو کہتے ہیں اور شئی درخت کو کہتے ہیں عربی میں شین کو سین سے بدل دیا ہے، حضرت موسیٰ کو پیدائش کے بعد چونکہ لکڑی کے ایک تابوت میں بند کر کے سمندر میں ڈال دیا گیا تھا اس

لئے موسیٰ نام ہو گیا۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ جِبْرِیُّوْنَ اور فرعون اور فرعونوں کو حق و باطل کے معرکہ میں شکست فاش ہو گئی اور بنو اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں جمع ہو گئے تو اب اللہ تعالیٰ نے ان کو یہاں سے ہجرت کا حکم دیا چونکہ فرعون کو غرق کرنا تھا اس لئے حضرت موسیٰ کو دریا کی جانب کا راستہ اختیار کرنے کا حکم دیا تا کہ فرعون حضرت موسیٰ کا تعاقب کرے اور غرق دریا ہو، حالانکہ شام ہو کر فلسطین کا خشکی کا بھی راستہ تھا، موسیٰ بنی اسرائیل کو لیکر شام کی جانب سے بھی جاسکتے تھے مگر مصلحت دریا کی طرف سے تھی اسی لئے یہ راستہ اختیار کیا، چونکہ فرعون کے تعاقب اور دریا میں غرق ہونے کا خطرہ تھا اس لئے دونوں خطروں سے حضرت موسیٰ کو مطمئن کر دیا گیا۔

اس آیت کے تحت میں مفسرین حضرات نے ابن عباسؓ کے حوالہ سے یہ بات بھی لکھی ہے کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کا انتقال ہونے لگا تو انہوں نے وصیت فرمائی کہ جب تم مصر سے جانے لگو تو میرا تابوت بھی ساتھ لیجانا، جب بنو اسرائیل ہجرت کرنے لگے تو خیال آیا کہ حضرت موسیٰ کے تابوت کو ساتھ لے لیں مگر کسی کو حضرت یوسف علیہ السلام کا مدفن معلوم نہیں تھا، البتہ ایک بڑھیا کو معلوم تھا، اس سے معلوم کر کے تابوت ہمراہ لے لیا، حضرت موسیٰ نے اس بڑھیا سے کہا کہ جو تجھے مانگنا ہے، مانگ لے، بڑھیا نے کہا میں چاہتی ہوں کہ جنت میں آپ کے ساتھ رہوں، جب دیکھا کہ فرعون نہ تو ایمان لاتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کو آزاد کرنے پر آمادہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو خاموشی سے لیکر نکل جانے کا حکم فرمایا۔

تفسیر روح المعانی میں یہ تفصیل بھی ہے، کہ اسرائیلیوں نے ہجرت سے پہلے یہ شہرت کر دی تھی کہ کل ہماری عید ہے ہم عید منانے کے لئے باہر جائیں گے اور اس بہانے سے قبیلوں سے کچھ زیورات عاریتاً لے لئے تھے کہ آکر واپس کر دیں گے بنی اسرائیل کی اس وقت کتنی تعداد تھی روایات مختلف ہیں چھ اور سات لاکھ تک بیان کی گئی ہے، چونکہ یہ سب اسرائیلی روایات ہیں ہو سکتا ہے کہ ان میں کچھ مبالغہ آمیزی سے کام لیا گیا ہو، مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ اسرائیلیوں کی تعداد لاکھوں سے کم نہیں تھی، اس لئے کہ ان کے بارہ قبیلے تھے اور ہر قبیلہ میں بڑی تعداد میں افراد تھے، موسیٰ علیہ السلام رات کے ابتدائی حصہ میں اپنی قوم بنی اسرائیل کو لیکر دریائے قلزم کی طرف نکل گئے۔

فرعون کو جب اسرائیلیوں کے اس طرح سے نکل جانے کی اطلاع ملی تو اس نے فوجوں کو جمع کیا جن میں ستر ہزار سیاہ گھوڑے تھے اور صرف مقدمۃ الجیش میں سات لاکھ سوار تھے، جب بنی اسرائیل نے آگے دریا اور پیچھے فوجی سیلاب دیکھا تو گھبرا اٹھے، اور موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے انا لمدد کون ہم تو پکڑے گئے موسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کو تسلی

دیتے ہوئے فرمایا اِن معی دبی سیہدین کہ میرے ساتھ میرا رب ہے وہ مجھے ضرور راستہ دے گا پھر بحکم ربانی دریا پر اپنا عصا مارا جس کی وجہ سے دریا میں خشک بارہ راستے بن گئے بنی اسرائیل کے چونکہ بارہ قبیلے تھے ہر قبیلہ ایک راستہ سے سیخرو خوبی و اطمینان کے ساتھ نکل گیا، جب فرعون اور اس کا لشکر دریا کے کنارے پہنچا تو یہ حیرت انگیز منظر دیکھ کر ہم گیا کہ اسرائیلیوں کے لئے کس طرح دریا میں راستے بن گئے مگر فرعون نے لوگوں کو بے وقوف بنانے کے لئے کہا کہ یہ سب کچھ میری ہیبت کا کرشمہ ہے مگر دل ہی دل میں گھبرار ہا تھا اور دریائی راستوں میں داخل ہونے کے بارے میں تذبذب کا شکار تھا اس وقت فرعون ایک گھوڑے پر سوار تھا، حضرت جبرائیل ایک گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے گھوڑے کے سامنے آئے گھوڑا بے قابو ہو گیا اور فرعون کو لیکر دریا میں داخل ہو گیا اس کے پیچھے فرعونی لشکر بھی دریا میں داخل ہو گیا جب اسرائیلی دریا پار ہو گئے اور فرعونی پورا لشکر دریا میں داخل ہو گیا تو حق تعالیٰ نے دریا کو روانی کا حکم دیدیا جس کی وجہ سے سب غرق دریا ہو گئے، یہی مطلب ہے فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ کا۔

وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ فَرَعُونَ سَ نَجَاتٍ اور دریا میں پار ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے اور ان کے واسطہ سے تمام بنی اسرائیل سے یہ وعدہ فرمایا کہ وہ کوہ طور پر داہنی جانب چلے آئیں تاکہ موسیٰ کو تورات عطا کی جائے اور بنی اسرائیل خود بھی اس شرف ہمکامی کا مشاہدہ کر لیں۔

وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنْ وَالسُّلُوبِ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب بنی اسرائیل عبور دریا کر کے آگے بڑھے اور ایک مقدس شہر میں داخل ہونے کا حکم ملا، انہوں نے خلاف ورزی کی اس کی یہ سزا دی گئی کہ اسی وادی میں جس کو وادی تہ کہتے ہیں قید کر دئے گئے اور چالیس سال تک اسی وادی میں بھٹکتے رہے اس سزا کے باوجود حضرت موسیٰ کی برکت سے ان پر قید کے زمانہ میں بھی طرح طرح کے انعامات ہوتے رہے انہی میں سے من و سلوبی کا انعام تھا۔

قوله والمنادی من وجد الخ یا بنی اسرائیل میں منادی ہر وہ یہودی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا اور ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے آباء و اجداد پر جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھے گویا کہ یہ تمہید ہے اللہ تعالیٰ کے قول كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الخ کی اس لئے کہ اگر حقیقت میں منادی موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے یہود ہوں اور حقیقت میں بھی روئے سخن ان کی طرف ہو تو كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الخ کہنا صحیح نہیں رہے گا، اس لئے کہ جو لوگ صدیوں سال پہلے مر چکے ہیں ان کو کھانے پینے کا حکم کرنا اور ان کو سوشی سے ممانعت کرنا غیر معقول بات ہے۔

وَمَا أَغْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ جب بنی اسرائیل دریا میں اور فرعون سے نجات پانے کے بعد آگے بڑھے تو ان کا بت پرستوں کی ایک بستی پر گذر ہوا تو ان کی عبادت کا طریقہ ان کو بہت پسند آیا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے کہ ہمارے لئے بھی کوئی محسوس خدا بنادیتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے احمقانہ سوال کے جواب میں فرمایا کہ تم

بڑے جاہل ہو یہ بت پرست تو سب ہلاک ہونے والے ہیں ان کا طریقہ باطل ہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ وعدہ فرمایا کہ اپنی قوم کے ساتھ کوہ طور پر آجائیے تو ہم آپ کو اپنی کتاب تورات عطا کریں گے جو آپ کے اور آپ کی قوم کے لئے دستور العمل ہوگی، مگر عطاء تورات سے پہلے آپ مسلسل تیس دن کے روزے رکھیں، اور پھر اس مقدار میں دس دن کا اضافہ کر کے چالیس کر دیئے گئے، اس کے بعد موسیٰ کوہ طور کی طرف روانہ ہو گئے اور شوق کی زیادتی کی وجہ سے اپنی قوم کو یہ تاکید وصیت کر کے کہ تم میرے پیچھے پیچھے چلے آؤ میں آگے جا کر عبادت اور روزوں میں مشغول ہوتا ہوں، جس کی مقدار مجھے تیس روزے بتلائی گئی ہے، میری غیبت میں ہارون میرے نائب اور خلیفہ ہوں گے، حضرت ہارون اور بنی اسرائیل اپنی رفتار سے چلتے رہے اور حضرت موسیٰ جلدی کر کے آگے چلے گئے اور خیال یہ تھا کہ قوم کے لوگ بھی کوہ طور کے قریب ہی پہنچ گئے ہوں گے مگر وہاں سامری کا فتنہ گوسالہ پر متی پیش آ گیا جس کی وجہ سے پیچھے پیچھے آنے کا معاملہ رک گیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ، مقصد استفہام نہیں ہے گو صیغہ استفہام کا ہے بلکہ اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ آپ کے منصب رسالت کا تقاضہ یہ تھا کہ آپ قوم کے ساتھ رہتے اور ان پر نظر رکھتے، آپ کی عجلت کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ قوم کو سامری نے گمراہ کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اس سوال کا جواب سابق میں گذر چکا ہے۔

قَالَ يَقَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا اِیْ صِدْقًا اِنَّهُ يُعْطِيْكُمْ التَّوْرَةَ اَفْطَالَ عَلَیْكُمْ الْعَهْدُ مُدَّةُ مُفَارَقَتِیْ اِیَّاكُمْ اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ یَّحِلَّ یَجِبَ عَلَیْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمُ الْعِجْلَ فَاَخْلَفْتُمْ مُوْعِدِیْ ۝ وَتَرَكْتُمُ الْمُجِیئِیَ بَعْدِیْ قَالُوْا مَا اَخْلَفْنَا مُوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا مُثَلَّثُ الْمِیْمِ اِیْ، بِقُدْرَتِنَا اَوْ بِاَمْرِنَا وَلٰكِنَّا حَمَلْنَا بِفَتْحِ الْحَاءِ مُخَفَّفًا وَبِضَمِّهَا وَكُسْرِ الْمِیْمِ مُشَدَّدًا اَوْ زَارًا اَثْقَالًا مِّنْ زِیْنَةِ الْقَوْمِ اِیْ حُلٰی قَوْمِ فِرْعَوْنَ اِسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُوْ اِسْرَآئِیْلَ بَعْلَةً غُرِسَ فَبَقِیَتْ عِنْدَهُمْ فَقَذَفْنَهَا طَرَحْنَاهَا فِی النَّارِ بِاَمْرِ السَّامِرِیِّ فَكَذٰلِكَ كَمَا اَلْقٰنَا اَلْقٰی السَّامِرِیُّ ۝ مَا مَعَهُ مِنْ حُلِیْهِمْ وَمِنْ التُّرَابِ الَّذِیْ اَخَذَهُ مِنْ اَثْرِ حَافِرِ فَرَسِ جِبْرِیْلَ عَلٰی الْوَجْهِ الْاَتِیِّ فَاَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صَاغَةً لَهُمْ مِنَ الْحُلٰی جَسَدًا لَّحْمًا وَدَمًا لَّهُ خَوَارٌ اِیْ صَوْتُ یُسْمَعُ اِیْ اِنْقَلَبَ كَذٰلِكَ بِسَبَبِ التُّرَابِ الَّذِیْ اَثَرُهُ الْحِیَاةُ فِیْمَا یُوضَعُ فِیْهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوْغِهِ فِیْمَہِ فَقَالُوْا اِیْ السَّامِرِیِّ وَاتَّبَاعُهُ هٰذَا اِلٰهُكُمْ وَاِلٰهُ مُؤْمِیْ فَنَسِیَ ۝ مُوسٰی رَبُّہٗ هُنَا وَذَهَبَ یَطْلُبُہُ قَالَ تَعَالٰی اَفَلَا یَرَوْنَ اَمْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُهَا مَحْدُوْفٌ اِیْ اِنَّہٗ لَا یَرْجِعُ الْعِجْلُ اِلَیْہُمْ قَوْلًا اِیْ لَا یَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا یَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًا

ای دَفْعَهُ وَلَا نَفْعًا ای فکیف یتخذ الہا .

ترجمہ

موسیٰ نے کہا اے میری قوم کیا تم سے میرے رب نے اچھا وعدہ نہیں کیا تھا؟ یعنی سچا وعدہ، یہ کہ وہ تم کو تورات عطا کرے گا، کیا تم پر میری جدائی کا زمانہ زیادہ طویل ہو گیا تھا؟ یا تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واجب ہو جائے، تمہارے بچھڑے کی عبادت کرنے کی وجہ سے کہ تم نے میرے وعدہ کی خلاف ورزی کی کہ تم نے میرے پیچھے پیچھے آنے کو ترک کر دیا تو انہوں نے کہا ہم نے آپ کے وعدہ کی خلاف ورزی اپنے اختیار سے نہیں کی مَلٰکِنَا کے میم میں تینوں حرکتیں درست ہیں، یعنی اپنی قدرت اور اپنے اختیار سے (خلاف ورزی نہیں کی) لیکن قوم کے زیورات کا بوجھ جو ہم پر لا دیا گیا تھا ہم نے اس کو آگ میں ڈال دیا حَمَلْنَا فِتْحَہَہَا اور فِتْحَہَہِمْ مخفف کے ساتھ اور حاک کے ضمہ اور کسرۃ میم مشدد کے ساتھ یعنی حَمَلْنَا یعنی فرعون کی قوم (قبط) کے زیورات کا بوجھ جس کو بنی اسرائیل نے قبطیوں سے عید کے موقع پر عاریتاً لے لیا تھا پھر وہ انہی کے پاس رہ گیا، اور ہم نے ان زیورات کو سامری کے کہنے سے آگ میں ڈال دیا پس اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ڈالا تھا سامری نے بھی جو اس کے پاس ان کے زیورات تھے اور وہ مٹی جو اس نے حضرت جبرائیلؑ کے گھوڑے کے سم کے نیچے سے لے لی تھی (آئندہ) مذکور طریقہ کے مطابق ڈال دی پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک بچھڑا بنایا یعنی زیورات کا قالب (ڈھانچہ) بنایا کہ اس کے لئے گوشت اور خون بھی تھا اور اس کی تیل کے مانند آواز بھی یعنی سنی جانے والی آواز اور یہ انقلاب اس مٹی کی وجہ سے ہوا جس کی تاثیر حیات تھی جس میں اس کو ڈال دیا جائے اور اس مٹی کو سامری نے قالب کو ڈھالنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا چنانچہ سامری اور اس کے متبعین نے کہا یہ ہے تمہارا اور موسیٰ کا خدا موسیٰ تو اپنے خدا کو یہاں بھول گئے اور اس کو تلاش کرنے چلے گئے کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ وہ بچھڑا ان کی کسی بات کو نہیں لوٹا سکتا یعنی ان کی کسی بات کا جواب نہیں دے سکتا اَلَّا (یہ اُن اور اُسے مرکب ہے اُن مخففہ عن الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی اَنُّہ اور نہ ان کے کسی ضرر کا مالک ہے کہ اس کو دفع کر سکے اور نہ نفع کا کہ اس کو حاصل کر سکے پھر کس طرح اس کو معبود بنایا جاسکتا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَنَّهُ یُعْطِیْکُم التَّوْرَۃَ یہ جملہ یَعْدُ کم کا مفعول ثانی ہے اور کم مفعول اول ہے اور وَ عَدًّا حَسَنًا مفعول مطلق ہے اَفْطَالَ عَلَیْکُمُ الْعَہْدُ گو پستی اور میری مخالفت پر تم کو کس چیز نے آمادہ کیا؟ یا تو طویل زمانہ تک میری مفارقت نے حالانکہ ایسا نہیں ہوا یا اس بات نے کہ تمہارا مقصد ہی غضب الہی کو دعوت دینا ہے؟ یہ بھی نامناسب ہے اس لئے کسی

عاقل کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ غضب الہی کو دعوت دے فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے یہ وعدہ لیا تھا کہ تم میرے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آ جاؤ گے مگر توہ نے وعدہ خلافی کی اور گوہرستی میں مبتلا ہو گئی **قوله** عَلٰی وَجْهِ الْاٰتٰی اس جملہ کا تعلق **وَمِنَ التُّرَابِ** سے ہے اِی اَلْقٰی التُّرَابَ عَلٰی وَجْهِ الْاٰتٰی اور وجہ آتی یہ ہے **وَالْقٰی** فیہا اَنْ اَخَذَ قُبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ فَاَخْرَجَ اس کا عطف **وَاَصْلَهُمُ السَّامِرِی** پر ہے یہ خدا کا کلام ہے **قوله** جَسَدًا یہ العجل سے حال ہے اِی اَخْرَجَ لَهُمْ صُورَةً عَجَلٍ حَالَ کَوْنِہَا جَسَدٌ **قوله** لَحْمًا وَدَمًا کا اضافہ اس بات کو بتانے کے لئے کیا ہے کہ جَسَد کہتے ہیں اس کو جو گوشت پوست سے بنا ہو خُوَارِ بِل کی آواز کو کہتے ہیں یعنی یہ انقلابِ ماہیت اس مٹی کے ڈالنے کی وجہ سے ہوئی، بسبب التراب اِی بسبب وضع التراب مضاف محذوف ہے مفسر علام کا **ووضعہ** کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ سبب سے پہلے وضع مضاف محذوف ہے **قوله** فَنَسِیَ اس کا فاعل موسیٰ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر نے صراحت کر دی ہے لہذا یہ سامری کا کلام ہوگا اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ موسیٰ اپنے رب کو یہاں بھول گئے ہیں اور اس کو کوہ طور پر تلاش کرنے گئے ہیں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے نَسِیَ کا فاعل سامری ہو اس صورت میں یہ خدا کا کلام ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا جس کی وجہ سے اس نے یہ حرکت کر ڈالی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ سامری اس بات پر استدلال کرنا بھول گیا کہ پچھڑا معبود نہیں ہو سکتا اور اس کی دلیل آئندہ آنے والا قول اَفَلَا یَرَوْنَ اَلَّا یَرْجِعُ اِلَیْہِمُ قَوْلًا ہے اَلَّا اصل میں اِنَّہ لَا یَرْجِعُ تھا، اِنَّ کو مخفف کر کے اِنْ کیا اور ضمیر اسم کو حذف کر دیا اور نون کو لام میں ادغام کر دیا اَلَّا ہو گیا بعض حضرات نے یو جمع نصب کے ساتھ پڑھا ہے مگر اس میں ضعف ہے اس لئے کہ اُن ناصبہ افعال یقین کے بعد واقع نہیں ہوتا اور رویتہ پہلی صورت میں علمیہ ہے اور دوسری صورت میں بصریہ دَفْعًا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے **قوله** جَلْبَہُ اس سے بھی مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے **قوله** لَا یَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا اس کا عطف لَا یَرْجِعُ پر ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ یَعِدْکُمْ رَبِّکُمْ وَعَدًا حَسَنًا حضرت موسیٰ نے رنج و غم کے عالم میں واپس آ کر قوم سے خطاب کیا اولا ان کو خدا کا وعدہ یاد دلایا جس کے لئے وہ قوم لیکر طور کی جانب ایمن کی طرف چلے تھے، کہ یہاں پہنچ کر اللہ اپنی کتاب ہدایت عطا فرمائیں گے جس کے ذریعہ دین و دنیا کے تمام مقاصد پورے ہوں گے۔
اَفْطَالَ عَلَیْکُمُ الْعَہْدُ یعنی اللہ کے اس وعدہ پر کوئی بڑی مدت بھی نہیں گزری کہ جس میں تمہارے بھول جانے کا احتمال ہو یا زمانہ دراز تک وعدہ کا انتظار کرتے کرتے مایوس ہو گئے ہوں اس لئے مجبوراً دوسرا طریقہ اختیار کر لیا ہو۔

اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ يَّحِلَّ الْخ یعنی بھول جانے یا انتظار سے تھک جانے کا کوئی احتمال نہیں تو اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ تم نے خود ہی اپنے قصد و اختیار سے اپنے رب کے غضب کو دعوت دی، اور مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کے خلاف کر بیٹھے قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو وعدہ کیا تھا وہ یا تو یہ تھا کہ ہم آپ کی واپسی تک اللہ کی عبادت اور اس کی طاعت پر قائم رہیں گے یا یہ وعدہ تھا کہ ہم آپ کے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آرہے ہیں لیکن راستہ میں رک کر گوسالہ پرستی شروع کر دی۔

قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا الْخ لَفْظُ مُلْكُ دونوں کے معنی تقریباً ایک ہی ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم نے گوسالہ پرستی اپنے قصد و اختیار سے نہیں کی بلکہ سامری کے عمل کو دیکھ کر ہم مجبور ہو گئے، ظاہر ہے کہ ان کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد تھا وہ خود اپنے ارادہ اور اختیار ہی سے گوسالہ پرستی میں مبتلا ہوئے تھے، سامری نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ موسیٰ تم سے تیس دن کا وعدہ کر کے گئے تھے اب ان کو زیادہ دن ہو گئے معلوم ہوتا ہے موسیٰ علیہ السلام تم سے ناراض ہو گئے ہیں اور ناراضی کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم جو قبطیوں کا زیور عاریتاً لیکر آئے ہو اور واپس نہیں کیا یہ ان کو پسند نہیں ہے اس لئے کہ تمہارے لئے یہ مال بالکل حرام ہے لہذا تم ایسا کرو کہ یہ مال تم مجھے دید میں اس کو جلا دوں گا چنانچہ سب نے تمام زیورات سامری کو دیدئے اس نے وہ تمام زیورات ایک گڑھے میں ڈال کر پگھلا دئے اپنے پاس جو زیورات تھے وہ بھی انہی میں ڈال دئے اور ساتھ ہی وہ مٹی بھی ڈال دی جو حضرت جبرائیل کے گھوڑے کے پیر کے نیچے سے اٹھائی تھی جس کی وجہ سے وہ نکمرا بولنے لگا اور اسرائیلیوں نے اس کی پرستش شروع کر دی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی میں تاخیر کی اصل یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اولاتیس روزے کوہ طور پر آ کر رکھنے کے لئے کہا تھا پھر ان میں دس دن کا اور اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے واپسی میں تاخیر ہو گئی۔

وَلَكِنَّا حُمِلْنَا اَوْزَارَنَا اَوْزَارٌ وَزَّرَ کی جمع ہے جس کے معنی بوجھ کے ہیں انسان کے گناہ بھی قیامت کے روز اس پر بوجھ بنا کر لاوے جائیں گے اس لئے گناہ کو وزر کہا گیا ہے اور زینۃ سے مراد زیور اور قوم سے مراد قبطی، ان زیورات کو اوزار (گناہ) اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ زیورات عاریتاً لئے گئے تھے ان کے مالکوں کو واپس کرنے چاہئے تھے چونکہ واپس نہیں کئے اس لئے ان کو وزر (گناہ) کہا گیا ہے، حدیث فتون میں ہے کہ ہارون نے بھی لوگوں کو زیورات کے گناہ ہونے پر متنبہ کیا تھا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سامری نے اپنا مقصد نکالنے کے لئے وہ ایک گڑھے میں ڈالوا دیا تھا تا کہ اس کو پگھلا کر نکھڑا بنا سکے۔

مسئلہ: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کافر نہ مسلمانوں کا ذمی ہے اور نہ ان سے کوئی معاہدہ ہے جن کو فقہاء کی اصطلاح میں کافر حربی کہتے ہیں ان کے اموال تو مسلمانوں کے لئے مباح الاصل اشیاء کی طرح حلال ہیں پھر ہارون نے ان کو وزر کیسے قرار دیا؟ اور ان کو گڑھے میں ڈالنے کا حکم کیسے دیا؟ اس کا ایک جواب تو مشہور ہے جو عامۃ المفسرین

نے لکھا ہے کہ کفار حربی کا مال لینا اگرچہ مسلمان کے لئے جائز ہے مگر وہ مال مال غنیمت کے حکم میں ہے اور مال غنیمت کا حکم شریعت اسلام سے پہلے یہ تھا کہ کافروں کے قبضہ سے نکال لینا تو جائز تھا مگر مسلمان کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں تھا مگر اس مال کو جمع کر کے ٹیلہ وغیرہ پر رکھ دیا جاتا تھا اور آسمانی آگ اس کو آ کر جلا جاتی تھی یہ ان کے جہاد کے مقبول ہونے کی علامت تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں مال غنیمت کو حلال کر دیا گیا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

فائدہ عظیمہ

فقہی نکتہ نظر سے اس مسئلہ کی تحقیق امام محمدؒ کی کتاب سیر اور اس کی شرح سرخسی میں بیان کی گئی ہے وہ بہت اہم اور اقرب الی الصواب ہے وہ یہ کہ کافر حربی کا مال بھی ہر حال میں مال غنیمت نہیں ہوتا بلکہ اس کی شرط یہ ہے کہ باقاعدہ جہاد و قتال کے ذریعہ بزور شمشیر ان سے حاصل کیا جائے اسی لئے شرح سیر میں مغالبہ بالمحاربہ شرط قرار دیا ہے اور اگر جہاد و قتال کے ذریعہ حاصل نہ ہو اس کو مال غنیمت نہیں کہیں گے بلکہ اس کو مال فئی کہتے ہیں مگر اس کے حلال ہونے میں ان کافروں کی رضا اور اجازت شرط ہے جیسے کوئی اسلامی حکومت ان پر کوئی ٹیکس عائد کر دے اور وہ راضی ہو کر یہ ٹیکس دیدیں تو یہ حلال ہوگا۔

مذکورہ صورت میں قبیضوں سے لئے ہوئے مال مذکورہ دونوں قسموں میں سے ایک قسم میں بھی داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ عاریتہ لئے گئے تھے اس لئے اسلامی شریعت کی رو سے بھی یہ مال ان کے لئے حلال نہ تھا۔

ہجرت کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل مکہ کی بہت سی امانتیں تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امانتوں کو واپس کرنے کے لئے حضرت علیؓ کو مکہ میں چھوڑا تھا اور حکم دیا تھا کہ جس کی امانت ہے اس کو واپس کر دی جائے، اس مال کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کے تحت حلال قرار نہیں دیا۔

فَقَذَفْنَهَا یعنی ہم نے ان زیورات کو پھینک دیا، حدیث فتون کی رو سے یہ عمل حضرت ہارون کے حکم سے کیا گیا اور بعض روایات میں ہے کہ سامری نے ان کو بہکا کر زیورات گڑھے میں ڈلوادئے، دونوں باتیں جمع ہو جائیں یہ بھی کوئی مستبعد نہیں۔

فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ حَدِيثَ فَتُونٍ میں مذکور عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون نے جب بنی اسرائیل کے سب زیورات گڑھے میں ڈلوادئے اور اس میں آگ جلوادی تو سامری بھی مٹھی بند کئے ہوئے پہنچا اور حضرت ہارون سے کہا میں بھی ڈال دوں، حضرت ہارون نے یہ سمجھا کہ اس کے ہاتھ میں بھی کوئی زیور ہوگا فرمایا ڈال دو، اس وقت سامری نے حضرت ہارون سے کہا میں جب ڈالوں گا کہ جب آپ یہ دعا کر دیں کہ جو کچھ میں

چاہتا ہوں وہ پورا ہو جائے ہارون کو اس کا کفر و نفاق معلوم نہیں تھا دعا کر دی، اب جو اس نے اپنے ہاتھ سے ڈالا تو وہ زیور کے بجائے مٹی تھی جس کو اس نے جبرائیل امین کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے یہ حیرت انگیز واقعہ دیکھ کر اٹھالیا تھا کہ جس جگہ اس کا قدم پڑتا ہے وہیں مٹی میں نشوونما اور آثار حیات پیدا ہو جاتے ہیں جس سے اس نے یہ سمجھا کہ اس مٹی میں آثار حیات رکھے ہوئے ہیں شیطان نے اس کو اس پر آمادہ کر دیا کہ اس کے ذریعہ ایک پتھر ازندہ کر کے دکھلا دے، بہر حال مٹی کی یا حضرت ہارون کی دعا کی تاثیر سے یہ پتھر ابن کر بولنے لگا، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ سامری نے پگھلے ہوئے زیورات کا پتھرے کا ایک ڈھانچہ بنادیا تھا اس کے بعد جبرائیل کے گھوڑے کے قدم کے نیچے کی مٹی ڈالنے کی وجہ سے اس میں جان پیدا ہو گئی اور وہ بیلوں کی طرح بولنے لگا، یہ روایات قرطبی میں مذکور ہیں اور ظاہر ہے کہ اسرائیلی روایات ہیں جن پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا مگر ان کو غلط کہنے کی بھی دلیل موجود نہیں۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلِ اِي قَبْلِ اَنْ يَرْجِعَ مُوسٰى يَقُومُ اِنَّمَا فَتِنتُمْ بِهِ ۚ وَاِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُونِىْ فِى عِبَادَتِهٖ وَاَطِيعُوا اَمْرِىْ ۝ فِىهَا قَالُوْا لَنْ نُّبْرَحَ عَلَيْهِ عٰكِفِيْنَ عَلٰى عِبَادَتِهٖ مُّقِمِيْنَ حَتّٰى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوسٰى ۝ قَالَ مُوسٰى بَعْدَ رُجُوْعِهٖ يٰ هٰرُوْنُ مَآ مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْا بِعِبَادَتِهٖ اِلَّا تَتَّبِعَنِ ۚ لَا زَايِدَةٌ اَفْعَصَيْتَ اَمْرِىْ ۝ بِاِقَامَتِكَ بَيْنَ مَنْ يَّعْبُدُ غَيْرَ اللّٰهِ قَالَ هٰرُوْنُ يٰ اَبْنٰ اَمۡ بِكُسرِ الْمِيَمِ وَفَتَحَهَا اَرَادَ اُمِّى وَذِكْرُهَا اَعْطَفُ لِقَلْبِهٖ لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِىْ وَكَانَ اَخَذَهَا بِشِمَالِهٖ وَلَا بِرَاسِىْ ۚ وَكَانَ اَخَذَ شَعْرَهٗ بِيَمِيْنِهٖ غَضَبًا اِنِّىْ خَشِيْتُ لَوْ اَتَّبَعْتُكَ وَلَا بُدَّ اَنْ يَّتَّبِعَنِ جَمْعٌ مِّمَّنْ لَمْ يَّعْبُدِ الْعِجْلَ اَنْ تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ وَتَغْضِبَ عَلٰى وَلَمْ تَرْقُبْ تَنْتَظِرْ قَوْلِىْ ۝ فِىمَا رَاَيْتَهٗ فِى ذٰلِكَ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شَانَكَ الدَّاعِىُ اِلٰى مَا صَنَعْتَ يٰ سَامِرِىْ ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهِ بِالْبَآءِ وَالْثَّآءِ اِى عَلِمْتُ مَا لَمْ يَعْلَمُوْهُ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ اَثَرِ حَافِرِ فَرَسِ الرَّسُوْلِ جِبْرِیْلَ فَبَذْتُهَا اَلْقَيْتُهَا فِى صُوْرَةِ الْعِجْلِ الْمَصَاغِ وَكَذٰلِكَ سَوَّلْتُ لِىْ نَفْسِىْ ۝ وَاَلْقٰى فِیْهَا اَنْ اَخَذَ قَبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ مَا ذَكَرَ وَاَلْقٰیهَا عَلٰى مَا لَا يَصِیْرُ لَهُ رُوْحٌ وَرَاَيْتُ قَوْمَكَ طَلَبُوْا مِنْكَ اَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ اِلٰهًا فَحَدَّثَنِىْ نَفْسِىْ اَنْ يَّكُوْنَ ذٰلِكَ الْعِجْلُ اِلَهُهُمْ قَالَ لَهُ مُوسٰى فَاذْهَبْ مِنْ بَيْنِنَا فَاِنَّ لَكَ فِى الْحَيٰوةِ اِى مُدَّةِ حَيَاتِكَ اَنْ تَقُوْلَ لِمَنْ رَاَيْتَهٗ لَا مِسَاسَ ۚ اِى لَا تَقْرُبْنِىْ فَكَانَ يَهِيْمُ فِى الْبَرِیَّةِ وَاِذَا مَسَّ اَحَدًا اَوْ مَسَّهُ اَحَدٌ جَمِیْعًا وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لِّعَذَابِكَ لَنْ تُخْلِفَهُ ۚ بِكُسرِ اللّٰمِ اِى لَنْ تَغِیْبَ عَنْهُ وَبَفَتْحِهَا اِى بَل تُبْعَثُ اِلَيْهِ وَاَنْظُرْ اِلَى الْهٰکِ الَّذِى ظَلَّتْ اَصْلُهُ ظَلَلَتْ بِلَامِیْنِ

أُولَٰهُمَا مَكْسُورَةٌ وَحُذِفَتْ تَخْفِيفًا اِی دُمْتُ عَلَيْهِ عَاكِفًا اِی مُقِيمًا تَعْبُدُهُ لَنَحْرِقَنَّهُ بِالنَّارِ ثُمَّ
لَنَنْسِفَنَّهُ فِی الْيَمِّ نَسْفًا ۝ لَنَذَرِنَّهُ فِی هَوَاءِ الْبَحْرِ وَفَعَلَ مُوسَىٰ بَعْدَ ذُبْحِهِ مَا ذَكَرَهُ اِنَّمَا اِلَهُكُمُ اللّٰهُ
الَّذِی لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ ۝ وَسِعَ كُلَّ شَیْءٍ عِلْمًا ۝ تَمِيزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ اِی وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَیْءٍ
كَذٰلِكَ اِی كَمَا قَصَصْنَا عَلَیْكَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَقْصُ عَلَیْكَ مِنْ اَنْبَاءِ اَخْبَارٍ مَا قَدْ سَبَقَ مِنَ الْاَمَمِ
وَقَدْ آتَيْنَاكَ اَعْطَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا ذِكْرًا ۝ قُرْآنًا مِنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ یُؤْمِنْ بِهِ فَاِنَّهُ یَحْمِلُ یَوْمَ
الْقِیَمَةِ وِزْرًا ۝ حِمْلًا ثَقِیلًا مِنَ الْاِثْمِ خَالِدِیْنَ فِیْهِ ۝ اِی فِی عَذَابِ الرَّزْرِ وَسَاءَ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ
حِمْلًا ۝ تَمِيزُ مُفَسِّرٌ لِلضَّمِیْرِ فِی سَاءٍ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِیْرُهُ وَزَرُّهُمْ وَاللَّامُ
لِلْبَيَانِ وَیُبْدَنُ مِنْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ الْقُرْنُ النَّفْخَةُ الثَّانِیَةُ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِیْنَ
الْكَافِرِیْنَ یَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۝ عِیُونُهُمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوهُهُمْ یَتَخَفَتُونَ بَیْنَهُمْ یَتَسَارَوْنَ اِنْ مَا لَبِثُمْ فِی
الدُّنْیَا اِلَّا عَشْرًا ۝ مِنَ اللَّیَالِیِ بِاَیَّامِهَا نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَقُولُونَ فِیهِ ذٰلِكَ اِی لَیْسَ كَمَا قَالُوا اِذْ یَقُولُ
اَمْثَلُهُمْ اَعَدَّ لَهُمْ طَرِیْقَةً فِیهِ اِنْ لَبِثُمْ اِلَّا یَوْمًا ۝ یَسْتَقِلُّونَ لَبْثُهُمْ فِی الدُّنْیَا جِدًّا لِّمَا یُعَایِنُوْنَهُ فِی
الْاٰخِرَةِ مِنْ اَهْوَالِهَا .

ترجمہ

اور ہارون علیہ السلام نے ان سے پہلے یعنی موسیٰ علیہ السلام کے واپس آنے سے پہلے کہہ دیا تھا اے میری قوم تم
اس گوسالہ کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا کر دئے گئے ہو اور بلاشبہ تمہارا رب تو رحمن ہے لہذا تم اس کی عبادت کرنے میں
میری اتباع کرو اور عبادت کے معاملہ میں میری بات مانو ان لوگوں نے جواب دیا ہم تو اسی پر جمے رہیں گے یعنی اسی کی
عبادت پر قائم رہیں گے موسیٰ کے ہمارے پاس واپس آنے تک موسیٰ علیہ السلام نے واپسی کے بعد فرمایا اے ہارون
جب تم نے ان کو دیکھا کہ یہ گمراہ ہو گئے پچھڑے کی عبادت کی وجہ سے تو میرے پاس چلے آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اِلَّا
تَتَّبَعْنَ میں لا زائدہ ہے سو کیا تو نے میرے کہنے کے خلاف کیا؟ غیر اللہ کی بندگی کرنے والوں میں مقیم رہ کر ہارون علیہ
السلام نے کہا اے میرے ماں جائے بھائی میری ڈاڑھی نہ پکڑ یا ابن اُمّ میم پر کسرہ اور فتح کے ساتھ ہے اور اُم سے
مقصود امی ہے (ی حذف کردی گئی ہے یعنی منادی مرخم ہے) اور یا اُم کا ذکر کرنا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل کو
زیادہ مہربان کرنے والا ہے، نہ یہ کہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے ماں شریک (اخیاں) بھائی تھے اور (موسیٰ) نے
اپنے بائیں ہاتھ سے ڈاڑھی پکڑ لی تھی اور نہ سر کے (بال) پکڑا اور موسیٰ نے غصہ میں اپنے داہنے ہاتھ سے ان کے سر کے

بال پکڑ لئے تھے مجھے تو یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ اگر میں آپ کے پیچھے چلا آتا تو ضروری بات تھی کہ ایک جماعت جس نے گوسالہ پرستی نہیں کی تھی میرے ساتھ آئی تو آپ کہتے ہیں کہ تو نے بنی اسرائیل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور آپ مجھ پر غصہ ہوتے اور تو نے میری بات کا لحاظ نہ رکھا اس معاملہ میں جو تو نے دیکھا (یعنی میں اصلاح کے لئے کہہ کر گیا تھا اور تو نے قوم میں تفریق ڈال دی) (پھر موسیٰ علیہ السلام اصل مجرم) کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے تو سامری نے جواب دیا مجھے وہ چیز نظر آئی جو دوسروں کو نظر نہیں آئی تَبْصُرُوا یا اور تا کے ساتھ ہے یعنی جو بات میرے علم میں آئی دوسروں کے علم میں نہیں آئی پھر میں نے اس فرستادے (یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے) نقش قدم سے ایک مٹھی (خاک) بھر لی پھر میں نے وہ مٹھی خاک اس ڈھلے ہوئے پتھر کے قالب میں ڈال دی اور میرے دل کو یہی بات پسند آئی اور میرے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں مذکورہ خاک میں سے ایک مٹھی خاک لوں اور اس ایک مٹھی خاک کو اگر بے جان چیز میں ڈال دوں تو اس میں جان پڑ جائے گی اور میں نے تیری قوم کو دیکھا تھا کہ اس نے تجھ سے مطالبہ کیا تھا کہ تو ان کے لئے کوئی معبود بنادے تو میرے دل نے مجھے سمجھایا کہ یہ پتھر ان کا معبود ہو سکتا ہے موسیٰ نے فرمایا تو ہمارے درمیان سے چلا جاد نیوی زندگی میں تیری یہ سزا ہے کہ تو زندگی بھر اس شخص سے جس کو تو دیکھے گا کہے گا کہ مجھے نہ چھوٹا یعنی میرے قریب نہ آنا چنانچہ وہ جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا اور جب وہ کسی کو چھو لیتا تھا یا اسے کوئی چھو لیتا تھا تو دونوں بخار میں مبتلا ہو جاتے تھے اور ایک وعدہ تیرے لئے عذاب کا اور ہے تو ہرگز نہ بچے گا تَخْلِفُهُ لَام کے کسرہ کے ساتھ یعنی تو اس سے نہ بچ سکے گا، اور فتح لام کے ساتھ یعنی تجھ کو اس عذاب تک ضرور پہنچایا جائے گا اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ کہ جس کی عبادت پر تو جما ہوا تھا ظَلَّتْ اسکی اصل ظَلَلْتُ دو لاموں کے ساتھ تھی اول ان میں کا مکسور جس کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا اور معنی اس کے ذُمَّتْ کے ہیں یعنی تو اس کی بندگی میں ہمیشہ لگا رہا ہم اس کو آگ میں جلا دیں گے اور پھر ہم اس کو ریزہ ریزہ کر کے دریا میں اڑا دیں گے یعنی اس کو ہم دریا کی فضا میں اڑا دیں گے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ذبح کرنے کے بعد ایسا ہی کیا پس تمہارا معبود (حقیقی) تو اللہ ہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کا علم ہر شئی کو حاوی ہے عَلِمًا تمیز ہے فاعل سے منقول ہوئی ہے (اور تقدیر عبارت یہ ہے) اِی وَ سَعَ عِلْمُهُ کُلِّ شَیْءٍ یعنی جس طرح ہم نے آپ کو یہ قصہ سنایا ہم اسی طرح آپ کو سابقہ امتوں کی خبریں بھی سناتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ یعنی قرآن دیا ہے اور جو شخص اس سے اعراض کرے گا اس پر ایمان نہ لائے گا تو وہ قیامت کے دن گناہوں کا بڑا بھاری بوجھ اٹھائے گا اور وہ گناہوں کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ ان کے لئے قیامت کے روز برابر ہوگا حِمْلًا تمیز ہے جو کہ ساء کی ضمیر کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اس کی تقدیر وَزَرَهُمْ ہے اور (لہم) میں لام بیانیہ ہے اور یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ سے بدل ہے (اور صور سے مراد) سینک ہے اور نفخ سے مراد نفخہ ثانیہ ہے اور ہم اس روز مجرموں کافروں کو جمع کریں گے اس حال

میں کہ وہ گر بہ چشم ہوں گے یعنی ان کے چہروں کے سیاہ ہونے کے ساتھ ان کی آنکھیں بھی کنجی (نیلی) ہوں گی آپس میں خفیہ چپکے چپکے باتیں کرتے ہوں گے کہ تم لوگ دنیا میں صرف دس دن رات رہے ہو گے ہم خوب جانتے ہیں قیام کی اس (مدت) کو جس قیام کی مدت کے بارے میں یہ دس دن کی بات کہیں گے یعنی بات ایسی نہیں ہے جو یہ کہیں گے جبکہ ان میں کا اس معاملہ میں سب سے زیادہ صائب الرائے یوں کہے گا کہ تم تو صرف ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو یہ لوگ دنیا میں اپنے قیام کی مدت کو نہایت قلیل سمجھیں گے جب آخرت میں اس کی ہولناکیوں کا مشاہدہ کریں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ وَلَقَدْ میں لام قسمیہ ہے ای وَاللّٰهِ لَقَدْ نَصَحَ هَارُونُ وَنَبَّهَ عَلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلِ رَجُوعِ مُوسَى إِلَيْهِمْ قَوْلُهُ إِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ یعنی تم نکھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا کر دیئے گئے ہو **إِنَّمَا** کلمہ حصر سے جو حصر مستفاد ہو رہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ نکھڑا تمہارے فتنہ کا سبب بنا ہے، نہ کہ ہدایت کا، یہ مطلب نہیں ہے کہ تم نکھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا ہوئے ہو نہ کسی اور وجہ سے رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ یہاں خاص طور پر رَحْمَن کا لفظ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا کہ معلوم ہو جائے کہ اگر صدق دل سے توبہ کر لی جائے تو وہ توبہ قبول کر لیتا ہے اس لئے کہ وہ رَحْمَن ہے **قوله** أَنْ لَا تَتَّبِعُنِي لِإِزَانِهِ جِيسَا کہ أَنْ لَا تَسْجُدَ میں لازائدہ ہے تاکید کے لئے ہے أَنْ لَا تَتَّبِعُنِي، مَنَعَ کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اور مَنَعَكَ میں کاف مفعول اول ہے اِذْ رَأَيْتَهُمْ مَنَعَ کا ظرف ہے ای اَيُّ شَيْءٍ مَنَعَكَ حِينَ رُؤْيِكَ لِضَلَالِهِمْ مِنْ إِتْبَاعِي **قوله** أَفَعَصَيْتَ میں ہمزہ استفہام انکاری توبیخ کے لئے ہے اور فاعل عاطفہ مقدر پر عطف کے لئے ہے **قوله** وَكَانَ أَخَذَ شَعْرَهُ اَي شَعْرَ رَاسِهِ وَلَمْ تَرْقُبْ کا عطف ان تقول پر ہے یعنی اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ میں نے قوم میں تفریق کر دی اور اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ تو نے میری بات کا پاس لحاظ نہیں کیا **قوله** بِالْيَأْأَي لَمْ يَنْصُرُوا اَي بنو اسرائیل وبالتاء اَي أَنْتَ وَقَوْمُكَ **قوله** الْمَصَاغِ الْمَصُوغِ كَمَا فِي بَعْضِ النُّسخ **قوله** فَاقْبَضْتُ قَبْضًا معنی مٹھی بھرنا، اور بعض نسخوں میں فَاقْبَضْتُ قَبْضًا صَادِمْ مَلَمَدَ کے ساتھ ہے چٹکی بھرنا **قوله** مِنْ اَثَرِ الرِّسُولِ اَي مِنْ مَحَلِّ اَثَرِ حَافِرِ فَرَسِ الرِّسُولِ یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے نقش قدم کی جگہ سے **قوله** وَالْقِيَا فِيهَا اِس کا سَوَّلْتُ لِيْ نَفْسِي پر عطف تفسیری ہے یعنی میرے نفس نے مجھے یہ بات سمجھائی اور میرے قلب میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں اس مٹی میں سے ایک چٹکی اس میں ڈال دوں تو اس بے جان میں جان پڑ جائے گی **قوله** لَا مَسَاسَ یہ باب مفاعلہ کا مصدر منصوب ہے یعنی نہ کوئی تجھے چھوئے اور نہ تو کسی کو چھوئے **قوله** وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

مَوْعِدًا مصدر ہے اور معنی میں وَعْدًا کے ہے **قَوْلُهُ نَسِيفَةً** جمع متکلم مضارع بانون تاکید ثقیلہ ہم اس کو ہوا میں ضرور اڑادیں گے (ض) **قَوْلُهُ اِنَّمَا اِلَهُكُمُ اللّٰهُ الْخ** یہ جملہ مستانفہ ہے اور یہ موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کا اختتام ہے **قَوْلُهُ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْخ** یہ بھی جملہ مستانفہ ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور تکثیر معجزات کے لئے ہے **كَذَلِكَ نَقُصُّ** یہ مصدر محذوف کی صفت ہے ای نقص قصصًا **كَذَلِكَ قَوْلُهُ** **مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ** کی تفسیر فلم یومن بہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں اعراض سے مراد انکار ہے **قَوْلُهُ فِيهِ اٰی فِی عَذَابِ الْوُزْرِ** اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے **قَوْلُهُ خَالِدِينَ يَحْمِلُ** کی ضمیر سے حال ہے جو کہ مَنْ کی طرف لوٹ رہی ہے **يَحْمِلُ** میں لفظ اور خالدين میں مَنْ کے معنی کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے **قَوْلُهُ زُرُقًا** یہ المجرمین سے حال ہے اِزْرَقَ کی جمع ہے صفت مشبہ ہے اس کے معنی ہیں گر بہ چشم جسے کنجا کہتے نیلی آنکھوں والا، يتخافتون زُرُقًا کی ضمیر سے حال ہے **قَوْلُهُ اَعْدَلُهُمْ اَعْدَلُ** سب سے زیادہ صحیح رائے رکھنے والا، یہ صحیح رائے اقرب الی الصواب کے اعتبار سے نہیں کہا ہے، بلکہ اقرب الی البہول کے اعتبار سے اَعْدَلُ کہا ہے یعنی اس کے قول میں اس دن کی ہولناکی کا زیادہ اظہار ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ جب بنی اسرائیل گوسالہ پرستی میں مبتلا ہو گئے اور حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ کی خلافت و نیابت کا حق ادا کرتے ہوئے قوم کو بڑے حکیمانہ انداز سے سمجھایا، حضرت موسیٰ کے کوہ طور پر تشریف لیجانے کے بعد قوم تین فرقوں میں تقسیم ہو گئی ایک فرقہ حضرت ہارون کے ساتھ رہا، گوسالہ پرستی کو گمراہی سمجھان کی تعداد بارہ ہزار بتلائی گئی ہے (کذا فی القرطبی) باقی دو فرقے گوسالہ پرستی میں تو مبتلا ہو گئے مگر فرق اتنا رہا کہ ایک فرقہ نے کہا کہ اگر موسیٰ آکر منع کریں گے تو ہم باز آجائیں گے مگر تیسرا فرقہ گوسالہ پرستی پر اس قدر پختہ ہو گیا تھا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی منع کریں گے تو ہم نہیں چھوڑیں گے بلکہ موسیٰ بھی اسی گوسالہ کو اپنا معبود بنالیں گے ہارون نے جب ان دونوں فرقوں کا یہ جواب سنا تو اپنے ہم عقیدہ بارہ ہزار لوگوں کو لیکر ان سے الگ ہو گئے مگر رہنے اور قیام کی جگہ وہی رہی گویا کہ تینوں فرقوں میں اشتراک مکانی باقی رہا حضرت موسیٰ نے آکر اولاً تو بنی اسرائیل کو خطاب کیا جس کی تفصیل سابقہ آیات میں گذر چکی ہے پھر حضرت ہارون کی طرف متوجہ ہو کر ان پر سخت ناراضی کا اظہار کیا حتیٰ کہ ان کی ڈاڑھی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے اور فرمایا جب ان بنی اسرائیل کو تم نے دیکھ لیا کہ گمراہی اور شرک میں مبتلا ہو گئے تو تم نے میرا اتباع کیوں نہیں کیا؟ اور میرے حکم کی خلاف ورزی کیوں کی؟

مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمُ الْخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ اتباع سے مراد یہ

کہ جب تم نے قوم کی حالت دیکھی تو تم کو کوہ طور پر میرے پاس آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اور بعض مفسرین نے اتباع سے یہ مراد لی ہے کہ جب بنی اسرائیل گمراہ ہو گئے تھے تو تم نے ان کا مقابلہ کیوں نہیں کیا اس لئے کہ اگر میں موجود ہوتا تو یقیناً ان سے جہاد کرتا جب تم میرے نائب اور خلیفہ تھے تو تم نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ حضرت ہارون نے ادب کی پوری رعایت رکھتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نرم کرنے کے لئے یا ابن اُمّ سے خطاب فرمایا اور کہا میں آپ کا بھائی ہی تو ہوں کوئی غیر یا دشمن تو نہیں ہوں اس لئے آپ پہلے میرا عذر سنیں اس کے بعد حضرت ہارون نے عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا اِنِّیْ خَشِیْتُ اَنْ تَقُوْلَ الْخُ مجھے خطرہ یہ ہو گیا کہ اگر آپ کی آمد سے پہلے ان لوگوں کے ساتھ مقابلہ و مقاتلہ کرنے پر اقدام کرتا یا ان کو چھوڑ کر بارہ ہزار ساتھیوں کو اپنے ساتھ لیکر آپ کے پاس آ گیا ہوتا تو بنی اسرائیل میں تفرقہ پیدا ہو کر خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو جاتی، اور آپ نے چلتے وقت مجھے یہ ہدایت فرمائی تھی اَخْلَفْنِیْ فِیْ قَوْمِیْ وَاصْلِحْ، میں اس اصلاح کا مقتضایہ سمجھا تھا کہ ان میں تفرقہ پیدا نہ ہونے دوں ممکن ہے کہ آپ کے واپس آنے کے بعد یہ سب سمجھ جائیں اور ایمان اور توحید پر واپس آجائیں، قرآن کریم میں دوسری جگہ سورہ اعراف میں حضرت ہارون کے عذر میں یہ قول بھی آیا ہے اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِیْ وَ کَادُوْا یَقْتُلُوْنِیْ یعنی بنی اسرائیل نے مجھے کمزور سمجھا اس لئے کہ میرے ساتھی دوسروں کے مقابلہ میں بہت کم تھے قریب تھے کہ مجھے قتل کر دیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ہارون نے اپنی ذمہ داری پوری طرح نبھائی اور قوم کو سمجھانے میں کسی مدد نہنت یا سستی سے کام نہیں لیا لیکن معاملہ کو اس حد تک نہیں جانے دیا کہ خانہ جنگی شروع ہو جائے، کیونکہ ہارون کے قتل کا مطلب پھر ان کے حامیوں اور مخالفوں میں خونی تصادم ہوتا اور بنی اسرائیل دو گروہوں میں بٹ جاتے حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ خود موقع پر موجود نہیں تھے اس لئے صورت حال کی نزاکت ان کے سامنے نہیں تھی اس پر حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو سخت ست کہا لیکن پھر اصل دشمن کی طرف متوجہ ہوئے، مذکورہ دونوں عذر ایک ساتھ جمع ہو سکتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ عذر سنا تو ہارون علیہ السلام کو چھوڑ دیا اور اصل مجرم اور فساد کے بانی سامری کی طرف متوجہ ہوئے۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ یَسَامْرِیُّ اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے؟ تو نے یہ حرکت کیوں کی؟ تو سامری نے جواب دیا کہ میں نے وہ چیز دیکھی جو دوسروں نے نہیں دیکھی اس سے مراد جبرائیل ہیں، سامری حضرت جبرائیل کو پہچاننا تھا اس لئے کہ سامری بھی اسی سال پیدا ہوا تھا جس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور وہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے کا سال تھا، سامری کی والدہ نے جلادوں کے قتل کے ڈر سے پہاڑ کی ایک غار میں چھپا دیا تھا وہاں حضرت جبرائیل نے اس کی پرورش فرمائی تھی جس کی وجہ سے سامری حضرت جبرائیل سے مانوس تھا (کافی روایت ابن عباسؓ ملخصاً) چنانچہ جب جبرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس تشریف لائے تو سامری نے پہچان لیا اور ان کے گھوڑے

کے نقش قدم سے اس کی عجیب و غریب تاثیر دیکھ کر ایک مٹھی خاک اٹھالی اور اس کی عجیب و غریب تاثیر سے یہ نتیجہ اخذ کر لیا کہ اگر اس کو بے جان شے میں ڈال دیا جائے تو اس میں جان پڑ جائے گی چنانچہ بنی اسرائیل سے حاصل کردہ زیورات سے جو پتھرے کا ایک ڈھانچہ (قالب) تیار کیا تھا اس کے منہ میں اس خاک میں سے ایک چٹکی خاک ڈال دی جس کی وجہ سے وہ پتھرے کی طرح بولنے لگا، یہ پوری تفصیل روح المعانی سے ملخصاً ماخوذ ہے، اور اس تفسیر پر ظاہر پرستوں نے جو اعتراضات کئے ہیں ان سب کا جواب بھی مذکور ہے۔

فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیوی زندگی میں یہ سزا تجویز کی کہ سب لوگ اس سے بائی کاٹ (مقاطعہ) کریں کوئی شخص بھی اس سے کسی قسم کا سروکار نہ رکھے، مذکورہ سزا ہو سکتا ہے کہ موسیٰ نے قانونی طور پر نافذ کی ہو جس کی پابندی ہر شخص پر ضروری ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی ہو کہ نہ وہ کسی کو چھو سکے اور نہ دوسرا اس کو چھو سکے، چنانچہ حضرت موسیٰ کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ اگر یہ کسی کو ہاتھ لگا دے یا کوئی دوسرا اس کو ہاتھ لگا دے تو دونوں کو بخار چڑھ جاتا تھا اس ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ انسانوں سے دور جنگلوں میں مارا مارا پھرتا رہتا تھا جب وہ کسی شخص کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا تو دور ہی سے چلانے لگتا تھا لَا مِسَاسَ یعنی کوئی مجھے نہ چھوئے۔

لَنُحَرِّقَنَّهُ یعنی ہم اس کو آگ میں جلا دیں گے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ پتھر اسونے چاندی کے زیورات کا ڈھلا ہوا تھا تو اس کو آگ میں جلانے کی کیا صورت ہوگی، جواب یہ ہے کہ اولاً تو خود اس بات میں اختلاف ہے کہ پتھرے میں آثار حیات پیدا ہونے کے بعد بھی وہ چاندی سونے ہی کا رہا یا اس کی حقیقت تبدیل ہو کر گوشت پوست اور خون کا بن گیا (جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے) تب تو اس کے جلانے کا مطلب ظاہر ہے اور اگر وہ چاندی سونے ہی کا رہا تو اس کے جلانے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کو سواہان سے گھس کر ذرہ ذرہ کر دیا جائے گا، یا کسی اکسیری (کیمیائی) دوا کے ذریعہ اس کو خاکستر کر دیا جائے گا جیسا کہ زمانہ قدیم سے سونے اور چاندی بلکہ ہر دھات کو کشتہ کر کے خاک کر دی جاتی ہے۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ اس صورت میں اصل بیان توحید، رسالت اور آخرت کے مسائل کا ہے، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اسی سلسلہ میں بیان ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اس کے ضمن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اثبات بھی ہے اسی اثبات کا یہ حصہ بھی ہے، جو آئندہ آیات میں بیان ہوا ہے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار ایک نبی امی کی زبان سے خود دلیل نبوت و رسالت ہے جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا اسی طرح ہم تیرے سامنے پہلے کے گذرے ہوئے لوگوں کے قصے اور وارداتیں بیان فرما رہے ہیں تاکہ آپ لوگوں کو سنائیں اور وہ آپ کے لئے دلیل نبوت ثابت ہوں اس لئے کہ ہزار ہا سال پہلے کے واقعات کا علم صرف وحی الہی ہی کے

ذریعہ ہو سکتا ہے خاص طور پر ایک امی شخص کو۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْ لَّهُمْ يُنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ بَانَ يُفْتَتَهَا كَالرَّمْلِ السَّائِلِ ثُمَّ يَطِيرُهَا بِالرِّيَّاحِ فَيَذَرُهَا قَاعًا مُبَسَّطًا صَفْصَفًا ۖ مُسْتَوِيًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَانْحِفَاضًا وَلَا آمْتًا ۖ اِرْتِفَاعًا يَوْمَئِذٍ أَيُّ يَوْمٍ إِذَا نُسِفَتِ الْجِبَالُ يَتَّبِعُونَ أَيُّ النَّاسِ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْقُبُورِ الدَّاعِيَ إِلَى الْمَحْشَرِ بِصَوْتِهِ وَهُوَ إِسْرَافِيلُ يَقُولُ هَلُمُّوا إِلَىٰ عَرْضِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ أَيُّ لَا يَتَّبِعُونَ أَن لَا يَتَّبِعُوا وَخَشَعَتِ السَّكَنَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ صَوْتٌ وَطَى الْأَقْدَامَ فِي نَقْلِهَا إِلَى الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ الْإِبِلِ فِي مَشِيِّهَا يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ أَن يَشْفَعَ لَهُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ بَانَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ وَعَنْتِ الرَّجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۖ أَيُّ اللَّهُ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ شَرَكًا وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا بَزِيَادَةٍ فِي سَيِّئِهِ وَلَا هَضْمًا ۖ بِنَقْصٍ مِّنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ مَعْطُوفٌ عَلَىٰ كَذَلِكَ نَقْصٌ أَيُّ مِثْلُ انْزَالِ مَا ذَكَرَ أَنْزَلَهُ أَيُّ الْقُرْآنِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا كَرْرُنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ الشِّرْكَ أَوْ يُحْدِثُ الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ بِهِلَاكٍ مِّنْ تَقَدَّمَهِمْ مِنَ الْأُمَمِ فَيَعْتَبِرُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۖ عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ أَيُّ بِقِرَاءَتِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۖ أَيُّ يَفْرُغَ جِبْرِيلُ مِنْ إِبْلَاجِهِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ أَيُّ بِالْقُرْآنِ فَكُلَّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِّنْهُ زَادَ بِهِ عِلْمُهُ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ وَصَيْنَاهُ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ أَيُّ قَبْلِ أَكْلِهِ مِنْهَا فَنَسِيَ تَرَكَ عَاهَدَنَا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۖ جَزْمًا وَصَبْرًا ۖ عَمَّا نَهَيْنَاهُ عَنْهُ

ترجمہ

اور (بعض) لوگ آپ سے پہاڑوں کے متعلق دریافت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرمادیتے ہیں میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں منتشر کر دے گا اس طریقہ سے کہ (اولاً) ان کو ریگ روال کے مانند ریزہ ریزہ کرے گا پھر ان کو ہوا کے ذریعہ اڑا دے گا، پھر زمین کو ایک ہموار میدان کر کے رکھ دے گا کہ اے (مخاطب) تو اس میں نشیب و فراز نہ دیکھے گا اس دن یعنی جس دن پہاڑ ریزہ ریزہ کر دئے جائیں گے تو لوگ قبروں سے

نکلنے کے بعد محشر کی جانب بلانے والے کی آواز کے پیچھے ہو لیں گے اور وہ (داعی) اسرائیل ہیں، کہیں گے رحمٰن کے سامنے پیش ہونے کے لئے آؤ اس میں کوئی کجی نہ ہوگی یعنی ان کی اتباع میں، مطلب یہ کہ کسی کو اتباع نہ کرنے پر قدرت نہ ہوگی اور تمام آوازیں رحمٰن کے سامنے پست ہو جائیں گی تو تو بجز پاؤں کی آہٹ کے کچھ نہ سنے گا (یعنی) محشر کی جانب چلنے کی رگڑ کی آواز کے علاوہ جیسا کہ چلتے وقت اونٹوں کے قدموں کی آواز ہوتی ہے اس دن کسی کو سفارش فائدہ نہ دے گی، بجز اس شخص کے کہ جس کے لئے (سفارش) کی رحمٰن نے اجازت دیدی ہو اور اس کی بات کو پسند کیا ہو اس طرح کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے وہ جانتا ہے آنے والے آخرت کے تمام امور کو اور دنیا کے گذرے ہوئے تمام امور کو اور اس کی معلومات کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا یعنی ذات خداوندی کا کوئی علمی احاطہ نہیں کر سکتا اور (اس دن) الحی القيوم یعنی اللہ کے سامنے تمام چہرے جھکے ہوئے ہوں گے، اور ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم شرک لیکر آئے گا اور جس نے نیک اعمال کئے ہوں گے اور وہ مومن بھی ہو گا تو اس کو ظلم کا کوئی اندیشہ نہ ہو گا بایں طور کہ اس کے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے اور نہ نقصان کا بایں طور کہ اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے اور اسی طرح اس کا عطف كذلك نقص پر ہے، یعنی ماسبق میں مذکور نازل کرنے کے مانند اس قرآن کو عربی کا قرآن نازل کیا اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعیدیں بیان کیں تاکہ وہ شرک سے ڈر جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے گزشتہ قوموں کی ہلاکت سے نصیحت (کا سامان) پیدا کرے جس سے یہ لوگ عبرت حاصل کریں سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے ان باتوں سے برتر ہے جو یہ مشرک کہتے ہیں اور آپ قرآن پڑھنے میں اس کے آپ پر مکمل ہونے سے پہلے جلدی نہ کیجئے یعنی جبرائیل کے نازل کرنے سے فراغت سے پہلے اور یہ دعا کیجئے کہ اے میرے پروردگار میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے یعنی قرآن کے ذریعہ چنانچہ جب بھی آپ پر قرآن کا کچھ حصہ نازل ہوتا ہے تو اس سے آپ کے علم میں اضافہ ہوتا اور ہم نے پہلے ہی یعنی کھانے سے پہلے آدم کو تاکیدی حکم دیا تھا کہ اس درخت سے نہ کھائیں تو آدم بھول گئے اور ہمارے عہد سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان کو پختہ ارادہ والا نہ پایا یعنی جس چیز سے ہم نے ان کو روکا تھا (اس میں) پختہ اور صابر نہ پایا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

نَسْفًا مَّصْدَر (ض) بکھیر کر اڑا دینا صَفْصَفًا چٹیل میدان، ہموار زمین (اسم) اَمَّا ثَلِیْہُ، نشیب و فراز **قوله** ویسئلونک عن الجبال ای حال الجبال مضاف محذوف ہے، مفسر علام نے کیف تکون سے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ سوال شئی سے نہیں بلکہ اس کے احوال سے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے بطور استہزاء آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روز قیامت پہاڑوں کی حالت کے بارے میں سوال کیا تھا جیسا کہ ابن منذر اور ابن جریج نے

کہا کہ بعض قریش نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تھا کہ قیامت کے دن ان پہاڑوں کا کیا حال ہوگا؟ تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی فقل میں فاء شرط مقدر کے جواب میں ہے ای ان سالوک فقل اس صورت میں کسی سائل کے سوال کا جواب نہ ہوگا فَيَذَرُهَا کی ضمیر میں دو احتمال ہیں ۱۔ یہ کہ جبال کی طرف راجع ہو اس صورت میں مضاف محذوف ہوگا ای وَيَذَرُ مراکز الجبال ۲۔ یہ کہ ها ضمیر ارض کی طرف راجع ہو جو کہ صراحۃً قبل میں مذکور نہیں ہے مگر دلالت حال کی وجہ سے مقدر مان لیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ کے قول مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ قَاعًا، يَذَرُهَا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور يَذَرُ تَصِيرُ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہوگا ها ضمیر مفعول اول ہے، قَاعًا حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اس صورت میں صفت قَاعًا کی صفت اول ہوگی اور لا تری فیہا عوجًا قَاعًا کی صفت ثانی ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے قوله الداعی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی سے مراد حضرت اسرافیل ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی حضرت جبرائیل ہوں گے یہی قول راجح ہے البتہ نافع حضرت اسرافیل ہوں گے لَا عِوَجًا لَهُ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں ۱۔ مرجع اتباع مصدر محذوف ہے جو کہ يتبعون سے مفہوم ہے ۲۔ ضمیر داعی کی طرف راجع ہے یعنی داعی کی دعوت میں کوئی کمی نہیں ہوگی بلکہ تمام مخلوق باسانی سنے گی ۳۔ کلام میں قلب ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے لَا عِوَجَ لَهُمْ عَنْهُ قَوْلُهُ هَمْسًا هَمْسٍ پست آواز قَوْلُهُ إِلَّا مَنْ أَدْنَى لَهُ الرحمن اس میں تین صورتیں ہیں ۱۔ مَنْ منصوب ہے تَنْفَعُ کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ محل میں رفع کے ہے اور شفاعت سے بدل ہے اس صورت میں حذف مضاف ضروری ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا شَفَاعَةُ مَنْ أَدْنَى لَهُ ۳۔ شفاعت سے استثناء ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اس صورت میں مستثنیٰ متصل اور منقطع دونوں ہو سکتا ہے قَوْلُهُ لَا يَعْلَمُونَ مفسر علام نے اس کلمہ سے اشارہ کر دیا کہ علما مفعول مطلق ہے اور يُحِيطُونَ يعلمون کے معنی میں ہے ای لَا يَعْلَمُونَ علما اور اگر يُحِيطُونَ اپنے معنی میں ہو تو علما نسبت سے تمیز بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ وَعَنْتَ (ن) عَنْوَا ذلیل ہونا پست ہونا قَوْلُهُ وَقَدْ خَابَ حال بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی قَوْلُهُ هَضْمًا (ض) هَضْمًا توڑنا، کم کرنا قَوْلُهُ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ کاف مصدر محذوف کی صفت ہے ای أَنْزَلْنَاهُ أَنْزَلْنَا مِثْلَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزْمًا ای جزماً پختہ ارادہ عزماً، نَجِدُ بمعنی نَعْلَمُ کا مفعول ہے قَوْلُهُ لَهُ يَأْتُو عَزْمًا سے حال ہے یا نَجِدُ سے متعلق ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت کے معنی لَمْ نَجِدْ لَهُ قَصْدًا کے ہیں، یعنی قصد نہیں کھایا بلکہ نسیانا کھایا۔

تفسیر و تشریح

ربط آیات: سورہ طہ میں اصل بیان تو حیدور سالت کا ہے انبیاء علیہم السلام کے واقعات اس سلسلہ میں بیان

ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ تو بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اور اس کے ضمن میں رسالت محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے، اسی اثبات رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حصہ ہے جو ان آیات میں بیان ہوا ہے اس لئے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار جو ہزار ہا سال پہلے ہو چکے ہیں ایک امی کی زبان سے دلیل نبوت نہیں تو اور کیا ہے؟

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اے نبی بعض لوگ قیامت کا حال سن کر آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرما دیجئے میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں اڑا دیگا یعنی جن پہاڑوں کو تم بہت زیادہ مضبوط اور مستحکم سمجھ رہے ہو میرے رب کی قدرت کے سامنے ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور زمین کو ایسا ہموار اور صاف کر دے گا کہ اس میں کہیں نشیب و فراز نہ رہے گا، اور خوف اور دہشت کے مارے لوگوں کی آوازیں دب جائیں گی اور قدموں کی آہٹ کے علاوہ کوئی آواز سنائی نہیں دے گی، ایسے ہولناک وقت میں کسی کی شفاعت بھی کام نہ آئے گی ہاں البتہ اللہ تعالیٰ جس کو شفاعت کی اجازت دیدیں اور جس کے لئے دیدیں تو شفاعت سے فائدہ ہو سکتا ہے۔ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ صحیح حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ابتداء وحی میں جب جبرائیل امین کوئی آیت لیکر آتے تھے اور آپ ﷺ کو سناتے تو آپ ان کے ساتھ آیت کو پڑھنے کی کوشش کرتے کہیں ایسا نہ ہو کہ یاد سے نکل جائے اس میں آپ کو مشقت زیادہ ہوتی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے آپ کی سہولت کے لئے فرمایا آپ کو پڑھنے میں جلدی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ زبان کو حرکت دینے کی ضرورت ہے یاد کرادینا ہماری ذمہ داری ہے آپ تو صرف اطمینان سے سنا کیجئے اور یہ دعا کیا کیجئے کہ اے میرے پروردگار آپ میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے، آپ کی مخصوص دعاؤں میں سے ایک یہ بھی ہے اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِيْ بِمَا عَلَّمْتَنِيْ وَعَلِّمْنِيْ بِمَا يَنْفَعُنِيْ وَزِدْنِيْ عِلْمًا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ (ابن ماجہ)

وَلَقَدْ عَهِدْنَا اِلَى آدَمَ یہاں عہدنا امرنا یا وَصَّيْنَا کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے آدم کو تاکید کی طور پر بتا دیا تھا کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ یہ تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے اور فرمایا دیکھو اس درخت کے قریب بھی مت جانا کھانا تو درکنار، باقی پوری جنت کے باغات اور نعمتیں تمہارے لئے کھلی پڑی ہیں ان کو جس طرح چاہو استعمال کرتے رہو، مگر آدم علیہ السلام بھول گئے، ان میں ارادہ کی پختگی نہ پائی گئی، یہاں نسیان سے مراد ترک ہے جو کہ نسیان کے لازم معنی ہیں اس لئے نسیان جس کو بھول کہتے ہیں اس پر مواخذہ نہیں ہوتا، آپ ﷺ نے بھی فرمایا ہے رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَان اور قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا ہے لَا يَكْلَفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا مگر یہاں نسیان سے یہ معروف نسیان مراد نہیں ہے بلکہ یہاں مراد بیدار مغزی سے کام نہ لینا اور ان اسباب کا اختیار نہ کرنا ہے جن کو اختیار کر کے انسان بھول اور خطاء سے بچ سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام چونکہ حق تعالیٰ کے خالص مقربین ہوتے ہیں ان سے اتنی بات پر مواخذہ ہو سکتا ہے کہ ان اسباب اختیار یہ سے کیوں کام نہیں لیا جن کے ذریعہ اس بھول سے بچ سکتے تھے یہ

بات اگرچہ کوئی جرم عظیم نہیں ہے مگر بقول حضرت جنید بغدادی حسنات الابرار سینات المقربین صالحین اور نیک لوگوں کے بہت سے نیک اعمال مقربان بارگاہ الہی کے حق میں سینات اور لغزش قرار دی جاتی ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ اول تو قبل نبوت کا ہے جس میں کسی گناہ کا صدور انبیاء سے بعض علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت انبیاء کے خلاف نہیں دوسرے یہ درحقیقت بھول ہے جو گناہ نہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام کے مقام بلند کے لحاظ سے اس کو بھی ان کے حق میں لغزش قرار دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب بھی ہوا اور ان کو متنبہ کرنے کے لئے اس لغزش کو عصیان سے تعبیر کیا گیا جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

دوسرا لفظ عزم ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا عزم کے معنی پختہ ارادہ کے ہیں آدم علیہ السلام حکم ربانی پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کئے ہوئے تھے مگر شیطانی وسوسہ کی وجہ سے اس قصد کی مضبوطی میں فرق آگیا ان میں بغاوت اور سرکشی کا جذبہ نہیں تھا، یہ بھول اور ضعف ارادہ سے ہونے والی غلطی تھی جو کہ عصمت اور کمال نبوت کے منافی نہیں ہے اس لئے ایسی غلطی کے بعد انسان فوراً نادام اور شرمندہ ہو کر خدا کی طرف رجوع ہو جاتا ہے چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام جب متنبہ ہوئے تو فوراً اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک گئے اور اس قدر ندامت کے آنسو بھائے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ معاف فرمادیا بلکہ نبوت و رسالت جیسے بلند مقام پر بھی فائز فرمادیا۔

فائدہ: حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ دس چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں ۱۔ غم کی کثرت ۲۔ گدی پر پچھنے لگوانا ۳۔ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا ۴۔ کھٹے سیب کھانا ۵۔ دھنیا کا (بکثرت) استعمال ۶۔ چوہے کا جھوٹا استعمال کرنا ۷۔ قبر کے کتبات پڑھنا ۸۔ مصلوب کو دیکھنا ۹۔ تارکول لگے ہوئے دواوتوں کے درمیان چلنا ۱۰۔ جوں کو زندہ چھوڑنا (تم کلام علیؑ) واعلم من اشد اسباب النسيان العصيان فسال الله العصمة والحفظ (روح البیان)

وَ اذْكُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبْلِیْسَ ؕ وَهُوَ ابُو الْجِنِّ كَانَ یَضْحَبُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَیَعْبُدُ اللّٰهَ مَعَهُمْ اَبٰی عَنِ السُّجُوْدِ لِاٰدَمَ قَالَ اَنَا خَیْرٌ مِنْهُ فَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ حَوَّاءَ بِالْمَدِّ فَلَا یُخْرِجُکُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی ۚ تَعْبَبَ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْحَصَدِ وَالطَّحْنِ وَالْخُبْزِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ ۚ وَاقْتَصَرَ عَلٰی شَقَاہِ لِاَنَّ الرَّجُلَ یَسْعٰی عَلٰی زَوْجَتِهٖ اِنَّ لَّكَ اَنْ لَا تَجُوْعَ فِیْہَا وَلَا تَعْرِی ۝ وَاِنَّکَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَکَسْرِہَا عَطْفًا عَلٰی اِسْمِ اِنَّ وَجُمَلَتِہَا لَا تَظْمَوْنَ فِیْہَا تَعْطَشُ وَلَا تَضْحٰی ۝ لَا یَحْصُلُ لَکَ حَرٌّ شَمْسِ الضُّحٰی لِاِنْتِفَآءِ الشَّمْسِ فِی الْجَنَّةِ فَوَسَّوْاۤ اِلَیْہِ الشَّیْطٰنُ قَالَ یٰۤاٰدَمُ هَلْ اَدْرٰکَ عَلٰی شَجَرَةِ الْخُلْدِ اٰی الَّتِیْ یَخْلُدُ مِنْ یَّاکُلُ مِنْہَا وَمُلْکٌ لَا یَبْلٰی ۝ لَا یَفْنٰی وَهُوَ لَا زِمُ الْخُلُوْدِ فَاَکَلَاۤ اٰدَمُ وَحَوَّاءُ مِنْہَا فَبَدَتْ لَہُمَا سَوَاتُہُمَا اٰی ظَهَرَ لِکُلِّ مِنْہُمَا قُبْلُہُ وَقَبْلُ الْآخِرِ وَذُبْرُہُ وَسَمِیَ کُلُّ مِنْہُمَا سَوَءً ۚ لِاَنَّ اِنْکِشَافَہُ یَسُوْءٌ صَاحِبَہُ وَطَفِیْقَا

يَخْصِفَانِ اخْذَا يُلْزِقَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ لِيَسْتَتِرَا بِهِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۝ بِأَلَّا كُلَّ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَرْبَهُ فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ وَهَدَىٰ ۝ اِیْ هَدَاهُ اِلٰی الْمُدَاوِمَةِ عَلٰی التَّوْبَةِ قَالَ اهْبِطَا اِیْ آدَمُ وَحَوَّاءُ بِمَا اسْتَمَلْتُمَا عَلَیْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ جَمِيعًا بَعْضُكُمْ بَعْضُ الدُّرِّيَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۝ مَنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَاِمَّا فِيْهِ اِدْغَامُ نُونٍ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِيْ مَا الزَّائِدَةُ يَاتِيْنَكُمْ مِّنِّيْ هُدًی ۝ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدًی اِی الْقُرْآنَ فَلَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقٰی ۝ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ اَعْرَضَ عَنِ ذِكْرِيْ اِی الْقُرْآنَ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَاِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا بِالتَّوْنِ مَصْدَرٌ بِمَعْنٰی ضَيِّقَةٍ وَفُسِّرَتْ فِي حَدِيثٍ بِعَذَابِ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ وَنَحْشُرُهُ اِی الْمَعْرِضَ عَنِ الْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمٰی ۝ اِی اَعْمٰی الْبَصَرَ اَوْ الْقَلْبَ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ فِي الدُّنْيَا وَعِنْدَ الْبَعْثِ قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ اَتَتْكَ اَيُّنَا فَنَسِيْتَهَا ۝ تَرَكْتَهَا وَلَمْ تُؤْمِنْ بِهَا وَكَذَلِكَ مِثْلَ نِسْيَانِكَ اَيُّنَا الْيَوْمَ تُنْسٰی ۝ تَتْرَكَ فِي النَّارِ وَكَذَلِكَ وَمِثْلَ جَزَائِنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَجَزٰی مَنْ اَسْرَفَ اَشْرَكَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۝ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْقَبْرِ وَابْقٰی ۝ اَدْوَمُ اَفَلَمْ يَهْدِ يَتَبَيَّنْ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ كَمْ خَبْرِيَّةٌ مَّفْعُولٌ اَهْلَكْنَا اِی كَثِيْرًا اِهْلَاكُنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ اِی الْاُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيْبِ الرُّسُلِ يَمْشُوْنَ حَالًا مِّنْ ضَمِيْرٍ لَهُمْ فِي مَسْكِنِهِمْ ۝ فِي سَفَرِهِمْ اِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهَا فَيَعْتَبِرُوْا وَمَا ذَكَرَ مِنْ اَخْذِ اِهْلَاكِ مِنْ فِعْلِهِ الْخَالِي عَنْ حَرْفٍ مَّصْدَرِيٍّ لِرِعَايَةِ الْمَعْنٰی لَا مَانِعَ مِنْهُ اِنَّ فِيْ ذَلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّعِبْرًا لِّاَوَّلٰی النَّهْيِ ۝ لِذَوٰی الْعُقُوْلِ

ترجمہ

اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے وہ جنوں کا باپ تھا فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتا تھا آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میں اس سے افضل ہوں پھر ہم نے آدم سے کہا بلاشبہ یہ تیرا اور تیری بیوی کا دشمن ہے حواء عد کے ساتھ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ تم کو جنت سے نکلوا دے پھر تم مصیبت میں یعنی جوتے، بونے، کاٹنے اور پینے اور پکانے وغیرہ کی مشقت میں پڑ جاؤ (یہاں) آدم کی مصیبت کے بیان پر اکتفا کیا ہے (بیوی کو شریک نہیں کیا) اس لئے کہ زوجہ کے لئے کسب معاش کی ذمہ داری اس کے شوہر کی ہوتی ہے اور یہاں تمہارے لئے یہ آرام ہے کہ یہاں تم نہ بھوکے ہو گے اور نہ ننگے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اِنَّكَ ہمزہ کے فتح کے ساتھ اور اس کے کسرہ کے ساتھ اِنَّ کے اسم اور اس کے جملہ پر عطف کرتے ہوئے اور نہ دھوپ میں تپو گے یعنی نہ دوپہر کو گرمی لاحق ہوگی اس لئے کہ جنت میں سورج نہیں ہوگا پھر شیطان نے آدم کو بہکایا اور کہا اے

آدم! میں تم کو ہمیشگی کا درخت نہ بتا دوں یعنی ایسا درخت کہ جو اس کو کھائے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا اور ایسی بادشاہی کہ کبھی اس میں ضعف نہ آئے گا یعنی فنا نہ ہوگی اور یہ خلود کے لازم (معنی) ہیں چنانچہ آدم و حواء نے اس درخت سے کچھ کھالیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی قبل اور دُبر ایک دوسرے سامنے ظاہر ہو گئی، شرم گاہ کو سوء سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ شرم گاہ کا کھل جانا صاحب شرم گاہ کے لئے (تکلیف دہ اور) بری بات ہوتی ہے اور دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں) کے پتے چپکانے لگے تاکہ دونوں اس کے ذریعہ ستر پوشی کریں اور آدم سے اپنے رب کی خطا ہو گئی درخت سے کچھ کھانے کی وجہ سے بہک گئے پھر اس کے رب نے اس کو منتخب کر لیا یعنی مقرب بنالیا سو اس کی طرف متوجہ ہوئے یعنی ان کی توبہ قبول فرمائی اور ہدایت فرمائی یعنی توبہ پر ہمیشہ قائم رکھا (اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا تم دونوں یعنی آدم و حواء مع تمہاری اس ذریت کے جن پر تم مشتمل ہو جنت سے نکل جاؤ تمہاری اولاد بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے فامّا اس میں ان شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں ادغام کر دیا گیا ہے پھر اگر میری طرف سے تمہارے پاس کوئی ہدایت پہنچے تو (جو شخص) میری اس ہدایت یعنی قرآن کی اتباع کرے گا تو وہ نہ دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں تبتی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا یعنی قرآن سے کہ اس پر ایمان نہ لائے گا تو اس کی زندگی تنگی میں رہے گی صُنْکَا تَوْنِیْن کے ساتھ صَبِیْقَة کے معنی میں مصدر ہے اس کی تفسیر حدیث شریف میں عذاب قبر سے کی گئی ہے اور قیامت کے دن ہم اس قرآن سے اعراض کرنے والے کو اندھا اٹھائیں گے یعنی آنکھوں یا دل کا اندھا تو وہ کہے گا اے میرے رب آپ نے مجھے اندھا کر کے کیوں اٹھایا؟ میں تو آنکھوں والا تھا دنیا میں بھی اور بعث کے وقت بھی ارشاد ہوگا معاملہ ایسا ہی ہونا تھا ہماری آیات تیرے پاس پہنچی تھیں مگر تو نے ان کو بھلا دیا ترک کر دیا اور ان پر ایمان نہیں لایا اور اسی طرح یعنی جس طرح تو نے ہماری آیتوں کو بھلا دیا آج تجھ کو بھلا دیا جائے گا یعنی جہنم میں چھوڑ دیا دیا جائے گا اور اسی طرح یعنی اس شخص کی سزا کے مانند جس نے قرآن سے اعراض کیا (ہر) اس شخص کو سزا دیں گے جس نے (حد) سے تجاوز کیا شرک کر کے اور جو اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب دنیا اور عذاب قبر سے بڑا سخت اور بڑا دیر پا ہے دائمی ہے کیا ان مکہ کے کافروں کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوتی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت سی گذشتہ امتوں کو رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا کم خبر یہ ہے، اھلکنا کا مفعول ہے یعنی ہمارا ہلاک کرنا بکثرت واقع ہوا حال یہ ہے کہ ان کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی شام وغیرہ کے سفر کے دوران چلتے پھرتے ہیں کہ اس سے عبرت حاصل کریں اھلکنا مذکور سے بغیر کسی حرف مصدری کے اہلاک مصدر مراد لینا معنی کی رعایت کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے اس (امر مذکور) میں عقلمندوں کے لئے عبرت کے واسطہ کافی دلائل ہیں۔

ہے۔

قوله عن القرآن مفسر علام عن القرآن کے بجائے عن الہدایۃ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا **قوله** ونَحْشُرْہ جملہ متانفہ ہے اور اگر را کے سکون کے ساتھ ہو تو قائم مقام جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہوگی تو الیٰ حرکات کی وجہ سے بھی را مجزوم ہو سکتی ہے اَعْمٰی حال ہے نحشرہ کی ضمیر سے **قوله** اَفَلَمْ يَهْدِلَهُمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعاطفہ ہے جس کے ذریعہ محذوف پر عطف کیا گیا ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ يَهْدِلَهُمْ علامہ محلی نے يَهْدِ کی تفسیر يَتَبَيَّن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ يَهْدِ فعل لازم ہے اور معنی یہ ہیں اَعْمُوا فَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ اِهْلَاكُنَا کثیراً مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ اور اَهْلَكُنَا کا مفعول بہ کَم مقدم ہے اور اس کَم کی تمیز محذوف ہے اور من الْقُرُون تمیز کی صفت ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے ای کَم اَهْلَكُنَا کائناً مِنَ الْقُرُونِ **قوله** يَمْشُونَ علامہ محلی نے يَمْشُونَ کو قبلہم کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے اور بعض مفسرین نے اَهْلَكُنَا کی ہُم ضمیر سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا، حال یہ ہے کہ وہ اپنے مکانوں میں چلتے پھرتے تھے **قوله** وَمَا ذَكَرَ مَبْتَدَأ ہے اور مِنْ الْاِخْلَاصِ اس کا بیان ہے اور لِرِعَايَةِ الْمَعْنٰی اخذ مذکور کی علت ہے اور لَا مَانِعَ مِنْهُ مَبْتَدَأ کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ فعل مذکور (اَهْلَكُنَا) سے بغیر حرف مصدری کے معنی کی رعایت کی وجہ سے مصدر اخذ کرنے سے کوئی شئی مانع نہیں ہے۔

اسی بات کو سوال و جواب کی صورت میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں (سوال) اَهْلَكُنَا سے اِهْلَاك مصدر مراد لینا کس طرح درست ہے، جبکہ فعل پر کوئی ایسا حرف بھی داخل نہیں ہے کہ جو اس کو مصدر کے معنی میں کر سکے؟ (جواب) معنی کی رعایت کے لئے بغیر حرف مصدری کے بھی مصدر مراد لیا جاسکتا ہے **قوله** فِيْ ذٰلِكَ اٰی فِی الْاِهْلَاكِ **قوله** نُهٰی جمع نُہیۃ بمعنی عقل۔

تفسیر و تشریح

وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ تَخْلِیْقِ اٰدَمَ الطَّیِّبِ کے بعد تمام فرشتوں کو اور ان کے ضمن میں ابلیس کو بھی، کیونکہ اس وقت ابلیس فرشتوں کے ساتھ جنت میں رہتا تھا یہ حکم دیا گیا کہ سب آدم کو سجدہ تحیہ کریں، تمام فرشتوں نے سجدہ کیا ابلیس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ دوسری آیت میں تکبر بیان کی گئی ہے خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ اس تکبر کی وجہ سے ابلیس کو ملعون کر کے جنت سے نکال دیا گیا، حضرت آدم اور حواء کے لئے جنت کے سب باغات کے دروازے کھول دیئے گئے اور ہر چیز کے استعمال کی اجازت دیدی گئی، صرف ایک معین درخت کے لئے یہ ہدایت دیدی گئی کہ اس درخت کی کوئی چیز بھی نہ کھانا بلکہ اس کے قریب بھی نہ جانا، واقعہ کی پوری تفصیل سورہ بقرہ اور اعراف کی آیتوں میں آچکی ہے، یہاں تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وہ ارشاد ذکر فرمایا ہے جو اس عہد کو محفوظ رکھنے اور اس پر قائم رہنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ دیکھو

شیطان ابلیس تم دونوں کا دشمن ہے جیسا کہ واقعہ سجدہ کے وقت ظاہر ہو چکا ہے، ایسا نہ ہو کہ وہ کسی مکر و حیلہ سے تم سے اس عہد کی خلاف ورزی کرادے، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ تم جنت سے نکالے جاؤ فلا یخرب جنکما من الجنة فتشقی یعنی یہ شیطان کہیں تمہیں جنت سے نہ نکلوا دے جس کی وجہ سے تم مصیبت میں اور مشقت میں پڑ جاؤ لفظ تشقی شقاوت سے مشتق ہے، یہ دو معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے ایک شقاوتِ آخرت اور دوسرے شقاوتِ دنیا یعنی جسمانی مشقت و مصیبت اس جگہ یہی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ پہلے معنی میں کسی پیغمبر کے لئے تو کیا کسی نیک مسلمان کے لئے بھی نہیں بولا جاسکتا، اسی لئے فرماتا ہے کہ ہونا کُلُّ مِنْ کَدِّ یدِیہ یعنی اپنے ہاتھوں کی محنت سے خوراک حاصل کرنا (قرطبی) مفسرین نے لکھا ہے کہ امام قرطبی نے اس جگہ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آدم علیہ السلام جب زمین پر تشریف لائے تو جبرائیلؑ نے جنت سے کچھ دانے گندم، چاول وغیرہ کے لا کر دیئے کہ ان کو زمین میں کاشت کرو اور اس کے بعد جب کھیتی تیار ہو جائے تو اس کو کاٹو غلہ نکالو پھر اس کو پیسو غرضیکہ روٹی وغیرہ بنانے کی ترکیب بھی بتادی اس کے بعد حضرت آدمؑ نے روٹی تیار کی پہاڑ پر کھانے کے لئے روٹی لیکر بیٹھے تھے کہ روٹی ہاتھ سے چھوٹ گئی اور پہاڑ سے لڑھک کر زمین پر گر گئی، آدم اس کے پیچھے چلے اور بڑی محنت سے اس کو واپس لائے تو اس وقت حضرت جبرائیلؑ علیہ السلام نے فرمایا اے آدم! آپ کا اور آپ کی اولاد کا رزق زمین پر اسی طرح محنت و مشقت سے حاصل ہوگا۔ (قرطبی)

بیوی کا نان نفقہ ضرور یہ شوہر کے ذمہ ہے

آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ شیطان تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے، مگر آخر آیت میں لفظ فتشقی کو مفرد استعمال فرمایا، بیوی کو اس میں شریک نہیں کیا ورنہ بمقتضائے مقام فتشقیہا کہا جاتا، امام قرطبی نے اس سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ بیوی کی ضروریات زندگی شوہر کے ذمہ ہیں ان کے حصول میں جو محنت و مشقت ہو اس کا تنہا شوہر ذمہ دار ہے اسی لئے فتشقی مفرد کا صیغہ لا کر اشارہ کر دیا کہ زمین پر اترنے کے بعد حواء کی ضروریات زندگی کی تحصیل حضرت آدمؑ کی ذمہ داری ہے، امام قرطبی نے فرمایا کہ آیت سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کا جو نفقہ مرد پر واجب ہے وہ صرف چار چیزیں ہیں کھانا پینا اور لباس و مسکن اس کے علاوہ جو کچھ شوہر خرچ کرتا ہے وہ تبرع ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے علاوہ جس کا بھی نفقہ کسی پر واجب ہوگا اس میں صرف یہی چار چیزیں ہیں۔

إِهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا یہ خطاب حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس دونوں کو بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بعضکم لبعض عدو کا مضمون واضح ہے اس لئے کہ دنیا میں جا کر بھی شیطان کی انسان دشمنی جاری رہے گی، اور اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی جنت سے نکال دیا گیا تھا اب اس کو اس خطاب میں شریک کرنے کا کیا مطلب ہے؟ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ مذکورہ خطاب حضرت آدم اور حواء ہی کو ہو، اس صورت میں باہمی عداوت سے مراد ابن آدم کے

اندر باہمی اختلاف و عداوت مراد ہوگی، اولاد کے باہمی اختلاف و عداوت سے ماں باپ کی زندگی بھی تلخ ہو جاتی ہے۔
فَاِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا الخ اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اس کی زندگی تنگ ہوگی اور قیامت میں ان کو اندھا کر کے اٹھایا جائے گا پہلا عذاب تو اس کو دنیا ہی میں مل جائے گا اور اندھا ہونے کا عذاب قیامت میں ہوگا۔

دنیا میں زندگی تلخ ہونے کا مطلب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دنیا میں معیشت کی تنگی تو کفار و فجار کے لئے مخصوص نہیں ہے مومنین اور صالحین کو بھی پیش آتی ہے بلکہ انبیاء کو سب سے زیادہ شدائد و مصائب اس دنیا میں اٹھانے پڑتے ہیں، صحیح بخاری اور تمام کتب حدیث میں بروایت سعد و غیرہ یہ حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کی بلائیں اور مصیبتیں سب سے زیادہ انبیاء پر سخت ہوتی ہیں ان کے بعد جو جس درجہ کا صالح اور ولی ہے اسی کی مناسبت سے اس کو تکلیفیں پہنچتی ہیں اس کے بالمقابل عموماً کفار کو خوشحالی اور عیش و عشرت میں دیکھا جاتا ہے پھر قرآن کا یہ ارشاد کہ ان کی معیشت تنگ ہوگی آخرت کے لئے ہو سکتا ہے دنیا میں خلاف مشاہدہ معلوم ہوتا ہے، اس کا صاف اور بے غبار جواب تو یہ ہے کہ یہاں دنیا کے عذاب سے قبر کا عذاب مراد ہے، قبر (برزخ) میں ان کی زندگی تنگ کر دی جائے گی خود قبر بھی ان کے لئے اس قدر تنگ کر دی جائے گی کہ ان کی پسلیاں توٹنے لگیں گی، حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث منقول ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معیشت ضنک کی تفسیر یہ فرمائی ہے کہ اس سے مراد قبر کا عالم ہے۔ (یعنی عالم برزخ)

حضرت سعید بن جبیر نے تنگی کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان سے قناعت کا وصف سلب کر لیا جائے گا اور دنیا کی حرص بڑھا دی جائے گی (مظہری) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کے پاس کتنا ہی مال و دولت جمع ہو جائے اس کو کبھی قلبی سکون نصیب نہیں ہوگا، ہمیشہ مال بڑھانے کی فکر اور اس میں نقصان کا خطرہ اس کو بے چین رکھے گا، اور یہ بات عام مالداروں میں مشاہدہ اور معروف ہے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کے پاس سامان راحت تو بہت ہے مگر جس کا نام راحت ہے سکون قلبی ہے وہ نہیں ہے۔

اَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ استفہام تفریع و تویخ کے لئے ہے، جملہ ماقبل کی تاکید کے لئے مستانفہ ہے اور يَهْدِ کا فاعل بعد میں آنے والا جملہ ہے یعنی کم اهلکنا الخ اور اهلکنا کا مفعول محذوف ہے ای اهلکنا ہم صاحب جلالین نے اسی کو اختیار کیا ہے، مگر بصریین نے اس ترکیب کا انکار کیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک جملہ فاعل نہیں ہوتا مگر ان کے علاوہ نے جائز قرار دیا ہے۔

بعض حضرات نے يَهْدِ کی ضمیر فاعل کو ہدی کی طرف راجع کیا ہے جو کہ يَهْدِ کے ضمن میں مذکور ہے اور ہدی سے مراد قرآن یا رسول ہے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کیا قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کو یہ ہدایت

نہیں دی اور اس سے باخبر نہیں کیا کہ تم سے پہلے کتنی امتیں اور جماعتیں اپنی نافرمانی کی وجہ سے عذاب خداوندی میں گرفتار ہو کر ہلاک ہو چکی ہیں جن کے گھروں اور زمینوں میں اب تم چلتے پھرتے ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ضمیر فاعل قرآن یا رسول کے بجائے اللہ کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہدایت نہیں دی، بعض حضرات نے یمشون کو لہم کی ضمیر سے حال قرار دینے کے بجائے القرون سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہوگا کہ کیا کفار مکہ نے ہمارے امم سابقہ کو ہلاک کرنے سے بھی ہدایت نہیں کی حال یہ کہ وہ تو میں اپنے مکانوں میں چلتی پھرتی تھیں اور عیش و عشرت کے مزے لیتی تھیں۔

وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ لَكَانَ الْإِهْلَاكُ لِرِزَامًا لَّا زِمًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ مَضْرُوبٌ لَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَرِّ فِي كَانَ وَقَامَ الْفَصْلُ بِخَبَرِهَا مَقَامَ التَّأْكِيدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَنْسُوخٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ وَسَبَّحْ صَلِّ بِحَمْدِ رَبِّكَ حَالٌ أَيْ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَوةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَوةُ الْعَصْرِ وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ سَاعَاتِهِ فَسَبَّحْ صَلِّ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ عَطْفٌ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ آثَاءِ الْمَنْصُوبِ أَيْ صَلِّ الظُّهْرَ لِأَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهُوَ طَرَفُ النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَطَرَفُ النِّصْفِ الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى ۖ بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّرَابِ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا أَصْنَافًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَنْتَهَا بِهَاجَتِهَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ ۖ بَانَ يَطْغَوْا وَرَزَقَ رَبِّكَ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِّمَّا أُوتُوهُ فِي الدُّنْيَا وَأَبْقَى ۖ أَذْوَمُ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ اصْبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَأَنْسَأَلَكَ نُكُلُفَكَ رِزْقًا ۖ لِنَفْسِكَ وَلَا لِغَيْرِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ۖ لِأَهْلِهَا وَقَالُوا أَيْ الْمِشْرِكُونَ لَوْلَا هَلَّا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۖ مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ أَوَّلَمَ يَأْتِيهِمُ بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ بَيِّنَةٌ بَيِّنٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۖ الْمُشْتَمِلِ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِنْ أَنْبَاءِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَإِهْلَاكِهِمْ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ الرَّسُولِ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْلَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ فِي الْقِيَمَةِ وَنَخْزَى ۖ فِي جَهَنَّمَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِّنَّا وَمِنْكُمْ مُّتَرَبِّصٌ مَّنْتَظِرٌ مَّا يَوُلُّ إِلَيْهِ الْأَمْرُ فَتَرَبَّصُوا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ اهْتَدَى ۖ مِنَ الضَّلَالَةِ أَنَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ ۖ

ترجمہ

اگر تیرے رب کی بات (حکم ازلی) یعنی ان سے عذاب کو قیامت تک مؤخر کرنے کی بات پہلے سے طے شدہ اور وقت معین نہ ہوتا تو ہلاکت دنیا ہی میں (فوری طور پر) آچھتی مُسَمَّیٰ مضروب لہ کے معنی میں ہے (یعنی مقرر کردہ) اور اَجَلٌ مُسَمَّیٰ کا عطف کان کے اندر ضمیر مستتر پر ہے اور کان کی خبر کا فصل تاکید کے قائم مقام ہے، سو آپ ان باتوں پر صبر کیجئے یہ حکم آیت قتال سے منسوخ ہے، اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے رہئے اور نماز پڑھتے رہئے یعنی ایسی تسبیح کرتے رہئے کہ جو حمد پر مشتمل ہو طلوع شمس سے پہلے فجر کی نماز اور غروب شمس سے پہلے عصر کی نماز اور رات کے اوقات میں تسبیح بیان کیجئے یعنی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھئے اور دن کے اطراف میں اور اطراف النہار کا عطف من آناء اللیل کے محل پر ہے جو منصوب ہے یعنی ظہر کی نماز پڑھئے اس کا وقت زوال شمس سے داخل ہوتا ہے اور وہ (نہار) کے نصف اول کا (آخری) اور نصف ثانی کا (ابتدائی) کنارہ ہے تاکہ آپ عطا کردہ ثواب سے خوش ہوں اور آپ ہرگز ان چیزوں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھئے جن سے ہم نے کافروں کے مختلف گروہوں کو ان کی آزمائش کے لئے متمتع کر رکھا ہے بایں طور کہ وہ سرکشی کریں یہ (محض) دنیوی زندگی کی زینت اور رونق ہے، اور جنت میں تیرے رب کا عطیہ اس سے جو ان کو دنیا میں دیا گیا ہے بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم کرتے رہئے اور خود بھی اس کے پابند رہئے اور ہم آپ سے معاش کا سوال نہیں کرتے یعنی ہم آپ کو اپنے لئے اور دوسروں کے لئے معاش کا مکلف نہیں بناتے رزق تو آپ کو ہم دیں گے اور انجام یعنی جنت تو اہل تقویٰ کے لئے ہے اور مشرک کہتے ہیں کہ محمد ہمارے پاس اپنے رب کے پاس سے وہ نشانی کیوں نہیں لاتے جس کا وہ مطالبہ کرتے ہیں اَوَلَمْ یَاتِیْہِمُ تا اور یا کے ساتھ ہے کیا ان کے پاس پہلی کتابوں کا بیان نہیں پہنچا وہ (بیان) کہ قرآن اس پر مشتمل ہے اور وہ بیان امم ماضیہ کی خبریں اور رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کرنے کی خبریں ہیں اور اگر ہم ان کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے پہلے کسی عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیتے تو یہ لوگ قیامت کے دن یوں کہتے اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا؟ کہ ہم اس کے لائے ہوئے آپ کے احکام پر چلتے قبل اس کے کہ ہم قیامت میں جہنم میں ذلیل اور رسوا ہوتے تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ہم اور تم سب کے سب منتظر ہیں کہ انجام کیا ہوتا ہے؟ اور انتظار کر لو عنقریب قیامت کے دن تم کو معلوم ہو جائے گا کہ راہ راستی والے کون ہیں؟ اور ضلالت سے بچ کر کون ہدایت پر پہنچا؟ ہم یا تم (یعنی ہر ایک انجام کا منتظر ہے پس تم بھی انتظار میں رہو)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَوْلَا کلمة سَبَقَتْ الخ اگر اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام میں آپ کی امت

سے عام عذاب کی تاخیر مقدر نہ ہو چکی ہوتی تو اُمم ماضیہ کے مانند اس امت پر بھی عام عذاب نازل ہو گیا ہوتا، لہذا یہ تاخیر امہال ہے نہ اہمال، تاکہ کفار بقیہ عمر میں گزشتہ کوتاہیوں کی تلافی کر سکیں۔

قوله معطوف علی الضمیر المستتر فی کان مطلب یہ ہے کہ واجل مسمی کا عطف کان کی ضمیر مستتر پر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے کان الإهلاك والاجل المعین له لزماً اور لزماً مصدر بمعنی لازماً ہے۔
سوال: إهلاك اور اجل مسمی دونوں کَانَ کے اسم ہیں تو اس کی خبر بھی تثنیہ ہونی چاہئے لہذا لزماً کے بجائے لازمین ہونی چاہئے۔

جواب: لزماً اگرچہ یہاں لازماً کے معنی میں ہے مگر اصل میں مصدر ہے لہذا اس کا تثنیہ کے معنی میں استعمال درست ہے **قوله** قام الفصل یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب ضمیر مرفوع متصل پر عطف ہوتا ہے تو ضمیر مرفوع کی تاکید ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ ضروری ہوتی ہے، یہاں کان کی ضمیر مستتر إهلاك پر اجل مسمی کا عطف ہو رہا ہے حالانکہ یہاں ضمیر مستتر کی تاکید ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عطف کے جواز کی ایک صورت اور ہے اور وہ یہ ہے کہ ضمیر منفصل کے علاوہ اگر اور کسی چیز کا فصل واقع ہو جائے تب بھی عطف درست ہو جاتا ہے، یہاں کان کی خبر لزماً کا فصل آنے کی وجہ سے عطف درست ہو گیا ہے۔

قوله واجل مسمی اجل کے مرفوع ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ایک تو یہی کہ اجل کا عطف کان کی ضمیر مستتر پر ہو، مفسر علام نے اسی کو اختیار کیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اجل کا عطف کلمۃ پر ہو اور لولا کے تحت میں داخل ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی لولا کلمۃ واجل مسمی لکان العذاب لازماً لهم **قوله** فاصبر علی ما یقولون فاصبر میں فاجزائیہ ہے شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ای اذا کان الامر علی ما ذکر من ان تاخیر عذابهم لیس باہمال بل هو امہال وهو لازم لهم البتۃ فاصبر علی ما یقولون من کلمات الکفر من آناء اللیل آناء جمع انا بمعنی وقت اور من بمعنی فی ای فی آناء اللیل **قوله** وأطراف النهار ای صل اطراف النهار من آناء اللیل کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور من آناء اللیل یسبح کی وجہ سے منصوب ہے وَلَا تَمُدَّنْ عَیْنُکَ کا عطف فاصبر پر ہے **قوله** ازواجاً متّعناً کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور بہ کی ضمیر مجرور جو کہ ما کی طرف راجع ہے سے حال واقع ہونے کی وجہ سے بھی ازواجاً منصوب ہو سکتا ہے **قوله** زهرة الحیوة الدنیا زهرة کے منصوب ہونے کی چند وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ متّعناً کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے مفعول اول ازواجاً ہے اور متّعناً چونکہ اعطینا کے معنی کو متضمن ہے اس لئے متعدی بدو مفعول ہوگا ۲۔ ازواجاً سے بدل ہونے کی وجہ سے یا تو حذف مضاف کے ساتھ ای ذوی زهرة یا مبالغۃ ۳۔ فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہو جس پر متّعناً دلالت کر رہا ہے ای جعلنا زهرة ۴۔ منصوب علی الذم ای اذم زهرة الحیوة

الدنیا ان کے علاوہ پانچ وجوہ نصب اور ہو سکتی ہیں اختصاراً ترک کر دیا گیا **قوله** بَانَ يَطْعُوا باسبیہ ہے ای نَفْتِنَهُمْ بِسَبَبِ طُغْيَانِهِمْ بَهْجَةٍ رونق خوبصورتی (س، ف، ک) يَقْتَرِحُونَ اقْتِرَاحَ خواہش کرنا، تجویز پیش کرنا، مطالبہ کرنا **قوله** أَوْ لَمْ يَأْتِيَهُمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور واو عاطفہ ہے ای اَعْمُوا وَلَمْ تَأْتِيَهُمْ **قوله** وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ یہ جملہ متانفہ ہے ماقبل کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے **قوله** فَتَبَعَ لَوْلَا استفہامیہ کا جواب ہے اَنْ مَقْدَرِ کی وجہ سے منصوب ہے ای فَإِنْ تَبَعَ **قوله** مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ مبتدا خبر ہیں، علامہ محلی نے مَنْ اِهْتَدَى کی تفسیر مِنَ الضَّلَالَةِ سے کر کے اصحاب الصراط السوئی اور مَنْ اِهْتَدَى میں فرق کی جانب اشارہ کر دیا، اصحاب الصراط وہ لوگ ہیں جو شروع ہی سے ہدایت پر ہوں جیسے آپ اور وہ لوگ جو اسلام کی حالت میں بالغ ہوئے جیسے حضرت علی وغیرہ وَمَنْ اِهْتَدَى وہ لوگ جن پر کفر کا زمانہ گزرا اور بعد میں اسلام لائے وَمَنْ اِهْتَدَى میں مَنْ استفہامیہ ہے اور محل خبر میں بھی ہو سکتا ہے الصراط پر عطف کرتے ہوئے ای اصحاب من اِهْتَدَى۔

تفسیر و تشریح

لَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ یہ مشرکین و مکذبین مکہ دیکھتے نہیں کہ ان سے پہلے کئی امتیں گذر چکی ہیں جن کے یہ جانشین ہیں اور ان کی رہائش گاہوں سے گذر کر آتے جاتے ہیں، انہیں ہم اس تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر چکے ہیں، جن کے عبرتناک انجام میں اہل عقل و دانش کے لئے بڑی نشانیاں ہیں، لیکن یہ اہل مکہ ان سے آنکھیں بند کئے ہوئے انہی کی روش اپنائے ہوئے ہیں، اگر اللہ نے پہلے سے یہ فیصلہ نہ کیا ہوتا کہ وہ اتمام حجت کے بغیر اور اس مدت کے آنے سے پہلے جو وہ مہلت کے لئے کسی قوم کو عطا فرماتا ہے کسی کو ہلاک نہیں کرتا تو فوراً انہیں عذاب الہی آچمٹتا اور یہ ہلاکت سے دوچار ہو چکے ہوتے، مطلب یہ ہے کہ تکذیب رسالت کے باوجود اگر ان پر اب تک عذاب نہیں آیا تو یہ نہ سمجھیں کہ آئندہ بھی نہیں آئے گا، بلکہ ابھی ان کو اللہ کی طرف سے مہلت ملی ہوئی ہے جیسا کہ وہ ہر قوم کو دیتا ہے، مدت مہلت ختم ہو جانے کے بعد ان کو عذاب الہی سے بچانے والا کوئی نہ ہوگا۔

فأصبر على ما يقولون اہل مکہ جو ایمان سے بھاگنے کے طرح طرح کے حیلے بہانے تلاش کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برے القاب سے یاد کرتے تھے کوئی ساحر کہتا تھا تو کوئی کاذب کہہ کر پکارتا تھا تو کوئی کاہن نام رکھتا تھا تو کوئی شاعر کے لقب سے نوازتا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فطری طور پر بڑی تکلیف ہوتی تھی، قرآن کریم نے ان اذیتوں کا علاج دو طریقہ سے تجویز فرمایا ہے اول یہ کہ ان کے کہنے کی طرف توجہ نہ دیں بلکہ صبر کریں، دوسری چیز اللہ کی عبادت میں مشغول رہیں، فسبح بحمد ربك میں اسی دوسرے علاج کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ تسبیح کے معنی اللہ کی پاکی بیان کرنے کے ہیں اور یہ عام ہے اس سے زبانی تسبیح و تحمید بھی

مراد ہو سکتی ہے اور نماز بھی مراد ہو سکتی ہے اس لئے کہ نماز قوی اور فعلی دونوں قسم کی تسبیح پر مشتمل ہوتی ہے بعض مفسرین نے آئندہ آیت سے نماز کے پانچ اوقات مراد لئے ہیں، اور دیگر حضرات نے مطلقاً وقت مراد لیا ہے، یعنی ہر وقت ذکر لسانی میں مشغول رہنا مراد ہے۔

لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اس آیت میں اگرچہ خطاب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد امت ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مالداروں اور سرمایہ داروں کو قسم قسم کی دنیوی رونق اور طرح طرح کی نعمتیں حاصل ہیں، آپ ان کی طرف مطلقاً توجہ نہ کیجئے، یہ سب نعمتیں فانی اور چند روزہ ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے ذریعہ مومنین کو عطا فرمائیں ہیں وہ کافروں کی ان چند روزہ رونق حیات سے بدرجہا بہتر ہیں۔

حدیث ایلاء میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے دیکھا کہ آپ ایک کھری چٹائی پر لیٹے ہوئے ہیں اور بے سرو سامانی کا یہ عالم ہے کہ گھر میں چمڑے کی دو چیزوں کے علاوہ کچھ نہیں ہے، حضرت عمرؓ کی آنکھوں میں بے اختیار آنسو آ گئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا عمر کیا بات ہے؟ روتے کیوں ہو؟ عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسریٰ کس طرح آرام و راحت کی زندگی گزار رہے ہیں اور آپ کا باوجود اس بات کے کہ آپ افضل المخلوق ہیں یہ حال؟ فرمایا عمر کیا تم اب تک شک میں ہو؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کے آرام کی چیزیں دنیا ہی میں دیدی گئی ہیں یعنی آخرت میں ان کے لئے کچھ نہیں۔ (بخاری شریف سورہ تحریم، مسلم باب الایلاء)

ابن ابی حاتم نے بروایت ابوسعید خدریؓ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لَكُمْ
مِنْ ذَهْوَةِ الدُّنْيَا
مجھے تم لوگوں کے بارے میں جس چیز کا سب سے زیادہ
خوف اور خطرہ ہے وہ دنیا کی دولت اور زینت ہے جو تم
پر کھول دی جائے گی۔ (ابن کثیر)

کاشفی نے مذکورہ آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں ابورافع سے ایک روایت نقل فرمائی ہے جس کا ما حاصل حسب ذیل ہے، ابورافع فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک مہمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اتفاق سے گھر میں کوئی ایسی چیز موجود نہیں تھی کہ جس سے مہمان کی خاطر تواضع کی جاسکتی، حضرت ابورافع فرماتے ہیں کہ مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے پاس بھیجا، اور فرمایا کہ یہودی سے کہنا محمد ﷺ نے فرمایا ہے کہ ہمارے گھر مہمان آیا ہے اور گھر میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے کہ مہمان کی تواضع کی جاسکے، لہذا اتنی مقدار (دوصاع) آٹا ادھار فروخت کر دو، ماہ رجب کے شروع میں قیمت ادا کر دی جائے گی، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام یہودی کو پہنچا دیا، یہودی نے جواب دیا ہم ادھار معاملہ نہیں کرتے ہاں البتہ کوئی چیز رہن رکھ دو تو دے سکتے ہیں، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے پوری صورت حال آپ ﷺ سے عرض کر دی، آپ نے فرمایا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَمِينٌ فِي السَّمَاءِ وَأَمِينٌ فِي الْأَرْضِ اگر وہ میرے

ساتھ معاملہ کرتا تو میں اس کا حق ادا کر دیتا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زرہ عنایت فرمائی اور میں نے وہ زرہ یہودی کے یہاں رہن رکھ کر دو صاع آٹا لے لیا، اس پر یہ آیت آپ ﷺ کی تسلی کے لئے نازل ہوئی۔ (روح البیان)

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ الْخِ اس آیت میں اہل سے مراد پوری امت ہے جس میں خاص اپنے اہل و عیال اور متعلقین بھی داخل ہیں، بظاہر اس آیت میں دو حکم ہیں ایک اپنے اہل و عیال کو نماز کی تاکید اور دوسرے خود پابندی، دراصل بات یہ ہے کہ انسان کی خود اپنی نماز کی پابندی کے لئے ضروری ہے کہ گھر کا ماحول دیندار ہو اور اہل خانہ اور متعلقین نماز کے پابند ہو۔ اس لئے کہ اگر ماحول اس کے خلاف ہو تو طبعی طور پر انسان خود بھی کوتاہی کا شکار ہو جاتا ہے، جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ صبح کو نماز کے وقت حضرت علیؓ اور فاطمہ کے مکان پر جا کر آواز دیتے تھے ”الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ“ (قرطبی)

قوله لَانَسْتَلِكَ رِزْقًا یعنی ہم تم سے یہ مطالبہ نہیں کرتے کہ تم اپنا اور اپنے اہل و عیال کا رزق اپنے زور علم و عمل سے پیدا کرو بلکہ یہ معاملہ ہم نے اپنے دست قدرت میں رکھا ہے، انسان زیادہ سے زیادہ کسب معاش کے اسباب کو اختیار کر سکتا ہے اس کے آگے کچھ نہیں کر سکتا، ایک کاشتکار زمین کو قابل کاشت بنا کر اس میں بیج ڈال دیتا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، آگے پورا کام قدرت کا ہے چاہے اس کو آگے اور بار آور کرے یا زمین ہی میں سڑا کر مٹی کر دے، غرضیکہ روزی کا مسئلہ قدرت نے اپنے اختیار میں رکھا ہے البتہ جو شخص عبادت خداوندی میں مشغول ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ بار محنت بھی آسان فرما دیتے ہیں۔ (ترمذی)

قوله فَسَتَعْلَمُونَ الْخِ یعنی آج تو اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو زبان دی ہوئی ہے ہر ایک اپنے طریقہ اور اپنے عمل کو بہتر اور صحیح ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے لیکن یہ دعویٰ کچھ کام آنے والا نہیں۔

بہتر اور صحیح طریقہ وہی ہو سکتا ہے جو اللہ کے نزدیک مقبول اور صحیح ہو اور اس کا پتہ قیامت کے روز سب کو لگ جائیگا کہ کون غلطی اور گمراہی پر تھا اور کون صحیح اور سیدھے راستے پر؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة الانبیاء

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدَةٌ أَوْ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً .

سورة انبیاء کی ہے ایک سو گیارہ یا ایک سو بارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اقْتَرَبَ قُرْبَ لِلنَّاسِ اَهْلٌ مَّكَّةَ مُنْكَرِی الْبَعْثِ حِسَابُهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَهُمْ فِیْ غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ عَنِ التَّأَهُبِ لَهُ بِالْاِیْمَانِ مَا یَاتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدِّثِ شَیْنًا فَشَیْنًا اِی لَفْظِ قُرْآنٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ یَلْعَبُونَ ۝ یَسْتَهْزِؤْنَ لَاهِیَّةَ غَافِلَةٍ قُلُوبُهُمْ ط عَنْ مَعْنَاهِ وَاسْرُوا النَّجْوٰی ۝ اِی الْكَلَامَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا بِذَلِّ مِنْ وَاوٍ وَاسْرُوا النَّجْوٰی هَلْ هَذَا اِی مُحَمَّدٌ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۝ فَمَا یَاتِیْ بِهٖ سِحْرٌ اَفْتَاتُونَ السِّحْرَ تَتَّبِعُوْنَهٗ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ تَعْلَمُونَ اَنْهٗ سِحْرٌ قَلَّ لَهُمْ رَبِّیْ یَعْلَمُ الْقَوْلَ كَاِنَّا فِی السَّمَاۤءِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ السَّمِیْعُ لِمَا اسْرُوْهُ الْعَلِیْمُ ۝ بِهٖ بَلِّ لِلْاِنْتِقَالِ مِنْ غَرَضٍ اِلٰی اٰخَرٍ فِی الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا فِیْمَا اَتٰی بِهٖ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ اضْغَاثٌ اَحْلَامٌ اَخْلَاطٌ رَاَهَا فِی النَّوْمِ ۝ بَلِّ افْتَرَاهُ اخْتَلَقَهُ بَلِّ هُوَ شَاعِرٌ ۝ فَمَا اَتٰی بِهٖ شِعْرٌ فَلِیَاثِنَا بِاِیَّةٍ كَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ ۝ كَالنَّاقَةِ وَالْعَصَا وَالْیَدِ قَالَ تَعَالٰی مَا اَمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْیَةٍ اِی اَهْلِهَا اَهْلُكْنَهَا ۝ بِتَكْذِیْبِهَا مَا اَتَاها مِنْ الْاٰیَاتِ اَفْهَمُ یُؤْمِنُونَ ۝ لَا وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا یُّوحِیْ وَفِی قِرَاةٍ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْحَاءِ اِلَیْهِمْ لَا مَلَائِكَةً فَاسْئَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءَ بِالتَّوْرَةِ وَالْاِنْجِیْلِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذَلِكُمْ فَانَّهُمْ یَعْلَمُوْنَهٗ وَاَنْتُمْ اِلٰی تَصْدِیْقِهِمْ اَقْرَبُ مِنْ تَصْدِیْقِ الْمُؤْمِنِیْنَ بِمُحَمَّدٍ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ اِی الرُّسُلَ جَسَدًا بِمَعْنٰی اَجْسَادٍ لَا یَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ بَلِّ یَاْكُلُوْنَهٗ وَمَا كَانُوا خَالِدِیْنَ ۝ فِی الدُّنْیَا ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ بِاِنْجَانِهِمْ فَانْجِنَهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ اِی الْمُصْذِقِیْنَ لَهُمْ وَاَهْلُكُنَا الْمُسْرِفِیْنَ ۝ الْمُكْذِبِیْنَ لَهُمْ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَیْكُمْ یَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ كِتَابًا فِیْهِ ذِكْرُكُمْ ط لَانِهٖ بُلَغْتُكُمْ اَفْلًا تَعْقِلُونَ ۝ فَتُؤْمِنُونَ بِهٖ .

ترجمہ

لوگوں (یعنی) منکرین بعث اہل مکہ کے لئے ان کا حساب (یعنی) قیامت کا دن قریب آگیا پھر بھی وہ اس سے غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس پر ایمان کے ذریعہ تیاری سے اعراض کئے ہوئے ہیں ان کے رب کے پاس سے ان

کے پاس کوئی نئی نصیحت بتدریج نہیں آتی (یعنی الفاظ قرآنی) مگر یہ کہ یہ لوگ اس کو کھیل کود میں استہزاء کے طور پر سنتے ہیں حال یہ ہے کہ ان کے قلوب اس کے معانی سے غافل ہوتے ہیں اور ان ظالموں نے چپکے چپکے سرگوشیاں کیں الذین ظلموا اَسْرُوا کے واؤ سے بدل ہے کہ یہ یعنی تمہارے جیسا ہی انسان ہے لہذا جو کچھ یہ پیش کرتا ہے وہ محر ہے پھر بھی تم جادو کی بات سننے کے لئے اس کے پاس جاؤ گے؟ حالانکہ تم جانتے ہو کہ یہ سحر ہے پیغمبر نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) وہ آسمان میں ہو یا زمین میں جانتا ہے اور جس بات کو یہ چھپا رہے ہیں اس کو خوب سننے والا اور جاننے والا ہے بَلْ اِیکَ غَرَضٌ سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے تینوں مقامات میں (یعنی جادو کہنے پر اکتفا نہیں کیا) بلکہ آپ جو قرآن لیکر آئے اس کے بارے میں کہایہ پریشان خیالات ہیں یعنی خواب میں دیکھے ہوئے پراگندہ خیالات کا مجموعہ ہے بلکہ اس کو افتراء کیا ہے (یعنی) گھڑ لیا ہے بلکہ یہ تو شاعر ہے لہذا جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ شعر ہے لہذا (ان کو چاہئے) کہ ہمارے پاس کوئی بڑی نشانی لائیں جیسا کہ پہلے پیغمبر (نشانیوں دیکر) بھیجے گئے تھے مثلاً ناقہ اور عصاء اور ید بیضاء، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے پہلے جو بستی یعنی بستی والے ایمان نہیں لائے ہم نے ان کو ان آیات کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے؟ نہیں ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں ہی کو ہول بنا کر بھیجا ہے جن کے پاس وحی بھیجی جاتی تھی اور ایک قرأت میں نون اور حا کے گسرہ کے ساتھ ہے (یعنی ہم وحی بھیجا کرتے تھے) نہ کہ فرشتوں کو اگر تم کو یہ بات معلوم نہ ہو تو اہل ذکر یعنی انجیل اور تورات کے علماء سے معلوم کر لو، اس لئے کہ وہ اس بات کو جانتے ہیں اور تم ان کی تصدیق کے زیادہ قریب ہو بہ نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کے اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جسم نہیں بنائے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں بلکہ کھاتے ہیں جسد بمعنی اجساد ہے اور یہ حضرات دنیا میں ہمیشہ نہیں رہے پھر ہم نے ان سے جو وعدہ کیا تھا اس کو سچا کر دیا یعنی ہم نے ان کو اور ان کی تصدیق کرنے والوں میں سے جس کو چاہا نجات دی اور حد سے گذرنے والوں یعنی ان کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک کر دیا اے قریش کے لوگو! ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں جس میں تمہارے لئے نصیحت ہے اس لئے کہ وہ تمہاری زبان میں ہے پھر بھی تم نہیں سمجھتے کہ اس پر ایمان لے آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِقْتَرَبَ قَرُبَ (س، ہک) نزدیک آجانا اِقْتَرَبَ کی تفسیر قُرب سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اِقْتَرَبَ اور قَرُبَ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں قَوْلُهُ لِلنَّاسِ کی تفسیر اہل مکہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اطلاق الجَنَسِ عَلٰی الْبَعْضِ کے قبیل سے ہے، دلیل اس کی یہ ہے کہ آئندہ جو صفات بیان کی جا رہی ہیں وہ مکہ کے مشرکوں پر صادق آرہی ہیں، ورنہ تو حساب ہر شخص کا قریب آگیا ہے قَوْلُهُ حَسَابُهُمْ اٰی وقت حسابہم مضاف محذوف ہے قَوْلُهُ وَهُمْ فِی

غفلة معرضون یہ جملہ حالیہ ہے ای قُرْب وقت حسابہم والحال انہم غافلون معرضون ہم مبتداء معرضون اس کی خبر قولہ فی غفلة معرضون کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے ای اعرضوا غافلین اور مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے قولہ تاهب اھب وتاہب بمعنی تیار ہونا، آمادہ ہونا قولہ مَا یَاتِیْہِم مِّن ذِکْرِ یَہ ماقبل کی علت ہے مِّن ذِکْرِ میں مِّن فاعل پر زائدہ ہے قولہ لفظ القرآن مفسر علام نے لفظ القرآن کا اضافہ کر کے اس شبہ کو زائل کر دیا کہ یہاں ذکر سے مراد قرآن ہے اور قرآن اللہ کا کلام اور اس کی خاص صفت ہے اور اللہ کی ذات کے مانند اس کی صفات بھی قدیم ہیں تو پھر اس کو محدث کیوں کہا گیا ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن الفاظ منزہ کے اعتبار سے حادث ہے اور اپنے مدلول و معنی کے اعتبار سے قدیم ہے قولہ وَأَسْرُوا النّجوى الذین ظلموا اسرؤا کے واؤ سے بدل ہے اور محل میں رفع کے ہے اور الذین ظلموا، ہم مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے ای ہم الذین ظلموا اور اگر اعنی مقدر مان لیا جائے تو الذین ظلموا محلاً منصوب ہوگا، ای اعنی الذین ظلموا قولہ هل هذا الخ یہ النجوى سے بدل ہے یعنی ان ظالموں کی خفیہ گفتگو یہ تھی کہ یہ ہمارے جیسا بشر ہی ہے هل هذا الا بشر مثلكم وانتم تبصرون تاتون کی ضمیر سے حال ہے علامہ محلی نے کائناً کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فی السماء والارض القول سے حال ہے قولہ أضغات احلام یہ ہذا یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ علامہ محلی نے ہو مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے اور جملہ ہو کر قالوا کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے أضغات بمعنی اخلاط جمع ضغث وہ پراگندہ خیالات جن کو انسان خواب میں دیکھتا ہے قولہ فَلْيَاتِنَا بآیة یہ شرط محذوف کی جزاء ہے جو کہ سیاق و سباق سے مفہوم ہے ای کائنه قیل وان لم یکن کما قلنا بل کان رسولاً من عند اللہ فَلْيَاتِنَا بآیة وقولہ کما اُرسل الاولون یہ آیہ کی صفت ہے ای ائتنا بآیة کائنة مثل الآیة الی ارسل بها الاولون قولہ اھلکھنھا قریة کی صفت ہے اَفھم یومنون کے بعد لا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اَفھم میں ہمزہ استفہام انکاری ہے قولہ یوحی بالیاء مبنی للمفعول اِلَیْہم نائب فاعل وفی قرأۃ نوحی بالنون و کسر الحاء اس صورت میں مفعول محذوف ہوگا ای نوحی اِلَیْہم الامر والنہی ان کنتم لا تعلمون یہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزاء فاسئلوہم محذوف ہے سابقہ جملہ حذف جزاء پر دلالت کر رہا ہے یعنی تم اہل کتاب کی بات کی تصدیق کو اولیت دو گے بخلاف ان لوگوں کی بات کی تصدیق کے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اس لئے کہ اہل کتاب اسلام دشمنی میں تمہارے ہمنوا اور شریک ہیں قولہ اَقْرَبُ مِنْ تصدیق المومنین اصل میں مِنْ تصدیقکم المومنین بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے جَسَدًا بمعنی اجساداً یہ اشارہ ہے کہ جَسَدًا مفرد بمعنی اجساداً ہے یا اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای ذوی جسد جسدًا یا تو اس وجہ سے منصوب ہے کہ جعلنا کا مفعول ثانی ہے اگر جعل بمعنی صیر اور اگر جعل بمعنی خلق ہو تو جعلناہم کی ضمیر ہم

سے حال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا **قوله** لایا کلون الطعام ظاہریہ ہے کہ یہ جملہ جسد کی صفت ہے واصل یہ جملہ مشرکین کے اس قول کا رد ہے کہ وہ کہتے تھے مالِ ہذا الرسول یا کل الطعام **قوله** لَقَدْ اَنْزَلْنَا لَقَدْ میں لام قسمیہ ہے ای واللہ لَقَدْ۔

تفسیر و تشریح

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ سورۃ انبیاء بالاتفاق مکی ہے اس میں ایک سو گیارہ یا بارہ آیتیں ہیں چونکہ اس سورت میں متعدد انبیاء علیہم السلام کے واقعات مذکور ہوئے ہیں، اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ الانبیاء رکھا گیا ہے، سورہ کہف سورہ مریم سورہ طہ اور سورہ انبیاء نزول کے اعتبار سے ابتدائی سورتوں میں سے ہیں، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ یہ میری قدیم دولت اور کمائی ہیں جن کی میں ہمیشہ حفاظت کرتا ہوں۔

حساب کے وقت کے قریب ہونے سے قیامت کا دن مراد ہے جو ہر گھڑی قریب سے قریب تر ہو رہا ہے، اور ہر وہ چیز جو آنے والی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے ”کل ما هو آتٍ فهو قریب“ اور ہر انسان کی موت بجائے خود اس کے لئے قیامت ہے اس لئے کہ ہر انسان کا حساب قبر ہی سے شروع ہو جاتا ہے، علاوہ ازیں گزرے ہوئے زمانہ کے اعتبار سے بھی قیامت قریب ہے، اس لئے کہ گزشتہ زمانہ کے اعتبار سے آئندہ زمانہ کم ہی ہے حدیث شریف میں بھی یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ گزشتہ زمانہ کی مقدار باقی زمانہ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسا کہ صبح سے لیکر عصر کے وقت تک اور بقیہ زمانہ کی مقدار ایسی ہے جیسا کہ عصر سے غروب تک کا وقت، مقصد اس آیت سے غفلت شعار لوگوں کو متنبہ کرنا ہے جس میں مومن اور کافر سب داخل ہیں کہ دنیا کی خواہشات میں مشغول ہو کر اس حساب کے دن کو نہ بھلا میں کیوں کہ اس کو بھلا دینا ہی تمام خرابیوں اور برائیوں کی جڑ ہے۔

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ الْخَيْرِ یہ آخرت اور عذاب قبر سے غفلت کرنے والوں کا مزید بیان ہے کہ جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی نئی آیت نازل ہوتی ہے اور ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے تو وہ اس کا استہزاء کرتے ہیں اور ہنسی مذاق میں اڑا دیتے ہیں، آیت کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن کی آیات سننے کے وقت یہ اپنے کھیل اور شغل میں اسی طرح لگے رہتے ہیں کہ قرآن کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نہ اس میں تدبر و غور و فکر کرتے ہیں۔

اَفْتَاتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ یعنی یہ لوگ آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ شخص جو خود کو نبی اور رسول کہتا ہے یہ تو ہم جیسا انسان ہے کوئی فرشتہ تو ہے نہیں کہ ہم اس کی بات مان لیں، مطلب یہ کہ ان کو نبی کا بشر ہونا قابل قبول نہیں تھا جیسا کہ خود کو مسلمان کہلانے والے بعض فرتے بھی محمد ﷺ کی بشریت سے انکار کرتے ہیں۔

قرآن چونکہ اپنی حلاوت و بلاغت کے اعلیٰ مقام پر ہے جس کی تاثیر کا کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا تھا اس لئے کہ

مشرکین مکہ کے سرداروں نے یہ صورت نکالی کہ اس کلام کو سحر اور جادو قرار دیں اور پھر لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے یہ کہیں کہ جب تم سمجھ گئے کہ یہ جادو ہے اور اس کلام کا سنانے والا جادو گر ہے تو پھر اس کے پاس جانا اور اس کا کلام سننا دانشمندی کے خلاف ہے، شاید مشرکین مکہ نے رازدارانہ طور پر یہ گفتگو اس لئے کی ہو کہ اگر مسلمان سن لیں گے تو ان کی احمقانہ تلبیس کا پول کھول دیں گے۔

اضغاث، صغث کی جمع ہے مختلف قسم کی گھاس کا مٹھا اسی مناسبت سے اضغاث ان خوابوں کو کہتے ہیں جن میں کچھ نفسانی اور شیطانی خیالات شامل ہو جاتے ہیں یعنی ان منکرین نے اول تو قرآن کو جادو کہا پھر پریشان خیالات کہنے لگے پھر اس سے بھی آگے بڑھ کر کہنے لگے کہ یہ تو خدا پر افتراء اور بہتان ہے، پھر کہنے لگے یہ کوئی شاعر شخص ہے اس کے کلام میں شاعرانہ خیالات ہیں، خدا کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا میرا پروردگار ہر اس بات کو جو زمین اور آسمان میں ہے بخوبی جانتا ہے اور تمام بندوں کی گفتگو سنتا ہے اور ہر ایک کے عمل کو دیکھتا ہے، لہذا تم جو جھوٹ بک رہے ہو اسے وہ سن رہا ہے اور میری سچائی کو اور جو دعوت تمہیں دے رہا ہوں اس کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔

فلیاتنا بآیۃ تو مشرکین کہنے لگے اگر یہ واقعی نبی ہے تو ہمارے طلب کئے ہوئے معجزے دکھلائیں اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ پچھلی امتوں میں اس کا بھی تجربہ اور مشاہدہ ہو چکا ہے کہ جس طرح کا معجزہ انہوں نے طلب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے ہاتھوں پر وہی معجزہ سامنے آگیا مگر وہ پھر بھی ایمان نہ لائے اور منہ مانگے معجزے کو دیکھنے کے بعد بھی جو قوم ایمان سے گریز کرے اس کے لئے اللہ کا قانون یہ ہے کہ دنیا ہی میں عذاب نازل کر کے ختم کر دی جاتی ہے اور چونکہ امت مرحومہ کو حق تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز میں دنیا کے عام عذاب سے محفوظ کر دیا ہے اس لئے ان کے مطلوبہ معجزات دکھلانا مصلحت نہیں اَلْهَمُّ یومنون کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ منہ مانگے معجزات دیکھ کر بھی یہ ایمان لے آئیں گے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی اس لئے مطلوبہ معجزہ نہیں دکھایا جاتا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ یعنی جتنے بھی ہم نے نبی اور رسول بھیجے وہ سب مرد اور انسان تھے نہ کوئی غیر انسان کبھی نبی آیا اور نہ غیر مرد، گویا کہ نبوت انسانوں کے ساتھ اور انسانوں میں سے مردوں کے ساتھ خاص رہی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی اس لئے کہ نبوت بھی ان فرائض میں سے ہے کہ جو عورت کے طبعی اور فطری دائرہ عمل سے خارج ہے۔

فاسئلوا اَہْلَ الذِّکْرِ میں اہل ذکر سے اس جگہ علماء تورات اور علماء انجیل مراد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو پچھلے انبیاء کا بشر اور مرد ہونا معلوم نہیں ہے تو علماء توریت و انجیل سے معلوم کر لو۔

کتاباً فیہ ذکر کم کتاب سے مراد قرآن ہے اور ذکر سے مراد شرف، فضیلت و شہرت ہے یہ قرآن چونکہ عربی زبان میں ہے لہذا تمہارے لئے بڑی عزت اور دائمی شہرت کی چیز ہے اس کی تمہیں قدر کرنا چاہئے۔

وَكَمْ قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ آي أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا آي شَعَرَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ بِالْإِهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۝ يَهْرَبُونَ مُسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اسْتَهْزَأْ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا مَا أَتَرَفْتُمْ نِعْمَتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۝ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لِلتَّبِيهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ بِالْكَفْرِ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ دَعْوَاهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدُّونَهَا حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا آي كَالزَّرْعِ الْمَحْصُودِ بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قُتِلُوا بِالسَّيْفِ خَامِدِينَ ۝ مَتَيْنَ كَخُمُودِ النَّارِ إِذَا طُفِئَتْ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا عَيْنِينَ ۝ عَابِثِينَ بَلْ دَالِّينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمَا مَا يُلْهَى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَأَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَالْمَلَائِكَةِ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۝ ذَلِكَ لِكُنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ فَلَمْ نُرِدْهُ بَلْ نَقَذْتُ نَرْمِي بِالْحَقِّ الْإِيمَانَ عَلَى الْبَاطِلِ الْكُفْرِ فَيَذْمُغُهُ يَذْهَبُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۝ ذَاهِبٌ وَدَمَغُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاغَهُ بِالضَّرْبِ وَهُوَ مَقْتَلٌ وَلَكُمْ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ الْوَيْلُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ ۝ اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ مِلْكًا وَمَنْ عِنْدَهُ آي الْمَلَائِكَةُ مُبْتَدَأُ خَبْرُهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝ لَا يُعَيُّونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا لَا يُشْغِلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ أَمْ بِمَعْنَى بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ اتَّخَذُوا إِلَهًا كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ كَحَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ أَهْمُ آي الْأِلَهَةُ يُنْشِرُونَ ۝ آي يُحْيُونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا الْأَمِنْ يُحْيِي الْمَوْتَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا آي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ آي غَيْرُهُ لَفَسَدَتَا ۝ خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا الْمُشَاهِدِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ فَسُبْحَانَ تَنْزِيهِهِ اللَّهُ رَبِّ خَالِقِ الْعَرْشِ الْكُرْسِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ آي الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِيكِ لَهُ وَغَيْرِهِ لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ۝ عَنْ أَعْمَالِهِمْ .

ترجمہ

اور کتنی ہی بستیوں کو یعنی بستی والوں کو جو ظالم یعنی کافر تھے تباہ یعنی ہلاک کر دیا اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی تو ان ظالموں نے جب ہمارا عذاب آتا دیکھا یعنی بستی والوں نے جب ہلاکت کو محسوس کیا تو اس بستی سے تیزی سے بھاگنا شروع کر دیا تو فرشتوں نے ان سے بطور استہزاء کے کہا بھاگو مت اور اپنے سامان کی طرف جس میں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو تا کہ دنیا کے دستور کے مطابق تم سے کچھ پوچھتا چھ کی جائے تو وہ

لوگ کہنے لگے ہائے ہماری کمبختی (یا تنبیہ کے لئے ہے) یعنی ہماری ہلاکت بے شک ہم کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والے تھے پھر تو انہی کلمات کی رٹ لگاتے رہے اور انہی کلمات کو دہراتے رہے یہاں تک کہ ہم نے ان کو حصید کر دیا اور ان سے کٹی ہوئی کھیتی کے مانند کر دیا اس لئے کہ وہ سب تہ تیغ کر دیئے گئے اور بجھی ہوئی آگ کے مانند مردہ کر دیا جیسا کہ آگ بجھ جاتی ہے جب اس کو گل کر دیا جائے اور ہم نے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے کھیلے ہوئے نہیں بنایا یعنی بے فائدہ کام کرنے والے کے مانند نہیں بنایا بلکہ اس انداز پر بنایا کہ ہماری قدرت پر دلالت کریں اور ہمارے بندوں کے لئے نافع ہوں اور اگر ہم کو کھیل تماشا کے طور پر بنانا مقصود ہوتا یعنی (کھلونا) جس سے تفریح طبع مقصود ہو مثلاً بیوی اور بچہ تو اسے اپنے پاس سے ہی بنا لیتے یعنی (اس مقصد کے لئے) اپنے پاس سے حور و ملائکہ کا انتخاب کر لیتے، اگر ہم کو ایسا کرنا ہوتا لیکن ہم نے ایسا نہیں کیا لہذا اس کا ارادہ بھی نہیں کیا بلکہ ہم حق ایمان کو باطل یعنی کفر پر پھینک مارتے ہیں تو وہ بھجے نکال دیتا ہے (یعنی) نیست و نابود کر دیتا ہے تو وہ دفعۃً دم توڑ دیتا ہے زائقہ بمعنی ذاہب ہے اور دَمْعۃ کے (معنی) اصل میں دماغ پر ضرب لگانے کے ہیں (یعنی سر کو بی کرنے کے) حال یہ ہے کہ وہ ضرب مہلک ہو اور تمہارے لئے اے کفار مکہ ہلاکت (یعنی) عذاب شدید ہے ان باتوں کی وجہ سے کہ جن کے ساتھ تم اللہ کو متصف کرتے ہو (یعنی) بیوی یا بچہ اور زمین و آسمان میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور جو فرشتے اس کے پاس ہیں وہ اس کی عبادت سے سرکشی نہیں کرتے مَن عندہ مبتداء ہے اور لایستکبرون اس کی خبر ہے اور نہ وہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تسبیح سے (ذرا بھی) سستی نہیں کرتے پس وہ تسبیح ان کے لئے، ہمارے لئے سانس کے مانند ہے کہ ہم کو اس سانس سے کوئی عمل نہیں روکتا کیا ان لوگوں نے زمین کی مخلوق مثلاً پتھر، سونا اور چاندی سے معبود بنا رکھے ہیں کیا وہ یعنی معبودان باطلہ مردوں کو زندہ کرتے ہیں؟ نہیں اور معبود وہی ہو سکتا ہے جو مردوں کو زندہ کر سکے اگر ان دونوں یعنی آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں فاسد ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل پڑتے (یعنی درہم برہم ہو جاتے) ان کے درمیان ٹکراؤ کی وجہ سے عادت کے مطابق تعدد حکام کے وقت کسی شے میں ٹکراؤ اور عدم اتفاق کی وجہ سے (یعنی دنیوی حکام میں بھی عادت اور دستور یکہی ہے کہ جب مساوی حیثیت کے چند حکام جمع ہو جاتے ہیں تو ان کے درمیان کسی نہ کسی بات میں ضرور اختلاف ہوتا ہے جو ٹکراؤ کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور چونکہ کوئی کسی سے کم نہیں ہوتا اس لئے وہ شے درہم برہم ہو جاتی ہے) پس اللہ عرش کرسی کا رب خالق ہے ہر اس چیز سے پاک جو یہ کافر بیان کرتے ہیں، یعنی کفار، شرک وغیرہ جن صفات سے اس کو متصف کرتے ہیں (پاک ہے) اور وہ اپنے کاموں کے لئے جواب دہ نہیں اور وہ اپنے افعال کے بارے میں جواب دہ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

کَمْ خبریہ ہے اور قَصَمْنَا کا مفعول مقدم ہے مَن قَرِیۃ کَمْ خبریہ کی تمیز ہے قَصَمْنَا (ض) ماضی جمع متکلم معروف قَصَمًا توڑنا، ریزہ ریزہ کر دینا، توڑ پھوڑ کر رکھ دینا، ہلاک کرنا قریہ سے یمن کا ایک قریہ مراد ہے جس کا نام

حضور ا تھا اللہ تعالیٰ نے اس قریہ والوں کی طرف حضرت موسیٰ بن یثا بن یوسف بن یعقوب کو نبی بنا کر مبعوث کیا تھا اور بعض حضرات نے امم سابقہ مثلاً قوم نوح و لوط و صالح وغیرہ بھی مراد لی ہیں مگر اول قول واضح ہے۔

کانت ظالمة یہ قریہ کی صفت ہے قوله اَحْسُوا اِی ادر کُوا بالحواس قوله اِذَا هُمْ يَرْكُضُونَ اِذَا مَاجَاتِیہ ہے قوله مَبْتَدِئاً یَرْكُضُونَ اس کی خبر ہے الركض ضرب الدابة بالرجل (ایڑھ لگانا) یہاں مراد ہے تیزی سے بھاگنا اِذَا یَرْكُضُونَ کا ظرف ہے قوله استهزاء اس لفظ سے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ ملائکہ کذب وغیرہ سے معصوم ہیں تو پھر انہوں نے خلاف واقعہ بات کیوں کہی؟ کہ تم اپنے سامان آسودگی اور مکانون کی طرف لوٹ آؤ حالانکہ ملائکہ کو معلوم تھا کہ ان میں سے ایک بھی نہ چنے والا نہیں ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ انہوں نے استہزاء کہا جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ قوله مَسَاكِكُمْ اس کا عطف ما پر ہے تلك الكلمات سے مراد ان کا قول یا وَيَلْنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ہے قوله لَا عِيبَ یہ خلقنا کی ضمیر فاعل سے حال ہے قوله دَعَا هُمْ اِی دُعَا هُمْ وندائهم مناجل جمع منجول کھیت کاٹنے کا آلہ (دراتی) حصیذا مصدر بمعنی محصود کٹی ہوئی کھیتی، مصدر چونکہ واحد تشنیع جمع سب پر بولا جاتا ہے اس لئے حصیذا کو جمع نہیں لایا گیا قوله خامدین جعلناهم کی ضمیر ہم سے حال ہے حصیذا خامدین دونوں کا مجموعہ بمنزلہ مفعول واحد کے ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ جعل متعدی بہ مفعول نہیں ہوتا اور یہاں متعدی بہ مفعول ہے خامدین خمدت النار سے مشتق ہے جبکہ آگ کی لپٹیں بجھ جائیں اسی سے خمدت الحمی مشتق ہے جبکہ بخار کی تیزی کم ہو جائے اور خمدت النار اس وقت بولتے ہیں جبکہ آگ بالکل بجھ کر راکھ ہو جائے قوله لَا عِيبَ مَا خَلَقْنَا میں مقصود نفی لاعبین ہے اس لئے کہ نفی جب مقید پر داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے لہذا ما خلقنا میں تخلیق کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ لاعبین کی نفی مقصود ہے۔

قوله لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّتَّخِذَ لَهَوًا نَّخْتَذُہَا مِنْ لَدُنَّا کا جواب ہے، تالی کی نفی کا استثناء مقدم کی نفی کا نتیجہ دیتا ہے لہذا عبارت اس طرح ہوگی لَوْ تَعَلَّقْتَ اِرَادَتُنَا بِاِتِّخَاذِ الْهَوِ لَا نَخْتَذُہَا مِنْ عِنْدِنَا لَكُنَّا لَمْ نَتَّخِذْہَا فَلَمْ تَتَّخِذْ بِہ اِرَادَتُنَا

قوله اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ اِنْ شَرَطِیہ ہے اور جواب شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ اَرَدْنَا مفسر علام نے اپنے قول لکننا لم نفعله سے نفی تالی کی طرف اشارہ کیا ہے، اور فَلَمْ نُرِذْہَا کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اِنْ شَرَطِیہ ہے، اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ میں اِنْ نافیہ بھی ہو سکتا ہے، اِی ما كُنَّا فَاعِلِينَ قوله مِمَّا تَصِفُونَ مفسر علام نے بہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مِمَّا میں ما موصولہ ہے اور تَصِفُونَ جملہ ہو کر اس کا صلہ ہے اور عائد بہ محذوف ہے، ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِنْ اَجْلِ وَصْفِكُمْ اِیَاہ بما

لَا يَلِيْقُ مِمَّا تَصِفُوْنَ اسْتَقْرَ کے متعلق ہے ای اسْتَقْرَ لَكُمْ الْوَيْلُ مِنْ اَجَلٍ مَا تَصِفُوْنَ اللّٰهُ بِهِ مِمَّا لَا يَلِيْقُ بِعِزَّتِهِ قَوْلُهُ مِنْ عِنْدِهِ اِی مَکْرَمَ عِنْدُهُ قَوْلُهُ لَا يَسْتَحْسِرُوْنَ (استقعال) جمع مذکر غائب منفی وہ نہیں تھکتے قَوْلُهُ لَا يَفْتَرُوْنَ (ن) جمع مذکر غائب منفی، سستی نہیں کرتے اِتَّخَذُوا اِلٰهَةً كَاَنَّهٗ مِنْ الْاَرْضِ مفسر علام نے کائنۃ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنْ الْاَرْضِ کائنۃ کے متعلق ہو کر اِلٰهَةً کی صفت ہے اور اِتَّخَذُوا کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور مِنْ الْاَرْضِ اِتَّخَذُوا فَعْل کے متعلق بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا اِلٰهَةٌ لَّفَسَدَتَا لَوْ حرف شرط ہے اور كَانَ تامہ ہے شرط ہے اِلٰهَةً اِس کا فاعل ہے اور فِيْهِمَا كَانَ کے متعلق ہے اور اِلَّا بمعنی غیر، اِلٰهَةً کی صفت ہے اِس کا اعراب مابعد میں ظاہر ہوا ہے قَوْلُهُ لَّفَسَدَتَا جواب شرط ہے۔
فعل شرط کو مقدم اور جواب شرط کو تالی کہتے ہیں تالی کی نفیض کا استثنا مقدم کی نفیض کا نتیجہ دیتا ہے مطلب یہ ہوا لَکُنْهُمَا لَمْ تَفْسُدَا فَلَمْ يَكُنْ فِيْهِمَا اِلٰهَةٌ غَيْرُ اللّٰهِ۔

تفسیر و تشریح

وَکُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِنْ آیات میں جن بستیوں کی تباہی کا ذکر ہے، بعض مفسرین نے قوم شمود و قوم عاد کی بستیاں مراد لی ہیں، اور بعض نے یمن کی حضوراء اور قلابہ بستیوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا تھا جس کے نام میں روایات مختلف ہیں بعض نے موسیٰ بن میشا اور بعض نے شعیب بیان کیا ہے مگر یہ شعیب مدین والے شعیب نہیں ہیں ان کے علاوہ کوئی اور ہیں ان بستی والوں نے اللہ کے رسول کو قتل کر دیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک کافر بادشاہ بخت نصر کو مسلط کر دیا جس نے پوری قوم کو تہ تیغ کر دیا، قرآن سے دوسرا قول رائج معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ قوم نوح اور قوم شمود و عاد وغیرہ کو صاعقہ اور صیحه وغیرہ کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا تھا اور ان بستی والوں کو عذاب کے سلسلہ میں قصمنا کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے معنی ہیں کاٹ کر رکھ دینا اور یہ تلوار کے ذریعہ ہوگا، لہذا اس سے بخت نصر کا عذاب مراد ہے جس نے ان بستی والوں کو گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ کر رکھ دیا۔

جب بستی والوں نے عذاب کے آثار کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا اور بخت نصر کی آمد کا علم ہوا تو بستی چھوڑ کر بھاگنے لگے تو فرشتوں نے بطور استہزاء کہا بھاگو نہیں اپنے مکانات اور جہاں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور جہاں تم نے عیش کیا تھا، مزے اڑائے تھے یعنی جب عذاب الہی سامنے آ گیا تو چاہا کہ وہاں سے نکل بھاگیں اور بھاگ کر جان بچالیں، اس وقت تکوینی طور پر زبان حال سے یا فرشتوں نے کہا بھاگتے کہاں ہو ٹھہرو اور ادھر ہی واپس چلو جہاں عیش کیا کرتے تھے اور جہاں بہت سامان تنعم جمع کر رکھے تھے شاید وہاں کوئی تم سے پوچھے کہ جناب وہ مال و دولت اور زور و قوت کا نشہ کیا ہوا؟ اور وہ سامان عیش کہاں گیا؟ یا یہ کہ آپ بڑے آدمی تھے جن کی ہر موقعہ پر پوچھ ہوتی تھی اب بھی وہیں چلے بھاگنے کی

ضرورت نہیں تاکہ لوگ اپنے مہمات میں آپ سے مشورہ کر سکیں اور آپ کی رائے دریافت کر سکیں۔ (یہ سب باتیں تمہمما کہی گئیں ہیں)

جب عذاب اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا تب اپنے جرموں کا اعتراف کیا اور برابر یہی چلاتے رہے کہ بے شک ہم ظالم اور مجرم ہیں وہ کلمہ جس کی وہ رٹ لگا رہے تھے یا وَيْلُنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ تھا لیکن اب بچتائے کا ہوت جب چیزیاں چک گئیں کھیت

یہ وقت قبولیت تو بہ کا نہ تھا، اعتراف اور ندامت سب بیکار ثابت ہوئیں، آخر اس طرح ختم کر دیئے گئے جیسے کھیتی ایک دم کاٹ کر ڈھیر کر دی جاتی ہے یا آگ میں جلتی ہوئی لکڑی بجھ کر رکھ رہ جاتی ہے۔ (العیاذ باللہ) (فوائد عثمانی)

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ الْخ یعنی ہم نے زمین و آسمان اور عالم کون و مکان کو یوں ہی عبث و بے فائدہ صرف تفریح طبع کے لئے پیدا نہیں کیا بلکہ اس کی تخلیق میں بے شمار حکمتیں اور تسلیتیں ہیں، اسی طرح جن بستیوں کو تباہ و برباد کیا گیا ان کا تباہ کرنا بھی عین حکمت تھا۔

اگر ہم کو تفریح طبع ہی مقصود ہوتی تو اپنے پاس سے ہی کچھ چیزیں بنا لیتے اور اپنا شوق پورا کر لیتے اتنی لمبی چوڑی کائنات بنانے کی کیا ضرورت تھی؟

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ الْخ یعنی تخلیق کائنات کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد یہ ہے کہ یہاں حق و باطل کی جو معرکہ آرائی اور خیر و شر کے درمیان جو تصادم ہے اس میں ہم حق اور خیر کو غالب اور باطل اور شر کو مغلوب کریں، چنانچہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں جس سے باطل کا سر پاش پاش ہو کر بھسبھ نکل جاتا ہے اور چشم زدن میں باطل بے نام و نشان نیست و نابود ہو جاتا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ دنیا محض کھیل تماشہ نہیں بلکہ میدان کارزار ہے جہاں حق و باطل کی جنگ ہوتی ہے حق حملہ آور ہو کر باطل کے سر کو پھل ڈالتا ہے اور رب کی جانب جو بے سرو پا باتیں منسوب کرتے ہو مثلاً یہ کہ یہ کائنات ایک کھیل ہے اور ایک کھلنڈرے کا فضول شوق ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب باتیں تمہاری ہلاکت کا باعث ہیں، اس لئے کہ اسے کھیل تماشہ اور عبث سمجھنے کی وجہ سے تم حق سے گریز اور باطل کو اختیار کرنے میں کوئی تامل اور خوف محسوس نہیں کرتے جس کا نتیجہ بالآخر تمہاری ہلاکت اور بربادی ہے۔

فرشتے باوجود مقربین بارگاہ ہونے کے شیخی اور تکبر نہیں کرتے، اپنے پروردگار کی بندگی اور غلامی پر فخر کرتے ہیں، وظائف عبودیت ادا کرنے میں کبھی سستی یا کاہلی کو راہ نہیں دیتے، شب و روز اس کی تسبیح اور یاد میں لگے رہتے ہیں نہ تھکتے ہیں اور نہ اکتاتے ہیں بلکہ تسبیح و ذکر ہی ان کی غذا ہے جس طرح ہم ہر وقت سانس لیتے ہیں اور دوسرے کام بھی کرتے رہتے ہیں، یہی کیفیت ان کے ذکر و تسبیح کی ہے۔

عبداللہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے کعب احبار سے پوچھا کہ فرشتوں کو تسبیح کرنے کے سوا اور کوئی کام نہیں، اگر

ہے تو پھر دوسرے کاموں کے ساتھ ہر وقت تسبیح کیسے جاری رہتی ہے؟ کعب نے فرمایا اے میرے بھتیجے کیا تمہارا کوئی کام اور مشغلہ سانس لینے سے روکتا ہے اور کام کرنے میں مغل اور مانع ہوتا ہے؟ فرشتوں کے لئے تسبیح ایسی ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے سانس۔

سوال جو کام زبان کے علاوہ دیگر اعضاء سے ہوتے ہیں ان میں اور تسبیح لسانی میں کوئی تمناع اور تضاد نہیں ہے، مگر زبان سے بیک وقت دو قسم کے کام کیسے ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا جاعل الملائکة رُسلاً ظاہر ہے کہ کار رسالت کی انجام دہی میں زبان کو استعمال کی بھی ضرورت پڑتی ہے تو اس وقت وہ تسبیح کا عمل کیسے جاری رکھ سکتے ہیں، دوسری جگہ فرمایا گیا ہے اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ ظَاهِر ہے کہ ملعونین پر اللہ اور فرشتوں کی لعنت کا تقاضہ یہ ہے کہ لعنت کرتے وقت تسبیح کا کام موقوف رہے۔

جواب جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتوں کے اعضاء متعدد ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت جبرائیل امین کے چھ سو بازو بتائے گئے ہیں، اسی طرح فرشتوں کی زبانیں بھی ایک سے زیادہ ہو سکتی ہیں، لہذا اب کوئی تضاد باقی نہیں رہا۔

اَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً الْخ یعنی یہ مشرکین کس قدر جاہل اور احمق ہیں کہ معبود بھی بنایا تو ایسی چیزوں کو کہ جن کے اندر نہ زندہ کرنے کی قدرت ہے اور نہ مارنے کی، حالانکہ معبود کے لئے اس قدرت کا ہونا ضروری ہے، معبود وہی ہو سکتا ہے کہ مخلوق کی موت و حیات اس کے قبضہ و قدرت میں ہو۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ یہ تو حید کی دلیل عادی ہے جو عام عادات کے اعتبار پر مبنی ہے اور تعدد الہ کے ابطال پر نہایت پختہ اور واضح دلیل ہے، اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ عبادت کامل تذلل کا نام ہے، اور کامل تذلل صرف اسی ذات کے سامنے اختیار کیا جاسکتا ہے جو اپنی ذات و صفات میں ہر طرح کامل ہو۔

اس دلیل عادی کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر زمین اور آسمانوں میں دو خدا ہوں اور دونوں مالک و مختار ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ دونوں کے احکام پورے پورے زمین و آسمان میں نافذ ہونے چاہئے اور عادتاً یہ ممکن نہیں کہ جو حکم ایک دے دوسرا بھی وہی حکم دے یا جس چیز کو ایک پسند کرے دوسرا بھی وہی پسند کرے اس لئے کبھی نہ کبھی اختلاف رائے اور اختلاف احکام ہونا ناگزیر ہے، اور جب دو خداؤں کے احکام زمین و آسمان میں مختلف ہوئے تو نتیجہ ان دونوں کا فساد کے سوا کیا ہوگا؟ مثلاً ایک خدا چاہے کہ اس وقت دن ہو اور دوسرا چاہے کہ رات ہو ایک چاہے کہ بارش ہو اور دوسرا چاہے کہ نہ ہو تو دونوں کے متضاد احکام کس طرح جاری ہوں گے، اور اگر ایک مغلوب ہو گیا تو وہ مالک و مختار نہ رہا جو خدا نہیں ہو سکتا، اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ دونوں مشورہ کر کے احکام جاری کیا کریں تو اس میں کیا بعد ہے؟ اس کے جواب کے سلسلہ میں یہاں صرف اتنا سمجھنا کافی ہے کہ اگر دونوں مشورہ کے پابند ہوئے کہ ایک دوسرے کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کر سکے تو اس

سے یہ لازم آتا ہے کہ ان میں سے ایک بھی مالک و مختار نہ ہو لہذا دونوں ناقص ہیں اور ناقص خدا نہیں ہو سکتا، غالباً اگلی آیت لَا یُسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَہُمْ یُسْئَلُونَ میں اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے، جو کسی قانون کا پابند ہو اور جس کے اعمال و افعال پر کسی کو مواخذہ کرنے کا اختیار ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا، اگر دو خدا ہوں اور دونوں مشورہ کے پابند ہوں تو ہر ایک کو دوسرے سے سوال کرنے اور ترک مشورہ پر مواخذہ کرنے کا حق ہے جو خود منصب خدائی کے منافی ہے۔

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ تَعَالٰی اِی سِوَاہُ آلَہٖۃٌۭ ط فِیہِ اسْتِفْہَامٌ تَوْبِیْخٌ قُلْ هَاتُوا بُرْہَانَکُمْ ؕ عَلٰی ذٰلِکَ وَلَا سَبِیْلَ اِلَیْہِ ہٰذَا ذِکْرٌ مِّنْ مَّعٰی اِی اُمِّیْ وَہُوَ الْقُرْآنُ وَذِکْرٌ مِّنْ قَبْلِیْ ط مِّنْ الْاُمَمِ وَہُوَ التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِیْلِ وَغَیْرُہُمَا مِّنْ کُتُبِ اللّٰہِ لَیْسَ فِیْ وَاحِدٍ مِنْہَا اَنْ مَّعَ اللّٰہِ اِلَہًا مِّمَّا قَالُوْا تَعَالٰی عَنْ ذٰلِکَ بَلْ اَکْثَرُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ الْحَقُّ اِی تَوْحِیْدَ اللّٰہِ فَہُمْ مُّعْرِضُوْنَ ؕ عَنِ النَّظَرِ الْمُوْصِلِ اِلَیْہِ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا یُوحٰی وَفِی قِرَآءَةِ الْتٰوْنِ وَکَسْرِ الْحَاِیِ اِلَیْہِ اَنَّهُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُوْنَ ؕ اِی وَحِدُوْنِیْ وَقَالُوْا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا مِّنَ الْمَلَائِکَةِ سُبْحٰنَہُ ط بَلْ ہُمْ عِبَادٌ مُّکْرَمُوْنَ ؕ عِنْدَہُ وَالْعُبُوْدِیَّةُ تَنَافٰی الْوِلَادَةِ لَا یَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لَا یَاتُوْنَ بِقَوْلِہُمْ اِلَّا بَعْدَ قَوْلِہٖ وَہُمْ بِاَمْرِہٖ یَعْمَلُوْنَ ؕ اِی بَعْدَہٗ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ اِی مَا عَمِلُوْا وَمَاہُمْ عَامِلُوْنَ وَلَا یَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنْ اَرْتَضٰی تَعَالٰی اِنْ یُّشْفَعَ لَہٗ وَہُمْ مِّنْ خَشِیَّتِہٖ تَعَالٰی مُشْفِقُوْنَ ؕ اِی خَائِفُوْنَ وَمَنْ یَّقُلْ مِنْہُمْ اِنِّیْ اِلٰہٌ مِّنْ دُوْنِہٖ اِی اللّٰہِ اِی غَیْرِہٖ وَہُوَ اِبْلِیْسُ دَعَا اِلٰی عِبَادَةِ نَفْسِہٖ وَاَمَرَ بِطَاعَتِہَا فَذٰلِکَ نَجْزِیْہُ جَہَنَّمَ ط کَذٰلِکَ کَمَا نَجْزِیْہُ نَجْزِیَ الظَّالِمِیْنَ ؕ اِی الْمُشْرِکِیْنَ

ترجمہ

کیا ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور معبود بنارکھے ہیں؟ اس میں استفہام توینچی ہے ان سے کہہ دو کہ لاؤ اس بات (یعنی احتجاج الہ پر) اپنی دلیل پیش کرو ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (نہ عقلی نہ نقلی) یہ میرے ساتھیوں کی کتاب موجود ہے یعنی میری امت کی اور وہ قرآن ہے اور مجھ سے پہلی امتوں کی (کتابیں) موجود ہیں اور وہ تورات و انجیل وغیرہا ہیں اللہ کی کتابوں میں سے، ان میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دیگر معبود ہیں جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں، اللہ تو اس سے وراء الوراء ہے بات یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ حق کو نہیں جانتے یعنی اللہ کی توحید کو اسی وجہ سے حق تک پہنچانے والی دلیل سے اعراض کر رہے ہیں آپ سے پہلے بھی جو رسول ہم نے بھیجا اس کی طرف بھی یہی وحی بھیجی گئی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا میری بندگی کرو یعنی میری توحید کا اقرار کرو، ایک قرأت میں یوحی کے بجائے نُوحِی ہے نون کے ساتھ اور حاء کے کسرہ کے ساتھ یہ مشرک کہتے ہیں کہ رحمن نے فرشتوں میں سے اولاد بنارکھی ہے اس کی ذات پاک ہے بلکہ وہ تو اس کے باعزت بندے ہیں اور عبودیت ولادت کے منافی ہے وہ اس سے

بڑھ کر بات نہیں کرتے یعنی وہ از خود کوئی بات نہیں کرتے مگر اجازت کے بعد اور وہ اس کے حکم کے بعد اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں وہ ان کے اگلے پچھلے تمام امور سے واقف ہے یعنی جو کر چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور وہ کسی کی سفارش نہیں کرتے بجز اس کے کہ جس کے لئے اللہ راضی ہو کہ اس کی سفارش کی جائے اور وہ خدا تعالیٰ کی ہیبت سے لرزاں و ترساں رہتے ہیں یعنی خائف رہتے ہیں اگر ان میں سے کوئی بھی کہے کہ میں خدا کے سوا معبود ہوں وہ ابلیس ہے جس نے اپنی بندگی کی دعوت دی اور اپنی طاعت کا حکم دیا تو ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے ہم ایسی ہی جیسی کہ اس کو سزا دیں گے ظالموں یعنی مشرکوں کو بھی سزا دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَمْ استفہام تو نیچی بمعنی بل ہے اور ایک مضمون ہے دوسرے مضمون کی طرف انتقال کے لئے ہے، یعنی تعدد الہ کے بطلان کو ثابت کرنے کے بعد اتخاذا لہ متعدہ کے بطلان کو ظاہر فرما رہے ہیں **قوله** **هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعْبُودٍ مِّنْ قَبْلِي** **هَذَا** اسم اشارہ مبتداء ہے اشارہ الیہ کتب سماویہ ہیں، **هَذَا** مبتدا کی دو خبریں ہیں، خبر اول سے قرآن مراد ہے اور خبر ثانی سے قرآن کے علاوہ کتب سماویہ مراد ہیں، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے **قوله** **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ** یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے **قوله** **قَالُوا** کی ضمیر فاعلی عرب کے بعض فرقوں کی طرف راجع ہے جو کہ ملائکہ کے بارے میں خدا کی بیٹیاں ہونے کے قائل تھے، ان میں مشہور یہ ہیں ۱۔ خزاعہ ۲۔ جہینہ ۳۔ بنو سلمہ ۴۔ بنو لیح **قوله** **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ** الخ یہ جملہ مستانفہ ہے ماقبل کی علت اور مابعد کی تمہید ہے **قوله** **وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ مَّلَئِكَةً** کا یہ قول بالفرض والتقدير ہے ورنہ فرشتوں میں معصیت کی صلاحیت نہیں ہے، اور اگر یقل کا فاعل ابلیس کو قرار دیا جائے تو یہ خرابی لازم آئے گی کہ وہ درحقیقت ملائکہ میں سے نہیں ہے اور دوسری خرابی یہ لازم آئے گی کہ ابلیس نے کبھی الوہیت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ وہ تو **أَعْبَدَ الْمَلَائِكَةَ** تھا البتہ رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے و **أَمَرَ بِطَاعَتِهَا** کا مطلب یہ ہے کہ اس نے لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا کہ وہ اس کی بات مانیں اور تو حید کو چھوڑ کر بت پرستی اختیار کریں، یہی اس کا اپنی بندگی اور اطاعت کی طرف بلانا ہے **قوله** **كَذَلِكَ نَجْزِيهِ ذَلِكَ** مبتدا ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے اور **نَجْزِيهِ** اس کی خبر ہے اور پورا جملہ جواب شرط ہونے کی وجہ سے محلاً مجزوم ہے۔

تفسیر و تشریح

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الخ **ذِكْرٌ مِّنْ مَّعْبُودٍ** سے قرآن اور دوسرے ذکر سے سابقہ کتب سماویہ مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ قرآن میں اور اس سے قبل کی دیگر کتابوں میں صرف ایک ہی معبود کی الوہیت و ربوبیت کا ذکر ملتا ہے لیکن یہ

مشرکین حق کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں اور بدستور تو حید سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے واحد اور معبود برحق ہونے کی میرے پاس عقلی اور نقلی اور واقعاتی دلیلیں موجود ہیں عقلی دلیل کی طرف لو کان فیہما آلہۃ لَفَسَدَتَا سے اشارہ کر دیا اور نقلی دلیل کی طرف ہذا ذکرُ مَنْ مَعِيَ الْخ سے اشارہ کر دیا، اور واقعاتی دلیل کی طرف وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِیْ اِلَیْہِ اَنَّهُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَاَعْبُدْنِی سے اشارہ کر دیا یعنی واقعہ یہ ہے کہ آپ سے پہلے جتنے بھی ہم نے رسول بھیجے ہیں ان سب کا بھی یہی پیغام تھا کہ میرے علاوہ کوئی معبود نہیں اور میں ہی بندگی کے لائق ہوں اور تمہارے پاس اگر کوئی عقلی یا نقلی دلیل ہو تو اس کو پیش کرو قُلْ هَاتُوا بُرْہَانَكُمْ۔

لَا یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ الْخ اس آیت سے مشرکین کے الملائکۃ بناتُ اللہ کے دعوے کی تردید ہے، یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی اولاد تو کیا ہوتے وہ تو ایسے خائف اور مودب رہتے ہیں کہ نہ قول میں اللہ سے سبقت کرتے ہیں نہ عمل میں کبھی اس کا خلاف کرتے ہیں، قول میں سبقت نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب تک حق تعالیٰ ہی کی طرف سے اشارہ نہ ہو خود کوئی کلام نہیں کرتے، اس آیت میں چھوٹوں کے لئے بڑوں کے ادب کی تعلیم کی طرف بھی اشارہ ہے۔

وَمَنْ یَقُلْ مِنْهُمْ اَکْرَمُ مَنْ سے مراد ملائکہ کا فرد مراد ہے تو علی سبیل الفرض ہوگا اس کا وقوع ضروری نہیں، مطلب یہ ہے کہ بالفرض اگر فرشتہ ایسی بات کہتے تو ہم اس کو بھی جہنم کی سزا دیں گے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ ابلیس مراد ہو اس لئے کہ وہ بھی فرشتوں میں شامل تھا مگر اس صورت میں یہ سوال پیدا ہوگا کہ ابلیس نے کبھی بھی الوہیت کا دعویٰ نہیں کیا اور نہ کبھی اپنی بندگی کی دعوت دی تو پھر مفسر علام کا یہ فرمانا کہ ابلیس نے اپنی عبادت کی طرف لوگوں کو بلایا تو اس کا جواب یہ ہے اپنی بندگی کی دعوت کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو اپنی اتباع اور بات ماننے کی دعوت دی تھی اسی کو شیطان کی عبادت سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے والد صاحب سے کہا تھا یَا اَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطَانَ اِنَّکَ اَنْتَ اَعَزُّ شَیْطَانِ کِی بُنْدِیْ نَہِیْ کرنا تھا بلکہ شیطان کے کہنے اور بہکانے سے بتوں کی بندگی کرتا تھا، بے چوں و چرا شیطان کی بات ماننے کو ہی شیطان کی بندگی کہا گیا ہے۔

اَوَلَمْ یَکُنْ یَکْفُرُوْا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ کَانَتَا رَتْقًا اِی سَدًّا بمعنی مَسْدُوْدَةً فَفَتَقْنٰهُمَا اِی جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَبْعًا وَالْاَرْضَ سَبْعًا اَوْ فَتَقُ السَّمَاءِ اَنْ کَانَتْ لَا تُمَطِّرُ فَاَمَطَرَتْ وَفَتَقُ الْاَرْضِ اَنْ کَانَتْ لَا تُنْبِتُ فَاَنْبَتَتْ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ النَّاٰزِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّٰبِیْعِ مِنَ الْاَرْضِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ نَبَاتٍ وَغَیْرَہِ اِی فَاَلْمَآءُ سَبَبٌ لِّحَیٰوَتِہِ اَفَلَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ بتوحیدی وَجَعَلْنَا فِی الْاَرْضِ رَوَاسِیَ جِبَالًا ثَوَابِتٍ لِ اَنْ لَا تَمِیْدَ تَتَحَرَّکَ بِہُمْ وَجَعَلْنَا فِیْہَا اِی الرِّوَاسِیَ

فِجَاجًا مَسَالِكَ سُبُلًا بَدَلْ اِی طُرُقًا نَافِذَةً وَاسِعَةً لِّعَلَّهْمْ يَهْتَدُونَ ۝ اِلٰی مَقَاصِدِهِمْ فِی الْاَسْفَارِ
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا لِّلْاَرْضِ کَالسَّقْفِ لِّلْبَيْتِ مَحْفُوظًا ۝ عَنِ الْوُقُوعِ وَهُمْ عَنْ اٰیٰتِهَا مِنَ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مُعْرِضُونَ ۝ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِیْهَا فِیَعْلَمُونَ اَنَّ خَالِقَهَا لَا شَرِیکَ لَهُ وَهُوَ
الَّذِیْ خَلَقَ الْیَلَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۝ کُلٌّ تَنْوِیْنُهُ عِوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ اِلَیْهِ مِنَ الشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ وَتَابِعِهِ وَهُوَ النُّجُومُ فِی فَلَکِ اِی مُسْتَدِیْرٍ کَالطَّاحُونَةِ فِی السَّمَاءِ یَسْبَحُونَ ۝ یَسِيرُونَ
بِسُرْعَةٍ کَالسَّابِحِ فِی الْمَاءِ وَلِلتَّشْبِیْهِ بِهِ اُتِیَ بِضَمِیْرِ جَمْعٍ مَنْ یُعْقِلُ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْکُفَّارُ اَنَّ
مُحَمَّدًا سِیمُوتُ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۝ اِی الْبَقَاءَ فِی الدُّنْیَا اَفَاِنْ مِتَّ فَهُمْ
الْخُلْدُونَ ۝ فِیْهَا لَا فَالْجُمْلَةُ الْاٰخِرَةُ مَحَلُّ الْاِسْتِفْهَامِ الْاِنْکَارِیِّ کُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ۝ فِی
الدُّنْیَا وَنَبَلُّوْکُمْ نَحْبِرُکُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ کَفَقْرٍ وَغِنًی وَسَقَمٍ وَصِحَّةٍ فِتْنَةً ۝ مَّفْعُولٌ لَهُ اِی لِنَنْظُرَ
اَتَصْبِرُونَ وَتَشْکُرُونَ اَوْ لَا وَالْبَیِّنَاتُ رَجْعُونَ ۝ فِیْجَازِیْکُمْ وَاِذَا رَاکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنْ مَا یَتَّخِذُوْنَکَ
اِلَّا هُزُوًا اِی مَهْزُوًا بِهِ یَقُولُوْنَ اَهْذَا الَّذِیْ یَذْکُرُ الْهَتْکُمْ ۝ اِیْ یَعِیْبُهَا وَهُمْ بِذِکْرِ الرَّحْمٰنِ لَهُمْ هُمْ
تَاْکِیْدٌ کَافِرُونَ ۝ بِهِ اِذْ قَالُوْا مَا نَعْرِفُهٗ وَنَزَلَ فِیْ اِسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابُ خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۝ اِی
اَنَّهُ لِكَثْرَةِ عَجَلِهِ فِیْ اَحْوَالِهِ کَاَنَّهُ خُلِقَ مِنْهُ سَارِیْکُمْ اٰیَاتِیْ مَوَاعِیْدِیْ بِالْعَذَابِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝
فِیْهِ فَاَرَاهُمُ الْقَتْلَ بَبْدَرٍ وَیَقُولُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ بِالْقِیَامَةِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فِیْهِ قَالَ تَعَالٰی لَوْ
یَعْلَمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا حِیْنَ لَا یُکْفَوْنَ یُدْفَعُونَ عَنْ وُجُوْهِهِمُ النَّارُ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ
یُنْصَرُونَ ۝ یُمنَعُونَ مِنْهَا فِی الْقِیَمَةِ وَجَوَابُ لَوْ مَا قَالُوْا ذٰلِکَ بَلْ تَاْتِیْهِمُ الْقِیَمَةُ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ
تُحِیْرُهُمْ فَلَا یَسْتَطِیْعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ یُنْظَرُونَ ۝ یُْمْهَلُونَ لِتُوْبَةٍ اَوْ مَعْدِرَةٍ وَلَقَدْ اِسْتَهْزِیْ بِرُسُلِ
مِّنْ قَبْلِکَ فِیْهِ تَسْلِیَةٌ لِّلنَّبِیِّ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم فَحَاقَ نَزَلَ بِالَّذِیْنَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا کَانُوْا بِهِ
یَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَهُوَ الْعَذَابُ فَکَذَا یَحِیْقُ بِمَنْ اِسْتَهْزَا بِکَ .

ترجمہ

کیا کافر یہ نہیں جانتے کہ آسمان اور زمین (منہ) بند تھے؟ اُولَمْ میں واؤ اور ترک واؤ دونوں ہیں رَتَقًا بمعنی
سَدًا ہے اور سَدًا بمعنی مَسْدُوْدًا ہے پھر ہم نے ان کو کھول دیا یعنی سات آسمان اور سات زمین بنادیں یا فتق سماء کا
مطلب یہ ہے کہ آسمان سے بارش نہیں ہوتی تھی پھر بارش ہونے لگی، اور فتق ارض کا مطلب یہ ہے کہ زمین اگاتی نہیں تھی
پھر اگانے لگی اور ہم نے آسمان سے برسنے والے اور زمینی چشموں سے نکلنے والے پانی سے ہر جاندار کو بنایا گھاس وغیرہ

کو لہذا پانی ہر جاندار کے لئے سبب حیات ہے پھر بھی میری توحید پر ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین پر ثابت رہنے والے پہاڑ بنائے تاکہ وہ مخلوق کو لیکر (اضطرابی) حرکت نہ کرے اور ہم نے ان میں یعنی پہاڑوں میں کشادہ راستے بنادیئے سُبُلًا، فجاءا سے بدل ہے یعنی آریار کشادہ راستے تاکہ لوگ سفر کے دوران اپنی منزل مقصود تک رسائی حاصل کر سکیں اور ہم نے آسمان کو زمین کے لئے گرنے سے محفوظ چھت بنادیا جیسا کہ گھر کی چھت ہوتی ہے اور یہ لوگ (آسمان میں موجود) شمس و قمر کی نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں یعنی آسمان کی نشانیوں میں غور فکر نہیں کرتے تاکہ ان کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اس کا خالق وہ ہے کہ جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور وہ وہ ذات ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے کُلُّ کی تنوین مضاف الیہ یعنی شمس و قمر کے عوض میں ہے اور مضاف الیہ کے تابع کے عوض میں ہے اور وہ نجوم ہیں ان میں سے ہر ایک فلک میں یعنی چکی کے مانند اپنے آسمانی مدار میں تیر رہا ہے یعنی تیزی سے لپٹ رہا ہے جیسا کہ تیرنے والا پانی میں تیزی سے چلتا ہے اور تیرنے والے کے ساتھ تشبیہ دینے کی وجہ سے یَسْبَحُونَ واوہون کے ساتھ جمع لائے ہیں جو کہ ذوالعقول کے لئے ہے اور جب کافروں نے یہ کہا کہ محمد عنقریب مرجائیں گے تو مَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ نازل ہوئی یعنی ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کو دوام یعنی دنیا میں دائمی بقا عطا نہیں کی، پس اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ دنیا میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے؟ نہیں، جملہ اخیرہ (یعنی فَاِنْ مَتَّ) ہمزہ استفہام انکاری کے محل میں ہے ہر جاندار کو دنیا میں موت کا مزہ چکھنا ہے اور ہم تم کو پرکھنے کے لئے بھری اور اچھی حالت مثلاً فقر اور غنا اور مرض اور صحت سے آزمائیں گے فِتْنَةً مفعول لہ ہے یعنی تاکہ ہم دیکھیں کہ تم صبر و شکر کرتے ہو یا نہیں، اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ گے تو ہم تم کو بدلہ دیں گے اور یہ کافر جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا مذاق اڑانے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، اور آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی صاحب ہیں وہ جو تمہارے معبودوں کا ذکر برائی سے کیا کرتے ہیں؟ اور یہ لوگ رحمان کے ذکر کے منکر ہیں جبکہ ان لوگوں نے کہا ہم رحمن کو نہیں جانتے اور ان کے عذاب کو جلدی طلب کرنے کے بارے میں آیت خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ نازل ہوئی یعنی انسان اپنے احوال کے بارے میں عجلت پسندی کی وجہ سے گویا کہ انسان عجلت (کے مادہ) سے بنا ہوا ہے، ہم عنقریب آپ کو اپنی نشانیاں یعنی میرے عذاب کے وعدے دکھائے دیتے ہیں لہذا اس بارے میں مجھ سے جلدی مت کرو چنانچہ ان کو بدر میں قتل کا عذاب دکھا دیا اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ وہ قیامت کا وعدہ کب آئے گا، اگر تم عذاب کے وعدے میں ٹپے ہو، کاش کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی کہ جب یہ کافر آگ کو نہ اپنے آگے سے روک سکیں دفع کر سکیں گے اور نہ پیچھے سے اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ قیامت کے دن عذاب سے نہیں بچائے جائیں گے اور لَوْ کا جواب مافالوا ذلک ہے بلکہ قیامت ان کو ایک دم آلے گی سو ان کو بدحواس متحیر کر دے گی پھر نہ ان کو اس کے ہٹانے کی قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی یعنی تو بہ یا عذر خواہی کی مہلت نہ دی جائے گی آپ سے پہلے

جو پیغمبر گذر چکے ہیں ان کے ساتھ بھی تمسخر کیا گیا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تسلی ہے، سو ہنسی کرنے والوں کو ہی اس چیز نے کھیر لیا (نازل ہو گئی) جس کی وہ ہنسی اڑاتے تھے اور وہ عذاب ہے لہذا اسی طریقہ سے (عذاب) ان لوگوں کو بھی آگھیرے گا جو آپ کا مذاق اڑاتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله أَوَلَمْ يَر ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے اور واو عاطفہ کے ذریعہ يَر کا محذوف پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَانَتَا رَتْقًا کانتا تشبیہ کا صیغہ ہے حالانکہ اس کی ضمیر سَمَوَاتِ وَالْأَرْضِ کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہیں لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: دو نوع یا دو جنس مراد ہیں، اس لئے آسمان ایک نوع ہے اور زمین دوسری نوع ہے اور رویتہ سے رویت قلبی مراد ہے، واو کے ساتھ اور ترک واو کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں، **قوله** رَتْقًا كَانَتْ اِی خبر ہے مصدر ہونے کی وجہ سے مفرد استعمال ہوئی ہے، مبالغۂ حمل بھی درست ہے اور مضاف محذوف مان کر بھی حمل درست ہے اِی ذوی رَتْقِ اِی كَانَتْ شَيْئًا وَاَحَدًا مفسر علام نے بمعنی مسدودۃ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے رَتْقًا (ن) مصدر ہے منہ بند، ملا ہوا، جڑا ہوا، یہاں مصدر اسم مفعول یا اسم فاعل کے معنی میں ہے فَتَقًا (ن، ض) پھاڑنا، گھولنا، الگ کرنا **قوله** وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اگر جَعَلَ بمعنی صَيَّر ہو تو متعدی بدو مفعول ہوگا، اور جار مجرور اپنے متعلق محذوف نَاشِئًا یا مَتَسَبِّئًا سے متعلق ہو کر مفعول ثانی مقدم ہوگا اور كُلَّ شَيْءٍ مفعول اول مؤخر ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی وَجَعَلْنَا نَاشِئًا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اور اگر جعل بمعنی خَلَق ہو تو متعدی بیک مفعول ہوگا اور وہ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ہے اور مِنَ الْمَاءِ جار مجرور سے مل کر جعلنا کے متعلق ہے **قوله** رَوَّاسِيٍّ رَوَّاسِيٍّ جمع رَاسِيَةٍ اور رَاسِيٍّ بمعنی راسخ و ثابت اور مختار میں ہے کہ جبال ثابت کو بھی رَاسِيَةٌ کہتے ہیں، رَاسًا الْمَشْيِ سے ماخوذ ہے جبکہ شئی ثابت اور مستقر ہو جائے، مفسر علام نے، لا، مقدر مانا ہے تاکہ ان تَمِيذٌ بِهَا كَالْعِلْتِ بنا صحیح ہو جائے، اس لئے پہاڑوں کا قیام عدم تحرک کے لئے ہے نہ کہ تحرک کے لئے فَجَجَا دو پہاڑوں کے درمیان کشادہ راستہ فجاج کا واحد فَجٌّ ہے جیسے سِہَام کا واحد سَهْمٌ ہے **قوله** وَلِلْمَثْبِيهِ بِهٖ اَتٰی بضمیر جمع مِّنْ يَّعْقِلُ اس پوری عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے يَسْبَحُونَ کا فاعل شمس و قمر اور نجوم ہیں جو کہ غیر ذوالعقول ہیں ان کے لئے جمع مؤنث غائب کا صیغہ ہونا چاہئے نہ کہ جمع مذکر غائب کا اور واؤنوں کے ساتھ جمع تو ذوالعقول کی لائی جاتی ہے نہ کہ غیر ذوالعقول کی۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ شمس و قمر کی طرف یَسْبَحُونَ کی نسبت کی گئی ہے اور سَبَّحُ یعنی تیرنا

ذوالعقول کا فعل ہے تو اس مناسبت سے یَسْبَحُونَ کو واؤنوں کے ساتھ لایا گیا ہے، عدم الخلد کو بشر کے ساتھ خاص کیا حالانکہ دیگر ذی روح بلکہ کائنات کی کسی شے کے لئے خلود فی الدنیا نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ ان کا سوال بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موت کی توقع بشر ہونے کی حیثیت ہی سے تھی **قوله** فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانکاری اس عبارت کا مقصد بھی ایک شبہ کا ازالہ ہے، شبہ یہ ہے کہ ہمزہ استفہام انکاری فان مت پر داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی موت کا بھی انکار ہے اور ان کے خلود کا بھی، حالانکہ مقصد ان کے خلود کا انکار ہے، جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ ہمزہ دراصل جملہ اخیرہ ہی پر داخل ہے مگر چونکہ ہمزہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو جملہ کے شروع میں لایا گیا ہے ورنہ اصل تقدیر عبارت یہ ہے **أَفْهَمَ الْخَالِدُونَ إِنْ مِتَّ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** نفس سے مراد نفس ناطقہ ہے اور موت سے مراد قوت حیوانیہ کا زوال اور روح کا جسد سے انفصال ہے اور ذائقہ سے مراد یہاں ادراک بالقوة الذائقة نہیں ہے اس لئے کہ موت مطعومات کے قبیل نہیں ہے بلکہ مطلقاً ادراک مراد ہے، اور ادراک سے بھی موت کے مبادیات موت مثلاً آلام وغیرہ کا ادراک مراد ہے اس لئے کہ موت کا ادراک دخول فی الجسد سے پہلے ممکن نہیں ہے اور دخول کے بعد انسان مردہ ہو جاتا ہے اس وقت ادراک ممکن نہیں رہتا **قوله** فِتْنَةً اس کے منصوب ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ نَبَلُّوْكُمْ کا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے ۳۔ نَبَلُّوْكُمْ قَاتِنِينَ مطلق بغیر لفظ نہ ہونے کی وجہ، اس لئے کہ نَبَلُّوْ اور فِتْنَةً دونوں متحد المعنی ہیں وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا اس جملہ کا عطف ماسبق میں وَأَسْرَوْا النَّجْوَى پر ہے، اور شرط ہے أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ اس کی جزاء ہے جزاء سے پہلے یقولون مقدر ہے اور إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا شرط وجزاء کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور هُزُوًا مصدر مفعول کے معنی میں ہے وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ اول، ہم مبتداء ہے ثانی ہم اس کی تاکید ہے کافرون اس کی خبر ہے اور يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ، کافرون سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ہم کافرون يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ اور وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ الخ جملہ حالیہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے، مفسر علیہ الرحمۃ نے لَهُمْ کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ذکر مصدر کی اضافت رَحْمَن کی جانب یہ اضافت مصدر الی الفاعل ہے، اور بعض حضرات نے اضافت مصدر الی المفعول بھی کہا ہے اس وقت تقدیر عبارت و ذکر ہم الرحمن بالتوحيد ہوگی (جمل) **قوله** خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جائے خُلِقَ مِنْ طِينٍ ہر انسان چونکہ فطرۃ ہر معاملہ میں جلد باز واقع ہوا ہے گویا کہ اس کی پیدائش عجلت کے خمیر سے ہے اسی لئے بطور مبالغہ خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ کہا گیا ہے **قوله** لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ الْآيَةَ لَوْ شَرِطِيہ ہے اور جواب محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے اِی لَوْ يَعْلَمُ مَا قَالُوا ذَلِكَ (ای متی هذا الوعد) اور **قوله** حِينَ يَعْلَمُ کا مفعول بہ ہے نہ ظرف، ترجمہ یہ ہوگا اگر یہ کافر اس وقت کو جان لیں کہ جب یہ عذاب دفع نہ کر سکیں گے

قوله ما كانوا به حاق کا فاعل ہے اور هو العذاب میں هو کا مرجع ما ہے۔

تفسیر و تشریح

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا اس جگہ رویت سے مطلقاً علم مراد ہے خواہ وہ آنکھوں سے حاصل ہو یا استدلال اور عقل سے، اس لئے کہ آئندہ جو مضمون آرہا ہے اس میں سے کچھ کا تعلق مشاہدہ سے ہے اور کچھ کا علم استدلالی سے، اس آیت میں رتق اور فتق کے دو لفظ استعمال ہوئے ہیں، رتق کے معنی بند ہونے اور فتق کے معنی کھول دینے کے ہیں ان کے مجموعہ کو رتق و فتق کہتے ہیں، اس کا ایک مفہوم کسی کام کے انتظام اور اس کے پورے اختیار کے ہیں، رتق و فتق یعنی حل و عقد کا مختار ہونا، آیت کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے آسمان اور زمین بند تھے ہم نے ان کو کھول دیا، کھولنے اور بند ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس کی مراد میں مفسرین نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں جمہور صحابہ اور جمہور مفسرین نے آسمان کے بند ہونے سے بارش کا نہ ہونا اور زمین کے بند ہونے سے پیداوار کا بند ہونا مراد لیا ہے اور کھولنے سے ان دونوں کا جاری ہونا مراد لیا ہے۔

بعض مفسرین نے رتق اور فتق کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ابتداء میں زمین و آسمان ایک تھے دونوں باہم ملے ہوئے تھے ہم نے دونوں کو الگ کر دیا، علامہ شبیر احمد عثمانی نے مذکورہ دونوں تفسیروں کو بڑی خوبی سے جمع کر دیا ہے، فرماتے ہیں کہ رتق کے اصل معنی ملنے اور ایک دوسرے میں گھسنے کے ہیں ابتداء میں زمین و آسمان دونوں ظلمتِ عدم میں ایک دوسرے سے غیر متمیز پڑے تھے پھر وجود کے ابتدائی مراحل میں دونوں خلط ملط رہے، بعدہ قدرت کے ہاتھ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا اس تمیز کے بعد ہر ایک کے طبقات الگ الگ بنے اس پر بھی منہ بند تھے، نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی اور نہ زمین سے روئیدگی آخر خدا تعالیٰ نے بنی نوع انسان کے فائدہ کے لئے دونوں کے منہ کھول دیئے اوپر سے پانی کا دہانہ کھلا، نیچے سے زمین کے مسام کھل گئے اسی زمین سے حق تعالیٰ نے نہریں اور کانیں اور طرح طرح کے سبزے نکالے آسمان کو بے شمار ستاروں سے آراستہ کیا جن میں سے ہر ایک کا مدار اور چال جدا جدا ہیں، وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اس جملہ سے پہلی تفسیر کا رائج ہونا معلوم ہوتا ہے، بحر محیط میں اسی کو اختیار کیا ہے، ہر جاندار کی تخلیق میں پانی کا دخل ضرور ہے، اور جاندار اور ذی روح اہل تحقیق کے نزدیک صرف حیوانات ہی نہیں ہیں بلکہ نباتات بلکہ جمادات میں بھی روح محققین کے نزدیک ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ پانی کو ان سب چیزوں کی تخلیق و ارتقاء میں بڑا دخل ہے۔

زمین کو جب ابتداء پیدا کیا گیا تو اس میں اضطرابی حرکت تھی قرآن میں اس کے لئے تمید کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، مَيِّدٌ عَرَبِيٌّ میں اضطرابی حرکت کو کہتے ہیں، آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کا بوجھ اس کا توازن برقرار رکھنے کے لئے ڈال دیا ہے تاکہ اس کی لرزش اور اضطرابی حرکت موقوف ہو جائے اور حیوانوں کے لئے رہنے اور بسنے کے قابل ہو جائے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر کبیر کی طرف رجوع کریں)

كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ فلک در اصل ہر دائرے اور گول چیز کو کہا جاتا ہے اسی وجہ سے چرخ میں جو گول چمڑا لگا رہتا ہے اس کو فلکۃ المِغزول کہتے ہیں (روح) اسی مناسبت سے آسمان کو فلک کہتے ہیں، یہاں شمس و قمر کے مدار مراد ہیں جن پر وہ حرکت کرتے ہیں، الفاظ قرآن میں اس کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہ مدار آسمان کے اندر ہیں یا باہر فضاء میں، حالیہ تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مدار خلا میں آسمان سے بہت نیچے ہیں، تمام سیارے اپنے اپنے مدار میں گردش کر رہے ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ سَابِقَ آیات میں کفار و مشرکین کے باطل دعووں اور مشرکانہ عقیدوں کی جن میں حضرت مسیح و عزیر وغیرہ کو خدا کا شریک یا فرشتوں اور مسیح کو خدا کی اولاد کہا گیا ان گمراہ کن عقائد کی تردید واضح دلائل کے ساتھ آئی ہے جس کا مخالفین کے پاس کوئی جواب نہ تھا ایسے موقع پر جب مخالف حجت اور دلیل سے مغلوب ہو جاتا ہے تو جھنجلاہٹ میں بے تکی اور بے جوڑ باتیں کرنے لگتا ہے، اسی کا نتیجہ تھا کہ مشرکین مکہ اس کی تمنا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد وفات ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں ہے، قرآن عزیز نے بھی ان کے اس مقولہ کو ذکر کیا ہے جس میں انہوں نے آپ کی موت کی تمنا اور خواہش کا اظہار کیا ہے، مذکورہ آیت میں حق تعالیٰ نے ان کی اس بیہودہ تمنا اور آرزو کے دو جواب دئے ہیں وہ یہ کہ اگر ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد ہی وفات ہو گئی تو تمہیں کیا فائدہ پہنچے گا؟ اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ جب ان کی موت ہو جائے گی تو ہم لوگوں کو بتلائیں گے کہ یہ نبی اور رسول نہیں تھے ورنہ تو موت نہ آتی تو اس کا یہ جواب دیا کہ جن انبیاء کی نبوت کو تم بھی مانتے ہو کیا ان کو موت نہیں آئی؟ جب ان کی موت سے ان کی نبوت اور رسالت میں کوئی فرق نہیں آیا تو آپ کی موت سے آپ کی نبوت کے خلاف کوئی پروپیگنڈہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟ اور اگر تمہارا مقصد آپ کی وفات سے اپنا غصہ ٹھنڈا کرنا ہے تو یاد رکھو کہ موت کا یہ مرحلہ تمہیں بھی درپیش ہے آخر تمہیں بھی مرنا ہے پھر کسی کی موت سے خوش ہونے کے کیا معنی؟

گر بمر دِ عدو جائے شادمانی نیست
زندگانی ما نیز جادوانی نیست

(سعدی)

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر نفس کو موت کا مزہ چکھنا ہے، یہاں ہر نفس سے نفوس ارضیہ مراد ہیں یعنی زمینی جانداروں کو موت آنا لازمی ہے، نفوس ملائکہ اس میں داخل نہیں ہیں، قیامت کے دن فرشتوں کو بھی موت آئے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک لحظہ کے لئے تو سب پر موت طاری ہو جائے گی خواہ انسان اور نفوس ارضیہ ہوں یا فرشتے اور نفوس سماویہ، بعض مفسرین نے کہا ہے فرشتے اور جنت کے حور و غلمان مستثنیٰ ہیں۔ (روح المعانی)

ذائقۃ الموت سے اس بات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ ہر نفس موت کی خاص تکلیف محسوس کرے گا کیونکہ مزہ چکھنے کا محاورہ ایسے ہی موقعہ پر استعمال ہوتا ہے۔

وَنَبْلُوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً یعنی خیر و شر کے ذریعہ ہم انسان کی آزمائش کرتے ہیں، شر سے مراد ہر خلاف طبع چیز ہے، جیسے بیماری رنج و غم اور فقر و فاقہ اور خیر سے اس کے بالمقابل ہر مرغوب طبع چیز ہے جیسے صحت و عافیت خوشی و راحت مذکورہ دونوں قسم کی چیزیں اس دنیا میں آزمائش کیلئے دی جاتی ہیں یعنی اس بات کی آزمائش کرنا ہوتا ہے کہ خلاف طبع امور پر صبر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں اسی طرح مرغوب خاطر چیزوں پر شکر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں خلق الانسان من عجل الخ یہ کفار کے مطالبہ عذاب کے جواب میں ہے، مطلب یہ ہے کہ انسان کی طبیعت میں جس طرح کچھ کمزوریاں ہیں ان میں سے ایک کمزوری عجلت کی بھی ہے اور جو چیز طبیعت اور جبلت میں داخل ہوتی ہے عرب اس کو اسی عنوان سے تعبیر کرتے ہیں یعنی یہ شخص اس چیز سے پیدا کیا گیا ہے جیسے اگر کسی کے مزاج میں غصہ غالب ہو تو کہا جائے گا کہ یہ غصہ کا بنا ہوا آدمی ہے، چنانچہ کفار کی جلد بازی کا نتیجہ غزوہ بدر وغیرہ میں کفار کو کھلی آنکھوں دکھا دیا۔

قُلْ لَهُمْ مِّنْ يَّكْلُوْكُمْ يَحْفَظُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ ۖ مِنْ عَذَابِهِ اِنْ نَزَلَ بِكُمْ اِی لَا اَحَدٌ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ وَالْمُخَاطَبُوْنَ لَا يَخَافُوْنَ عَذَابَ اللّٰهِ لِانْكَارِهِمْ لَهُ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ اِی الْقُرْآنَ مُعْرِضُوْنَ ۝ لَا يَتَفَكَّرُوْنَ فِيْهِ اَمْ فِيْهَا مَعْنٰی الِهِمَزَةِ الْاِنْكَارِی اِی اَللّٰهُمَّ اِلٰهَةً تَمْنَعُهُمْ مِمَّا يَسُوْهُم مِّنْ دُوْنِنَا اِی اَللّٰهُمَّ مِّنْ يَّمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَيْرُنَا لَا لَا يَسْتَطِيعُوْنَ اِی الْاِلٰهَةُ نَصَرَ اَنْفُسِهِمْ فَلَا يَنْصُرُوْنَهُمْ وَلَا هُمْ اِی الْكُفَّارُ مِّنَّا مِنْ عَذَابِنَا يُصْحَبُوْنَ ۝ يُجَارُوْنَ يُقَالُ صَحَبَكَ اللّٰهُ اِی حَفَظَكَ وَاَجَارَكَ بَلْ مَتَعْنَا هٰؤُلَاءِ وَاَبَاءَهُمْ بِمَا اَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ حَتّٰی طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ فَاغْتَرُّوْا بِذٰلِكَ اَفَلَا يَرُوْنَ اَنَّا نَاتٰی الْاَرْضَ نَقْصِدُ اَرْضَهُمْ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا ۖ بِالْفَتْحِ عَلٰی النَّبِیِّ اَفَهُمُ الْغَلِبُوْنَ ۝ لَا بِلِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابِهِ قُلْ لَهُمْ اِنَّمَا اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحٰی مِنَ اللّٰهِ لَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِی وَلَا یَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَآءَ اِذَا بِتَحْقِیْقِ الِهِمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِیَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْیَاءِ مَا یُنْذَرُوْنَ ۝ اِی هُمْ لِتَرْكِهِمُ الْعَمَلِ بِمَا سَمِعُوْهُ مِنَ الْاِنْذَارِ كَالصُّمِّ وَلٰكِنْ مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَفَعَّةٌ خَفِیْفَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَیْقُوْلُنَّ یَا لِلنَّبِیِّهِ وَلَیْنَا هَلَاكُنَا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِیْنَ ۝ بِالْاِشْرَاكِ وَتَكْذِیْبِ مُحَمَّدٍ وَنَضْعِ الْمَوَازِیْنِ الْقِسْطِ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لِیَوْمِ الْقِیَمَةِ اِی فِيْهِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْْئًا ۖ مِنْ نَقْصِ حَسَنَةٍ اَوْ زِیَادَةِ سَیِّئَةٍ وَاِنْ كَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ زَنَةِ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَابِهَا ۖ اِی بِمَوْزُوْنِهَا وَكَفٰی بِنَا حَاسِبِیْنَ ۝ مُحْصِیْنَ فِی كُلِّ شَیْءٍ وَلَقَدْ اَتَيْنَا

مُوسٰی وَهَارُونَ الْفُرْقَانِ اِی التَّوْرَةِ الْفَارِقَةِ بَیْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَضِیَّاءَ بِهَا
وَذِكْرًا اِی عِظَةً بِهَا لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغِیْبِ عَنِ النَّاسِ اِی فِی الْخَلَاءِ عَنْهُمْ وَهُمْ
مِّنَ السَّاعَةِ اِی اَهْوَالِهَا مُشْفِقُونَ ۝ اِی خَائِفُونَ وَهَذَا اِی الْقُرْآنُ ذِکْرٌ مُّبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ ۝ اَفَاَنْتُمْ لَهُ
مُنْكَرُونَ ۝ ۱۰ اِلَاسْتِفْهَامُ فِیهِ لِلتَّوْبِیْخِ .

ترجمہ

اے محمدؐ ان تمسخر کرنے والوں سے کہئے رحمان کے عذاب سے رات اور دن کون ہے جو تمہاری نگرانی حفاظت کرتا ہے اگر تم پر عذاب نازل ہونے لگے (اللہ کے سوا) ایسا کوئی نہیں کرتا، اور یہ مخاطبین عذاب الہی سے نہیں ڈرتے اس عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ اپنے رب کے ذکر یعنی قرآن سے اعراض کرتے ہیں یعنی اس میں غورو فکر نہیں کرتے اُم اس میں ہمزہ معنی انکاری کے لئے ہے کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ ایسے معبود ہیں جو ان کو (ان کی تکلیف) عذاب سے بچاسکیں؟ یعنی کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ کوئی ایسی ذات ہے جو ان کو عذاب سے بچاسکے کوئی نہیں وہ معبودان (باطلہ) خود اپنی حفاظت نہیں کر سکتے تو وہ ان کی کیا حفاظت کر سکیں گے اور نہ وہ کفار ہمارے عذاب سے بچائے جائیں گے صَحَبَكَ اللہ بولا جاتا ہے یعنی اللہ تیری حفاظت کرے اور تجھ کو (آفات) سے بچائے ہم نے ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو ان پر اپنی نعمتوں کے ذریعہ خوب ساز و سامان عطا کئے یہاں تک کہ (اسی حالت) میں ان پر زمانہ دراز گزر گیا چنانچہ اسی وجہ سے وہ دھوکے میں پڑ گئے کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کا قصد کر رہے ہیں یعنی (ان کی) زمین کو چاروں طرف سے گھٹاتے چلے جا رہے ہیں آپ کو غلبہ عطا کر کے سو کیا یہ لوگ غالب آئیں گے نہیں بلکہ آپ اور ان کے اصحاب (ہی غالب رہیں گے) آپ ان سے کہہ دیجئے میں تو تم کو اللہ کی جانب سے نہ کہ اپنی جانب سے وحی کے ذریعہ آگاہ کرتا ہوں اور یہ بہرے بات نہیں سنتے جب ان کو آگاہ کیا جاتا ہے دونوں ہمزوں کو محقق کر کے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اور می کے درمیان یعنی بہرے کے مانند سنی ہوئی تنبیہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے (گویا کہ حقیقت میں یہ بہرے ہیں) اگر ان کو تیرے رب کے عذاب کا ایک ہلکا سا جھونکا لگ جائے تو پکار اٹھیں ہائے ہماری کسبختی یعنی ہماری ہلاکت واقعی ہم شرک اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی وجہ سے خطاوار تھے اور ہم قیامت کے دن درست میزان عدل قائم کریں گے تو کسی پر اصلاً ظلم نہ کیا جائے گا نیکیوں کو کم کر کے یا گناہوں میں اضافہ کر کے اور اگر عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہو تو بھی ہم اس کو یعنی موزون کو حاضر کر دیں گے اور ہم ہر چیز کا حساب لینے والے کافی ہیں اور یہ بات بالکل سچ ہے کہ ہم نے موسیٰ اور ہارون کو تورات فرقان یعنی تورات حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی اور ان پر ہیزگاروں کے لئے نصیحت کی کتاب عطا فرمائی جو اپنے رب سے

بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت یعنی اس کی ہولنا کیوں سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی کثیر الفائدہ نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے پھر بھی تم اس کے منکر ہو؟ اس میں استفہام تو بخ کے لئے ہے۔

تحقیق، ترکیب تفسیری فوائد

يَكْلَنُكُمْ (ف، س) مضارع واحد مذکر غائب مصدر کَلَا کَلًا کَلَاءَةً حفاظت کرنا اِلَٰهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا مِنْ دُونِنَا، اِلَٰهَةٌ کی صفت ہے کلام میں تقدیم و تاخیر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِلَٰهَةٌ مِنْ دُونِنَا تَمْنَعُهُمْ قَوْلُهُ مِمَّا يَسُوهُم ان چیزوں سے جو ان کو تکلیف پہنچائیں لَا يُضْحَبُونَ (س) جمع مذکر غائب منفی مجہول، ان کا ساتھ نہیں دیا جائے گا، وہ بچائے نہیں جائیں گے قَوْلُهُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ موازن کو جمع، بیان عظمت کے لئے لائے ہیں ورنہ میزان ایک ہی ہوگی یا مَائُوَزُنْ کے اعتبار سے جمع لائی گئی ہے یعنی چونکہ اعمال کثیرہ اور اعمال کے انواع کثیرہ تو لے جائیں گے اس لئے جمع لایا گیا ہے قِسْطَ کو مفرد لایا گیا ہے حالانکہ موازن کی صفت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ القسطن مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جمع سب پر یکساں ہوتا ہے، مفسر علام نے لیوم القيامة کی تفسیر فیہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی فی ہے قَوْلُهُ شَيْئًا یا مفعول ثانی ہے یا نظلم کے مفعول مطلق کی صفت ہے ای لا تظلم ظلمًا شَيْئًا قَوْلُهُ وَاِنْ كَانَ کے بعد العمل کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ کان ناقصہ ہے اس کے اندر ضمیر ہے جو کان کا اسم ہے اور وہ عمل ہے اور مِثْقَالَ اس کی خبر ہے اور ثانی نے مِثْقَالَ رفع کے ساتھ پڑھا ہے اس صورت میں کان تامہ ہوگا قَوْلُهُ بِالْغَيْبِ يَخْشَوْنَ کی ضمیر سے حال ہے ای يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غَائِبِينَ عن الناس یعنی جب وہ تنہائی میں ہوتے ہیں تو اس وقت بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں مِنْ السَّاعَةِ کے بعد اَهْوَالِهَا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے اور قیامت سے ڈرنے کا مطلب اس کی ہولنا کی سے ڈرتا ہے۔

تفسیر و تشریح

قُلْ مَنْ يَكْلَنُكُمْ الْخ یعنی تمہارے جو کرتوت ہیں وہ تو ایسے ہیں کہ دن رات کی کسی بھی گھڑی میں تم پر عذاب آ سکتا ہے، اس عذاب سے رات دن تمہاری کون حفاظت کرتا ہے؟ کیا اللہ کے سوا بھی کوئی اور ہے جو عذاب الہی سے تمہاری حفاظت کر سکے؟ وَلَا هُمْ مِمَّا يُضْحَبُونَ کے معنی ہیں وَلَا هُمْ يُجَارُونَ مِنْ عَذَابِنَا نہ وہ خود ہی ہمارے عذاب سے محفوظ ہیں، یعنی وہ خود اپنی مدد پر اور عذاب الہی سے بچنے پر قادر نہیں ہیں، پھر ان کی طرف سے ان کی مدد کیا ہو سکتی ہے اور وہ انہیں عذاب سے کس طرح بچا سکتے ہیں۔

بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ الْخ یعنی ان کی کلاءت اور حفاظت اور بتوں کا بجز اور بیچارگی ایسی چیز نہیں کہ جس کو یہ لوگ سمجھ نہ

مکیں اصل بات یہ ہے کہ پشتہا پشت سے یہ لوگ بے فکری کی زندگی گزار رہے ہیں کوئی جھکا عذاب الہی کا نہیں لگا جس کی وجہ سے مغرور اور غفلت کے نشہ میں چور ہو کر حق تعالیٰ کے پیغام اور پیغمبروں کی نصیحت قبول کرنے سے منہ موڑ لیا ہے أَفَلَا يَرَوْنَ یعنی عرب میں اسلام پھیلنے لگا ہے اور کفر گھٹنے لگا ہے آہستہ آہستہ وہاں کی زمین کافروں پر تنگ ہوتی جا رہی ہے ان کی حکومتیں اور سرداریاں ٹوٹتی جا رہی ہیں، کیا ایسے کھلے ہوئے آثار و قرائن دیکھ کر بھی انہیں اپنا انجام نظر نہیں آتا، کیا ان مشاہدات کے باوجود اس کے امیدوار ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام اور مسلمانوں پر غالب ہوں گے، اگر چشمِ عبرت ہے تو چاہئے کہ عقل سے کام لیں اور قرائن و احوال سے مستقبل کا اندازہ کریں، کیا ان کو معلوم نہیں کہ ان کے گرد و پیش کی بستیاں انبیاء کی تکذیب و عداوت کی سزا میں تباہ کی جا چکی ہیں وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُم مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمُ الْخ یعنی ہمارا کام وحی الہی کے موافق نصیحت سنا دینا اور انجام سے آگاہ کر دینا ہے، دل کے بہرے اگر اس پکار کو نہ سنیں تو ہمارا قصور نہیں وہ خود اپنے بہرے پن کا خمیازہ بھگتیں گے وَلَئِن مَّسَّتْهُمُ الْخ یعنی یہ لوگ جو بہرے بنے ہوئے ہیں صرف اس وقت تک ہے کہ ذرا زور سے کھٹکھٹائے نہ جائیں اگر عذاب الہی کی ذرا سی بھٹک ان کے کان میں پڑ گئی یا خدا کے قہر و انتقام کی ادنیٰ سی بھاپ ان کو چھو گئی تو آنکھ کان سب کھل جائیں گے اس وقت بدحواس ہو کر چلائیں گے کہ بے شک ہم بھاری مجرم تھے جو ایسی کمبختی آئی۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ الْخ یعنی رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی کا عمل ہو عدل و انصاف کی ترازو میں تلے گا ادھر ادھر ضائع نہ ہوگا، نہ کسی پر ظلم زیادتی کی جائے گی، رتی رتی کا حساب ہوگا (تنبیہ) موازن میں ان کی جمع ہے ہو سکتا ہے کہ بہت سی ترازو ہوں جو مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کے لئے الگ الگ قسم کی ہوں جیسا کہ دنیا میں ہر چیز کو تولنے اور ناپنے کی الگ قسم کی ترازو ہوتی ہے، سیال اشیاء کے لئے الگ اور جامد کے لئے الگ پھر سیال میں بھی مختلف چیزوں کے لئے الگ الگ ترازو ہوتی ہیں، یا ایک ہی ترازو ہو مگر مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کا کام دے اس وجہ سے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہو کفی بنا حَاسِبِينَ کا مطلب ہے کہ ہمارا حساب آخری اور فیصلہ کن ہوگا جس کے بعد کوئی دوسرا حساب لینے والا نہیں ہوگا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ ای هَدَاهُ قَبْلَ بُلُوغِهِ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ○ ای بِأَنَّهُ أَهْلٌ لِّذَلِكَ اِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الْأَصْنَامُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاقِبُونَ ○ ای عَلَىٰ عِبَادَتِهَا مُقِيمُونَ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ○ فَاقْتَدَيْنَاهُم قَالَ لَهُم لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ لِعِبَادَتِهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ○ بَيْنَ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ فِي قَوْلِكَ هَذَا أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ○ فِيهِ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ الْمُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ خَلَقَهُنَّ عَلَىٰ غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ الَّذِي قُلْتُهُ مِنَ الشَّاهِدِينَ ○ بِهِ وَتَالَلَّهِ لَا كِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ○ فَجَعَلَهُم

بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَى مُجْتَمَعِهِمْ فِي يَوْمٍ عِيدٍ لَهُمْ جُذَاذًا بِضَمِّ الْجِيمِ وَكَسْرِهَا فَتَاتًا بِفَاسٍ إِلَّا كَبِيرًا
لَهُمْ عَلَّقَ الْفَاسَ فِي عُنُقِهِ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ أَى الْكَبِيرِ يَرْجِعُونَ ۝ فَيَرَوْنَ مَا فَعَلَ بِغَيْرِهِ قَالُوا بَعْدَ
رُجُوعِهِمْ وَرُؤْيَتِهِمْ مَا فَعَلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فِيهِ قَالُوا أَى بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ أَى يُعَيِّبُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ أَى ظَاهِرًا
لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝ عَلَيْهِ إِنَّهُ الْفَاعِلُ قَالُوا لَهُ بَعْدَ إِيْتَانِهِ ءَأَنْتَ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا
وَتَسْهِيلِهَا وَإِذْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَتَرْكِهِ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالَ
سَاكِنًا عَنْ فِعْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ عَنْ فَاعِلِهِ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝ فِيهِ تَقْدِيمُ جَوَابِ
الشَّرْطِ وَفِيمَا قَبْلَهُ تَعْرِیْضٌ لَهُمْ بِأَنَّ الصَّنَمَ الْمَعْلُومَ عِجْزُهُ عَنِ الْفِعْلِ لَا يَكُونُ إِلَهًا فَرَجَعُوا إِلَى
أَنْفُسِهِمْ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالُوا لَا أَنْفُسِهِمْ أَنْكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ۝ أَى بِعِبَادَتِكُمْ مَنْ لَا يَنْطِقُ ثُمَّ نَكَسُوا مِنْ
اللَّهِ عَلَى رُءُوسِهِمْ ۝ أَى رُدُّوا إِلَى كُفْرِهِمْ وَقَالُوا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝ أَى
فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا بِسُؤَالِهِمْ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى بَدَلَهُ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرِهِ
وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝ شَيْئًا إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُ أَفِ بَكْسَرِ الْفَاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُصَدِّرٍ أَى تَبًّا وَقُبْحًا لَكُمْ
وَلَمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ أَى غَيْرِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ أَى هَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ
وَلَا تَصْلَحُ لَهَا وَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّهَا اللَّهُ تَعَالَى .

ترجمہ

اور ہم نے پہلے ہی ابراہیم کو یعنی سن بلوغ کے پہنچنے سے پہلے ہوشمندی عطا فرمائی تھی اور ہم اس بات سے بخوبی
واقف تھے کہ وہ اس کا اہل ہے جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا یہ سورتیاں (بت) جن کے تم مجاور بنے
بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ان کی بندگی میں لگے ہوئے ہو تو سب نے جواب دیا ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو انہیں کی عبادت
کرتے ہوئے پایا ہے لہذا ہم نے انہیں کی اقتداء اختیار کی ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا پھر تو تم اور
تمہارے آباؤ ان کی بندگی کرنے کی وجہ سے کھلی گمراہی میں ہو، تو کہنے لگے کیا تم اپنے اس قول میں ہم سے سچ بات کہتے
ہو؟ یا اس بات میں (یوں ہی) مذاق کر رہے ہو؟ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا نہیں، بلکہ تمہارا رب جو کہ مستحق عبادت
ہے وہ رب مالک ہے زمین اور آسمانوں کا جس نے ان کو بغیر کسی سابق نمونے کے پیدا فرمایا اور میں تو اس بات پر
جو میں نے کہی ہے گواہ ہوں (قائل ہوں) اور خدا کی قسم میں تمہارے بتوں کے ساتھ تمہارے چلے جانے کے بعد

ضرور ایک چال چلوں گا تو ان کے اپنی عید کے دن اپنے میلے میں چلے جانے کے بعد ان بتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جُذَاذَا جیم کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ، تبرے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا مگر ان میں کے بڑے کو (چھوڑ دیا) اور تبراس کی گردن میں لٹکا دیا تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں ان کے (میلے) سے لوٹنے اور ان کے ساتھ جو حرکت کی گئی تھی اس کو دیکھنے کے بعد کہنے لگے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کس نے کی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ شخص اس معاملہ میں ظالموں میں سے ہے تو ان لوگوں نے آپس میں کہا ہم نے ایک نوجوان کو جس کو ابراہیم کہا جاتا ہے ان بتوں کی تنقیص (برائی) کرتے سنا ہے تو وہ لوگ کہنے لگے تو اچھا اس کو سب کے سامنے برسرِ عام حاضر کرو تاکہ لوگ اس کے خلاف اس بات کی گواہی دیں کہ یہی ہے (یہ حرکت) کرنے والا شخص تو اس کے آنے کے بعد لوگوں نے اس سے معلوم کیا کہ کیا تو نے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم؟ اپنے فعل سے سکوت اختیار کرتے ہوئے کہا نہیں بلکہ ان کے اس بڑے (گرو) نے کی ہے، یہ حرکت کرنے والے کے بارے میں ان ہی سے معلوم کرو اگر یہ بول سکتے ہوں؟ اس میں جواب شرط مقدم ہے اور ماقبل میں مشرکین کیلئے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بت جن کا عاجز عن الفعل ہونا معلوم اور متعین ہے وہ معبود نہیں ہو سکتے، چنانچہ یہ لوگ (حضرت ابراہیم کی تقریر سن کر) سوچ میں پڑ گئے اور اپنے دلوں میں کہنے لگے تم ہی درحقیقت ظالم ہو ایسی چیز کی بندگی کر کے جو بول بھی نہ سکے پھر ان کی کھوپڑی اوندھی ہو گئی (یعنی جہل و عناد کی طرف پلٹ گئے) یعنی اپنے کفر کی طرف پلٹ گئے، اور کہنے لگے واللہ (اے ابراہیم) تم تو جانتے ہی ہو کہ یہ بولنے پر قادر نہیں ہیں یعنی پھر تم ہم کو ان سے سوال کرنے کیلئے کیوں کہتے ہو؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر یعنی اس کے عوض ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو کہ جو تم کو رزق وغیرہ کا کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی اور اگر تم ان کی عبادت نہ کرو تو تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتی تف ہے تم پر، فاکے فتح اور کسرہ کیساتھ مصدر کے معنی میں یعنی تَبًّا وَقُبْحًا (کے معنی میں) اور ان پر بھی جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو کیا تمہیں اتنی سی بھی عقل نہیں؟ یعنی یہ بت عبادت کے مستحق نہیں اور نہ معبود بننے کی ان میں صلاحیت ہے عبادت کا مستحق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ دَاوُسِيَةً هِيَ اِی وَعِزَّتِنَا وَجَلَالِنَا اِتَيْنَا اِبْرَاهِيمَ رَشْدَهُ رُشْدٌ صلاحیت، ہوشیاری، ہدایت، حسن تدبیر مِنْ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف ہے اِی قَبْلُ بُلُوغِهِ، قبلہ کی ضمیر حضرت موسیٰ و عیسیٰ و محمد سلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے، التماثل جمع تمثال پتھر یا دھات وغیرہ کی مورتی عَاكِفُونَ جمع عاکف ملازم، معتکف، مجاور قَوْلُهُ لَهَا عَاكِفُونَ، عَاكِف کا صلہ علی آتا ہے لیکن یہاں لام استعمال ہوا ہے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے اور اگر عاکف متضمن بمعنی عابد لیا جائے تو اس وقت لام صلہ لانا درست ہوگا اور اگر لام تعدیہ کے

بجائے اختصاص کے لئے لے لیا جائے تو عاکف کا صلہ لام لانا بھی صحیح ہوگا جیسا کہ قالوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ میں عابدین کا صلہ لام استعمال ہوا ہے قوله فَجَعَلَهُمْ میں ہم ضمیر مذکر ذوالعقول کے لئے مشرکین کے گمان کے اعتبار سے استعمال ہوئی ہے قوله جُذَاذًا مصدر ہونے کی وجہ سے جمع نہیں لایا گیا اور بعض حضرات نے جُذَاذ کو جُذَاذَة کی جمع کہا ہے جیسا کہ زُجَّاجُ زُجَّاجَة کی جمع ہے، اور بعض حضرات نے جُذَاذ مصدر بمعنی مجذوذ کے لیا ہے قوله مَنْ فَعَلَ هَذَا مَنْ مبتداء ہے اور فَعَلَ هَذَا اس کی خبر ہے اور إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ جملہ متانفہ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مَنْ موصولہ اپنے صلہ سے ملکر مبتداء اور إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ اس کی خبر قوله سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُ، سَمِعْنَا، چونکہ ایسی شئی پر داخل ہے کہ جو مسموع نہیں ہو سکتی اور وہ فتی ہے اس لئے کہ فتی دیکھنے کی چیز ہے نہ کہ سننے کی ایسی صورت میں سَمِعَ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے، لہذا یہاں سَمِعْنَا متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول فتی ہے اور يَذْكُرُ ہم جملہ ہو کر مفعول ثانی ہے، اور اگر سَمِعَ شئی مسموع پر داخل ہو تو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے جیسا کہ تو کہے سَمِعْتُ كَلَامَ زَيْدٍ قوله يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ یہ فتی کی صفت ثانیہ ہے ابراہیم کے مرفوع ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں اول، يقال کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے يقال لَهُ اِبْرَاهِيمُ اِی يُسَمُّی لَهُ اِبْرَاهِيمُ اس صورت میں ابراہیم سے مراد لفظ ابراہیم ہوگا نہ کہ اسمی ابراہیم، دوسری وجہ یہ ہے کہ ابراہیم مبتداء محذوف کی خبر ہو اِی يقال لَهُ هَذَا اِبْرَاهِيمُ، یا ابراہیم مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو اِی يقال لَهُ اِبْرَاهِيمُ فاعِلُ ذَلِكَ قوله کبیر ہم هَذَا، هَذَا کبیر ہم سے بدل ہے یا صفت ہے قوله نَكِسُوا عَلٰی رُؤُسِهِمْ جمہور کی قرأت میں نَكِسُوا بِنِی للمفعول ہے یعنی ان کی کھوپڑی الٹ دی گئی اور اَلْتَنَ وَاللّٰهُ تَعَالٰی ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی تقریر سے بتوں کا عاجز اور بے بس ہونا سمجھ میں آگیا تھا اور قریب تھا کہ حق کی طرف رجوع کریں مگر ان کی کھوپڑی پھر گئی جس کی وجہ سے کفر کی طرف پلٹ گئے، مفسر علام نے مِنْ اللّٰهِ کا اضافہ فرما کر اسی قرأت کی طرف اشارہ کیا ہے اور شاذ قرأت میں نَكِسُوا نون کے فتح اور کاف کی تشدید کے ساتھ بِنِی للقائل بھی ہے اس صورت میں نَكِسُوا کے فاعل خود مشرکین ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین نے حضرت ابراہیم کی مدلل تقریر سن کر شرمندگی اور ندامت کی وجہ سے سر جھکا لیا مگر کچھ دیر کے بعد کفر کی طرف پلٹ گئے قوله قالوا واللّٰہ یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ لَقَدْ عَلِمْتُمْ محذوف کا جواب ہے قوله اَفَلَا تَعْقِلُونَ قاعاطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے جس پر ہمزہ داخل ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَجْهَلْتُمْ فَلَا تَعْقِلُونَ۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا اِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد یا تو یہ ہے کہ ابراہیم کو رشد (ہدایت یا ہوشمندی) دینے

کا واقعہ آپؑ اور موسیٰ و ہارون علیہم السلام سے پہلے کا ہے یا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو بت عطا کرنے سے پہلے ہی ہوشمندی عطا کر دی گئی تھی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بلوغ سے پہلے ہی آپؑ کو ہوشمندی اور صلاحیت عطا کر دی گئی تھی اور ہم اپنے علم ازلی کے اعتبار سے اس بات کو جانتے تھے کہ وہ اس رشد کا اہل ہے اور وہ اس کا صحیح استعمال کرے گا، جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا کہ یہ مورتیاں جن کے تم مجاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ذرا ان کی اصلیت اور حقیقت کو بیان کرو آخر پتھر کی خود تراشیدہ مورتیاں خدا کس طرح بن گئیں قالوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا الْخَالِجَ یعنی عقل اور فطرت اور نقل معتمد بہ کی کوئی شہادت ہماری تائید میں نہیں ہے نہ سہی لیکن سب سے بڑی اور بھاری دلیل بت پرستی کے حق و صواب ہونے کی یہ ہے کہ اوپر سے ہمارے باپ دادا انہیں کی پوجا کرتے چلے آئے ہیں پھر ہم اپنے بڑوں کا طریقہ کیسے چھوڑ دیں۔

قال لقد كنتم انتم الخ حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ اس دلیل سے تمہاری حقانیت اور عقلمندی ثابت نہیں ہوئی البتہ یہ ثابت ہوا کہ تمہارے باپ دادا بھی تمہاری طرح گمراہ اور بے وقوف تھے جنکی کورانہ تقلید میں تم گمراہ ہو رہے ہو۔ پوری قوم کے عقیدہ کے خلاف ابراہیمؑ کی ایسی سخت اور مدلل گفتگو سن کر ان میں ہلچل مچ گئی کہنے لگے کیا سچ مچ تیرا عقیدہ یہی ہے یا ہنسی اور دل لگی کرتا ہے، حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا، میرا عقیدہ ہی یہ ہے اور پورے یقین اور بصیرت کے ساتھ اس کی شہادت دیتا ہوں میرا تمہارا سب کا رب وہی ایک خدا ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے۔

حضرت ابراہیمؑ نے آہستہ سے کہا کہ تمہارے چلے جانے کے بعد تمہارے بتوں کا علاج کر دوں گا، یہ بات حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے یا تو اپنے دل میں کہی یا کمزور قسم کے لوگوں کے سامنے آہستہ سے کہی، یہ اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ زبانی نہی عن المنکر تو میں کر چکا اب نہی عن المنکر فعلی کروں گا، چنانچہ جب قوم جشن منانے کے لئے میلے میں باہر چلی گئی تو حضرت ابراہیمؑ نے موقع کو غنیمت سمجھ کر سب بتوں کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا اور صرف بڑے بت کو جو جسم و جثہ کے اعتبار سے سب سے بڑا تھا چھوڑ دیا اور کلہاڑی اس کے گلے میں لٹکا دی، تاکہ وہ لوگ جب واپس آ کر یہ صورت حال دیکھیں تو قدرتی طور پر ان کا خیال اس بڑے بت کی طرف ہو، یا الزام اس کی طرف رجوع کرایا جاسکے، چنانچہ جب وہ لوگ میلے سے واپس آئے تو بڑا حیرت انگیز منظر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں اور کلہاڑی بڑے بت کے گلے میں لٹکی ہوئی ہے تو کہنے لگے یہ گستاخی اور بے ادبی کی حرکت ہمارے معبودوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ یقیناً جس نے یہ حرکت کی ہے بڑا ظالم اور بے رحم ہے، چنانچہ بعض ان لوگوں نے جنہوں نے حضرت ابراہیمؑ کا مقولہ تَاللّٰہُ لَا کِیْدَیْ اَصْنَامُکُمْ سنا ہوگا کہنے لگے وہ نوجوان ابراہیمؑ (علیہ السلام) ہے نا، وہ ہمارے بتوں کے خلاف باتیں کرتا ہے معلوم ہوتا ہے یہ اسی کی کارستانی ہے۔

پھر سب کہنے لگے اس کو مجمع عام کے سامنے لاؤ تاکہ سب لوگ دیکھیں چنانچہ حضرت ابراہیمؑ کو مجمع عام میں لایا گیا

اور ان سے معلوم کیا گیا، حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ یہ کام تو اس بڑے بت نے کیا ہے اگر یہ (ٹوٹے ہوئے بت) بول سکتے ہیں تو انہی سے معلوم کرو یہ خود ہی اپنے توڑنے والے کو بتا دیں گے، حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے یہ بات بطور تعریض و تبکیت کہی تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ جو نہ بول سکتا ہو اور اپنی مصیبت کی فریاد بھی نہ کر سکتا ہو اور نہ خود اپنا دفاع کر سکتا ہو بلکہ پڑا پڑا مار کھاتا رہے وہ معبود نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں حضرت ابراہیمؑ کے اس قول بل فعلہ کبیرہم کو لفظ کذب سے تعبیر کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے تین جھوٹ بولے دو اللہ کے لئے ایک انی سقیم اور دوسرا بل فعلہ کبیرہم ہذا اور تیسرا حضرت سارہ کو اپنی بہن کہنا (صحیح بخاری کتاب الانبیاء باب واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً) زمانہ حال کے بعض مفسرین نے مرزا قادیانی اور کچھ دوسرے مستشرقین سے مغلوب مسلمانوں نے اس حدیث کو صحیح السند ہونے کے باوجود اس لئے غلط اور باطل کہہ دیا ہے کہ اس سے حضرت خلیل اللہ کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے اور سند کے تمام راویوں کو جھوٹا کہہ دینا اس سے بہتر ہے کہ خلیل اللہ کو جھوٹا قرار دیا جائے، کیونکہ وہ قرآن کے خلاف ہے لیکن ان کی یہ رائے صحیح نہیں ہے، یقیناً حقیقت کے اعتبار سے انہیں جھوٹ نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ تو یہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا ذو معین لفظ بولا جائے کہ متکلم اس کا ایک معنی مراد لے اور مخاطب دوسرے معنی سمجھے، دینی ضرورت اور مصلحت کے لئے تو یہ درست ہے، ظلم سے بچنے کے لئے باتفاق فقہاء بالکل جائز ہے۔

تو یہ شیعوں کے تقیہ سے بالکل مختلف چیز ہے، تقیہ میں صریح جھوٹ بولا جاتا ہے اور اس پر عمل بھی کیا جاتا ہے، تو یہ میں صریح جھوٹ نہیں ہوتا بلکہ جس معنی سے متکلم بول رہا ہے وہ بالکل صحیح ہوتے ہیں، جیسے اسلامی رشتہ سے بیوی اور شوہر کا بھائی بہن ہونا، سفر، ہجرت کے دوران جب کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گرفتاری کے لئے سوانٹ انعام رکھا ہوا تھا، ایک شخص کا راستہ میں ملنا اور حضرت ابو بکر صدیق سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کرنا کہ یہ کون ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق کا رجل یھدینی السبیل تو یہ کہ طور پر فرمانا، یہدینی السبیل کے دو معنی ہیں دینی رہنمائی کرنے والا اور سفر کے لئے رہبری کرنے والا، حضرت ابو بکر کا مقصد آخرت اور دینی رہبری تھی اور مخاطب سفر کی رہبری سمجھا اسی کو تو یہ کہتے ہیں صحابہ اور اسلاف کی زندگی میں اس قسم کی صد ہا مثالیں آپ کو مل سکتی ہیں۔

حدیث شریف میں بھی حضرت ابراہیمؑ خلیل اللہ کے بارے میں کذبات ثلاثہ کا ذکر ہے، ان کا پہلا کذب فعلہ کبیرہم ہذا ہے اس کی بہت سی توجیہات کی گئیں ہیں مگر ان میں سب سے صاف اور بے غبار توجیہ یہ ہے کہ یہ اسناد مجازی کے قبیل سے ہے، عربی میں اس کی بہت سی مثالیں مذکور ہیں مثلاً انبت الربیع البقل چونکہ موسم ربیع بقل کو اگانے کا بظاہر سبب ہے اس لئے انبات کی نسبت بقل کی جانب کر دی گئی ہے، ورنہ حقیقت میں انبات اللہ تعالیٰ کا فعل ہے، دوسری مثال بنی الامیر المدینہ ہے چونکہ امیر کے حکم سے مدینہ کی تعمیر ہوئی ہے اس لئے بناء کی نسبت امیر کی

جانب کر دی گئی ہے ورنہ بنانے والے تو درحقیقت معمار اور بنائین ہیں، اسی طرح فعلہ کبیرہم هذا میں بھی اسناد مجازی ہے، چونکہ مشرکوں نے بڑے بت کو خدا کا درجہ دے رکھا تھا اور رات دن اس کی بندگی کرتے تھے تو گویا کہ بتوں کو توڑنے پر اس بڑے بت نے ہی آمادہ کیا گویا کہ بڑا بت ہی ان بتوں کو توڑنے کا سبب بنا اسی سمیت کی وجہ سے فعل کی نسبت بڑے بت کی طرف کر دی گئی ہے، دوسرا انی سقیم ہے سقیم کے معنی جس طرح بیماری کے آتے ہیں اسی طرح دلی رنج و غم کے بھی آتے ہیں، اس میں شک کی کیا گنجائش ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اپنی قوم کی گمراہی کو دیکھ کر کس قدر رنجیدہ اور غم زدہ ہوں گے لہذا آپ کا انی سقیم کہنا اپنی جگہ درست اور بالکل صحیح تھا، تیسرا حضرت سارہ کو بہن بتانا تو یہ بھی کوئی خلاف واقعہ بات نہیں تھی اس لئے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ دونوں آپس میں دینی اور اسلامی بھائی بہن تھے اور حضرت ابراہیم نے اس کی وضاحت بھی کر دی تھی کہ میں نے ظالم بادشاہ کے سامنے تم کو اپنی بہن بتایا ہے لہذا تم بھی اس کے خلاف نہ کہنا اور ہم دونوں دینی اور اسلامی بھائی ہیں، ظالم بادشاہ کی دست درازی اور اس کے شل ہونے نیز حضرت سارہ کو صحیح سلامت رخصت کرنے کے واقعہ کے لئے تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

حدیث میں کذبات ثلاثہ کا ذکر جس ضمن میں آیا ہے وہ بھی قابل غور ہے اور وہ ہے میدان محشر میں اللہ کے روبرو جا کر سفارش کرنے سے اس لئے گریز کرنا کہ ان سے دنیا میں تین موقعوں پر لغزش کا صدور ہوا ہے درانحالیکہ وہ لغزشیں نہیں ہیں یعنی حقیقت اور مقصد کے اعتبار سے وہ جھوٹ نہیں ہے مگر اللہ کی عظمت اور جلال کی وجہ سے اتنے خوف زدہ ہوں گے کہ یہ باتیں جھوٹ کے ساتھ ظاہری مماثلت کی وجہ سے قابل گرفت نظر آئیں گی گویا کہ حدیث کا مقصد حضرت ابراہیم کو جھوٹا ثابت کرنا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کیفیت کا اظہار ہے جو قیامت کے دن خشیت الہی کی وجہ سے ان پر ظاری ہوگی۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے فوائد عثمانی میں بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا کی توجیہ اس طرح فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے علی سبیل الفرض فَعَلَهُ کبیرہم هذا فرمایا تھا جیسا کہ مناظروں میں ہوتا ہے یعنی مجھ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ فرض کر لیا جائے کہ اس بڑے گروگھنٹال نے جو صحیح سالم کھڑا ہے اور توڑنے کا آلہ بھی اس کے پاس موجود ہے یہ کام کیا ہوگا، لیجئے بحث و تحقیق کے وقت بطور الزام و تبکیہ میں یہ دعویٰ کرتا ہوں کہ بڑے بت نے سب چھوٹوں کو توڑ ڈالا اب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ ایسا نہیں ہوا کیا دنیا میں ایسا ہوتا نہیں ہے کہ بڑے سانپ چھوٹے سانپوں کو بڑی مچھلی چھوٹی مچھلیوں کو نگل جاتی ہے، اور بڑے بادشاہ چھوٹی سلطنتوں کو تباہ کر ڈالتے ہیں، اس لئے فیصلہ کی بہتر صورت میرے اور تمہارے درمیان یہ ہے کہ تم خود اپنے معبودوں ہی سے دریافت کر لو کہ یہ ماجرا کس طرح ہوا اگر یہ کچھ بول سکتے ہیں، تو کیا ایسے اہم معاملہ میں بول کر میرے جھوٹ بچ کا فیصلہ نہ کر دیں گے، مذکورہ تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ بَلْ فَعَلَهُ کبیرہم هذا کہنا خلاف واقعہ خبر دینے کے طور پر نہ تھا جسے حقیقت جھوٹ کہا جائے بلکہ ان کی تجہیل و تخمیق کے لئے ایک فرضی احتمال کو بصورت دعویٰ لیکر بطور تعریض و الزام کلام کیا تھا جیسا کہ عموماً

بحث و مناظرہ میں ہوتا ہے توڑ پھوڑ کو بڑے بت کی جانب منسوب کرنے میں ایک مصلحت دینی یہ تھی کہ شاید لوگوں کو اس طرف توجہ ہو جائے کہ شاید اس بڑے بت کو اس پر غصہ آگیا ہو کہ میرے ساتھ عبادت میں ان چھوٹے بتوں کو کیوں شریک کیا جاتا ہے اگر یہ خیال ان کے دلوں میں پیدا ہو تو تو حید کا راستہ کھل جاتا ہے کہ جب ایک بڑا بت چھوٹے بتوں کی شرکت گوارا نہیں کرتا تو رب العالمین ان پتھروں کی شرکت اپنے ساتھ کیسے گوارہ کرے، اسی طرح بعض احادیث میں اس پر لفظ کذب کا اطلاق صورتاً کیا گیا ہے، مفسرین نے اس کے علاوہ اس کی توجیہ میں اور بھی کئی محمل بیان کئے ہیں۔

فرجعوا الی انفسہم پھر وہ سوچ میں پڑ گئے، اور اپنے دل میں کہنے لگے کہ واقعتاً تم ہی ظالم ہو ان بے زبان پتھروں کو پوجنے سے کیا حاصل؟ جو مصیبت کے وقت خود اپنی مدد بھی نہ کر سکیں اور پڑے ہوئے اپنے ہاتھ پیر توڑواتے رہیں جو خود اپنی مدد نہ کر سکے، وہ دوسروں کی کیا مدد کر سکتا ہے گویا کہ حق کی ایک کرن ان کے دل میں روشن ہوئی مگر پھر تسویل شیطانی کی وجہ سے پلٹ گئے اور کفر و ضلالت کو حق و ہدایت پر ترجیح دینے لگے، اور کہنے لگے کہ تو جان بوجھ کر ہم سے ایسی ناممکن بات کا مطالبہ کیوں کرتا ہے کہیں پتھر بھی بولتے ہیں؟ جب مشرکوں نے اپنے بتوں کی بے بسی اور عاجزی کا اقرار کر لیا تو حضرت ابراہیمؑ کو گرفت کرنے اور الزام دینے کا موقع مل گیا، اور فرمایا پھر تو تم کو ڈوب مرنا چاہئے کہ جو بت اس قدر مجبور و بے بس ہوں کہ ایک لفظ نہ بول سکتے ہوں اور کسی آڑے وقت میں کچھ کام نہ آسکتے ہوں ایسے بے اختیار بتوں کو خدائی کا درجہ دینا کس قدر حماقت اور بے عقلی کی بات ہے، کیا تم اتنی موٹی سی بات بھی نہیں سمجھ سکتے۔

قَالُوا حَرِّقُوهُ اِی ابراہیمَ وَاَنْصُرُوْا الْهٰتٰکُمْ اِی بَتَحْرِیْقِهٖ اِنْ کُنْتُمْ فَاعِلِیْنَ ۝ نَصْرَتَهَا فَجَمَعُوْا لَهٗ الْحَطَبَ الْکَثِیْرَ وَاَضْرَمُوْا النَّارَ فِیْ جَمِیْعِهٖ وَاَوْثَقُوْا اِبْرٰهیمَ وَجَعَلُوْهُ فِیْ مَنْجَنِیقٍ وَرَمَوْهُ فِی النَّارِ قَالَ تَعَالٰی قُلْنَا یٰنَارُ کُوْنِیْ بَرْدًا وَّسَلَامًا عَلٰی اِبْرٰهیمَ ۝ فَلَمْ تَحْرِقْ مِنْهُ غَیْرَ وَثَاقِهٖ وَذَهَبَتْ حَرَارَتُهَا وَبَقِیَتْ اِضَاءَتُهَا وَبَقُوْلَهٗ سَلَامًا سَلِمَ مِنَ الْمَوْتِ بِرُدِّهَا وَاَرَادُوْا بِهٖ کِیْدًا وَهُوَ التَّحْرِیْقُ فَجَعَلْنٰهُمْ الْاٰخَسَرِیْنَ ۝ فِیْ مُرَادِهِمْ وَنَجَّیْنٰهُ وَلُوْطًا اِبْنَ اَخِیْهِ هَارَانَ مِنَ الْعِرَاقِ اِلٰی الْاَرْضِ الَّتِیْ بَرَّکْنَا فِیْهَا لِلْعٰلَمِیْنَ ۝ بِکَثْرَةِ الْاَنْهَارِ وَالْاَشْجَارِ وَهٰی الشَّامُ نَزَلَ اِبْرٰهیمُ بِفِلِسْطِیْنَ وَلُوْطٌ بِالْمَوْتَفَکَةِ وَبَیْنَهُمَا یَوْمٌ وَوَهَبْنٰلَهٗ اِبْرٰهیمَ وَکَانَ سَالٍ وَلَدًا کَمَا ذُکِرَ فِی الصّٰفٰتِ اِسْحَاقُ ۝ وَیَعْقُوْبُ ثَمٰفِلَةٌ ۝ اِیْ زِیَادَةٌ عَلٰی الْمَسْئُوْلِ اَوْ هُوَ وَلَدُ الْوَلَدِ وَکُلًّا اِیْ هُوَ وَوَلَدَاہُ جَعَلْنَا صٰلِحِیْنَ ۝ اَنْبِیَاءَ وَجَعَلْنٰهُمْ اٰیْمَةً بِتَحْقِیْقِ الْهَمْزَتِیْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءٌ یُّقْتَدٰی بِهِمْ فِی الْخَیْرِ یَهْدُوْنَ النَّاسَ بِاَمْرِنَا اِلٰی دِیْنِنَا وَاَوْحٰیْنَا اِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰتِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاِتَّأَمَّ الزَّکٰوةَ ۝ اِیْ اِنْ تَفْعَلْ وَتُقَامَ وَتُوْتٰی مِنْهُمْ وَحُذِفَ هَآءُ اِقَامَةٍ تَخْفِیْفًا وَکَانُوْا لَنَا عَبْدِیْنَ ۝ وَلُوْطًا

اَتَيْنَهُ حُكْمًا فَضْلًا فَضْلًا بَيْنَ الْخُصُومِ وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ اِيْ اَهْلِهَا
الاعمالَ الْخَبَائِثَ ط مِنَ اللّٰوَاطَةِ وَالرَّمْيِ بِالْبُنْدُقَةِ وَاللَّعِبِ بِالطُّيُورِ وَغَيْرَ ذَلِكَ اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ
سَوْءٍ مَّصَدَرٌ سَاءَةٌ نَقِيضُ سَرٍّ فَسَقِيْنَ ۝ وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۝ بِاَنْ اَنْجَيْنَاهُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّهُ مِنْ
الصّٰلِحِيْنَ ۝

ترجمہ

کہنے لگے اے یعنی ابراہیم کو جلا دو اور اس کو جلا کر اپنے معبودوں کی مدد کرو اگر تم کو ان کی مدد کرنی ہی ہے چنانچہ
ان لوگوں نے ابراہیم کو جلانے کے لئے بہت ساری لکڑیاں جمع کیں اور ان تمام لکڑیوں میں آگ جلا دی اور ابراہیم کو
رسیوں میں مضبوط باندھا اور ان کو ایک گوبچھن میں رکھ کر آگ میں پھینک دیا ہم نے آگ کو حکم دے کر کہا اے آگ تو
ٹھنڈی ہو جا اور ابراہیم کے لئے سلامتی کی چیز بن جا، چنانچہ آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی چیز کو نہیں جلایا
اور آگ کی حدت ختم ہو کر صرف اس کی روشنی باقی رہ گئی، اور اللہ تعالیٰ کے سلامنا کہنے کی وجہ سے حضرت ابراہیم ٹھنڈ کی وجہ
سے مرنے سے محفوظ رہے اور ان لوگوں نے تو ابراہیم کے ساتھ بدخواہی کا ارادہ کیا تھا اور وہ جلانا تھا چنانچہ ہم نے ان کو
ان کے مقصد میں ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور لوط کو جو کہ ان کے بھائی ہار ان کے بیٹے تھے سرزمین عراق سے ایسی
زمین (ملک) کی جانب نکال کر بچالیا جس میں ہم نے دنیا والوں کے لئے برکتیں رکھیں ہیں انہار و اشجار کی کثرت کے
ذریعہ اور وہ سرزمین شام ہے، حضرت ابراہیم فلسطین میں فروکش ہوئے، اور لوط موقتہ میں اور ان دونوں مقاموں کے
درمیان ایک دن کی مسافت تھی اور ہم نے ان کو یعنی ابراہیم کو، حال یہ ہے کہ اس نے ایک لڑکے کی دعا کی تھی، جیسا کہ
سورہ صافات میں ذکر کیا گیا ہے، اسحق دیا اور یعقوب مزید برآں یعنی مطلوب سے زائد یا نافلہ سے مراد ولد الولد
(پوتا) ہے اور ہم نے ان سب (کو یعنی) ابراہیم اور ان کے بیٹے اور پوتے کو صالحین یعنی انبیاء میں شامل کیا اور ہم نے
ان سب کو پیشوا بنایا ائمۃ دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی ہمزہ کو یا سے بدل کر، کہ ان کی خیر میں اقتداء کی
جائے، تاکہ ہمارے حکم سے لوگوں کی ہمارے دین کی جانب رہبری کریں اور ہم نے ان کی طرف نیک کاموں کے
کرنے اور نماز قائم رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کی وحی بھیجی یعنی یہ تینوں اعمال عمل خیر، عمل صلوٰۃ، عمل زکوٰۃ کو یہ حضرات بھی
انجام دیں اور ان کے متبعین بھی انجام دیں، اور اقامۃ کی ہاء تخفیفاً حذف کر دی گئی ہے اور وہ سب ہماری ہی بندگی
کرنے والے بندے تھے اور ہم نے لوط کو (بھی) مخاصمین کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے حکم دیا اور علم عطا کیا، اور
ہم نے اس کو اس بستی یعنی اس بستی والوں سے جو گندے کام کرتے تھے یعنی لواطت اور (راہ گیروں) کو ڈھیلے مارتا اور

مرغ بازی کرنا وغیرہ وغیرہ اور تھے بھی وہ برے فاسق لوگ سَوَاءُ مصدر ہے سَاءَ سَرَّہ کی نفیض ہے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا اس طریقہ سے کہ ہم نے اس کو اس کی قوم سے نجات دی بے شک وہ نیکو کار لوگوں میں سے تھا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ نُصِرْتَهَا کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فاعلین کا مفعول محذوف ہے، إِنْ كُنْتُمْ یہ شرط ہے جو کہ جزاء سے مستغنی ہے ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے کوئی برّذّا ای ذات بَرِّدٍ سَلَامًا فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے ای سَلَّمْنَا سَلَامًا اور سَلَامًا سے پہلے بھی مضاف محذوف ہو سکتا ہے ای ذات سلام، برّذّا و سَلَامًا میں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو ان کے قائم مقام کر دیا **قوله** من العراق أَخْرَجَ فعل محذوف کے متعلق ہے نَافِلَةٌ بروزن عافیة مصدر ہے یہ یعقوب سے حال ہے اور وَهَبْنَا فعل کا مفعول مطلق بغیر لفظ بھی ہو سکتا ہے ائمة ثانی ہمزہ میں جمہور کے نزدیک تسہیل ہے گوابدال بھی جائز ہے، مفسر علام نے فعل الخیرات کی تفسیر ان تفعل وغیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اصل ترکیب أَنْ تَفْعَلَ الخیراتِ وَأَنْ تُقَامَ الصَّلوةُ وَأَنْ تُؤْتَى الزَّكَاةُ ہے اس لئے کہ موخی (ما امر بہ) صیغہ امر کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ مصدر کے ذریعہ **إِقَامَ الصَّلَاةِ** اقامۃ الصَّلَاة کے بجائے اقام الصَّلَاة فرمایا تا مدورہ کو تخفیفاً حذف کر دیا ہے **قوله** لوطاً فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ ما ضمّر عامل علی التفسیر کے قبل سے ہے تقدیر عبارت یہ ہے آتینا لوطاً آتینا من القرية اس قریہ کا نام سدوم تھا جو کہ موقوفہ میں بڑی آبادی تھی۔

تفسیر و تشریح

حضرت ابراہیمؑ نے جب حجت تمام کر دی اور ان کی ضلالت و گمراہی کو ایسے طریقہ سے ان پر واضح کر دیا کہ وہ لا جواب ہو گئے تو چونکہ وہ توفیق و ہدایت سے محروم تھے اور کفر و شرک نے ان کے دلوں کو بے نور کر دیا تھا، اس لئے بجائے اس کے کہ وہ شرک سے تائب ہوتے الٹا ابراہیمؑ کے خلاف سخت اقدام پر آمادہ ہو گئے اور اپنے معبودوں کی دہائی دیتے ہوئے انہیں آگ میں جھونک دینے کی تیاری شروع کر دی، تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری قوم اور نمرود نے متفق ہو کر یہ فیصلہ کر لیا کہ ان کو آگ میں جلا دیا جائے چنانچہ شہر کے تمام لوگ لکڑی وغیرہ جمع کرنے کے کام میں ایک مہینہ تک لگے رہے اور پھر اس میں آگ سلگا کر ایک ہفتہ تک اس کو دھونکتے رہے یہاں تک کہ اس کے شعلہ فضاء آسمانی میں اتنے بلند ہو گئے کہ اگر کوئی پرندہ اس پر گزرے تو جل جائے، اس کے بعد حضرت ابراہیمؑ کو آگ میں ڈالنے کا پروگرام بنایا گیا مگر کس طرح ڈالا جائے؟ اتنے بڑے الاؤ میں ڈالنا تو دور کی بات تھی اس کے قریب جانا بھی آسان نہیں

تھا، چنانچہ شیطان نے ان کو منجیق (گوپیا) میں رکھ کر پھینکنے کی تدبیر بتائی، جس وقت اللہ کے خلیل ابراہیم کو آگ کے سمندر میں پھینکنے جا رہے تھے تو تمام فرشتے بلکہ زمین آسمان اور ان کی تمام مخلوق چیخ اٹھی کہ یارب آپ کے خلیل پر کیا گذر رہی ہے؟ حق تعالیٰ نے ان سب کو ابراہیم کی مدد کرنے کی اجازت دیدی فرشتوں نے مدد کرنے کے لئے حضرت ابراہیم سے دریافت کیا تو حضرت ابراہیم نے جواب دیا مجھے اللہ تعالیٰ کافی ہے وہ میرا حال دیکھ رہا ہے جبرائیل امین نے عرض کیا کہ آپ کو میری کسی مدد کی ضرورت ہے تو میں خدمت انجام دینے کے لئے تیار ہوں، حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ حاجت تو ہے مگر آپ کی طرف سے نہیں بلکہ اللہ رب العالمین کی طرف سے ہے۔

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ آگ کے حضرت ابراہیم پر برد و سلام ہونے کی یہ صورت بھی ممکن ہے کہ آگ آگ ہی نہ رہی ہو بلکہ ہوا میں تبدیل ہو گئی ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ آگ اپنی حقیقت میں آگ ہی رہی ہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آس پاس کے علاوہ دوسری چیزوں کو جلاتی رہی بلکہ حضرت ابراہیم کو جن رسیوں میں باندھ کر آگ میں ڈالا گیا تھا ان رسیوں کو بھی آگ ہی نے جلا کر ختم کیا مگر حضرت ابراہیم کے بدن مبارک تک کوئی آنچ نہیں آئی۔

اخرج ابن جریر عن معتمر ابن سليمان عن بعض اصحابه قال جب حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کے لئے باندھ کر تیار کر دیا تو حضرت جبرائیل تشریف لائے اور فرمایا ابراہیم اَلْكَ حَاجَةٌ اے ابراہیم کیا تم کو کچھ حاجت ہے؟ حضرت ابراہیم نے فرمایا اَمَّا اِلَيْكَ فَلَا اَبْنَ ابْنِ شَيْبَةَ اور ابن جریر اور ابن منذر نے کعب سے نقل کیا ہے مَا اَحْرَقَتِ النَّارُ مِنْ اِبْرَاهِيمَ اِلَّا وَنَاقَةً یعنی آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی شے کو نہیں جلایا۔

احمد و ابن ماجہ و ابن حبان وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جب ابراہیم کو آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں تھا کہ جس نے آگ بجھانے کی کوشش نہ کی ہو، گرگٹ ہی ایک ایسا جانور تھا کہ جو آگ کو بھڑکانے کے لئے پھونک مار رہا تھا، فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتله تو آپؐ نے اس کے قتل کرنے کا حکم فرمایا، حضرت ابراہیم کو جب آگ میں ڈالا گیا تو سب سے پہلا کلمہ جو ابراہیم کی زبان مبارک سے نکلا وہ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ تھا، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے لَوْ لَمْ يَتَّبِعْ بَرْدَهَا سَلَامًا لِمَاتِ اِبْرَاهِيمُ مِنْ بَرْدِهَا یعنی اگر بردا کے ساتھ سلاماً نہ کہا جاتا تو حضرت ابراہیم سردی سے مر جاتے۔

تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ آگ میں سات روز رہے اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے عمر بھر ایسی راحت نہیں ملی جتنی ان سات دنوں میں حاصل تھی۔ (مظہری)

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي الْخَلَقْنَا فِيهَا آدَمَ وَنُفْسًا مِّنْ نَّاسٍ لَّيْسَ بِهَا مَأْوًى لِّلْجَاثِ وَلَٰكِن مَّا جَاءَكَ بِالنَّاجِيَةِ وَلَٰكِن مَّا جَاءَكَ بِالنَّاجِيَةِ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي الْخَلَقْنَا فِيهَا آدَمَ وَنُفْسًا مِّنْ نَّاسٍ لَّيْسَ بِهَا مَأْوًى لِّلْجَاثِ وَلَٰكِن مَّا جَاءَكَ بِالنَّاجِيَةِ وَلَٰكِن مَّا جَاءَكَ بِالنَّاجِيَةِ

لئے برکت رکھی ہے مراد اس سے ملک شام کی سرزمین ہے کہ وہ اپنی ظاہری اور باطنی حیثیت سے تیری برکتوں کا مجموعہ ہے، باطنی برکت تو یہ ہے کہ یہ سرزمین مرکز انبیاء ہے، اور ظاہری برکت آب و ہوا کا اعتدال۔

وَوَهَبْنَا لَهُ اسْحَقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً یعنی ہم نے ابراہیم کو بیٹا اسحق ان کی دعا کے مطابق دیا اور اس پر مزید پوتا دیا، یعقوب یعنی دعا تو صرف بیٹے کی تھی مگر ہم نے مزید برآں پوتا بھی دیدیا اسی وجہ سے اس کو نافلہ فرمایا ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام کو جس بستی سے نجات دینے کا ذکر آیات میں آیا ہے اس بستی کا نام سدوم تھا اس کے تابع سات بستیاں اور تھیں جن کو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے الٹ کر تہہ و بالا کر دیا تھا صرف ایک بستی جس میں حضرت لوط علیہ السلام رہتے تھے باقی چھوڑی تھی۔ (قالہ ابن عباسؓ)

تعمل الخبائث خباثت خبیثہ کی جمع ہے بہت سی گندی اور خبیث عادتوں کو خباثت کہا جاتا ہے، یہاں ان کی سب سے خبیث اور گندی عادت جس سے جنگلی جانور بھی پرہیز کرتے ہیں لواطت تھی اور یہاں اسی ایک عادت کو اس کے بڑا جرم ہونے کی وجہ خباثت کہا گیا ہو تو یہ بھی بعید نہیں اور اس کے علاوہ بھی دوسری خبیث عادتوں کا ان میں ہونا روایات میں مذکور ہے، اس لحاظ سے بھی خباثت کہنا ظاہر ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم کے برادر زادے (بھتیجے) اور حضرت ابراہیم پر ایمان لانے والے اور ان کے ساتھ عراق سے ہجرت کر کے شام جانے والوں میں سے تھے اللہ نے ان کو بھی علم و حکمت یعنی نبوت سے نوازا تھا یہ جس علاقہ میں نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اور اس کو عمورہ اور سدوم کہا جاتا ہے، یہ فلسطین کے بحر مردار سے متصل بجانب اردن ایک شاداب علاقہ تھا جس کا بڑا حصہ بحیرہ مردار کا جز ہے ان کی قوم لواطت جیسے فعل شنیع، گذرگا ہوں پر بیٹھ کر آنے جانے والوں پر آوازے کسنا اور انہیں تنگ کرنا کنکریاں پھینکنا وغیرہ میں ممتاز تھی جسے اللہ نے یہاں خباثت سے تعبیر کیا ہے، بالآخر حضرت لوط علیہ السلام کو اپنی رحمت میں داخل کر کے یعنی انہیں اور ان کے متبعین کو بچا کر قوم کو تباہ کر دیا گیا۔

وَإِذْ كَرَّ نُوحًا وَمَا بَعْدَهُ بِذُلٍّ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ أَيْ دَعَا عَلَىٰ قَوْمِهِ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرِ الْخَمَّ مِنْ قَبْلِي أَيْ قَبْلِ اِبْرَاهِيمَ وَلُوطٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَعَلْنَا أَهْلَهُ الَّذِينَ فِي سَفِينَتِهِ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ أَيْ الْغَرَقِ وَتَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ وَنَصْرُنَا مَنْعَانَهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۝ الدَّالَّةُ عَلَىٰ رِسَالَتِهِ أَنْ لَا يَصِلُوا إِلَيْهِ بِسُوءٍ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَإِذْ كَرَّ دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ أَيْ قِصَّتَهُمَا وَيَبْدُلُ مِنْهُمَا إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ هُوَ زَرْعٌ أَوْ كَرْمٌ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ ۝ أَيْ رَعَتْهُ لَيْلًا بِلَا رَاعٍ بِأَنْ انْفَلَتَتْ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۝ فِيهِ اسْتِعْمَالُ ضَمِيرِ الْجَمْعِ لِأَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِصَاحِبِ الْحَرْثِ رِقَابَ الْغَنَمِ وَقَالَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْتَفِعُ بِدَرِّهَا وَنَسْلِهَا وَصُوفِهَا إِلَى أَنْ

يَعُودُ الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِإِصْلَاحِ صَاحِبِهَا فِيرُدُّهَا إِلَيْهِ فَفَهَّمْنَاهَا أَيَّ الْحُكُومَةِ سُلَيْمَانَ ۚ
وَحُكْمُهُمَا بِاجْتِهَادٍ وَرَجَعَ دَاوُدُ إِلَى سُلَيْمَانَ وَقِيلَ يَوْحَي وَالثَّانِي نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ وَكُلًّا مِنْهُمَا آتَيْنَا
حُكْمًا نُبُوَّةً وَعِلْمًا بِأُمُورِ الدِّينِ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرُ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرْنَا
لِلنَّبِيِّ مَعَهُ لِأَمْرِهِ بِهِ إِذَا وَجَدَ فَتْرَةً لِنَشْطَ لَهُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝ تَسْخِيرَ تَسْبِيحِهِمَا مَعَهُ وَإِنْ كَانَ
عَجَبًا عِنْدَكُمْ أَيُّ مُجَاوِبَتِهِ لِلسَّيِّدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلِمْنَاهُ صَنْعَةَ لُبُّوسٍ وَهِيَ الدَّرْعُ لِأَنَّهَا
تُلْبَسُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ قَبْلَهَا صَفَائِحُ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ النَّاسِ لِتُحَصِّنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ
وَبِالتَّحْتَانِيَةِ لِدَاوُدَ وَبِالْفَوْقَانِيَةِ لِلْبُّوسِ ۚ حَرْبِكُمْ مَعَ أَعْدَاءِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ
شَاكِرُونَ ۝ نَعْمَى بِتَصَدِيقِ الرُّسُلِ أَيَّ اشْكُرُونِي بِذَلِكَ وَسَخَّرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وَفِي آيَةِ
أُخْرَى رُخَاءٌ أَيُّ شَدِيدَةِ الْهُبُوبِ وَخَفِيفَتُهُ بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا
فِيهَا ۚ وَهِيَ الشَّامُ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ۝ مِنْ ذَلِكَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِأَنَّ مَا يُعْطِيهِ سُلَيْمَانَ يَدْعُوهُ
إِلَى الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ فَقَعَلَهُ تَعَالَى عَلَى مُقْتَضَى عِلْمِهِ وَسَخَّرْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ
يَدْخُلُونَ فِي الْبَحْرِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهُ الْجَوَاهِرَ لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ۚ أَيُّ سِوَى
الْغُوصِ مِنَ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ ۝ مِنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا فَرَّغُوا مِنْ
عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ أَفْسَدُوهُ إِنْ لَمْ يُشْتَغَلُوا بِغَيْرِهِ .

ترجمہ

اور یاد کیجئے نوح علیہ السلام کے اس وقت کو جب کہ انہوں نے اپنی قوم کے لئے ابراہیم اور لوط علیہما السلام سے
پہلے اپنے قول رَبِّ لَا تَذَرِ الْخَلْقَ کے ذریعہ بددعاء فرمائی تو ہم نے ان کی دعا قبول کی تو ہم نے ان کو اور ان کے اہل کو
جو کہ اس کی کشتی میں (سوار) ہوئے کرب عظیم یعنی غرق ہونے سے اور اس کی قوم کے اس کی تکذیب کرنے سے نجات
دی اور ہم نے اس کی مدد کی یعنی اس کی حفاظت کی اس قوم سے جس نے ہماری ان آیتوں کی تکذیب کی جو اس کی
رسالت پر دلالت کرتی تھیں تاکہ برائی کے ساتھ اس تک رسائی نہ ہو سکے یقیناً وہ برے لوگ تھے پس ہم نے ان سب کو
غرق کر دیا اور داؤد اور سلیمان یعنی ان کے قصہ کا ذکر کیجئے اور وا ذکر داؤد اور سلیمان سے اذ بحکمان فی
الحرث بدل ہے، جبکہ وہ کھیتی کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے وہ کھیتی یا تو غلہ کی تھی یا انگور کی جبکہ ایک قوم کی بکریاں اس
میں جا گھسیں تھیں یعنی چرواہے کے بغیر رات کو چر گئیں تھیں اس طریقہ سے کہ اس میں پھیل گئیں تھیں اور ہم ان کے

فیصلہ کو دیکھ رہے تھے اس میں دو کے لئے جمع کی ضمیر کا استعمال ہوا ہے، داؤد علیہ السلام نے کھیتی والے کے لئے (نقصان) کے عوض بکریوں کا فیصلہ کیا، اور حضرت سلیمانؑ نے فرمایا کہ کھیتی والا بکریوں کے دودھ اور ان کی نسل اور ان کی اون سے فائدہ اٹھائے یہاں تک کہ کھیتی بکریوں والے کی اصلاح سے اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے تو کھیتی کا مالک بکریاں بکریوں کے مالک کو واپس کر دے، تو ہم نے سلیمانؑ کو فیصلہ کی سمجھ عطا فرمائی اور دونوں کا فیصلہ اجتہاد سے تھا اور حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کی طرف رجوع فرمایا اور کہا گیا ہے کہ دونوں کے فیصلے وحی کے ذریعہ تھے لیکن ثانی فیصلہ اول کے لئے ناسخ ہے، اور ہم نے دونوں کو حکم یعنی نبوت اور امور دین کا علم عطا کیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا کہ وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور اسی طرح پرندوں کو بھی تسبیح کے لئے داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا یعنی ان کے حکم کے تابع کر دیا تھا کہ جب وہ سستی محسوس کرتے تھے تو ان کو تسبیح کا حکم دیتے تھے داؤد کے ساتھ دونوں کی تسبیح خوانی کو مسخر کرنے والے ہم ہی تھے، اگرچہ داؤد علیہ السلام کے حکم پر (ان دونوں کا) لبیک کہنا تمہارے نزدیک عجیب تھا اور ہم نے تمہارے نفع کے لئے منجملہ دیگر لوگوں کے داؤد علیہ السلام کو مخصوص لباس سازی کا ہنر سکھایا اور وہ زرہ تھی (اس کو لبوس کہا جاتا ہے) اس لئے کہ وہ پہنی جاتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام پہلے شخص ہیں جنہوں نے زرہ بنائی اور اس سے قبل لوہے کی پلیٹوں کا رواج تھا تا کہ ہم تم کو دشمن کے ساتھ جنگ میں ایک دوسرے کی زد سے بچائیں لِنُحْصِنُکُمْ اگر نون کے ساتھ ہو تو لِنُحْصِنُکُمْ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہوگی اور یائے تختانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف راجع ہوگی اور اگر تائے فوقانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر لبوس کی طرف راجع ہوگی، تو اے اہل مکہ کیا تم میری نعمتوں کا رسولوں کی تصدیق کر کے شکر گزار بنو گے یعنی رسولوں کی تصدیق کر کے میرا شکر ادا کرو اور ہم نے تابع کر دیا سلیمانؑ کے تیز ہوا کو اور دوسری آیت میں رُخاء ہے یعنی نرم ہوا کو یعنی تیز رفتار اور سست رفتار (دونوں قسم کو تابع کر دیا) ان کے ارادہ کے مطابق وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف چلتی تھی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور وہ شام ہے اور ہم ہر چیز سے باخبر ہیں اور ان تمام چیزوں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ علم بھی ہے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کو جو کچھ عطا کر رہا ہے وہ سلیمانؑ کو اپنے رب کے حضور خشوع و خضوع کی دعوت دے گا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مقتضائے علم کے مطابق عمل کیا اور ہم نے بعض ایسے شیاطین کو تابع کر دیا تھا کہ جو سلیمان کے لئے دریا میں غوطہ لگاتے تھے اور دریا سے سلیمان کے لئے جواہرات نکالتے تھے اور اس کے یعنی غوطہ خوری کے علاوہ تعمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے اور ان کی نگرانی کرنے والے ہم ہی تھے اس بات سے کہ جو کچھ وہ تیار کریں اس کو خراب نہ کر دیں، اس لئے کہ ان کا یہ معمول تھا کہ جب وہ رات آنے سے پہلے کام سے فارغ ہو جاتے تھے تو اگر ان کو دوسرے کام میں مشغول نہ کیا جاتا تو جو کچھ کیا ہوا کام ہوتا تھا اس کو خراب کر دیتے تھے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله نوحاً اس کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ اس کا عطف لوطاً پر ہو اس صورت میں اس کا عامل ناصب وہی ہوگا جو لوطاً کا ہے اور وہ آئینہ محذوف ہے جس کی تفسیر آئینہ مذکور کر رہا ہے اور اسی طرح داؤد و سلیمان میں بھی ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی ونوحاً آئینہ حکما و داؤد و سلیمان آئیناھما حکماً اس صورت میں اِذ نادى نوحاً سے بدل الاشتمال ہوگا ۲۔ اِذ کر فعل محذوف اس کا ناصب ہو، جیسا کہ صاحب جلالین نے اشارہ کیا ہے نوحاً سے پہلے مضاف محذوف ہے اِی اِذ کر قصۃ اس صورت میں اِذ نادى مضاف محذوف کی وجہ سے منصوب ہوگا اِی خبرہم الواقع فی وقت کان کُتِبَ وَ کُتِبَ وَقوله من قبل اِی قبل هؤلاء المذکورین، حضرت نوح علیہ السلام چالیس سال کی عمر میں مبعوث ہوئے اور ساڑھے نو سو سال تک قوم کو تبلیغ کی اور طوفان کے برس ساٹھ سال بقید حیات رہے، اس حساب سے آپ کی عمر مبارک ایک ہزار پچاس سال ہوئی اِذ نادى نوحاً سے بدل الاشتمال ہے نادى کی تفسیر دُعَا عَلٰی قومہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نادى بمعنی دعا علیہ ہے جو کہ بددعاء کے لئے مستعمل ہے **قوله** ونصرناہ کی تفسیر منعناہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نَصْرَ مَنَعَ کے معنی کو متضمن ہے جس کی وجہ سے اس کا صلہ من لانا درست ہے ورنہ تو نصر کا صلہ علی آتا ہے **قوله** اَنْ لَا یَصِلَ اِلَیْہِ اِی لَنَلَّا یَصِلَ اِلَیْہِ بسوء یہ منعناہ کی علت ہے و اِذ کر داؤد و سلیمان حضرت داؤد علیہ السلام سو سال بقید حیات رہے، حضرت داؤد اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اہتر سال کا وقفہ ہے، اور حضرت سلیمان پانچ سو اٹھ سال بقید حیات رہے اور حضرت سلیمان اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **قوله** زرع غلہ کی کھیتی کَرَمِ انگور کی کھیتی **قوله** نَفْسَتْ النَفْسِ الرَعٰی باللیل بلا راع بغیر چرواہے کے بکریوں کی کرات میں کھیتی کو چر کر خراب کر دینا بابہ (ض، ن، س) اور هَمَلٌ کہتے ہیں دن میں بغیر چرواہے کے کھیتی کو چر کر خراب کر دینا، لِحُكْمِهِمْ میں تشنیہ کے بجائے جمع کی ضمیر یا تو مجازاً استعمال ہوتی ہے یا اٹل جمع کے طور پر رِقَاب الغنم اِی عوضاً عما فات من حرثہ **قوله** یُسَبِّحُنَ، الجبال سے حال ہے اِی مُسَبِّحَةٌ اور بعض حضرات نے جملہ متانفہ بھی کہا ہے گویا کہ کسی سائل نے سوال کیا کیف سخرھن؟ فقال یُسَبِّحُنَ **قوله** والطیر الجبال پر عطف کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اور مفعول معہ کی وجہ سے بھی، بعض قراتوں میں والطیر مرفوع بھی ہے، اس صورت میں یا تو یہ مبتداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی اِی والطیر مسخرات ایضاً یا یُسَبِّحُنَ کی ضمیر پر عطف ہوگا لیکن اس صورت میں ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید یا فصل ضروری ہوگا مگر یہ بصریین کے نزدیک ہے کوفیین کے نزدیک ضروری نہیں ہے **قوله** لا امرہ بہ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اور مفعول محذوف ہے اِی لا امر داؤد لہما بہ اِی

بالتسبیح اذا وَجَدَ داوُدَ فترَةً یعنی داؤد علیہ السلام جب ذکر و تسبیح میں سستی محسوس کرتے تھے تو پہاڑوں اور پرندوں کو تسبیح کرنے کا حکم فرماتے تھے تاکہ ذکر و تسبیح کی فضا قائم ہو کر نشاط پیدا ہو جائے اور سستی ختم ہو جائے صَفَائِحُ جمع صَفِيحَةٍ ہر چوڑی چیز، پتھر کی ہو یا لوہے کی لَكُمْ عَلِمْنَا کے متعلق ہے اور کائن محذوف سے متعلق ہو کر لبوس کی صفت بھی ہو سکتی ہے ای لبوس کائن لکم پہلی صورت میں لام تعلیل کے لئے ہوگا ای علمناہ لاجلکم اور لیحصنکم اعادہ جار کے ساتھ بدل ہوگا ای لکم لاحصانکم اور دوسری صورت میں علمنا سے متعلق ہوگا **قوله** فی جملة الناس ای مع جملة الناس من جملة الناس سے اس شبہ کا جواب ہے کہ لکم کے مخاطب اہل مکہ ہیں حالانکہ اہل مکہ حضرت داؤد کے زمانہ میں موجود بھی نہیں تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی نعمت ہے کہ جو بعد میں منجملہ دیگر لوگوں کے اہل مکہ کو بھی پہنچی **قوله** بحسب ارادته اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ یہاں ریح کی صفت عاصفة لائی گئی ہے جس کے معنی ہیں تیز ہوا اور دوسری آیت میں رُخَاء کا لفظ ہے، جس کے معنی ہیں نرم ہوا، دونوں میں تنافی اور تضاد معلوم ہوتا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہوا کی شدت اور رخاءات حضرت سلیمان علیہ السلام کے ارادہ کے مطابق ہوتی تھی جیسا حکم فرماتے ہو او ایسی ہی چلتی تھی **قوله** من ذلك علمه تعالیٰ یہ خبر مقدم ہے اور علمہ بأن ما يعطيه الخ مبتداء مؤخر ہے **قوله** من يغوصون له من موصولہ اور موصوفہ دونوں ہو سکتا ہے اور الريح پر عطف ہونے کی وجہ سے جملہ ہو کر محلاً منصوب ہوگا ای سخرنا له الريح عاصفة ومن يغوصون له اور يغوصون کو جمع لاننا من کے معنی کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و تشریح

وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے پہلے ہونا مراد ہے، اس آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کی نداء (بدوعاء) کا ذکر مجملًا و اشارۃً آیا ہے، اس کا بیان سورہ نوح میں صراحۃً اور تفصیلاً آیا ہے، اور وہ یہ ہے رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَبَابًا یعنی اے میرے پروردگار روئے زمین پر کافروں میں سے کسی بسنے والے کو نہ چھوڑ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا اس طرح قبول فرمائی، کہ پوری قوم کو غرق طوفان کر دیا، کرب عظیم سے مراد کیا ہے؟ کرب عظیم سے یا تو وہ عمومی طوفان مراد ہے جس میں پوری قوم غرق ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والوں کو نجات ملی یا کرب عظیم سے وہ ایذائیں مراد ہیں جو طوفان سے پہلے ان کی قوم ان کو اور ان کے مومن ساتھیوں کو پہنچاتے تھے، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فاستجبنا له فنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ سے بیان فرمایا ہے۔

وَإِذْ ذَكَرَ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَضْرَاتِ مَفْسَرِينَ نے یہ قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے

شخص کے کھیت میں رات کے وقت جا گھسیں اور اس کی کھیتی کو چہرے صاف کر دیا حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس اپنا مقدمہ لیکر آئے حضرت داؤد علیہ السلام جو کہ پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ حکمران بھی تھے، یہ فیصلہ دیا کہ بکریاں کھیت والے کے حوالہ کر دی جائیں تاکہ اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے، غالباً بکریوں کی قیمت کھیت کے نقصان کے برابر تھی، یہ دونوں مدعی اور مدعی علیہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عدالت سے واپس ہوئے تو داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی، حضرت سلیمان دریافت فرمایا کہ تمہارے مقدمہ کا کیا فیصلہ ہوا؟ ان لوگوں نے فیصلہ سنایا حضرت سلیمان نے فرمایا کہ اگر میں اس مقدمہ کا فیصلہ کرتا تو کچھ اور ہوتا جو فریقین کے لئے زیادہ نافع اور مفید ہوتا جب حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ بات معلوم ہوئی تو حضرت سلیمان سے معلوم کیا کہ وہ فیصلہ کیا ہے جو دونوں فریق کے لئے اس فیصلہ سے بہتر ہے؟ تو حضرت سلیمان نے فرمایا کہ آپ تمام بکریاں کھیت والے کو دیدیں کہ وہ ان کے دودھ اور اون وغیرہ سے فائدہ اٹھائے اور کھیت بکریوں والے کے حوالہ فرمادیں کہ وہ کھیت میں کاشت کر کے کھیت کی اصلاح کرے اور جب کھیت اپنی سابقہ حالت پر آجائے تو کھیت کھیت والے کو اور بکریاں بکریوں والے کو دلوادیں، حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ فیصلہ پسند آیا اور فرمایا بس اب فیصلہ یہی رہنا چاہئے۔

امام تفسیر مجاہد کا قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان دونوں کے فیصلے اپنی جگہ درست ہیں، حقیقت اس کی یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ضابطہ کا فیصلہ تھا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو فرمایا وہ درحقیقت مقدمہ کا فیصلہ نہیں تھا بلکہ فریقین میں صلح کرانے کا ایک طریقہ تھا، اور قرآن میں وَالصُّلْحُ خَيْرٌ کا ارشاد وارد ہوا ہے، اس لئے یہ دوسری صورت اللہ کے نزدیک پسندیدہ ٹھہری۔ (مظہری)

حضرت عمرؓ نے اپنے قاضیوں کو ہدایت دے رکھی تھی کہ جب آپ کے پاس دونوں فریقوں کا مقدمہ آئے تو پہلے ان دونوں میں رضامندی کے ساتھ صلح کرانے کی کوشش کریں اگر یہ ناممکن ہو جائے تو اپنا شرعی فیصلہ جاری کریں، اور حکمت اس کی یہ ارشاد فرمائی کہ حاکمانہ عدالتی فیصلے سے وہ شخص جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہودب تو جاتا ہے مگر ان دونوں کے درمیان بغض و عداوت کا بیج قائم ہو جاتا ہے جو دو مسلمانوں میں نہیں ہونا چاہئے، بخلاف مصالحت کی صورت کے کہ اس سے دلوں کی منافرت بھی دور ہو جاتی ہے۔ (از معین الاسلام بحوالہ معارف القرآن)

فیصلہ کرنے کے بعد قاضی کا فیصلہ بدلا جاسکتا ہے یا نہیں، یا کسی کے جانور دوسرے آدمی کی جان یا مال کو نقصان پہنچا دیں تو فیصلہ کیا ہونا چاہئے؟ ان سب مسائل فقہیہ کی تفصیل کیلئے قرطبی یا معارف القرآن کی طرف رجوع کریں۔

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ الْآيَةَ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں کے تسبیح پڑھنے کا یہ مقصد نہیں کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام تسبیح پڑھتے تو اس کی آواز بازگشت پہاڑوں سے سنائی دیتی تھی اس لئے کہ یہ بات تو ہر شخص کے ساتھ ہو سکتی ہے پھر داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت رہی؟ حالانکہ حضرت داؤد علیہ السلام کی اس صفت کو قرآن کریم

نے بطور خاص ذکر کیا ہے اور بطور معجزہ کے بتایا ہے اور معجزہ کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پرندوں اور پہاڑوں میں حیات و شعور ہو بلکہ بطور معجزہ ہر غیر ذی شعور میں بھی شعور پیدا ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ تحقیق بھی ہے کہ پہاڑوں اور پتھروں میں بھی ان کی حیثیت کے بقدر شعور موجود ہے۔

إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ یعنی یہ تفہیم، ایتائے حکم اور تسخیر ان سب کے کرنے والے ہم ہی تھے اس لئے ان میں کسی کو تعجب یا انکار کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں۔

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ الْآيَةِ حضرت داؤد علیہ السلام کو زرہ سازی کی صنعت سکھانے کا سبب یہ ہوا کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے دو فرشتے انسانی شکل میں گزرے ایک نے دوسرے سے کہا، داؤد کیا ہی خوب شخص تھا اگر بیت المال سے اپنا خرچ نہ لیتا، تو حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ یا اللہ العالمین تو مجھے کوئی ایسی صنعت سکھا دے جس کے ذریعہ میں اپنی روزی کما سکوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی پسندیدہ لوہے کی صنعت سکھائی اور ان کے لئے لوہے کو موم کے مانند نرم کر دیا وہ بغیر گرم کئے جس طرح چاہتے لوہے کو موڑ لیتے تھے، حلقہ اور کڑیوں دار زرہ سب سے اول حضرت داؤد علیہ السلام ہی نے بنائی اگرچہ پلیٹ اور تختوں کی شکل میں زرہ کا استعمال پہلے سے بھی تھا۔

وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی جہادی گھوڑوں کے معائنہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی تو ان کو بہت غم و غصہ ہوا اور چونکہ بظاہر گھوڑے قضا، صلوٰۃ کا سبب ہوئے تھے، جس کی وجہ سے آپ کو الْغَضَبُ لِلّٰہ کے قاعدہ سے گھوڑوں پر غصہ آیا جس کی وجہ سے آپ نے گھوڑوں کو ذبح کر دیا، اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کے بجائے ان سے بھی تیز رفتار ہوا کو آپ کے حکم کے تابع کر دیا، یعنی جس طرح پہاڑ اور پرندے ان کے والد حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیئے گئے تھے اسی طرح ہوا کو حضرت سلیمان کے تابع کر دیا گیا تھا حضرت سلیمان اپنے اعیان سلطنت سمیت تخت پر بیٹھ کر جہاں چاہتے مہینوں کی مسافت ساعتوں اور لمحوں میں طے کر کے وہاں پہنچ جاتے، ہوا آپ کے تخت کو اڑا کر لے جاتی۔

وَمِنَ الشَّيْطَانِ الْآيَةِ یعنی جنات بھی حضرت سلیمان کے تابع تھے جو ان کے حکم سے سمندروں میں غوطے لگاتے اور موتی اور جواہرات نکال لاتے اسی طرح دیگر عمارتی کام بھی انجام دیتے جو آپ چاہتے تھے۔

وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ مفسرین نے اس کے دو مطلب بیان فرمائے ہیں ایک تو وہی ہے جو ترجمہ کے ضمن میں بیان ہوا ہے اور جس کی مفسر علام نے بھی صراحت کی ہے وہ یہ کہ رات آنے سے پہلے اگر وہ کام سے فارغ ہو جاتے تو کیا ہوا کام خراب کر دیتے تھے، اس کے لئے یہ ضروری ہوتا تھا کہ اگر رات آنے سے پہلے وہ مفوضہ کام سے فارغ ہو جائیں تو ان کو دوسرا کام سپرد کر دیا جائے، دوسرا مطلب مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ باوجودیکہ جنات میں سرکشی اور نافرمانی کا

عصر زیادہ ہوتا ہے جس کا مقصد تھا کہ وہ حضرت سلیمان کی نافرمانی کریں یا خود حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کو گزند پہنچائیں مگر ہم ہی ان کو قابو میں کئے ہوئے تھے جس کی وجہ سے وہ حکم عدولی و گزند پہنچانے پر قادر نہیں ہوتے تھے۔

وَ اذْکُرْ اٰیُوْبَ وَ یُبْدِلُ مِنْهُ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ لَمَّا اَبْتَلٰی بِفَقْدِ جَمِیْعِ مَالِہٖ وَ وُلْدِہٖ وَ تَمْزِیْقِ جَسَدِہٖ وَ هَجَرَ جَمِیْعِ النَّاسِ لَہٗ اِلَّا زَوْجَتَہٗ سِنِیْنَ ثَلَاثًا اَوْ سَبْعًا اَوْ ثَمَانِیْ عَشْرَۃً وَ حُضِیْقِ عَیْشِہٖ اِنِّیْ بِفَتْحِ الْہَمْزَۃِ بِتَقْدِیْرِ الْبَاءِ مَسْنٰی الضُّرَّ اِی السِّدَّةُ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَہٗ نِدَآءَہٗ فَکَشَفْنَا مَا بِہٖ مِنْ ضُرٍّ وَاَتٰیْنٰہٗ اٰہْلَہٗ اَوْ لَادَہٗ الذُّکُوْرَ وَاِلٰنَاثَ بَانَ اَحْیَا لَہٗ وَ کُلٌّ مِنَ الصِّنْفِیْنَ ثَلَاثَ اَوْ سَبْعَ وَ مِثْلَہُمْ مَعَهُمْ مِنْ زَوْجَتِہٖ وَ زَیْدَ فِی شَبَابِہَا وَ کَانَ لَہٗ اَنْدَرُ لِلْقَمْحِ وَاَنْدَرُ لِلشَّعِیْرِ فَبَعَثَ اللّٰہُ سَحَابَتَیْنِ اَفْرَغَتْ اِحْدٰہُمَا عَلٰی اَنْدَرِ الْقَمْحِ الذَّہَبَ وَاُخْرٰی عَلٰی اَنْدَرِ الشَّعِیْرِ الْوَرَقَ حَتّٰی فَاَضَ رَحْمَۃً مَّفْعُوْلٌ لَہٗ مِنْ عِنْدِنَا صِفَۃً وَ ذِکْرٰی لِلْعَابِدِیْنَ ۝ لَیْسَبِرُوْا فِیْثَابُوْا وَ اذْکُرْ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِذْرِیْسَ وَ ذَا الْکِفْلِ ۝ کُلٌّ مِنَ الصّٰبِرِیْنَ ۝ عَلٰی طَاعَۃِ اللّٰہِ وَ عَنِ مَعَاصِیہٖ وَ اَدْخَلْنٰہُمْ فِی رَحْمَتِنَا ۝ مِنَ النَّبُوَّةِ اِنَّہُمْ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ لَہَا وَ سُمِّیَ ذَا الْکِفْلِ لِاَنَہٗ تَکْفَلَ بِصِیَامِ جَمِیْعِ نَہَارِہٖ وَ بَقِیَامِ جَمِیْعِ لَیْلِہٖ وَ اَنْ یَقْضٰی بَیْنَ النَّاسِ وَلَا یَغْضَبَ فَوْقَیْ ذٰلِکَ وَ قِیْلَ لَمْ یَکُنْ نَبِیًّا وَ اذْکُرْ ذَا النُّوْنِ صَاحِبَ الْحُوْتِ وَ هُوَ یُوْنُسَ بَنُ مَتٰی وَ یُبْدِلُ مِنْہٗ اِذْ ذَہَبَ مُغَاضِبًا لِّقَوْمِہٖ اِی غَضَبَانَ عَلَیْہُمْ مِمَّا قَاسٰی مِنْہُمْ وَلَمْ یُوْذَنْ لَہٗ فِی ذٰلِکَ فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نُّقَدِرَ عَلَیْہِ اِی نَقْضٰی عَلَیْہٖ مَا قَضٰیْنَا مِنْ حَبِیْسِہٖ فِی بَطْنِ الْحُوْتِ اَوْ نُضِیْقَ عَلَیْہٖ بِذٰلِکَ فَنَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ ظُلْمَۃِ اللَّیْلِ وَ ظُلْمَۃِ الْبَحْرِ وَ ظُلْمَۃِ بَطْنِ الْحُوْتِ اَنْ اِی بَانَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَکَ ۝ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ فِی ذِہَابِیْ مِنْ بَیْنِ قَوْمِیْ بِلَا اِذْنٍ فَاسْتَجَبْنَا لَہٗ وَ نَجَّیْنٰہُ مِنَ الْغَمِّ ۝ بِتِلْکَ الْکَلِمٰتِ وَ کَذٰلِکَ کَمَا اَنْجَیْنَاہُ نُنْجِی الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ مِنْ کُرْبِہُمْ اِذَا اسْتَغَاثُوْا بِنَادٰعِیْنِ وَ اذْکُرْ زَکَرِیَّا وَ یُبْدِلُ مِنْہٗ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ بِقَوْلِہٖ رَبِّ لَا تَذَرْنِیْ فَرْدًا اِی بِلَا وَلَدٍ یَّرِثْنِیْ وَاَنْتَ خَیْرُ الْوَارِثِیْنَ ۝ الْبَاقِیْ بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِکَ فَاسْتَجَبْنَا لَہٗ نِدَآءَہٗ وَ وَهَبْنَا لَہٗ یَحٰیٰی وَ لَدَا وَ اَصْلَحْنَا لَہٗ زَوْجَہٗ ۝ فَاتَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ عَقْمِہَا اِنَّہُمْ اِی مَنْ ذُکِرَ مِنَ الْاَنْبِیَاءِ کَانُوْا یُسَارِعُوْنَ یُبَادِرُوْنَ فِی الْخَیْرٰتِ الطَّاعٰتِ وَ یَدْعُوْنَآ رَغْبًا فِی رَحْمَتِنَا وَ رَهْبًا ۝ مِنْ عَذَابِنَا وَ کَانُوْا لَنَا خٰشِعِیْنَ ۝ مُتَوَاضِعِیْنَ فِی عِبَادَتِہُمْ وَ اذْکُرْ مَرْیَمَ الَّتِی اَحْصٰنَتْ فَرْجَہَا حَفِظَتْہُ مِنْ اَنْ یُنَالَ فَنَفَخْنَا فِیْہَا مِنْ رُّوْحِنَا اِی جِبْرِیْلَ حَیْثُ نَفَخَ فِی جِیْبِ دَرْعِہَا فَحَمَلَتْ بِعِیْسٰی وَ جَعَلْنٰہَا وَابْنَهَا اٰیَۃً لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ الْاِنْسَ وَ الْجِنَّ وَ الْمَلٰٓئِکَۃَ حَیْثُ وَلَدَتْہُ مِنْ غَیْرِ فَحْلِ اِنَّ ہٰذِہٗ اِی مِلَّةَ الْاِسْلَامِ اُمّتُکُمْ

دینکم ایہا المخاطبون ای یجب ان تکنونوا علیہا امةً و احدةً حال لازمةً وانا ربکم فاعبدون و حدون و تقطعوا ای بعض المخاطبین امرهم بینهم ای تفرقوا امر دینهم متخالفین فیہ و هم طوائف اليهود والنصارى قال تعالى کُلِّ إِلَٰهًا رَاجِعُونَ ای فنجازیه بعملہ .

ترجمہ

اور یاد کر ایوب علیہ السلام کی حالت کو اذ نادى رَبُّهُ أَيُّوبُ سے بدل ہے، جبکہ ان کو ان کے تمام مال و اولاد کو ہلاک کر کے اور ان کے جسم کو پارہ پارہ کر کے اور ان کی بیوی کے علاوہ تمام لوگوں کے ان کو تین سالوں یا سات سالوں یا اٹھارہ سالوں تک چھوڑ دینے اور ان کو تنگ زندگی کے ذریعہ آزمایا گیا انہی ہمزہ کے فتح اور با کی تقدیر کے ساتھ ہے، یعنی اس وقت کو یاد کرو جب ایوب علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ مجھ کو تکلیف لاحق ہو گئی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں تو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کو جو تکلیف تھی وہ دور کر دی اور ہم نے ان کو ان کے اہل یعنی اولاد ذکر اور اثاث عطا کئے اس طریقہ سے کہ وہ زندہ کر دیئے گئے دونوں جنسیں (مذکر و مؤنث) تین تین تھے یا سات سات اقدان کے ساتھ اتنے ہی اور بھی ان کی بیوی سے اور ان کی بیوی پر شباب لوٹا دیا گیا، اور ان کا ایک کھلیان گندم کا تھا اور ایک جو کا، تو اللہ تعالیٰ نے دو بدلیاں بھیجیں ایک بدلی نے گندم کے کھلیان پر سونا برسایا اور دوسری نے جو کے کھلیان پر چاندی برسائی یہاں تک کہ بہہ پڑے اپنی خصوصی رحمت کی وجہ سے رحمة آتینہ کا مفعول لہ ہے اور من عندنا (کائنات) سے متعلق ہو کر رحمة کی صفت ہے اور بندگی کرنے والوں کی نصیحت کے لئے تاکہ صبر کریں پس ان کو ثواب عطا کیا جائے، اور اسماعیل و ادریس و ذوالکفل علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے یہ سب صابرین میں سے تھے اللہ کی اطاعت پر اور اس کی معصیت سے باز رہنے پر اور ہم نے ان سب حضرات کو اپنی رحمت یعنی نبوت میں داخل کر لیا تھا اور ان میں اس (نبوت) کی صلاحیت تھی اور ذوالکفل کا ذوالکفل اس وجہ سے نام رکھا گیا کہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنے کو اور پوری رات نماز پڑھنے کو اور اس بات کو کہ لوگوں کے درمیان مقدمات کا فیصلہ کریں گے اور غصہ نہ کریں گے لازم کر لیا تھا چنانچہ انہوں نے اس ذمہ داری کو خوب نبھایا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے اور ذوالنون یعنی مچھلی والے کا تذکرہ کیجئے اور وہ یونس بن مثنیٰ ہیں اور اذ ذهب مغاضباً ذالنون سے بدل ہے یعنی اس وقت کو یاد کرو کہ جب مچھلی والا اپنی قوم سے ان کی طرف سے تکلیف اٹھانے کی وجہ سے ناراض ہو کر چل دیا حالانکہ اس کو جانے کی اجازت نہیں دی گئی تھی تو اس نے یہ سمجھا کہ ہم بغیر اجازت چلے جانے پر کچھ دارو گیر نہ کریں گے یعنی مچھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا جو فیصلہ ہم نے کر لیا ہے وہ نہ کریں گے، یا اس کی وجہ سے ہم اس پر تنگی نہ کریں گے آخر کار وہ اندھیروں میں پکار اٹھا یعنی رات کی ظلمت اور دریا کی ظلمت اور مچھلی کے پیٹ کی ظلمت سے کہ اے الہی تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے بے شک میں ظالموں میں سے ہو گیا بغیر اجازت قوم کے درمیان سے چلے جانے کی وجہ سے تو ہم نے اس کی دعا سن لی اور مذکورہ

کلمات دعاء کی بدولت اس کو غم سے نجات دیدی اور جس طرح اس کو بچالیا اسی طرح ہم ایمان والوں کو ان کے کرب سے بچالیا کرتے ہیں جب وہ ہم سے دعا کرتے ہوئے فریاد کرتے ہیں اور زکریا کا تذکرہ کرو اذ نادى رَبِّہُ زکریا سے بدل واقع ہے، جب اس نے اپنے رب کو رَبِّ لَا تَذَرْنِی فَرْدًا کے الفاظ سے پکارا یعنی اے میرے پروردگار تو مجھے تنہا یعنی بلا ولد کے جو میرا وارث ہو نہ چھوڑیے اور تو سب سے بہتر وارث ہے یعنی تیری تمام مخلوق کے فنا ہونے کے بعد تو ہی باقی رہنے والا ہے تو ہم نے اس کی دعا کو قبول کر لیا اور ہم نے اس کو یحییٰ لڑکا عطا کیا اور ہم نے اس کے لئے اس کی بیوی کو درست کر دیا اور بانجھ رہنے کے بعد اس نے بچہ جنا اور بے شک وہ لوگ یعنی وہ انبیاء جن کا ذکر ہوا نیک کاموں یعنی طاعتوں میں جلدی سبقت کرتے تھے اور وہ ہم کو امید و بیم یعنی ہماری رحمت کی امید اور ہمارے عذاب کے خوف کے ساتھ ہم کو پکارتے تھے اور ہمارے سامنے عاجزی کرنے والے تھے یعنی اپنی عبادت میں خشوع و خضوع کرنے والے تھے اور بی بی مریم کا بھی تذکرہ کیجئے جس نے اپنی ناموس کی حفاظت کی یعنی اس تک رسائی دینے سے اس کی حفاظت کی اور ہم نے اس کے اندر اپنی روح پھونک دی یعنی جبرائیل نے اس طریقہ سے کہ اس کے گریبان میں پھونک مار دی چنانچہ بی بی مریم عیسیٰ سے حاملہ ہو گئیں اور ہم نے خود ان کو اور ان کے بیٹے کو عالم والوں یعنی انسانوں اور جناتوں اور فرشتوں کے لئے نشانی بنا دیا اس لئے کہ انہوں نے مرد کے بغیر بچہ جنا بے شک یہ یعنی ملت اسلامیہ اے مخاطبوا! تمہاری ایک ہی ملت ہے تمہارے لئے ضروری ہے کہ اسی پر قائم رہو امۃً واحدة حال لازمہ ہے اور میں تم سب کا رب ہوں لہذا میری ہی بندگی کرو یعنی میری توحید کے قائل ہو جاؤ مگر بعض مخاطبین آپس میں اپنے دین میں فرقہ بندیاں کر لیں یعنی اپنے دینی معاملہ میں اختلاف کرنے کی وجہ سے متفرق ہو گئے اور وہ یہود و نصاریٰ کے گروہ تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا سب کے سب ہماری طرف لوٹنے والے ہیں یعنی ہم ان میں سے ہر ایک کے عمل کا بدلہ دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَ اذْکُرْ اٰیُوْبَ وَ یُبْدِلُ مِنْہٗ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اِیُوْبَ یعنی اس کے مضاف محذوف سے بدل ہے ای خبرِ اٰیُوْب سے قَوْلہ لَمَّا اُبْتَلٰی نادٰی کے متعلق ہے قَوْلہ وَ ضِیْقٌ عِیْشَہٗ اور ضِیْقٌ مِّنِ الْمَفْعُولِ پڑھا جائے تو اُبْتَلٰی پر عطف ہوگا، اور ضِیْقٌ مصدر پڑھا جائے تو فَقْدِ پر عطف ہوگا اور با کے تحت ہوگا ای اُبْتَلٰی بِضِیْقِ عِیْشَہٗ قَوْلہ سنین ثلاثاً یہ اُبْتَلٰی کا ظرف ہے قَوْلہ اَنْدَرُ بِرَوْزَنَ بَنْدَرٍ کھلیان (ج) اَنَادِرُ اہل شام کی زبان بَنْدَرُ بِرَوْزَنَ خَبِرُ کہتے ہیں موضع الذی یُدَاسُ فِیْہِ الطَّعَامُ قَوْلہ رَحْمَۃً یہ آئینہ کا مفعول لہ ہے، اور فعل مقدر کا مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے ای رَحِمْنَاہُ رَحْمَۃً (والاول اظہر) قَوْلہ مِنْ عِنْدِنَا رَحْمَۃً کی صفت ہے ای رَحْمَۃً کَاثِرَۃً مِنْ عِنْدِنَا اور ذِکْرُیْ لِلْعَابِدِیْنَ میں عابدین کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس قسم کے واقعات سے

عابدین ہی منتفع ہوتے ہیں قوله لِيَصْبِرُوا ای کما صَبَرَ اَيوب فائيب قوله وَاَدْخَلْنَهُمْ کا عطف فعل مقدر پر ہے ای فَأَعْطَيْنَاهُمْ ثَوَابَ الصَّابِرِينَ وَاَدْخَلْنَهُمْ فی رحمتنا قوله وَذَا الْكِفْلِ ان کا نام بشر ابن ایوب ہے اور ذوالکفل ان کا لقب ہے ذوالنون یہ لقب ہے اصل نام یونس بن مثنیٰ بروزن مثنیٰ ہے چونکہ یونس علیہ السلام چند ایام مچھلی کے پیٹ میں رہے تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالنون ہو گیا قوله مُغَاضِبًا یہ ذَهَبَ کی ضمیر سے حال اور باب مفاعله سے ہے جو اکثر مشارکت کے لئے آتا ہے مگر یہاں مشارکت کے لئے نہیں ہے بلکہ عاقبت اللص کے قبیل سے ہے یعنی وہ قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے مفسر علام نے ای غضبان کا اضافہ اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مشارکت کے لئے ہو یعنی یہ اپنی قوم سے ناراض ہوئے اور قوم ان سے ناراض تھی اس لئے کہ ابتداء امر میں قوم ایمان نہیں لائی تھی قوله نَقَضَىٰ عَلَيْهِ الْخ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لن نَقْدِرَ عَلَيْهِ قَدْرٌ سے مشتق ہے نہ قدرة سے قدر کے معنی فیصلہ کرنے یا تنگی کرنے کے ہیں، لہذا لن نَقْدِرَ عَلَيْهِ کے معنی یا تو لن نَقَضَىٰ عَلَيْهِ کے ہوں گے یعنی جو ہم فیصلہ کر چکے ہیں اس کا نفاذ نہ کریں گے، یا معنی یہ ہوں گے کہ ان پر تنگی نہ کریں گے، اور قدرة سے مشتق مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم اس پر قدرت نہیں رکھتے یہ کفر یہ عقیدہ ہے ایک عام مسلمان بھی ایسا عقیدہ نہیں رکھ سکتا چہ جائیکہ نبی، قوله اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ۱۔ اَنْ مُخَفَّفَ عَنْ الْمُثْقَلِ ہو اور اس کا اسم محذوف ہو ای اَنْتَ اور اس کے بعد واقع ہونے والا جملہ منفیہ اس کی خبر ہو ۲۔ اَنْ تفسیر یہ ہو اس لئے کہ اَنْ تفسیر یہ قول یا قول کے ہم معنی کے بعد واقع ہوتا ہے اور اس سے پہلے نادئی واقع ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اَنْ کا تفسیر یہ ہونا درست ہے قوله يَرْثِي اِي ارث نبوة و علم و حكمة قوله وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ یہ مقدر پر معطوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے فارز قنی و ارثا و انت خير الوارثين قوله عَقَمَ اِي اِنْسَادَ الرَّحِمِ عَنْ الْوِلَادَةِ بِالضَّمَّةِ وَالْفَتْحَةِ عَقِيمٌ بانجھ جس میں اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت نہ ہو قوله اَنْهَمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ یہ محذوف کی علت ہے ای نَالُوا مَا نَالُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ یعنی ان حضرات کو جو فضائل و مراتب حاصل ہوئے اس کی علت تمام وجوہ خیرات کی طرف سبقت کرنا تھا اصل خیرات میں ثبات و استقرار کے ساتھ ساتھ، يسارعون کا صلہ الی کے بجائے فی لانے میں اسی کی طرف اشارہ ہے قوله رَغْبًا وَرَهْبًا يَدْعُونَ کے مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتے ہیں اور مصدر موقوع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتے ہیں ای يدعون راغبين و راہبین قوله أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا یہ موصوف محذوف کی صفت ہے جو کہ فعل محذوف اذکر کا معمول ہے جیسا کہ مفسر علام نے وضاحت کر دی ہے ای اذکر مَرِيَمَ النِّسَى قوله آية بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آیتیں کہنا چاہئے تھا مگر چونکہ والدہ اور ولد دونوں مل کر آیت تھے اس لئے آية کو واحد لایا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک پر قیاس کر کے دوسرے کو حذف کر دیا ہو اصل میں وجعلناها آية و ابنها آية تھا، پہلی آية

کوٹانی پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا **قوله اُمّتکم** اگر رفع کے ساتھ ہو تو ان کی خبر ہوگی اور اگر نصب کے ساتھ ہو تو بدل یا عطف بیان **قوله اُمّة واحدة** یہ امتکم سے حال لازمہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ امت کے اندر خود وحدت اور جمعیت کے معنی موجود ہیں اور امة واحدة سے بھی یہی سمجھ میں آ رہا ہے گویا کہ **اُمّة واحدة** امتکم کے لئے معنی کے اعتبار سے لازم ہے **قوله وهم طوائف اليهود والنصارى** اس کی تخصیص کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ مسلمانوں میں بھی تہتر فرتے ہوں گے **قوله وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ تَقَطَّعُوا قِطْعُوا** کے معنی میں ہے اور **أَمْرَهُمْ** اس کا مفعول بہ ہے اور **أَمْرَهُمْ** کے معنی فی امرہم کے ہیں۔

تفسیر و تشریح

حضرت ایوبؑ کا قصہ

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں اسرائیلی روایات بڑی طویل ہیں، ان میں سے جن کو محدثین نے تاریخی درجہ میں قابل اعتماد سمجھا ہے وہ نقل کی جاتی ہیں، قرآن مجید سے تو صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کو کوئی شدید مرض لاحق ہو گیا تھا جس پر وہ صبر کرتے رہے بالآخر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اس مرض سے نجات ملی اور یہ کہ اس بیماری کے زمانہ میں ان کی اولاد و احباب سب غائب ہو گئے خواہ موت کی وجہ سے یا اور کسی دوسری وجہ سے پھر حق تعالیٰ نے ان کو صحت و عافیت عطا فرمائی اور جتنی اولاد تھی وہ سب ان کو دیدی بلکہ اتنی ہی اور بھی دیدی۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ کے بعض اجزاء تو مستند احادیث میں موجود ہیں، زیادہ تر تاریخی روایات ہیں، خازن نے کہا ہے کہ ایوبؑ روم کے باشندہ تھے اور ان کا نسب عیص بن اسحق علیہ السلام سے ملتا ہے ان کی والدہ لوط بن ہاران کی اولاد میں سے تھیں جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے حضرت ایوب علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے ابتداء میں ہر قسم کے مال و دولت زمین جائیداد مکانات اور سواریوں نیز اولاد و حشم و خدم سے نوازا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے پیغمبرانہ آزمائش میں مبتلا کیا جس کی وجہ سے یہ سب چیزیں ختم ہو گئیں اور جسم میں بھی کوئی شدید قسم کی بیماری لگ گئی جس کی وجہ سے زبان اور قلب کے سوا کوئی حصہ صحیح سالم نہیں بچا اس حالت میں بھی زبان و قلب کو اللہ کی یاد میں مشغول رکھتے تھے اور اس کا شکر ادا کرتے رہتے تھے، اس شدید بیماری کی وجہ سے عزیزوں اور دوستوں اور پڑوسیوں نے ان کو الگ کر کے آبادی سے باہر ڈال دیا ان کے پاس ان کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افراسیم بن یوسف بن یعقوب تھا کے سوا کوئی نہیں جاتا تھا، بعض حضرات نے حضرت ایوبؑ کی بیوی کا نام لیا بنت منشا بن یوسف بتایا ہے، وہی ان کی خبر گیری کرتی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام آبادی سے دور کوڑے کچرے کی جگہ سات سال اور چند ماہ پڑے رہے، بعض مفسرین

نے اٹھارہ سال بیان کئے ہیں کبھی جزع فزع یا حرف شکایت زبان پر نہیں آیا، نیک بیوی نے عرض بھی کیا کہ آپ کی تکلیف بہت بڑھ گئی ہے، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ تکلیف دور ہو جائے تو فرمایا کہ میں نے ستر سال صحیح تندرست اللہ کی بے شمار نعمت و دولت میں گزارے ہیں کیا اس کے مقابلہ میں سات سال بھی مصیبت کے گزارنے مشکل ہیں، پیغمبرانہ عزم و ضبط اور صبر و ثبات کا یہ عالم تھا کہ دعا کرنے کی بھی ہمت نہیں کرتے تھے کہ کہیں صبر کے خلاف نہ ہو جائے، بالآخر کوئی سبب پیش آیا کہ جس نے ان کو دعا کرنے پر مجبور کر دیا اور یہ دعا صرف دعا ہی تھی کوئی بے صبری نہیں تھی حق تعالیٰ نے ان کے کمال صبر پر اپنے کلام میں مہر ثبت فرمادی ہے، فرمایا اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا۔

ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب ایوب علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور ان کو حکم ہوا کہ زمین پر ایڑھ لگائے یہاں سے صاف پانی کا چشمہ پھوٹے گا اس سے غسل کیجئے اور اس کا پانی پیجئے تو یہ تمام مرض ختم ہو جائے گا، حضرت ایوب علیہ السلام نے اس کے مطابق کیا تو پورا بدن یکا یک اپنی سابقہ اصلی حالت پر آ گیا، اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جنت کا لباس بھیج دیا وہ زیب تن فرمایا، اور اس کوڑے کچرے سے الگ ہو کر ایک طرف بیٹھ گئے زوجہ محترمہ حسب عادت ان کی خبر گیری کے لئے آئیں تو ان کو اپنی جگہ نہ پا کر رونے لگیں، ایوب علیہ السلام جو ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو نہیں پہچانا اس لئے کہ حالت بدل چکی تھی، انہیں سے پوچھا کہ اے خدا کے بندے کیا تمہیں معلوم ہے کہ وہ بیمار جو یہاں پڑا رہتا تھا کہاں چلا گیا؟ کیا کتوں اور بھینٹیوں نے اسے کھا لیا، یہ سب سنا کر حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ہی ایوب ہوں مگر زوجہ محترمہ نے اب بھی نہیں پہچانا اور کہا اللہ کے بندے کیا آپ مجھ سے تمسخر کرتے ہیں تو ایوب علیہ السلام نے پھر فرمایا غور سے دیکھو میں وہی ایوب ہوں اللہ نے میری دعا قبول فرمائی اور میرا بدن درست فرمادیا، ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کا مال و دولت بھی ان کو واپس دیدیا اور اولاد بھی اور اولاد کی تعداد کے برابر مزید اولاد بھی دیدی۔ (ابن کثیر مع الحذف والاضافہ)

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضرت ایوبؑ کے سات لڑکے اور سات لڑکیاں تھیں اس ابتلا کے زمانہ میں یہ سب فوت ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو صحت عطا فرمادی ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیا اور ان کی اہلیہ سے اتنی ہی اولاد پیدا ہو گئی جس کو قرآن کریم نے وَمِثْلَهُ مَعَهُ فرمایا ہے، ثعلبی نے کہا ہے یہ قول ظاہر آیت قرآن کے ساتھ اقرب ہے۔ (قرطبی) وَاذْكُرْ اسْمَاعِيلَ وَاَدْرِيسَ حَقَّ سَجَانَهُ وَتَعَالَىٰ نَعْمَ صَبْرُ اِيُوْبَ كَمَا تَذْكُرُهُ فَرَمَايَا اس کے ساتھ ان حضرات کے صبر کا بھی تذکرہ فرمادیا حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خود کو ذبح کے لئے بخوشی پیش کر دینا ایک عظیم ابتلاء و آزمائش تھی جس میں آپ کامیاب رہے حضرت اسماعیلؑ ایک سو تیس سال بقیہ حیات رہے جس وقت حضرت ابراہیمؑ کا انتقال ہوا اس وقت اسماعیلؑ کی عمر ۸۳ سال تھی اور حضرت اسماعیلؑ کے برادر خورد اسحاقؑ آپ سے چودہ سال چھوٹے تھے اور ۱۸۰ سال کی عمر پائی۔ (جمل)

اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے جد امجد ہیں حضرت آدم کے انتقال سے سو سال قبل پیدا ہوئے تھے، یعنی حضرت آدم کے انتقال کے وقت حضرت ادریس کی عمر سو سال تھی آدم کی وفات کے ۲۰۰ سال بعد مبعوث ہوئے اور بعثت کے بعد ایک سو پچاس سال زندہ رہے اس طرح آپ نے ۳۵۰ سال عمر پائی حضرت نوح اور حضرت ادریس کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہے۔ (جمل)

ذا الکفل یہ لقب ہے اصل نام بشر ہے کہا گیا ہے کہ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں، چونکہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنا اور رات کو قیام کرنا اور کسی پر غصہ نہ کرنے کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تھا اسی مناسبت سے ان کا لقب ذوالکفل ہو گیا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے بلکہ عبد صالح تھے، مگر صحیح بات یہ ہے کہ نبی تھے اور قرآن کے اسلوب سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ قرآن کریم نے انبیاء کو شمار کراتے ہوئے درمیان میں ان کا ذکر بھی کیا ہے اس کے علاوہ اس سورت کا نام ہی سورة الانبیاء ہے، مگر بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی نہیں تھے بلکہ مرد صالح تھے (امام تفسیر) ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ مجاہد سے نقل کیا ہے کہ حضرت یسع کا نبی ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے حضرت یسع جب بوڑھے اور ضعیف ہو گئے تو چاہا کہ کسی کو اپنا خلیفہ بنادیں جو دینی امور میں ان کی نیابت کا کام انجام دے۔

اس مقصد کے لئے حضرت یسع نے اپنے تمام اصحاب کو جمع کیا کہ اپنا خلیفہ بنانا چاہتا ہوں مگر اس کے لئے تین شرطیں ہیں جو شخص ان شرائط کا جامع ہوگا اس کو خلیفہ بناؤں گا، وہ تین شرطیں یہ ہیں وہ ہمیشہ روزہ رکھتا ہو رات کو عبادت کے لئے بیدار رہتا ہو اور کبھی غصہ نہ کرتا ہو، مجمع میں سے ایک ایسا غیر معروف شخص کھڑا ہوا جس کو لوگ حقیر سمجھتے تھے اور کہا کہ میں اس کام کے لئے حاضر ہوں حضرت یسع نے دریافت کیا کہ کیا تم یہ تینوں کام کرتے ہو جواب دیا میں ان تینوں کاموں کا عامل ہوں، غالباً حضرت یسع کو اس کی بات کا یقین نہ آیا پھر دوسرے روز اسی طرح مجمع سے خطاب فرمایا مگر سب حاضرین خاموش رہے اور وہی شخص پھر کھڑا ہو گیا تو مجبوراً حضرت یسع نے ان کو اپنا خلیفہ نام زد کر دیا، جب شیطان نے دیکھا کہ ذوالکفل اس میں کامیاب ہو گئے تو اپنے اعداؤں شیطانین سے کہا کہ جاؤ کسی طرح اس شخص پر اثر ڈالو کہ یہ کوئی ایسا کام کر بیٹھے کہ جس کی وجہ سے اس کا یہ منصب سلب ہو جائے، اعداؤں شیطان نے عذر کر دیا کہ وہ ہمارے قابو میں آنے والا نہیں ہے، شیطان نے کہا اچھا تم اس کو میرے اوپر چھوڑ دو اس سے میں خود نمٹ لوں گا، ذوالکفل اپنی عادت کے مطابق دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر بندگی خدا میں جاگتے رہتے تھے صرف دو پہر کو تھوڑی دیر آرام کرتے تھے، ایک روز شیطان دو پہر کو ان کے قیلوہ کے وقت آیا اور دروازہ پر دستک دی یہ بیدار ہو گئے اور فرمایا کون ہے؟ شیطان نے کہا میں ایک بوڑھا مظلوم ہوں ذوالکفل نے دروازہ کھول دیا شیطان نے اندر پہنچ کر ایک طویل داستان بیان کرنی شروع کر دی اور ایک شخص کے ساتھ اپنے نزاع کا تفصیل سے ذکر کیا، یہاں تک کہ آرام کا وقت ختم ہو گیا، حضرت ذوالکفل نے فرمایا جب میں کچھری میں بیٹھوں تو میرے پاس آنا میں تمہارا حق الوادوں گا، جب ذوالکفل باہر تشریف لائے تو عدالت میں

اس کا انتظار کرتے رہے مگر اس کو نہیں پایا، جب دوپہر کو قیلولہ کے لئے گھر تشریف لے گئے اور آرام کے لئے ابھی لیٹے ہی تھے کہ یہ شخص آیا اور دروازہ کھٹکھٹانا شروع کیا، معلوم کیا کون ہے؟ جواب دیا ایک مظلوم بوڑھا شخص ہے انہوں نے پھر دروازہ کھول دیا اور فرمایا کہ کیا میں نے کل تم سے نہیں کہا تھا کہ کچہری میں آنا، بوڑھے نے جواب دیا حضرت میرے مخالف بڑے خبیث لوگ ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ آپ فیصلہ کے لئے اپنی مجلس میں بیٹھے ہیں اور میں حاضر ہوں تو آپ ان کو میرا حق دینے پر مجبور کر دیں گے، تو اس وقت ان لوگوں نے اقرار کر لیا کہ ہم تیرا حق دیتے ہیں پھر جب آپ مجلس سے اٹھ گئے تو انکار کر دیا، حضرت ذوالکفل نے پھر اس سے یہی فرمایا کہ اب جاؤ اور جب میں مجلس عدالت میں بیٹھوں تو آنا آج بھی دوپہر کا سارا وقت ختم ہو گیا اور آرام کا موقع نہ ملا جب باہر مجلس عدالت میں تشریف لے گئے تو اس بوڑھے کا انتظار کرتے رہے مگر بوڑھا شخص نہ آیا، اس طرح دوپہر کو آرام کئے بغیر دو روز گزر گئے جب تیسرا روز ہوا تو نیند کا بہت زیادہ غلبہ تھا اپنے اہل خانہ سے کہہ دیا کہ آج کسی کو اندر نہ آنے دینا، یہ بوڑھا پھر تیسرے روز اسی طرح آیا اور دروازہ پر دستک دینا چاہا تو لوگوں نے منع کر دیا تو ایک روشندان کے ذریعہ اندر داخل ہو گیا اور اندر پہنچ کر دروازہ بجانا شروع کر دیا، تیسرے روز بھی ذوالکفل کی نیند خراب ہو گئی اور دیکھا کہ ایک شخص گھر کے اندر ہے اور دروازہ بدستور بند ہے، اس سے معلوم کیا تو کس طرح اندر آ گیا اس وقت ذوالکفل نے پہچان لیا کہ یہ شیطان ہے اور فرمایا کیا تو خدا کا دشمن ابلیس ہے؟ اس نے اقرار کر لیا اور کہنے لگا کہ تو نے مجھے ہر تدبیر میں ناکام کر دیا کبھی میرے جال میں نہیں آیا، اب میں نے یہ کوشش کی کہ کسی طرح تجھے غصہ دلا دوں تاکہ تو اپنے اقرار میں جھوٹا ہو جائے جو مسیح نبی کے ساتھ کیا ہے اس لئے میں نے یہ سب حرکتیں کیں، اسی واقعہ کی وجہ سے ان کو ذوالکفل کا خطاب دیا گیا کیونکہ ذوالکفل کے معنی ہیں ایسا شخص جو اپنے عہد اور ذمہ داری کو پورا کرے۔ (ابن کثیر بحوالہ معارف القرآن)

وَ اذْکُرْ ذَالنُّونَ ذَالنُّونَ اور صاحب الحوت یہ دونوں حضرت یونس کے لقب ہیں اس کے معنی ہیں مچھلی والا، حضرت یونس علیہ السلام کو چونکہ چند روز مچھلی کے پیٹ میں رہنا پڑا تھا اس لئے ان کا لقب ذوالنون یا صاحب الحوت پڑ گیا، اصل نام یونس ہے اور والد صاحب کا نام یونس بن یونس ہے بعض حضرات نے یونس کی والدہ کا نام بتایا ہے، جیسا کہ ابن کثیر نے فرمایا ہے اس صورت میں ان کی نسبت ماں کی طرف ہوگی جیسا کہ حضرت عیسیٰ کی نسبت ان کی والدہ مریم کی طرف ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام کو موصل کی ایک بستی نینوا کی طرف لوگوں کو ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا، حضرت یونس نے اپنی قوم کو ایمان اور عمل صالح کی دعوت دی مگر قوم تمرد اور سرکشی پر اتر آئی اور ایمان لانے سے صاف انکار کر دیا حضرت یونس اپنی قوم سے ناراض ہو کر اور تین دن کے اندر اندر عذاب آنے کی دھمکی دیکر بستی سے نکل گئے اب قوم کو فکر ہوئی کہ اب عذاب آ ہی جائے گا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب کے بعض آثار نمایاں بھی ہو گئے تھے، تو قوم نے

اپنے شرک و کفر سے توبہ کی اور تمام مرد اور عورت جانور اور بچے توبہ واستغفار کے لئے جنگل میں نکل گئے اور حق تعالیٰ کے حضور خوب گریہ وزاری کی اور عذاب سے پناہ بھی طلب کی اللہ تعالیٰ نے ان کی الحاح وزاری کو دیکھ کر ان کی توبہ کو قبول کر لیا اور عذاب بھی ٹال دیا۔

جب حضرت یونس علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ قوم صحیح سلامت ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب ٹال دیا ہے تو ان کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ میں تین روز کے اندر اندر عذاب کی دھمکی دے کر آیا ہوں اور عذاب آیا نہیں ہے لہذا لوگ مجھے جھوٹا خیال کریں گے جس کی وجہ سے اب میری دعوت ان پر اثر نہ کرے گی بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قوم میں جھوٹے کی سزا قتل تھی لہذا حضرت یونس علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ قوم مجھے قتل کر دے گی اسی اندیشہ کے پیش نظر حضرت یونس نے اپنی قوم میں واپس جانے کے بجائے دوسری جگہ ہجرت کرنے کا ارادہ کر لیا راستہ میں ایک دریا پڑتا تھا دریا عبور کرنے کے لئے کشتی میں سوار ہو گئے اتفاق سے کشتی گرداب میں پھنس گئی، ملاحوں نے اپنے تجربہ کی بنیاد پر کہا کہ کشتی میں کوئی ایسا شخص ہے جو اپنے مولیٰ سے فرار ہو کر آیا ہے، ملاحوں نے مفروضہ شخص کو متعین کرنے کے لئے قرعہ اندازی کی بار بار قرعہ اندازی کرنے کے باوجود قرعہ حضرت یونس کے نام ہی نکلا ملاحوں نے مجبور ہو کر حضرت یونس کو دریا میں ڈال دیا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک مچھلی کو حکم دیا کہ یونس کو فوراً اپنے پیٹ میں رکھ لے اور فرمایا کہ وہ اس کی غذا نہیں ہے، بلکہ چند روز کے لئے قید خانہ ہے حضرت یونس باختلاف روایات تین دن، سات دن، بیس دن، چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں رہے، اسکے بعد مچھلی کو حکم ہوا کہ دریا کے کنارے پر ڈال دے، چنانچہ مچھلی نے کنارے پر ڈال دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی غذا کا یہ انتظام کیا کہ ایک پہاڑی بکری کو حکم دیا کہ دونوں وقت ان کو دودھ پلا دیا کرے چنانچہ بکری حکم کے مطابق دونوں وقت دودھ پلاتی رہی یہاں تک کہ آپ تندرست ہو گئے۔ (ملخصاً من الجلال فی سورة الصافات بحوالہ جمل)

و كذلك ننجي المؤمنين یعنی جس طرح یونس کو غم اور مصیبت سے نجات دی، اسی طرح ہم سب مومنین کے ساتھ بھی یہی معاملہ کرتے ہیں جبکہ وہ صدق و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوں، ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ذوالنون کی وہ دعا جو انہوں نے نطن ماہی میں کی تھی یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ جو مسلمان اپنے کسی مقصد کے لئے ان کلمات کے ساتھ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائیں گے۔ (رواہ احمد والترمذی والحاکم، مظہری)

وَ اذْكُرْ زَكْرِيَا حضرت زکریا علیہ السلام کا بڑھاپے میں اولاد کے لئے دعا کرنا اور اللہ کی طرف سے اس کا عطا کیا جانا، اس کی ضروری تفصیل سورہ طہ میں گذر چکی ہے، یہاں بھی اس کی طرف اشارہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی بانجھ تھیں ہم نے اس کے اس نقص کا ازالہ کر کے اسے ایک نیک بچہ عطا فرمایا، اور اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ قبولیت دعا کے لئے ضروری ہے کہ ان باتوں کا اہتمام کیا جائے جن کا بطور خاص یہاں ذکر کیا گیا

ہے مثلاً الحاج وزاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا و مناجات، نیکی کے کاموں میں سبقت، امید و بیم کے ملے جلے جذبات کے ساتھ رب کو پکارنا اور اس کے سامنے عاجزی اور خشوع کا اظہار۔

یہ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے جو پہلے گذر چکا ہے۔

اُمّة سے یہاں دین یا ملت مراد ہے یعنی تمہارا دین یا ملت ایک ہی ہے اور وہ دین دین تو حید ہے جس کی دعوت تمام انبیاء نے دی ہے اور ملت ملت اسلام ہے جو تمام انبیاء کی ملت رہی ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ اِی جُحُودَ لِسَعِيهِ ۚ وَاِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۝ بَانَ نَامُرُ
الْحَفْظَةَ بِكُتْبِهِ فَنُجَازِيهِ عَلَيْهِ وَحَرَامٌ عَلٰی قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَهَا اُرِيدَ اَهْلُهَا اَنَّهُمْ لَا زَائِدَةٌ يَرْجِعُونَ ۝ اِی
مُمْتَنِعٌ رُجُوعُهُمْ اِلَى الدُّنْيَا اَحْتٰی اِغَايَةً لِامْتِنَاعِ رُجُوعِهِمْ اِذَا فُتِحَتْ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ يَاجُوجُ
وَمَا جُوجُ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهِ اِسْمَانِ اَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ مُضَافٌ اِی سَدَّهُمَا وَذَلِكَ قُرْبُ
الْقِيَمَةِ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ مَّرْتَفِعٌ مِنَ الْاَرْضِ يَنْسِلُونَ ۝ يُسْرِعُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اِی يَوْمُ
الْقِيَمَةِ فَاِذَا هِيَ اِی الْقِصَّةُ شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الدِّينِ كَفَرُوا ۙ فِی ذَلِكَ الْيَوْمِ لَشِدَّتِهٖ يَقُولُونَ يَا لَلْتَنِيبِ
وَيَلْنَا هَلَاكُنَا قَدْ كُنَّا فِی الدُّنْيَا فِی غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا الْيَوْمِ بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ اَنفُسَنَا بِتَكْذِيبِنَا الرُّسُلَ
اِنَّكُمْ يَا اَهْلَ مَكَّةَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِی غَيْرِهِ مِنْ الْاَوْثَانِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ۙ وَقُودُهَا اَنْتُمْ لَهَا
وَارِدُونَ ۝ دَاخِلُونَ فِيهَا لَوْ كَانَتْ هَؤُلَاءِ الْاَوْثَانُ اِلٰهَةً كَمَا زَعَمْتُمْ مَّا وُرِدُوهَا ۙ دَخَلُوهَا وَكُلْ مِنْ
الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ لَهُمْ لِلْعَابِدِينَ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۝ شَيْئًا لِّشِدَّةِ
غَلِيَانِهَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبْعَرِيِّ عَبْدُ عَزِيزٍ وَالْمَسِيحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهُمْ فِی النَّارِ عَلٰی مُقْتَضٰی
مَا تَقَدَّمَ اِنَّ الدِّينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْمَنْزِلَةُ الْحُسْنٰی ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۙ صَوْتَهَا وَهُمْ فِیْمَا اَشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ مِنَ النَّعِيمِ خَالِدُونَ ۝ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ
الْاَكْبَرُ وَهُوَ اَنْ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ اِلَى النَّارِ وَتَتَلَقَّهٗمُ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ۙ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ
يَقُولُونَ لَهُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ فِی الدُّنْيَا يَوْمَ مَنْصُوبٌ بِاَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ نَطْوٰی
السَّمَاءَ كَطٰی السَّجْلِ اِسْمُ مَلِكٍ لِلْكِتٰبِ ۙ صَحِيفَةُ ابْنِ اٰدَمَ عِنْدَ مَوْتِهِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ اَوْ السَّجْلُ
الصَّحِيفَةُ وَالْكِتَابُ بِمَعْنٰی الْمَكْتُوبِ بِهِ وَاللَّامُ بِمَعْنٰی عَلٰی وَفِی قِرَآءَةِ لِلْكِتٰبِ جَمْعًا كَمَا بَدَأْنَا
اَوَّلَ خَلْقٍ عَنْ عَدَمٍ نُّعِيدُهُ ۙ بَعْدَ اِغْدَامِهِ ۙ فَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِنُعِيدُ وَضَمِيرُهُ عَائِدٌ اِلَى اَوَّلٍ وَمَا
مُضَدَّرِيَّةٌ وَغَدَا عَلَيْنَا ۙ مَنْصُوبٌ ۙ بَوَعْدِنَا ۙ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونٍ مَا قَبْلَهُ اِنَّا كُنَّا
فَاعِلِينَ ۝ مَا وَعَدْنَا وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الزُّبُورِ بِمَعْنٰی الْكِتَابِ اِی كُتِبَ اللّٰهُ الْمُنَزَّلَةُ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ

بمعنی اُمّ الکِتَاب الذی عِنْدَ اللّٰهِ اَنَّ الْاَرْضَ اَرْضَ الْجَنَّةِ یَرِثُهَا عِبَادِی الصّٰلِحُونَ ۝ عَامٌّ فِی کُلِّ صَالِحٍ اِنَّ فِیْ هٰذَا الْقُرْآنِ لَبَلَاغًا کِفَایَةً فِی دُخُولِ الْجَنَّةِ لِقَوْمٍ عَابِدِیْنَ ۝ عَامِلِیْنَ بِهِ وَمَا اَرْسَلْنَاکَ یَا مُحَمَّدُ اِلَّا رَحْمَةً اِی لِّلرَّحْمَةِ لِّلْعَالَمِیْنَ ۝ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ بِکَ قُلْ اِنَّمَا یُوحِیْ اِلَیَّ اِنَّمَا الْهَکْمُ اِلَہُ وَاَحَدٌ اِی مَا یُوحِیْ اِلَیَّ فِیْ اَمْرِ الْاِلَہِ الْاِلَہِ الْوَاحِدَانِیَّتِہٖ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ۝ مُنْقَادُونَ لِمَا یُوحِیْ اِلَیَّ مِنْ وَحْدَانِیَّتِہِ الْاِسْتِفْہَامُ بِمَعْنٰی الْاَمْرِ فَاِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذٰلِکَ فَقُلْ اَذْنَبْتُکُمْ اَعْلَمْتُکُمْ بِالْحَرْبِ عَلٰی سَوَآءٍ ۝ حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ اِی مُسْتَوِیْنَ فِی عِلْمِہٖ لَا اَسْتَبْدُّ بِہٖ دُونِکُمْ لِتَتَّهَبُوا وَاِنْ مَا اَذَرٰی اَقْرِبَ اَمْ بَعِیْدَ مَا تُوعَدُونَ ۝ مِنَ الْعَذَابِ اَوْ الْقِیْمَةِ الْمُشْتَمَلَةِ عَلَیْہِ وَاِنَّمَا یَعْلَمُہُ اللّٰہُ اِنَّہٗ تَعَالٰی یَعْلَمُ الْجَہَرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ مِنْکُمْ وَمَنْ غَیْرُکُمْ وَیَعْلَمُ مَا تَکْتُمُونَ ۝ اَنْتُمْ وَغَیْرُکُمْ مِنَ السِّرِّ وَاِنْ مَا اَذَرٰی لَعَلَّہٗ اِی مَا اَعْلَمْتُکُمْ بِہٖ وَلَمْ یَعْلَمْ وَقْتِہٖ فِتْنَةٌ اِخْتِبَارٌ لَّکُمْ لَیْرٰی کَیْفَ صَنَعْتُکُمْ وَمَتَاعٌ تَمْتِیْعٌ اِلَیَّ حِیْنَ ۝ اِی اِنْقِضَاءُ اَجَالِکُمْ وَهٰذَا مُقَابِلٌ لِلْاَوَّلِ الْمُتَرَجِّیْ بِلَعَلٍّ وَلَیْسَ الثَّانِیَ مَحَلًّا لِلتَّرَجِّی قُلْ وَفِی قِرَآءَةِ قَالَ رَبِّ اِحْکُمْ بَیْنِیْ وَبَیْنَ مُکَذِّبِیْ بِالْحَقِّ ۝ بِالْعَذَابِ لَهُمْ اَوْ النَّصْرِ عَلَیْہِمْ فَعَذِّبُوا بِبَدْرِ وَاُحَدِّ وَالْاَحْزَابِ وَحَنِیْنٍ وَالْخَنْدَقِ وَنَصَرَ عَلَیْہِمْ وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ ۝ مَنْ کَذَّبَکُمْ عَلٰی اللّٰہِ فِی قَوْلِکُمْ اتَّخَذُوا وَلَدًا وَعَلٰی فِی قَوْلِکُمْ سَاحِرٌ وَعَلٰی الْقُرْآنِ فِی قَوْلِکُمْ شِعْرٌ .

ترجمہ

تو جو شخص نیک عمل کرے اور وہ مومن بھی ہو تو اس کی کوشش کی ناقدری نہیں کی جائے گی یعنی انکار نہیں کیا جائے گا اور ہم اس کی سعی کو لکھ لیتے ہیں یعنی ہم فرشتوں کو اس کے لکھنے کا حکم دیتے ہیں سو ہم اس کو اس کی سعی کا بدلہ دیں گے اور حرام ہے اس بستی پر یعنی بستی والوں پر جن کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے یہ کہ وہ لوٹ کر آئیں یعنی ان کا دنیا کی طرف لوٹ کر آنا ممتنع ہے اور لا یرجعون میں لازماً مذکور ہے، یہاں تک کہ یہ امتناع رجوع کی غایت ہے کھول دئے جائیں یا جوج اور ما جوج فُتِحَتْ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، یا جوج ما جوج ہمزہ کے ساتھ اور ترک ہمزہ کے ساتھ دو قبیلوں کے دو عجمی نام ہیں اور ان سے قبل مضاف محذوف ہے اِی سَدُّهُمَا اور یہ قرب قیامت میں ہوگا اور وہ ہر بلندی یعنی میلے سے تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے آئیں گے اور سچا وعدہ یعنی قیامت کا دن قریب آگاہ ہوگا شان یہ ہے کہ اس وقت کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی اور سخت دن میں کہیں گے ہائے افسوس (ہماری ہلاکت) ہم تو دنیا میں اس دن سے غفلت میں تھے بلکہ رسولوں کی تکذیب کر کے ہم ظالم تھے اے اہل مکہ تم اور خدا کے علاوہ بت وغیرہ جن کی تم بندگی کرتے ہو جہنم کا ایندھن بنو گے اور تم سب اس (جہنم) میں وارد داخل ہو گے اگر یہ بت (حقیقی) معبود ہوتے

جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو اس میں داخل نہ ہوتے اور عابدین و معبودین سب جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور ان عابدین کے لئے جہنم میں چیخ پکار ہوگی اور وہ جہنم میں اس کے شدت جوش کی وجہ سے کچھ نہ سن سکیں گے، اور نازل ہوئی (آئندہ) آیت جب کہ زبیری نے کہا تھا کہ عزیر اور مسیح اور ملائکہ علیہم السلام کی (بھی) بندگی کی گئی ہے لہذا ماسبق کے بیان کے مطابق وہ بھی جہنم میں ہوں گے البتہ وہ لوگ جن کے لئے ہماری طرف سے درجات عالیہ مقدر ہو چکے ہیں اور انہیں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کا ذکر کیا گیا وہ لوگ جہنم سے دور رکھے جائیں گے وہ تو جہنم کی آہٹ (آواز) تک نہ سنیں گے اور وہ ہمیشہ اپنی من پسند نعمتوں میں ہوں گے اور ان کو بڑی گھبراہٹ بھی غم زدہ نہ کر سکے گی اور وہ اس وقت ہوگی جب بندہ کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہوگا، اور فرشتے ان سے ملاقات کریں گے یعنی قبروں سے نکلتے وقت ان کا استقبال کریں گے اور ان سے کہیں گے یہی ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے دنیا میں وعدہ کیا جاتا تھا یوم سے پہلے اذکر مقدر کی وجہ سے یوم منصوب ہے، اور وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے کہ جس دن ہم آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح کبلی نامی فرشتہ انسان کے مرنے کے بعد اس کے اعمال نامہ کو لپیٹ دیتا ہے للکتاب میں لام زائدہ ہے یا کبلی سے مراد صحیفہ ہے اور کتاب مکتوب بہ کے معنی میں ہے اور لام بمعنی علی ہے یعنی جس طرح کاغذ کو مکتوب جانب سے لپیٹ دیا جاتا ہے اور ایک قرأت الکُتُب ہے جمع کے ساتھ، جیسے ہم اول دفعہ عدم سے وجود میں لائے اس کو معدوم کرنے کے بعد اس کا اعادہ کریں گے کاف نعید سے متعلق ہے اور اس کی ضمیر اول کی طرف راجع ہے اور ما مصدر یہ ہے (یہ) ہمارے ذمہ وعدہ ہے ہم اپنے وعدہ کو ضرور (پورا) کریں گے وَغْدا اپنے ماقبل وعدنا محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ اپنے ماقبل کے مضمون کی تاکید کرنے والا ہے، اور ہم زبور یعنی (مطلق) آسمانی کتابوں میں ذکر یعنی لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد جو کہ اللہ کے پاس ہے لکھ چکے ہیں کہ اس سرزمین جنت کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے اور یہ خوشخبری ہر نیک بندے کے بارے میں ہے بلاشبہ اس قرآن میں جنت میں داخل ہونے کے لئے کافی نصیحت ہے عابدین یعنی اس پر عمل کرنے والوں کے لئے اور اے محمد! ہم نے آپ کو تمام جہان والوں یعنی جن اور انس کے لئے رحمت بنا کر یعنی رحمت کے لئے بھیجا ہے آپ کہہ دیجئے میرے پاس تو یہ وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود صرف ایک ہی معبود ہے یعنی الوہیۃ کے معاملہ میں میرے پاس تو وحدانیت اللہ کی وحی بھیجی جاتی ہے سو کیا تم سر تسلیم خم کرنے والے یعنی اس کی وحدانیت کی وحی جو میری طرف کی جاتی ہے کیا تم اس کے تابع فرمان ہو؟ استفہام بمعنی امر ہے پھر بھی اگر یہ لوگ اس سے سرتابی کریں تو آپ فرما دیجئے کہ میں تم کو واضح طور پر عذاب سے خبردار کر چکا ہوں علی سواۃ فاعل اور مفعول دونوں سے حال ہے یعنی اس کے علم کے بارے میں دونوں برابر ہیں نہ یہ کہ تنہا میں ہی واقف ہوں تم نہیں تاکہ تم تیاری کرو اور میں یہ نہیں جانتا کہ جس عذاب یا قیامت کا جو عذاب پر مشتمل ہوگی تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ قریب ہی آگئی ہے یا ابھی دور ہے اس بات کو تو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو تمہارے اور دوسروں کے ظاہر اور

قول فعل سے واقف ہے اور ان رازوں سے بھی واقف ہے جن کو تم اور دیگر لوگ چھپاتے ہو اور مجھے اس بات کا بھی علم نہیں یعنی جس بات کی میں نے تم کو خبر دی اور اس کا وقت نہیں بتایا گیا ممکن ہے کہ تمہارے لئے آزمائش ہو تاکہ وہ دیکھے کہ تمہارے اعمال کینے ہیں اور ایک محدود یعنی موت تک فائدہ پہنچاتا ہو اور یہ (یعنی متاع الی حین) اول یعنی جس کی لعل سے ترجیح کی گئی ہے (اور وہ لعلہ فتنہ ہے) کے بالمقابل ہے اور ثانی ترجیح کا محل نہیں ہے، قُل اور ایک قرآۃ میں قال ہے کہے اے میرے پروردگار میرے اور میری تکذیب کرنے والوں کے درمیان حق یعنی ان کے عذاب کا یا ان پر غلبہ کا فیصلہ کر دے چنانچہ بدر اور احد اور احزاب اور خنین و خندق میں عذاب میں مبتلا کئے گئے اور ان پر غلبہ عطا کیا گیا اور ہمارا رب بڑا مہربان ہے جس سے مدد طلب کی جاتی ہے ان باتوں کے مقابلہ میں جن کو تم بنایا کرتے ہو اور وہ اللہ پر تمہارا بہتان ہے تمہارے قول اتخذ ولذا میں، اور مجھ پر (بہتان) ہے تمہارے قول ساحر میں، اور قرآن پر بہتان ہے تمہارے قول شاعر میں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله فمن يعمل من الصلحت من زائدہ یا تبعیضیہ ہو سکتا ہے کُفْرَان مصدر ہے بمعنی کُفْر قَوْلہ لہ اى للسمى ہ کا مرجع سعی ہے اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ لہ کی ضمیر من کی طرف راجع ہے قَوْلہ حرام خبر مقدم ہے اور انہم لا یوجعون مبتداء مؤخر ہے، مطلب یہ ہے کہ جس بستی والوں کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے ان کے لئے دوبارہ دنیا میں لوٹ کر آنا ممتنع ہے اور بعض حضرات نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان کا ایمان کی طرف رجوع کرنا ممتنع ہے اس لئے کہ ان کے لئے شقاوت کا فیصلہ ہو چکا ہے لازائدہ ہے اور اگر حرام بمعنی واجب لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ان کا دنیا میں نہ لوٹنا واجب ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں ہماری طرف جزاء کے لئے عدم رجوع ممتنع ہے قَوْلہ حتی یہ عدم رجوع یعنی لا یوجعون کی غایت یعنی قیامت تک ان کا رجوع ممتنع رہے گا اور حتی ابتدائیہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں جملہ مستانفہ ہوگا فاذا هی، اذا فُتِحَتْ کی جزاء ہے، فتحت میں اسناد مجازی ہے اس لئے کہ **حقیقتاً** مفتوح سد یا جوج ما جوج ہے نہ کہ یا جوج ما جوج قَوْلہ یا جوج و ما جوج یہ الگ الگ دو گروہ ہیں یہ دونوں مجملی لفظ ہیں بقول ضحاک ترکوں کی نسل سے ہیں تمام اہل تاریخ نے ان کو یافث بن نوح کی نسل سے مانا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ بتاری ترک ہیں تو رات کتاب پیدائش باب ۱۰:۲ میں یافث کے ایک بیٹے کا نام ماغوغ آیا ہے عبری زبان میں غین کا تلفظ گاف سے کرتے ہیں اس لئے ماغوغ کا ماگوگ ہو گیا اور عربی میں گاف کو جیم سے بدل لیتے ہیں لہذا ماگوگ کا ما جوج ہو گیا۔ (لغات القرآن)

یا جوج و ما جوج کے کھولنے سے مراد سد سکندری کا کھولنا ہے قَوْلہ حَذْبُ بمعنی ٹیلہ جمع احذاب قَوْلہ

واقترَب الوعد اس کا عطف فتحت پر ہے یا وِیْلَنَا سے پہلے یقولون محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے حصب ما یُحْصَبُ بہ ای یرمٰی بہ ایندھن، قوله وانتم لها واردون جملہ متانفہ بھی ہو سکتا ہے اور حصب جہنم سے بدل بھی، قوله فی الزبور فی الزبور میں الف لام جنس کا ہے ای کتب اللہ لکھ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ زبور سے مراد مطلقاً آسمانی کتاب ہے نہ کہ وہ کتاب جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی زبور کی جمع زُبُر، لِلکتاب یہ یا السجل سے حال ہے ای السجل کائنًا للکتاب یا صفت ہے ای السجل الکائن للکتاب قوله کما بدانا تقدیر کلام یہ ہے کہ کما بدانا کل شیء فی اول خلقه کذلک نعید کل شیء، کل شیء بدانا کا مفعول مقدر ہے اور اول خلق طرف ہے اور نعید کی ضمیر کل شیء کی طرف راجع ہے قوله للرحمة اس کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ رحمة مفعول لہ ہے اور رحمة مبالغہ حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے قوله والخذق خندق سہوا لکھا گیا ہے اس لئے کہ احزاب اور خندق ایک ہی ہے۔

تفسیر و تشریح

ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا مگر اس کی سزا ضرور بھگتنی پڑے گی لہذا سزا بھگتنے کے لئے ہمارے پاس ضرور آئیں گے آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ضرور ملے گا، لہذا جو شخص نیک عمل کرتا ہوگا اور ایمان والا بھی ہوگا تو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ بھی لیتے ہیں۔

اور ہم نے جو کُلُّ الْیَنَّا رَاجِعُونَ کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شبہ ہے کہ اب تک کسی کو زندہ کر کے حساب کتاب نہیں لیا گیا تو یہ شبہ بالکل واہی ہے کیونکہ رجوع موعود کے لئے ہم نے ایک خاص وقت معین کر رکھا ہے لہذا جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو یہ بات ہے کہ جن بستیوں کو ہم فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ دنیا میں حساب کتاب کے لئے لوٹ کر آجائیں مگر یہ عدم رجوع ابدی نہیں ہے جیسا کہ منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے یہاں تک کہ جب وہ وقت موعود آ پہنچے گا جس کی ابتدائی علامت یہ ہوگی یا جوج ماجوج جواب سد سکندری میں بند ہیں کھول دیئے جائیں گے اور وہ غایت کثرت کی وجہ سے ہر بلندی سے اترتے ہوئے معلوم ہوں گے یعنی جدھر دیکھو وہی نظر آئیں گے اور وہ رجوع اور بعث کا سچا وعدہ قریب ہی آ پہنچا ہوگا تو بس اس کے واقع ہوتے ہی یہ قصہ ہوگا کہ منکرین کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی اور وہ یوں کہتے نظر آئیں گے کہ ہائے ہماری کبختی ہم اس حالت سے غفلت میں تھے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ رسول کی تکذیب کر کے ہم ہی قصور وار تھے۔

انکم و ماتعبدون من دون الله الآية یعنی تم اور تمہارے معبود بجز اللہ کے جن کی دنیا میں ناجائز عبادت ہوئی ہوگی سب کے سب جہنم کا ایندھن بنیں گے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ناجائز عبادت تو حضرت مسیح اور عزیر اور فرشتوں کی

بھی کی گئی ہے تو سب کے سب جہنم میں جانے کا کیا مطلب ہوگا؟

اس کا جواب حضرت ابن عباسؓ نے دیا ہے، ایک روز حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قرآن کی ایک آیت ایسی ہے جس میں لوگ شبہات کرتے ہیں مگر عجیب اتفاق ہے کہ اس کے متعلق لوگ مجھ سے سوال نہیں کرتے معلوم نہیں کہ شبہات کا جواب ان لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے اس لئے سوال نہیں کرتے یا انہیں شبہ اور جواب کی طرف التفات ہی نہیں ہوا لوگوں نے عرض کیا وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ آیت انکم و ماتعبدون الآیہ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو کفار قریش کو سخت ناگواری ہوئی تو کہنے لگے اس میں تو ہمارے معبودوں کی سخت توہین کی گئی ہے، یہ لوگ (اہل کتاب کے ایک عالم) ابن الزبیری کے پاس گئے اور اس سے شکایت کی اس نے کہا کہ اگر میں وہاں موجود ہوتا تو ان کو اس کا جواب دیتا ان لوگوں نے دریافت کیا آپ کیا جواب دیتے؟ اس نے کہا میں ان سے کہتا کہ نصاریٰ حضرت مسیح کی اور یہود حضرت عزیر علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں ان کے بارے میں آپ کیا کہیں گے کیا نعوذ باللہ وہ جہنم میں جائیں گے، کفار قریش یہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ واقعی یہ بات تو ایسی ہے کہ محمدؐ اس کا کوئی جواب نہیں دے سکتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جو آگے آتی ہے إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ یعنی جن لوگوں کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے وہ جہنم سے دور رہیں گے اور اسی ابن زبیری کے متعلق قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی ہے وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ یعنی جب ابن زبیری نے حضرت ابن مریم کی مثال پیش کی تو آپ کی قوم کے لوگ قریش خوشی سے شور مچانے لگے۔

ولا يحزنهم الفزع الأكبر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فزع اکبر سے مراد صور کا نفعہ ثانیہ ہے جس سے سب مردے زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑے ہوں گے بعض حضرات نے نفعہ اولیٰ کو فزع اکبر کہا ہے، ابن عربی کا قول یہ ہے کہ نفعات تین ہوں گے پہلا نفعہ فزع ہوگا جس سے ساری دنیا کے لوگ گھبرا اٹھیں گے اسی کو یہاں فزع اکبر کہا گیا ہے، دوسرا نفعہ صق ہوگا جس سے سب مرجائیں گے اور فنا ہو جائیں گے، تیسرا نفعہ بعث ہوگا جس سے سب مردے زندہ ہو جائیں گے اس کی شہادت میں مسند ابو یعلیٰ اور بیہقی، عبد بن حمید، ابوالشیخ، ابن جریر طبری وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ (مظہری، معارف القرآن)

يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ یعنی جس طرح کاتب لکھنے کے بعد اوراق یا رجسٹر لپیٹ کر رکھ دیتا ہے، جیسے دوسرے مقام پر فرمایا (و السَّمَوَاتِ مَطْوِيَاتٍ بِيَمِينِهِ) (الزمر) آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہوں گے، سجل کے معنی صحیفہ یا رجسٹر کے ہیں، لِلْكِتَابِ میں لام بمعنی علیٰ اور کتاب بمعنی مکتوب، مطلب یہ ہے کہ کاتب کے لئے لکھے ہوئے کاغذات کو لپیٹ لینا جس طرح آسمان ہے اسی طرح اللہ کے لئے آسمان کی وسعتوں کو اپنے ہاتھ میں سمیٹ لینا کوئی مشکل نہیں۔

زبور سے مراد یا تو زبور ہی ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور ذکر سے مراد پسند و نصیحت، یا پھر زبور سے مراد گذشتہ آسمانی کتابیں مراد ہیں اور ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے، یعنی پہلے تو لوح محفوظ میں یہ بات درج ہے اس کے بعد آسمانی کتابوں میں بھی یہ بات لکھی جاتی رہی ہے کہ زمین کے وارث نیک بندے ہوں گے، زمین سے بعض مفسرین کے نزدیک ارض جنت مراد ہے، اور بعض کے نزدیک ارض کفار مراد ہے، یعنی اللہ کے نیک بندے زمین میں اقتدار کے مالک ہوں گے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان جب تک اللہ کے نیک بندے رہے وہ دنیا میں با اقتدار اور سرخرو رہے اور آئندہ بھی جب کبھی وہ اس صفت کے حامل ہوں گے اس وعدہ الہی کے مطابق زمین کا اقتدار انہی کے پاس ہوگا اس لئے مسلمانوں کی محرومی اقتدار کی موجودہ صورت کسی اشکال کا باعث نہ ہونی چاہئے، یہ وعدہ صالحیت عباد کے ساتھ مشروط ہے۔ (اذا فات الشرط فات المشروط) کے مطابق مسلمان جب اس صفت سے محروم ہوں گے تو اقتدار سے بھی محروم ہوں گے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحج

سورة الحج مکیہ الا ومن الناس من یعبُد اللہ الایتین او الا هذان خصمان الست آیات فمدنیات وهی اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون آیه سورہ حج مکی ہے مگر ومن الناس من یعبُد اللہ دو آیتیں یا هذان خصمان چھ آیتیں یہ مدنی ہیں اور کل آیات ۷۴ یا ۷۵ یا ۷۶ یا ۷۷ یا ۷۸ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ يَأَيُّهَا النَّاسُ اِي اهل مكة وغيرهم اتَّقُوا رَبَّكُم اِي عِقَابَهُ بِانْ تُطِيعُوهُ اِنْ زَلْزَلَةُ السَّاعَةِ اِي الْحَرَكَةُ الشَّدِيدَةُ لِلْأَرْضِ الَّتِي يَكُونُ بَعْدَهَا طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا الَّذِي هُوَ قَرُبُ السَّاعَةِ شَيْ عَظِيمٌ ○ فِي إِزْعَاجِ النَّاسِ هُوَ تَوَعُّعٌ مِنَ الْعِقَابِ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ بِسَبَبِهَا كُلُّ مُرْضِعَةٍ بِالْفِعْلِ عَمَّا أَرْضَعَتْ اِي تَنْسَاهُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ اِي حُبْلَى حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ وَمَاهُمْ بِسُكَارَى مِنَ الشَّرَابِ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ○ فَهُمْ يَخَافُونَهُ وَنَزَلَ فِي النَّصْرِ بْنِ الْحَارِثِ وَجُمَاعَةٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْقُرْآنُ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ وَانْكُرُوا الْبَعْثَ وَأَحْيَاءُ مَنْ صَارَ تُرَابًا وَيَتَّبِعُ فِي جِدَالِهِ كُلُّ شَيْطَانٍ مُرِيدٌ ○ اِي مُتَمَرِّدٌ كُتِبَ عَلَيْهِ قُضِيَ عَلَى الشَّيْطَانِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ اِي اتَّبَعَهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ يَدْعُوهُ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ○ اِي النَّارِ يَأَيُّهَا النَّاسُ اِي اهل مكة اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَكُمْ اِي أَصْلَكُمْ آدَمَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ خَلَقْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ مَنِيٍّ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ وَهِيَ الدَّمُ الْجَامِدُ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ وَهِيَ لُحْمَةٌ قَدَرُ مَا يُمَضَّغُ مُخَلَّقَةٍ مُصَوَّرَةٍ تَامَةٍ الْخَلْقِ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ اِي غَيْرِ تَامَةٍ الْخَلْقِ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ كَمَالَ قُدْرَتِنَا لِتَسْتَدِلُّوا بِهَا فِي ابْتِدَاءِ الْخَلْقِ عَلَى إِعَادَتِهِ وَنُقِرُّ مُسْتَانِفٌ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَقَتِ خُرُوجِهِ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَمِكُمْ طِفْلًا بِمَعْنَى اِطْفَالًا ثُمَّ نَعْمَرُكُمْ لِتَبْلُغُوا أَشْدَّكُمْ اِي الْكَمَالَ وَالْقُوَّةَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْارْبَعِينَ سَنَةً وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَلَّى يَمُوتُ قَبْلَ بُلُوغِ الْأَشَدِّ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ أَحْسَنِهِ مِنَ الْهَرَمِ وَالْخَرَفِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا قَالِ عَكْرَمَةُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ

لَمْ يَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يَابِسَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَتَحَرَّكَتْ وَرَبَتْ أَرْتَفَعْتَ وَزَادَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ زَائِدَةٍ كُلِّ زَوْجٍ صِنْفٍ بِهَيْجٍ ۝ حَسَنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ بَدَا خَلْقِ الْإِنْسَانِ إِلَى آخِرِ أَحْيَاءِ الْأَرْضِ بَأَنَّ سَبَبَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الدَّائِمُ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى مَعَهُ وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ۝ لَهُ نُورٌ مَعَهُ ثَانِي عِطْفِهِ حَالِ أَيْ لَا وَى عُنُقِهِ تَكْبُرًا عَنِ الْإِيمَانِ وَالْعِطْفِ الْجَانِبِ عَنِ يَمِينِ أَوْ شِمَالِ لِيُضِلَّ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينِهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ عَذَابٌ فَقُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ أَيْ الْإِحْرَاقِ بِالنَّارِ وَيُقَالُ لَهُ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ أَيْ قَدَّمْتَهُ غُبْرًا عَنْهُمَا دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُزَاوِلُ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ۝ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ ۝

ع

ترجمہ

سب سے زیادہ مہربان بہت رحم والے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں، اے مکہ وغیرہ کے لوگو اپنے رب یعنی اس کے عذاب سے ڈرو بایں طور کہ اس کی اطاعت کرو، بے شک قیامت کا زلزلہ یعنی زمین کی شدید حرکت جو کہ مغرب کی جانب سے طلوع شمس کے بعد ہوگی، اور وہ قرب قیامت ہوگا، لوگوں کو بے قرار کرنے (خوف زدہ کرنے) میں بڑی بھاری چیز ہوگی، وہ عذاب کی ایک قسم ہوگی، جس روز تم اس کو دیکھو گے اس (زلزلہ) کی وجہ سے بالفعل ہر دودھ پلانے والی عورت دودھ پیتے بچہ کو فراموش کر دے گی، یعنی بھول جائے گی، اور ہر حمل والی یعنی حاملہ اپنے حمل کو ساقط کر دے گی اور (اے مخاطب) تو لوگوں کو شدت خوف کی وجہ سے نشہ کی سی حالت میں دیکھے گا حالانکہ وہ شراب کی وجہ سے نشہ میں نہ ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہی بڑا سخت ہوگا جس کی وجہ سے لوگ خوف زدہ ہوں گے، اور نضر بن حارث اور ایک جماعت کے بارے میں آئندہ آیت نازل ہوئی، اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ جو اللہ کے بارے میں بے علمی کے ساتھ جھگڑا کرتے ہیں (اور) کہتے ہیں فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور قرآن پچھلے لوگوں کے گھرے ہوئے قصے ہیں، اور وہ بعث کے منکر ہیں، اور مٹی ہونے کے بعد زندہ ہونے کے منکر ہیں، اور اس جھگڑے میں ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں اور شیطان کی بابت یہ بات لکھی جا چکی ہے یعنی اس کے بارے میں فیصلہ کیا جا چکا ہے کہ جو کوئی اس کی رفاقت کرے گا یعنی اس کی اتباع کرے گا تو وہ اس کو گمراہ کر دے گا، اور اس کو عذابِ نار کی طرف لے جائے گا، اے مکہ کے لوگو اگر تم دوبارہ زندہ ہونے کے بارے میں شک میں ہو (تو ذرا غور کرو) ہم نے تم کو یعنی تمہاری اصل آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر

آدم کی ذریت نطفہ منی اور پھر علقہ سے اور وہ خون بستہ ہے اور پھر لوٹھڑے سے اور وہ چبائے جانے کی مقدار گوشت کا ٹکڑا ہے (بوٹی) کہ خلقت کے اعتبار سے اپوری بھی ہوتی ہے اور ادھوری بھی ہوتی ہے تاکہ ہم تم پر اپنی کمال قدرت کو ظاہر کر دیں تاکہ تم ابتداء تخلیق پر قدرت سے اعادہ تخلیق پر استدلال کرو و نفیر جملہ مستانفہ ہے، اور ہم رحم مادر میں جس کو چاہتے ہیں ایک معین مدت یعنی پیدائش کے وقت تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں اور طفل اطفال کے معنی میں ہے پھر تم کو عمر دیتے ہیں تاکہ تم بھر پور جوانی کو یعنی کمال اور قوت کو پہنچ جاؤ اور وہ تم سے چالیس سال کے درمیان ہے اور بعض تم میں کے وہ بھی ہیں جو بالغ ہونے سے پہلے ہی فوت ہو جاتے ہیں اور بعض تم میں سے وہ ہیں جو کم عمر کو پہنچا دئے جاتے ہیں یعنی بڑھاپے کی وجہ سے عمر کے گھٹیا مرحلہ اور فساد عقل کی منزل کو پہنچ جاتے ہیں (جس کا اثر یہ ہوتا ہے) کہ ایک چیز سے باخبر ہونے کے بعد بے خبر ہو جاتے ہیں (حضرت) عکرمہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قرآن خوانی کا شغف رکھتا ہے وہ اس حالت کو نہیں پہنچتا، اور اے مخاطب تو دیکھتا ہے زمین کو کہ خشک ہے اور جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ہلتی ہے یعنی حرکت کرتی ہے اور ابھرتی ہے مرتفع اور زیادہ ہوتی ہے اور ہر قسم کی خوشنابانات اگائی ہے یہ جو مذکور ہوا ابتداء آفرینش انسان سے احیاء ارض تک اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ثابت اور دائم ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے اور ہر شئی پر قادر ہے اور قیامت یقیناً آنے والی ہے اس میں ذرہ برابر شک نہیں اور اللہ تعالیٰ قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ آیت ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ کے بارے میں بدون واقفیت اور بدون دلیل کے کہ جو اس کے پاس ہو اور بغیر کسی روشن کتاب کے جو اس کے لئے ہو اور اس کتاب کے ساتھ نور (وحی) ہو پہلو تہی کرتے ہوئے (یہ بجادل کی ضمیر سے) حال ہے، یعنی ایمان سے متکبرانہ طور پر گردن موڑتے ہوئے اور عطف دائیں یا بائیں جانب کو کہتے ہیں، لِيُضِلَّ يَا كُفَّارَ اور ضمہ کے ساتھ تاکہ اللہ کے راستہ یعنی اس کے دین سے بہکا دے ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی عذاب ہے چنانچہ یوم بدر میں قتل کیا گیا اور قیامت کے دن بھی ہم اسے جلنے یعنی آگ میں جلانے کا عذاب چکھائیں گے، اور یہ تیرے ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے یعنی ان اعمال کا جو تو نے کئے شخص (ذات) کو ید سے تعبیر کیا ہے نہ کہ دیگر اعضاء سے اس لئے کہ اکثر اعمال کا صدور ہاتھوں ہی سے ہوتا ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بغیر کسی جرم کے سزا دے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله زلزلة الساعة قیامت کے دن کا زلزلہ اس میں اضافت الی الظرف کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ یاسارق اللیل میں، اور یہ اتساعاً ہے۔

قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس مفسر علام کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ زلزلہ دنیا ہی میں ہوگا اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونے سے بعد ہوگا، اور اسی قول کی تائید اللہ تعالیٰ کے قول ”تذهل كل مريضة عما ارضعت“ سے بھی ہوتی ہے، **قوله** بالفعل کا مطلب ہے دودھ پلانے کی حالت جب کہ ماں بچہ کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتی ہے ایسی حالت میں اس شدید زلزلہ کو دیکھ کر اپنے بچہ سے غافل ہو جائے گی، **عما** ارضعت میں ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے ای عن ارضاعها اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے ای عن الذي ارضعته، **قوله** يوم ترونها يوم کے نصب میں چند وجوہ ہیں (۱) تذهل کی وجہ سے منصوب ہے (۲) اذکر فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے (۳) الساعة سے بدل ہے (۴) عظیم کی وجہ سے منصوب ہے، **قوله** تذهل ترونها کی ضمیر سے حال ہے اور رویت بھری مراد ہے، **قوله** ولكن عذاب الله شديد یہ محذوف سے استدراک ہے فہذہ الاحوال المذكورة لیست بشديدة ولكن عذاب الله شديد، لكن کا مابعد ماقبل کے مخالف ہوا کرتا ہے، **قوله** وجماعة جماعت سے مراد ابو جہل اور ابی بن خلف وغیرہ ہیں، **قوله** کمال قدرتنا اس عبارت کو مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ لتبین لکم کا مفعول محذوف ہے، **قوله** طفلاً یہ نخرجکم کی کم ضمیر سے حال ہے اور طفلاً چوں کہ مصدر ہے جس کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے، **قوله** اذل العمر گھٹیا اور ناکارہ عمر، خرف دونوں کے فتح کے ساتھ، کبرنی کی وجہ سے فساد عقل، جس کو اردو میں سٹھیاٹا کہتے ہیں، **قوله** لكيلا يعلم اس کا تعلق یرد سے ہے، **قوله** هامة یہ همدت النار سے مشتق ہے، اس کے معنی ہیں، بجھ جانا **قوله** ذلك بان الله اس میں تین وجہ اعراب ہو سکتی ہیں (۱) ذلك مبتدا اور مابعد اس کی خبر اور مشارالیه ماقبل میں تخلیق بنی آدم وغیرہ ہے، (۲) ذلك مبتدا محذوف کی خبر ہے، ای الامر ذلك (۳) ذلك فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، ای فعلنا ذلك بسبب ان الله هو الحق، **قوله** يجادل في الله الخ یعنی یہ شخص اللہ کی ذات و صفات میں مجادلہ کرتا ہے حالانکہ نہ اس کے پاس علم ہے اور نہ دلیل اور نہ اس کے پاس کوئی روشن کتاب ہے کہ اس کو وحی کی تائید حاصل ہو، یعنی دلیل عقلی اور نقلی کے بغیر ہی خدا کی ذات و صفات کے بارے میں جھگڑا کرتا ہے، وأن الساعة آتية، وأنه يحيى الموتى کی تاکید ہے، ونزل فی ابی جہل اس کا نام عمر بن ہشام ہے اور ابو جہل کنیت ہے، اس کی ایک کنیت ابوالحکم بھی ہے، ومن يجادل في الله کا عطف پہلے من يجادل في الله بغیر علم پر ہے، **قوله** نور معه معہ کا تعلق کتاب سے ہے ای ولا وحی کائن معه، **قوله** حال ثانی عطفہ يجادل کی ضمیر سے حال ہے اور لیضل کا تعلق يجادل سے ہے، **قوله** عذاب الحريق یہ اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے ای العذاب المحرق، **قوله** ای بذی ظلم یہ اشارہ ہے کہ ظلام جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے ذی ظلم (اسم فاعل) کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ سورۃ سے ربط

سورہ انبیاء کے اختتام پر بعث بعد الموت کا ذکر تھا، اس سورۃ کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قیامت اور ایں کی ہولناکی کے بیان سے شروع فرمایا ہے، تاکہ انسان تقویٰ اختیار کرے جو کہ راہی آخرت کے لئے بہترین زاد راہ ہے، فرمایا یا ایہا الناس اتقوا ربکم۔

سورہ حج کی خصوصیات

اس سورت کے مکی یا مدنی ہونے میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، حضرت ابن عباسؓ سے دونوں قسم کی روایتیں منقول ہیں، جمہور مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورۃ آیات مکیہ اور مدنیہ سے مخلوط ہے، قرطبی نے اسی کو راجع قرار دیا ہے۔ اس سورۃ کے عجائب میں سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کرات میں بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں اور بعض کا حضر میں اور بعض کا مکہ میں اور بعض کا مدینہ میں اور بعض کا حالت جنگ و جہاد میں اور بعض کا صلح و امن کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ اور بعض محکم ہیں اور بعض متشابہ۔

زلزلہ قیامت کب ہوگا؟

قیامت قائم ہونے اور لوگوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے، بعض نے کہا ہے کہ یہ قیامت سے پہلے اسی دنیا میں ہوگا اور قیامت کی آخری علامت میں شمار ہوگا جس کا ذکر قرآن مجید کی بہت سی آیات میں ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ زلزلہ حشر و نشر برپا ہونے کے بعد ہوگا، حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس زلزلہ قیامت کی جو کیفیت آگے آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تمام حمل والی عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے اور دودھ پلاتی عورتیں اپنے بچوں کو بھول جائیں گی، اگر یہ زلزلہ اسی دنیا میں وقوع قیامت سے پہلے ہے تو ایسا واقعہ پیش آنے میں کوئی اشکال نہیں اور حشر و نشر کے بعد ہے تو اس کی توجیہ یہ ہوگی کہ جو عورتیں جس حالت میں مری ہوں گی، ان کا حشر اسی حالت میں ہوگا اور جن کا انتقال دودھ پلانے کی حالت میں ہوا ہوگا، وہ اسی طرح بچہ کے ساتھ اٹھائی جائیں گی، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آیت میں مجاز مراد ہے حقیقت سے اس کا تعلق نہیں ہے یعنی جس طرح ”یَوْمَ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا“ میں دن کی درازی مراد ہے اسی طرح یہاں روز قیامت کی ہولناکی مراد ہے، اگر حقیقی معنی مراد لئے جائیں تب بھی کوئی استحالہ

نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ يَهْدِي اللَّهُ بِنَظَرِ بْنِ حَارِثَ كَيْ بَارِے مِیں تَاَزِلْ هُوَیْ هَے جُو بَرَا جَهْکُزْ الوُتْهَ،
فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں اور قرآن کو گزشتہ لوگوں کے افسانے کہا کرتا تھا اور بعث بعد الموت کا منکر تھا۔

إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ اس آیت میں لطن مادر میں انسان کی تخلیق کے مختلف درجات کا ذکر ہے،
اس کی تفصیل صحیح بخاری کی ایک حدیث میں ہے جو حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا انسان کا مادہ رحم مادر میں چالیس روز تک جمع رہتا ہے پھر چالیس روز کے بعد علقہ یعنی منجمد خون بن جاتا ہے پھر
چالیس ہی دن میں وہ مضغہ یعنی گوشت بن جاتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہے جو اس
میں روح پھونک دیتا ہے اور اس کے متعلق چار باتیں اسی وقت فرشتہ کو لکھوا دی جاتی ہیں (۱) یہ کہ اس کی عمر کتنی ہے
(۲) یہ کہ رزق کتنا ہے (۳) عمل کیا کرے گا (۴) یہ کہ بد بخت ہوگا یا خوش بخت (قرطبی) ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ
جب نطفہ مختلف ادوار سے گزرنے کے بعد مضغہ بن جاتا ہے تو جو فرشتہ ہر انسان کی تخلیق پر مامور ہے اللہ تعالیٰ سے
دریافت کرتا ہے یا رب مخلوقہ او غیر مخلوقہ یعنی اس نطفہ سے آپ کا انسان کو پیدا کرنا مقدر ہے یا نہیں اگر اللہ
تعالیٰ کی طرف سے یہ جواب ملتا ہے کہ یہ غیر مخلوقہ ہے تو رحم اس کو ساقط کر دیتا ہے اور اگر حکم ہوتا ہے کہ یہ مخلوقہ ہے تو پھر
فرشتہ سوال کرتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی؟ اور شقی یا سعید؟ اور اس کی عمر کیا ہے؟ اور اس کا عمل کیسا ہے؟ اور کہاں مرے گا؟ یہ
سب باتیں اسی وقت فرشتہ کو بتلا دی جاتی ہیں (ابن کثیر)

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ یعنی وہ عمر کہ جس میں انسان کے عقل و شعور اور حواس میں خلل آنے لگے،
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عمر سے پناہ مانگی ہے نسائی شریف میں بروایت سعدؓ منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم حسب ذیل الفاظ پر مشتمل یہ دعا بکثرت مانگتے تھے اور راوی حدیث حضرت سعدؓ یہ دعا اپنی سب اولاد کو یاد کرا دیتے
تھے، وہ دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَىٰ أَرْذَلِ
الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ. (قرطبی)

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ أَيْ شَكٍّ فِي عِبَادَتِهِ شُبَّهَ بِالْحَالِ عَلَىٰ حَرْفٍ جَبَلٍ فِي عَدَمِ
ثَبَاتِهِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صَحَّةٌ وَسَلَامَةٌ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِطْمَآنًا بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ مِحْنَةٌ وَسَقَمٌ
فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ أَيْ رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ خَسِرَ الدُّنْيَا بِفَوَاتٍ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا
وَالْآخِرَةُ ط بِالْكَفْرِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ الْبَيِّنُ يَدْعُوا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الصَّنَمِ مَا لَا
يَضُرُّهُ إِنْ لَمْ يَعْبُدْهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ط إِنْ عَبْدَهُ ذَلِكَ الدُّعَاءُ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ عَنِ الْحَقِّ يَدْعُوا
لَمَنْ اللَّامُ زَائِدَةٌ ضَرُّهُ لِعِبَادَتِهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِنْ نَفَعَ بِتَخِيلِهِ لِبَشَرٍ الْمَوْلَىٰ هُوَ إِي النَّاصِرُ وَلِبَشَرٍ

الْعَشِيرُ ۝ اى الصَّاحِبُ هُوَ وَعُقْبَ ذِكْرُ الشَّاكِّ بِالْخَيْرِ اِنْ بَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِى اِنَّ اللّٰهَ
يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْفَرَضِ وَالنَّوَافِلِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۝ اِنَّ
اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ مِنْ اِكْرَامٍ مَنْ يُطِيعُهُ وَاهَانَةٍ مَنْ يُعْصِيهِ مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ اى
مُحَمَّدًا نَبِيَّهٗ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِحَبْلِ اِلَى السَّمَاءِ اى سَقْفِ بَيْتِهِ يَشُدُّ فِيهِ وَفِى
عُنُقِهِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ اى لِيَخْتَنِقَ بِهِ بِاَنْ يَقْطَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْاَرْضِ كَمَا فِى الصَّحَاحِ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ
كَيْدُهُ فِى عَدَمِ نُصْرَةِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَغِيْظُ ۝ مِنْهَا الْمَعْنَى فَلْيَخْتَنِقْ غَيْظًا مِنْهَا فَلَا
بَدَّ مِنْهَا وَكَذَلِكَ اى مِثْلُ اِنْزَالِنَا الْآيَاتِ السَّابِقَةِ اَنْزَلْنَاهُ اى الْقُرْآنَ الْبَاقِىَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ
حَالٌ وَّ اَنَّ اللّٰهَ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ۝ هُدَاهُ مَعْطُوفٌ عَلَى هَاءِ اَنْزَلْنَاهُ اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَهُمُ الْيَهُودُ وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَالنَّصْرَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ بِادْخَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَغَيْرَهُمُ النَّارَ اِنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَمَلُهُمْ
شَهِيدٌ ۝ عَالِمٌ بِهِ عِلْمٌ مُشَاهِدَةٌ اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ اى يَخْضَعُ لَهُ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ وَكَثِيرٌ مِّنَ
النَّاسِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِزِيَادَةٍ عَلَى الْخُضُوعِ فِى سَجُودِ الصَّلَاةِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۝ وَهُمْ
الْكَافِرُونَ لِأَنَّهُمْ أَبَوْا السَّجُودَ الْمُتَوَقَّفَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُهِنِ اللّٰهُ يُشَقِّهِ فَمَالَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ۝
مُسْعِدٍ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ مِنَ الْاِهَانَةِ وَالْاِكْرَامِ هَذَانِ خَصْمَانِ اى الْمُؤْمِنُونَ خَصْمُ
وَالْكَافِرُ الْخَمْسَةُ خَصْمٌ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ اى فِى دِينِهِ
فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يَلْبَسُونَهَا يَعْنِى أُحِيطَتْ بِهِمْ النَّارُ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ
رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝ الْمَاءُ الْبَالِغُ نَهَايَةِ الْحَرَارَةِ يُصْهَرُ بِهِ يُذَابُ مَا فِى بُطُونِهِمْ مِنْ شُحُومٍ وَغَيْرِهَا
وَتَشْوِى بِهِ الْجُلُودَ وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِّنْ حَدِيدٍ ۝ لِضَرْبِ رُؤُسِهِمْ كُلَّمَا ارَادُوا اَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا اى
النَّارِ مِنْ غَمٍّ يَلْحَقُهُمْ بِهَا أُعِيدُوا فِيهَا رُدُّوا اِلَيْهَا بِالْمَقَامِعِ وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ اى ۶۲
الْبَالِغُ نَهَايَةِ الْاَحْرَاقِ .

ترجمہ

اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اللہ کی بندگی ایک کمارے پر کھڑے ہو کر کرتے ہیں یعنی اس کی عبادت

تذبذب کے ساتھ کرتے ہیں شک کے ساتھ عبادت کرنے والے کی حالت کو عدم ثبات میں اس شخص کی حالت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو پہاڑ کے کنارہ پر کھڑا ہو، لہذا اگر اس کو کوئی خیر پہنچ گئی یعنی اس کے جان و مال میں صحت و سلامتی تو اس دین پر مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی آفت یعنی اس کی جان و مال میں سخت اور مرض لاحق ہو گیا تو وہ منہ اٹھا کر چل دیتا ہے یعنی کفر کی جانب پلٹ جاتا ہے، جس دنیا کے ملنے کی امید تھی اس کے نہ ملنے کی وجہ سے دنیا کا نقصان ہوا اور کفر کی وجہ سے آخرت کا نقصان ہوا، یہی کھانا نقصان ہے اللہ کو چھوڑ کر بت کی بندگی کرتا ہے، اگر اس کی بندگی نہ کی جائے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اگر اس کی بندگی کرے تو اس کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتا یہ بندگی انتہا درجہ کی حق سے گمراہی ہے ایسے کی بندگی کر رہا ہے کہ اس کی عبادت کا نقصان اس کے نفع سے زیادہ قریب ہے بالفرض اگر اس کے خیال کے مطابق نفع ہو، لَمَنْ میں لام زائدہ ہے، یقیناً ایسا مولیٰ یعنی ناصر برا ہے اور وہ برار فیق ہے، شک کرنے والے کے نقصان کے ذکر کے بعد مومنین کے ثواب کا ذکر فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اور ان لوگوں کو جنہوں نے اعمال صالحہ فرائض و نوافل کے (قبیل) سے کئے ہوں گے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کر گذرتا ہے خواہ اس کی اطاعت کرنے والے کا اکرام ہو یا اس کے نافرمان کی اہانت ہو اور جو شخص یہ خیال کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا و آخرت میں مدد نہ کرے گا تو ایسے شخص کو چاہئے کہ اونچائی پر ایک رسہ باندھ لے، یعنی اپنے گھر کی چھت میں رسے کا (ایک سرا) باندھ لے اور (دوسرا) سر اپنی گردن میں باندھ لے، پھر اس سے اپنا گلا گھونٹ لے خودکشی کر لے بایں طور کہ اپنا سانس دنیا سے منقطع کر لے (صحاح میں ایسا ہی) پھر غور کرے آیا اس کی یہ تدبیر خودکشی آپ کی عدم نصرت کے بارے میں اس چیز کو ختم کر سکتی ہے جس نے اس کو غصہ میں ڈال رکھا ہے، آیت کے معنی یہ ہیں اس کی وجہ سے خودکشی کر لینی چاہئے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ضروری ہے اور اسی طرح یعنی جس طرح آیات سابقہ کو ہم نے نازل کیا ہے باقی قرآن کو بھی نازل کیا ہے حال یہ ہے کہ واضح آیتیں ہیں آیات، انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو ہدایت نصیب فرماتے ہیں اور اِنَّ اللہ یھدی الخ کا عطف انزلناہ کی ہ پر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے انزلنا القرآن وَاَنْزَلْنَا اِنَّ اللہ یھدی من یرید) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مومنین اور وہ لوگ جنہوں نے یہودیت اختیار کی اور وہ یہود ہیں اور صائبین جو کہ یہود ہی کی ایک جماعت ہے اور نصاریٰ اور مجوسی اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان قیامت کے روز مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے فیصلہ کر دے گا بے شک اللہ تعالیٰ ان کے اعمال میں سے ہر چیز سے واقف ہے یعنی اس کو علم مشاہدہ حاصل ہے اے مخاطب کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور زمینوں میں ہیں اور شمس و قمر ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے بھی یعنی ہر ایک اس کے حکم کے تابع ہے اس بات میں جو اس سے مطلوب ہے اور بہت سے آدمی بھی (عاجزی کرتے ہیں)

اور وہ مومنین ہیں، سجدہ صلوٰۃ میں (عام) خضوع پر زیادتی کے ساتھ اور بہت سے ایسے ہیں کہ جن پر عذاب کا استحقاق ثابت ہو گیا ہے اور وہ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس سجدہ کا انکار کر دیا جو ایمان پر موقوف ہے، اور جس کو خدا ذلیل کرے شقی کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں یعنی سعید کرنے والا نہیں، اللہ اہانت اور اکرام سے جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ دو فریق ہیں مومنین ایک فریق ہیں اور کفار خمسہ دوسرا فریق اور خصم کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے، انہوں نے اپنے رب یعنی اس کے دین کے بارے میں جھگڑا کیا ہے سو کافروں کے لئے آگ کے کپڑے بیونت کر کاٹے جائیں گے اس کو پہنیں گے ایسی آگ ان کا احاطہ کرے گی اور ان کے سروں پر ماء جمیم یعنی نہایت شدید گرم پانی بہایا جائے۔ اس سے ان کے پیٹ کی سب چیزیں پگھلا دی (گلا دی) جائیں گی چربی وغیرہ، اور کھالیں اس گرم پانی کی وجہ سے بھون دی جائیں گی، اور ان (کی سزا) کے لئے لوہے کے ہتھوڑے ہیں یعنی ان کے سروں پر مارنے کے لئے اور جب بھی اس آگ سے ان کو غم لاحق ہونے کی وجہ سے نکل بھاگنے کا ارادہ کریں گے ہتھوڑوں کے ذریعہ اسی میں لوٹا دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا جلنے کا عذاب چکھو یعنی جلانے کی انتہائی حد کو پہنچا ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله على حرف یہ **يَعْبُدُ** کی ضمیر فاعل سے حال ہے ای **يَعْبُدُ مُتَزَلِّلاً**، **قوله شبه** بالحال علی حرف جبل فی عدم ثباتہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں استعارۃ تمثیلیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آیت میں اس کی حالت کو جو بغیر یقین و اعتقاد کے ساتھ اسلام میں داخل ہوا ہو تزلزل اور عدم ثبات میں اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو کسی شے کے کنارے پر کھڑا ہو ہر وقت اس کو بے اطمینانی کی کیفیت رہتی ہے، **قوله ما أمله** یہ ماضی کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور **أَمَل** بمعنی امید بھی ہو سکتا ہے، **قوله اللام زائدة** لَمَنْ پر لام زائدہ ہے اور **مَنْ** یدعوا کا مفعول ہے ضرورہ مبتداء ہے اور **أَقْرَبُ** اپنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے اور پھر جملہ ہو کر **مَنْ** موصولہ کا صلہ ہے اور موصول صلہ سے ملکر **یدعوا** کا مفعول بہ ہے، **قوله بعبادته** ای بسبب عبادتہ، **قوله لِبَنَسِ المولى** **هُوَ**، **هُوَ** مخصوص بالذم ہے، **الناصر** مولیٰ کی تفسیر ہے، اسی طرح **الصاحب**، **العشیر** کی تفسیر ہے اور **هو** مخصوص بالذم ہے **قول المفسر بالخسران متلبسا** محذوف سے متعلق ہو کر **شاك** سے حال ہے و **كذا** يقال فيما بعده، **قول المفسر بذكر المومنين عَقَبَ** سے متعلق ہے **قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ الْخَ ذَكَرْ ثَانِي** کی صفت ہے ای **الذکر** الکائن فی هذه الآية، **قول المفسر من اکرام من يطيعه الخ** اس میں **لف** و **نشر** غیر مرتب ہے **ينصره** میں ضمیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے، **السما** سر کے اوپر جوئی ہو اس کو **سما** کہہ سکتے ہیں، **مقوله** ہے **کل ما هو على رأسه فهو سما**، **قوله فليمدد من كان من** اگر شرطیہ ہو تو

فلیمدد اس کی جزا ہوگی اور اگر مَنْ موصولہ ہو تو فافلیمدد میں مشابہ جزاء ہونے کی وجہ سے ہوگی، **قوله** بان یقطع نفسه نفسہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ لیقطع کا مفعول محذوف ہے من الارض ارض سے مراد حیات دنیوی ہے جب کہ نفسہ فا کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے اور اگر نفسہ فا کے سکون کے ساتھ ہو تو اس صورت میں نفس سے مراد خود اس کی ذات ہوگی، اور ارض سے مراد زمین ہوگی، مطلب یہ ہوگا کہ چھت وغیرہ میں رسی کا ایک سرا باندھ لے اور دوسرا سرا اپنی گردن میں باندھ لے اور کسی چیز پر کھڑے ہو کر زمین سے اپنا تعلق ختم کر لے تاکہ پھندے سے دم گھٹ کر اس کی موت واقع ہو جائے، مَا یَغِیْظُ مِنْهَا، مِنْهَا، مَا کا بیان ہے اور مراد اس سے نصرت ہے، مَا یَغِیْظُ میں موصولہ بمعنی الذی ہے، یغیظ اس کا صلہ ہے عائد اس میں محذوف ہے، اور موصول صلہ سے مل کر یُذْهِبَنَّ کا مفعول ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ یُذْهِبَنَّ کِبِدُهُ الشَّيْءَ الَّذِیْ یَغِیْظُهُ وهو نصرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، یغیظہ میں ضمیر فاعل الذی اسم موصول کی طرف راجع ہے، اور ضمیر مفعول من کان، یظن کی طرف راجع ہے، **قوله** غیظاً منها ای من اجلها، **قوله** فلا بد منها ای من النصرة تقدیر عبارت یہ ہے فلیحتنق لانه لابد من النصرة، **قوله** حال یعنی لفظ آیات انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بینات آیات کی صفت ہے، **قوله** هَذَا کا اضافہ اشارہ ہے یُرید کے مفعول محذوف کی طرف، **قوله** وَأَنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ اس کا عطف انزلناہ کی ضمیر پر ہے، ای انزلناہ وانزلنا انّ اللّٰه یهدی من یرید، **قوله** وکثیر من الناس کا عطف یسجد کے فاعل یعنی مَنْ فی السَّمَوَاتِ پر ہے، یعنی تکوینی اور اضطراری تحضوع کے علاوہ بعض انسان اختیاری یعنی سجدہ وغیرہ کے ذریعہ بھی خضوع کرتے ہیں، **قوله** هَذَانِ خصمان اوپر چھ فریقوں کا ذکر ہوا ہے ان میں ایک فریق مومن ہے اور بقیہ پانچ کافر ہیں، اس طریقہ سے کل دونوع ہیں، ایک فریق مومن اور دوسرا کافر، اسی وجہ سے خصمان بصیغہ تثنیہ کہا گیا ہے، فریق مومن کے مقابل پانچ فریقوں کو خصم واحد کے صیغہ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ خصم مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جماعت دونوں پر ہوتا ہے، **قوله** اِخْتَصَمُوا یہاں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے اس لئے کہ فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا فریق لفظ کے اعتبار سے واحد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے، جیسے قوم ورهط **قوله** فی دینہ یہ اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے، **قوله** و تشوی بہ الجلود اس میں اشارہ ہے کہ جلود فعل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے، اس لئے کہ مافی بطونہم پر عطف درست نہیں کیوں کہ جلد پکھلنے کی چیز نہیں ہے، **قوله** تعالیٰ ولہم مقامع لہم کی ضمیر میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ الذین کفروا کی طرف راجع ہو اس صورت میں لام استحقاق کے لئے ہوگا اور دوسرا احتمال یہ کہ ہم ضمیر زبانیہ (دوزخ کے داروغہ) کی طرف راجع ہوگی اور یہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے، **قوله** المقامع جمع مُقَمَّعَةٍ ہتھوڑا۔

تفسیر و تشریح

شان نزول: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بخاری اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آکر مسلمان ہو جاتے تھے کہ جن کے دل میں ایمان کی پختگی نہیں ہوتی تھی، اگر اسلام لانے کے بعد اس کی اولاد و مال میں ترقی ہو گئی تو کہتا تھا کہ یہ دین اچھا ہے اور اگر اس کے خلاف ہوا تو کہتا تھا کہ یہ برا دین ہے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ یہ لوگ ایمان کے ایک کنارہ پر کھڑے ہوتے ہیں اگر ان کو ایمان کے بعد دنیوی راحت و سامان مل گیا تو اسلام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف و پریشانی میں مبتلا ہو گئے تو دین سے پھر گئے۔

حرف کے معنی کنارہ کے ہیں، جس طرح کنارہ پر کھڑے ہونے والے کو قرار و ثبات نہیں ہوتا اسی طرح جو شخص دین کے بارے میں شک و ریب اور تذبذب کا شکار رہتا ہے اس کا حال بھی یہی ہے، ایسے شخص کو دین پر استقامت نصیب نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی نیت صرف دنیوی مفادات کی ہوتی ہے، حاصل ہوتے رہیں تو ٹھیک بصورت دیگر وہ پھر آبائی دین یعنی کفر و شرک کی طرف لوٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف جو سچے مسلمان ہوتے ہیں اور ایمان و یقین سے سرشار ہوتے ہیں وہ عسرویسر کی پرواہ کئے بغیر دین پر قائم رہتے ہیں، نعمتوں سے بہرہ ور ہوتے ہیں تو شکر ادا کرتے ہیں اور اگر تکلیفوں سے دوچار ہوتے ہیں تو صبر کرتے ہیں۔

وَمَنْ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنْ يَنْصُرَ اللَّهُ الْآيَةُ اس آیت کے دو مطلب بیان کئے گئے، ایک یہ کہ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی مدد نہ کرے کیونکہ اس کے غلبہ اور فتح سے اس کو تکلیف ہوتی ہے تو وہ اپنے گھر کی چھت میں رسی لٹکا کر اپنے گلے میں اس کا پھندا لیکر اپنا گلا گھونٹ لے، شاید یہ خودکشی اسے غیظ و غضب سے بچالے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑھتے ہوئے اثر و نفوذ کو دیکھ کر اپنے دل میں پاتا ہے اس صورت میں سماء سے مراد گھر کی چھت ہوگی، دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایسا شخص ایک رسی لیکر آسمان پر چڑھ جائے اور آسمان سے جو مدد اور وحی آتی ہے اس کا سلسلہ ختم کر دے (اگر وہ کر سکتا ہے) اور دیکھے کہ کیا اس کے بعد اس کا کلیجہ ٹھنڈا ہو گیا؟ امام ابن کثیرؒ نے پہلے مفہوم کو پسند کیا ہے اور شوکانیؒ نے دوسرے مفہوم کو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ مذکورہ برحق اور باطل فرقوں کے درمیان قیامت کے دن عملی فیصلہ فرمادیں گے اور یہ فیصلہ حاکمانہ اختیارات کے زور پر نہیں ہوگا، بلکہ عدل و انصاف کے مطابق ہوگا، کیونکہ وہ باخبر ہستی ہے اسے ہر چیز کا علم ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدَ لَهُ الْآيَةُ اس آیت میں تمام مخلوقات خواہ زندہ ذی روح ہوں یا جمادات و نباتات سب کا

حق سبحانہ تعالیٰ کے لئے مطیع اور فرمانبردار ہونا بعنوان سجدہ بیان فرما کر بنی نوع انسان کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں، ایک مطیع و فرمانبردار سجدہ میں سب کے ساتھ شریک اور دوسری قسم سرکش و باغی سجدہ کرنے سے منحرف، اور تابع فرمان ہونے کو سجدہ کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے، جس کا ترجمہ عاجزی کرنے سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی ہر نوع اور ہر قسم کو شامل ہو جائے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا سجدہ اس کے مناسب حال ہوتا ہے، انسان کا سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے، دوسری مخلوقات کا سجدہ اپنی اپنی خدمت جس کے لئے ان کو پیدا کیا گیا ہے، اس کو انجام دینے کا نام ہے۔

تمام مخلوق کے فرمانبردار ہونے کی حقیقت

تمام کائنات کا اپنے خالق کے زیر حکم اور تابع مشیت ہونا ایک تو تکوینی اور تقدیری طور پر غیر اختیاری ہے جس سے مخلوق کا کوئی فرد مومن ہو یا کافر نباتات میں سے ہو یا جمادات میں سے مستثنیٰ نہیں، اس حیثیت سے سب کے سب یکساں طور پر حق تعالیٰ کے زیر حکم و مشیت ہیں، جہاں کا کوئی ذرہ یا پہاڑ اس کے اذن و مشیت کے بغیر کوئی ادنیٰ حرکت نہیں کر سکتا۔

دوسری طاعت و فرمانبرداری اختیاری ہے کوئی مخلوق اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کرے اس سے مومن و کافر کا فرق ہوتا ہے کہ مومن اطاعت شعار و فرمانبردار ہوتا ہے، کافر اس سے منحرف اور منکر ہوتا ہے یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ اس میں سجدہ اور اطاعت سے مراد صرف تکوینی و تقدیری اطاعت نہیں بلکہ اختیاری اور ارادی اطاعت ہے، کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اختیاری اور ارادی اطاعت تو صرف ذوی العقول یعنی جن و انسان وغیرہ میں ہو سکتی ہے، حیوانات، نباتات، جمادات میں عقل و شعور ہی نہیں ہوتا تو پھر قصد و ارادہ کہاں اور اطاعت اختیاری کیسی؟ کیونکہ قرآن کریم کی بے شمار نصوص اور تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ عقل و شعور اور قصد و ارادہ سے کوئی مخلوق خالی نہیں، کمی بیشی کا فرق ہے، انسان اور جنات کو اللہ تعالیٰ نے عقل و شعور کا کامل درجہ عطا فرمایا ہے اور اسی لئے ان کو امر و نہی کا مکلف بنایا گیا ہے، اس کے علاوہ باقی مخلوقات میں سے ہر نوع اور ہر صنف کو اس صنف کی ضرورت کے مطابق عقل و شعور دیا گیا ہے، انسان کے بعد سب سے زیادہ عقل و شعور حیوانات میں ہے، اس کے بعد نباتات میں، تیسرے درجہ میں جمادات میں، حیوانات کا عقل و شعور تو عام طور پر محسوس کیا جاتا ہے، نباتات کا عقل و شعور بھی ذرا سا غور کرنے سے پہچان لیا جاتا ہے لیکن جمادات کا عقل و شعور اتنا کم اور مخفی ہے کہ عام انسان اس کو نہیں پہچان سکتے، مگر ان کے خالق و مالک نے خبر دی ہے کہ وہ بھی عقل و شعور نیز قصد و ارادہ کے مالک ہیں۔

قرآن کریم نے آسمان اور زمین کے بارے میں فرمایا ہے ”قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ“ یعنی جب اللہ نے آسمان اور زمین کو حکم دیا کہ تم کو ہمارے تابع فرمان رہنا ہے اپنی خوشی سے فرمانبرداری اختیار کرو ورنہ جبراً و حکماً تابع رہنا ہی ہے تو

آسمان اور زمین نے عرض کیا کہ ہم اپنے ارادے اور خوشی سے اطاعت اور فرمانبرداری قبول کرتے ہیں، اور دوسری جگہ پہاڑوں کے پتھروں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے ”وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيْتُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ“ یعنی بعض پتھرا لیے کہ جو اللہ تعالیٰ کی خشیت اور خوف کے مارے اوپر سے نیچے لڑھک جاتے ہیں، اسی طرح احادیث کثیرہ میں پہاڑوں کی باہم گفتگو اور دوسری مخلوقات میں عقل و شعور کی شہادتیں بکثرت ملتی ہیں، اس لئے اس آیت میں فرمانبرداری کو سجدہ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس سے اطاعت اختیاری و ارادی مراد ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نوع انسان کے علاوہ (جن کے ضمن میں جنات بھی داخل ہیں) باقی تمام مخلوقات اپنے قصد و ارادہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ریز یعنی تابع فرمان ہیں، صرف انسان اور جن ایسی مخلوق ہے جن میں دو حصے ہو گئے، ایک مومن و مطیع سجدہ گزار، دوسرے کافر و نافرمان، سجدہ سے منحرف جن کو اللہ نے ذلیل کر دیا ہے ان کو سجدہ کی توفیق نہیں بخشی۔ (واللہ اعلم)

ہذا ان خصمان جن کا ذکر اوپر آیت ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا“ میں ہوا ہے، یہ دو فریق ہیں ایک مومن دوسرا کافر، پھر کافروں کی پانچ قسمیں ہیں یہود، نصاریٰ صائبین، مجوس، بت پرست۔

جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں باہم اختلاف کیا اس اختلاف کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، یہ دو فریق جن کا ذکر اس آیت میں ہے عام مومنین اور ان کے مقابلہ میں تمام گروہ کفار ہیں خواہ قرن اول کے ہوں یا مابعد کے، البتہ اس آیت کا نزول دو فریقوں کے بارے میں ہوا ہے، جو میدان بدر کے مبارزہ میں ایک دوسرے کے مقابل نبرد آزما تھے، مسلمانوں میں سے حضرت علیؓ و حمزہؓ و ابو عبیدہؓ اور کفار میں سے عتبہ ابن ربیعہ اور شیبہ ابن ربیعہ اور ولید ابن عتبہ تھے، جن میں سے کفار تو تینوں مارے گئے تھے اور مسلمانوں میں حضرت علیؓ اور حضرت حمزہؓ صحیح و سالم واپس آئے اور ابو عبیدہ شہید زخمی ہو کر آئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں پہنچ کر دم توڑ دیا، آیت کا نزول ان مبارزین کے بارے میں ہونا بخاری و مسلم کی احادیث سے ثابت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص نہیں پوری امت کے لئے عام ہے، خواہ کسی بھی زمانہ میں ہوں۔ (معارف)

وَقَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا بِالْجَوَارِي مِنْهُمَا بَانَ يَرْصَعُ اللَّوْلُؤُ بِالذَّهَبِ وَبِالنَّصَبِ عَظْفٍ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَسَاوِرَ وَنَبَاسُثُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۚ هُوَ الْمَحْرَمُ لُبْسُهُ عَلَى الرِّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَهُدُوءًا فِي الدُّنْيَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُدُوءًا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۚ أَيْ طَرِيقِ اللَّهِ الْمَحْمُودِ وَدِينِهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ وَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَسْجِدًا وَمَتَعْبَدًا لِلنَّاسِ سَوَاءً بِالْعَاكِفِ الْمُقِيمِ فِيهِ وَالْبَادِطِ الطَّارِي وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ بَظْلَمٍ أَيْ بِسَبَبِهِ بَانَ ارْتَكَبَ مِنْهَا وَلَوْ شَتَمَ الْخَادِمَ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ

اَلَيْمٌ مُّوَلِّمٌ اِیْ بَعْضَهُ وَ مِنْ هَذَا یُؤْخَذُ خَبْرُ اِنَّ اِیْ نَذِیْقُهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلَيْمٍ .

ترجمہ

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے ایسے باغات میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے، اور جنت میں ان کا لباس ریشم کا ہوگا جس کا مردوں کے لئے دنیا میں پہننا حرام ہے، لؤلؤ جر کے ساتھ، یعنی کنگن سونے اور موتیوں سے بنے ہوں گے، اس طریقہ سے کہ موتی سونے میں جڑے ہوئے ہوں گے اور لؤلؤ نصب کے ساتھ بھی ہے اَسَاوِرَ کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے اور ان کو دنیا میں کلمہ طیب کی ہدایت کردی گئی تھی، اور وہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ ہے اور ان کو اس راستہ کی ہدایت کردی گئی تھی جو لائق تعریف ہے یعنی اللہ کا پسندیدہ راستہ اور اس کا دین ہے بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور اللہ کے راستہ سے یعنی اس کی اطاعت سے اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے قربان گاہ اور عبادت گاہ کر دیا، تمام لوگوں کے لئے اس میں مقیم اور مسافر سب برابر ہیں، جو بھی وہاں ظلم کے ساتھ بے راہ روی اختیار کرے گا تو ہم اس شخص کو دردناک عذاب یعنی اس کا بعض حصہ چکھائیں گے، بالحد میں بازائدہ ہے، بظلم اِیْ بِسَبَبِ الظُّلْمِ بایں طور کہ کسی غیر مشروع چیز کا ارتکاب کرے گا اگرچہ خادم کو سب و شتم ہی کیوں نہ ہو، اور اِیْ نَذِیْقُهُ کے لفظ سے اِنَّ کی خبر اخذ کی جائے گی اِیْ نَذِیْقُهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلَيْمٍ .

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله مِنْ اَسَاوِرَ من تبعیضہ ہے اِیْ بعض الاساور، من بانیہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ بھی، اور مِنْ مِنْ ذہب میں بیان کے لئے ہے، **قوله الْاَسَاوِرَ اَسْوِرَہ** کی جمع ہے، اور اَسْوِرَہ سِوَارَہ کی جمع ہے، بمعنی کنگن، سِوَارِ ضمہ اور فتحہ دونوں لغت ہیں، لؤلؤ جر کے ساتھ اَسَاوِرَ پر عطف ہوگا اور لؤلؤ نصب کے ساتھ اَسَاوِرَ کے محل پر عطف ہوگا اِیْ یُحَلَّوْنَ لَوْلَا چونکہ لَوْلَا الف کے ساتھ لکھا ہے، لہذا نصب رسم الخط کے مقتضی کے مطابق ہوگا، **قوله اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَ یَصُدُّوْنَ**، یَصُدُّوْنَ کے اعراب میں تین وجہ ہو سکتی ہیں (۱) یَصُدُّوْنَ کا عطف کَفَرُوْا پر ہو، اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ مضارع کا عطف ماضی پر درست نہیں ہے، اس کے تین جواب ہیں اول جواب مضارع سے بعض اوقات حال یا استقبال کے معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس سے استمرار مراد ہوتا ہے، جس میں ماضی بھی شامل ہے، دوسرا جواب مضارع ماضی کی تاویل میں ہے، تیسرا جواب مضارع اپنے حال پر ہے، البتہ ماضی بمعنی مستقبل ہے، یَصُدُّوْنَ کے اعراب کی دوسری وجہ یَصُدُّوْنَ کَفَرُوْا کی ضمیر فاعل سے حال ہے، مگر یہ ظاہر البطلان ہے، اس لئے کہ مضارع مثبت اگر حال واقع ہو تو اس پر واو داخل نہیں ہوتا حالانکہ یہاں واو موجود ہے، یَصُدُّوْنَ کے اعراب کی

تیسری وجہ، ویصدون میں اِن کی خبر پر واؤ زائدہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا یَصُدُّونَ اور واؤ کی زیادتی کو فہم کا مذہب ہے، **قوله** منسکاً یہ جعلناہ کے مفعول زمانی کی طرف اشارہ ہے **قوله** سواء جعلنا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور سواء بمعنی مستویاً ہوگا، اور العاکف اس کے ذریعہ مرفوع ہے، اور سواء حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے، جمہور نے سواء کو مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے، اس کی خبر عاکف ہے یا اس کا عکس ہے، **قوله** وَمَنْ یُرِدْ فِیْهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ اَلِیْمٍ یُرَدُّ کا مفعول تعمیم کی غرض سے محذوف ہے تقدیر یہ ہے، وَمَنْ یُرِدْ فِیْهِ مراداً، الحاد لغت میں عدول اور میلان عن الحق کو کہتے ہیں، **قوله** مِنْ هَذَا اِیْ نُذِقْهُ یعنی نُذِقْهُ کے لفظ سے اِن کی خبر محذوف کو سمجھا جاسکتا ہے اور وہ نُذِقْهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلِیْمٍ ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ آیات میں جہنمیوں کا ذکر تھا، اِنَّ اللّٰهَ یَدْخُلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے مقابلہ کے طور پر جنتیوں کا اور ان نعمتوں کا تذکرہ ہے جو اہل ایمان کے لئے مہیا کی جائیں گی، یُحَلَّلُوْنَ فِیْہَا مِنْ اَسَاوِرَ الْخِجَیْنِ جنتیوں کو کنگن پہنائے جائیں گے، یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ کنگن پہننا عورتوں کا کام اور ان کی زیبائش ہے، مردوں کے لئے نہ صرف یہ کہ زیبائش اور آرائش نہیں ہے بلکہ معیوب بھی سمجھا جاتا ہے، جواب یہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں کی یہ امتیازی شان رہی ہے کہ سر پر تاج اور ہاتھوں میں کنگن رکھتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک کو جبکہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سفر ہجرت میں آپ کو گرفتار کرنے کے لئے نکلے تھے جب ان کا گھوڑا باذن خداوندی زمین میں دھنس گیا اور سراقہ نے توبہ کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے گھوڑا نکل گیا، اس سراقہ بن مالک سے وعدہ فرمایا تھا کہ کسریٰ شاہ فارس کے کنگن مال غنیمت میں مسلمانوں کے پاس آئیں گے اور جب فاروق اعظم کے زمانہ میں ملک فارس فتح ہوا اور شاہ کسریٰ کے یہ کنگن دیگر اموال غنیمت کے ساتھ آئے تو سراقہ بن مالک نے مطالبہ کیا تو ان کو دیدیئے گئے، خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح سر پر تاج پہننا عام مردوں کا رواج نہیں شاہی اعزاز ہے اسی طرح ہاتھوں میں کنگن بھی شاہی اعزاز سمجھے جاتے ہیں، اس لئے اہل جنت کو کنگن پہنائے جائیں گے یہ کنگن سونے، چاندی اور موتی تینوں قسم کے بھی ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سونے چاندی کے کنگنوں میں موتی جڑے ہوئے ہوں۔

مردوں کے لئے ریشم کے کپڑوں کا حکم آیت مذکورہ میں ہے کہ جنت میں جنتیوں کا لباس حریر (ریشم) کا ہوگا، مطلب یہ ہے کہ ان کے تمام ملبوسات اور فرش اور پردے وغیرہ ریشم کے ہوں گے جو دنیا میں سب سے بہتر لباس سمجھا جاتا ہے اور جنت کا ریشم ظاہر ہے کہ دنیا کے ریشم سے صرف نام کی شرکت رکھتا ہے ورنہ اس کی عمدگی اور بہتری کو دنیوی ریشم سے کوئی نسبت نہیں، ضرورت شرعی (مثلاً حالت جنگ میں یا بطور علاج کسی ماہر طبیب کے تجویز کرنے کی وجہ سے)

کے علاوہ اگر مرد ریشمی کپڑا پہنے گا تو اس کے لئے احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں، مثلاً تفسیر مظہری، قرطبی وغیرہ۔

امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں ریشمی لباس پہنے گا وہ آخرت میں محروم رہے گا، اور جو دنیا میں شراب پئے گا وہ آخرت کی شراب سے محروم رہے گا اور جو دنیا میں سونے چاندی کے برتنوں میں کھائے پئے گا وہ آخرت میں سونے چاندی کے برتنوں میں نہ کھائے گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تینوں چیزیں اہل جنت کے لئے مخصوص ہیں۔ (قرطبی بحوالہ نسائی)

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے دنیا میں یہ کام کئے اور توبہ نہیں کی وہ جنت کی ان تینوں چیزوں سے محروم رہے گا اگرچہ جنت میں داخل بھی ہو جائے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی، پھر اس نے توبہ نہیں کی وہ آخرت میں جنت کی شراب سے محروم رہے گا۔ (قرطبی)

نشبہ: یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص جنت میں داخل کر لیا گیا پھر اگر وہ کسی چیز سے محروم کیا گیا تو اس کو حسرت اور افسوس رہے گا اور جنت اس کی جگہ نہیں، وہاں کسی شخص کو کسی شے کا غم اور افسوس نہ ہونا چاہئے، اور اگر یہ حسرت اور افسوس نہ ہو تو پھر اس محرومی کا کوئی فائدہ نہیں رہتا، اس کا جواب قرطبی نے اچھا دیا ہے کہ اہل جنت کے جس طرح مقامات اور درجات مختلف متفاوت اعلیٰ اور ادنیٰ ہوں گے ان کے تفاوت کا احساس بھی سب کو ہوگا مگر اس کے ساتھ ہی حق سبحانہ تعالیٰ اہل جنت کے قلوب ایسے بنادے گا کہ ان میں حسرت و افسوس کسی چیز کا نہ ہوگا۔

وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہے، بعض نے فرمایا قرآن مراد ہے (قرطبی) صحیح یہ ہے کہ یہ سب چیزیں اس میں داخل ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سے مراد اسلام ہے، معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ لوگ خود تو اسلام سے دور ہیں ہی دوسروں کو بھی اسلام سے روکتے ہیں والمسجد الحرام یہ ان کا دوسرا گناہ ہے کہ مسلمانوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں، مسجد حرام دراصل اس مسجد کا نام ہے جو بیت اللہ کے گرد بنی ہوئی ہے اور یہ حرم مکہ کا ایک اہم جز ہے، لیکن بعض مرتبہ مسجد حرام بول کر پورا حرم بھی مراد لیا جاتا ہے، جیسا کہ خود اسی واقعہ یعنی مسلمانوں کو عمرہ کے لئے حرم میں داخل ہونے سے روکنے کی جو صورت پیش آئی وہ یہی تھی کہ کفار مکہ نے آپ کو صرف مسجد میں جانے سے نہیں بلکہ حدود حرم میں داخل ہونے سے روک دیا تھا جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور قرآن کریم اس واقعہ میں مسجد حرام کا لفظ بمعنی مطلق حرم استعمال فرمایا ہے ”وَصُدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“

حرم مکہ میں تمام مسلمانوں کے مساوی حق کا مطلب

اس بات پر پوری امت اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسجد حرام اور حرم شریف کے وہ تمام حصے جن سے افعال حج کا تعلق

ضَامِرِ اِی بَعِیْر مَهْزُولٍ وَهُوَ یُطْلَقُ عَلٰی الذَّكَرِ وَالْاُنْثٰی یَاتٰیْنِ اِی الضَّوَامِرُ حَمَلًا عَلٰی الْمَعْنٰی مِنْ
 کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ ۝ طَرِیقٌ بَعِیدٌ لِّیَشْهَدُوْا اِی یَحْضُرُوْا مَنَافِعَ لَهُمْ فِی الدُّنْیَا بِالتَّجَارَةِ اَوْ فِی الْاٰخِرَةِ اَوْ
 فِیْهِمَا اَقْوَالٌ وَیَذْکُرُوْا اَسْمَ اللّٰهِ فِیْ اَیَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ اِی عَشْرِ ذِی الْحِجَّةِ اَوْ یَوْمِ عَرَفَةَ اَوْ یَوْمِ
 النَّحْرِ اِلٰی اٰخِرِ اَیَّامِ التَّشْرِیْقِ اَقْوَالٌ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ الْاِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الَّتِی
 تُنَحَّرُ فِی یَوْمِ الْعِیدِ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا فَکُلُوْا مِنْهَا اِذَا کَانَتْ مُسْتَحَبَّةً وَاَطْعَمُوْا
 الْبَاۤسِ الْفَقِیْرَ ۝ اِی الشَّدِیْدَ الْفَقْرَ ثُمَّ لَیَقْضُوْا تَفْسَهُمْ اِی یُزِیْلُوْا اَوْسَاحَهُمْ وَشَعَثَهُمْ
 کَطَوَّلِ الظُّفْرِ وَلِیُوفُّوْا بِالتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ نَذُوْرَهُمْ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَلِیَطَوَّفُوْا طَوَافَ
 الْاِفَاضَةِ بِالْبَیْتِ الْعَتِیْقِ ۝ اِی الْقَدِیْمَ لِاَنَّهُ اَوَّلُ بَیْتٍ وُضِعَ ذٰلِكَ خَبْرُ مُبْتَدَآءِ مُقَدَّرِ اِی الْاَمْرُ اَوْ
 الشَّأْنُ ذٰلِكَ الْمَذْکُوْرُ وَمَنْ یُعْظَمُ حُرْمَاتُ اللّٰهِ هٰی مَا لَا یَحِلُّ اَنْتِهَآکُهُ فَهُوَ اِی تَعْظِیْمُهَا خِیْرٌ لَّهِ
 عِنْدَرِیْهِ فِی الْاٰخِرَةِ وَاَحَلَّتْ لَکُمْ الْاَنْعَامَ اَکْلًا بَعْدَ الذَّبْحِ اِلَّا مَا یَتْلٰی عَلَیْکُمْ تَحْرِیْمُهُ فِی
 حُرْمَتٍ عَلَیْکُمْ الْمِیْتَةُ الْاِیَةُ فَالِاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ وَیَجُوزُ اَنْ یَّکُوْنَ مُتَّصِلًا وَالتَّحْرِیْمُ لِمَا عَرَضَ
 مِنْ الْمَوْتِ وَنَحْوِهِ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ مِنَ اللَّیْبَانِ اِی الَّذِیْ هُوَ الْاَوْثَانُ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ
 الزُّوْرِ ۝ اِی الشِّرْکَ فِی تَلْبِیَّتِهِمْ اَوْ شَهَادَةِ الزُّوْرِ حُنْفَاءَ لِلّٰهِ مُسْلِمِیْنَ عَادِلِیْنَ عَنْ کُلِّ سِوٰی دِیْنِهِ
 غَیْرَ مُشْرِکِیْنَ بِهٖ تَاکِیْدٌ لِّمَا قَبْلَهُ وَهَمَا حَالَانِ مِنَ الْوَاوِ وَمَنْ یُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَکَاثِمًا خَرَّ سَقَطًا مِنْ
 السَّمَآءِ فَتَخَفَّفَ الطَّیْرُ اِی تَاخَذُهُ بِسُرْعَةٍ اَوْ تَهْوِیْ بِهٖ الرِّیْحُ اِی تُسْقِطُهُ فِی مَکَانَ سَحِیقٍ ۝ بَعِیدٌ
 اِی فَهُوَ لَا یُرْجٰی خَلَاصُهُ ذٰلِكَ یُقَدَّرُ قَبْلَهُ الْاَمْرُ مُبْتَدَآءٌ وَمَنْ یُعْظَمُ شَعَائِرُ اللّٰهِ فَانْهَآ اِی فَاِنَّهَا
 تَعْظِیْمُهَا وَهِيَ الْبَدَنُ الَّتِی تُهْدٰی لِلْحَرَمِ بِاَنْ تُسْتَحْسَنُ وَتُسْتَسَمَّنَ مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ ۝ مِنْهُمْ
 وَسُمِّیَتْ شَعَائِرُ لِاشْعَارِهَا بِمَا یُعْرَفُ بِهٖ اَنَّهَا هَدٰی کَطَعْنٍ حَدِیْدَةٍ بِسَنَامِهَا لَکُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ
 کَرَّکُوْبَهَا وَالْحَمَلُ عَلِیْهَا مَا لَا یَضُرُّهَا اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی وَقْتُ نَحْرِهَا ثُمَّ مَحِلُّهَا اِی مَکَانُ حِلِّ
 نَحْرِهَا اِلٰی الْبَیْتِ الْعَتِیْقِ ۝ اِی عِنْدَهُ وَالْمَرَادُ الْحَرَمُ جَمِیْعُهُ

ترجمہ

اور اس واقعہ کا ذکر کیجئے جب ہم نے ابراہیم کو خانہ کعبہ کی جگہ کی نشاندہی کر دی تاکہ اس کی تعمیر کریں اور بیت اللہ کو
 طوفان (نوح) کے زمانہ میں اٹھالیا گیا تھا، اور ہم نے اس کو یہ حکم دیا کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرنا، اور میرے
 گھر کو بتوں سے طواف کرنے والوں کے لئے اور قیام اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھنا، دُتبع جمع

راکع اور سُجود جمع ساجد اور مرد نماز پڑھنے والے ہیں، اور لوگوں میں حج کا اعلان کر دے، چنانچہ (حضرت ابراہیم نے) جبل ابی قیس پر چڑھ کر اعلان فرمایا ”اے لوگو! تمہارے رب نے ایک گھر بنایا ہے اور تمہارے اوپر اس کا حج کرنا واجب کیا ہے لہذا تم اپنے رب کی ندا پر لبیک کہو اور حضرت ابراہیم نے اپنے چہرے کو دائیں بائیں اور شرقاً و غرباً گھمایا، چنانچہ حضرت ابراہیم کی آواز پر مردوں کی پشت سے اور عورتوں کے ارحام سے ہر اس شخص نے لبیک کہا کہ جس کی قسمت میں حج لکھا ہوا تھا ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ اور جواب امر ”يَا تَوَكُّرْ جَالًا“ ہے جالاً کے معنی پایادہ کے ہیں اور رِجَال رِجُل کی جمع ہے جیسے قائم کی جمع قیام ہے، چلے آئیں گے لوگ تیرے پاس پیدل اور سوار ہو کر دبے اونٹوں پر، ضامر دبے اونٹ کو کہتے ہیں اس کا اطلاق نر و مادہ دونوں پر ہوتا ہے آئیں گی وہ اونٹنیاں دور و دراز راستہ سے یاتین بصیغہ جمع ضامر کے معنی کی رعایت کی وجہ سے لایا گیا ہے تاکہ تجارت کے ذریعہ اپنے دنیوی فوائد کے لئے یا اخروی فوائد یا دونوں فوائد کے لئے اپنے منافع کی جگہ حاضر ہوں یہ تین قول ہیں اور (اس لئے آویں) تاکہ ایام مقررہ یعنی عشرہ ذی الحجہ یا یوم عرفہ یا یوم نحر میں ایام تشریق کے آخری دن تک، یہ تین قول ہیں، ان چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیئے ہیں وہ اونٹ اور گائے اور بکریاں ہیں جو کہ یوم نحر میں اور اس کے بعد ہدایا اور ضحیا میں سے ذبح کی جاتی ہیں پس تم خود بھی کھاؤ اگر وہ مستحب ہوں اور صاحب فقر کو یعنی شدید حاجت مند کو کھلاؤ پھر ان کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کریں، یعنی میل کچیل اور پراگندگی مثلاً بڑھے ہوئے ناخن (وغیرہ) دور کریں اور ہڈی اور قربانی کے جانوروں کو (ذبح) کر کے نذر پوری کریں وَالْيُوفُوا فَا کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، اور بیت عتیق کا طواف افاضہ (زیارت) کریں یعنی قدیم گھر کا، اس لئے کہ وہ پہلا گھر ہے جو بنایا گیا ذلک مبتداء محذوف کی خبر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) الامر ذلک المذکور یا الشان ذلک المذکور یعنی مذکورہ بات تو پوری ہوئی اور جو شخص اللہ کی محترم چیزوں کی تعظیم کرے گا اور وہی وہ چیزیں ہیں کہ جن کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کی تعظیم اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک آخرت میں بہتر ہے اور تمہارے لئے جانوروں کو ذبح کرنے کے بعد حلال کر دیا گیا ہے باستثناء ان جانوروں کے کہ جن کی حرمت تم کو حرمت علیکم المیتة (الایہ) میں بتادی گئی ہے سو یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور اس کا مستثنیٰ متصل ہونا بھی جائز ہے اور حرمت موت وغیرہ کے لاحق ہونے کی وجہ سے ہے سو تم گندگی سے جو کہ وہ بت ہیں کنارہ کش رہو من بیانہ ہے یعنی جس جو کہ وہ بت ہیں اور جھوٹی بات سے بچتے رہو یعنی شرک فی التلبیہ سے اور جھوٹی گواہی سے بچتے رہو اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے رہو تابع فرمان رہو، اس کے دین کے علاوہ ہر چیز سے اعراض کرتے رہو اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ یہ ماقبل کی تاکید ہے اور یہ دونوں (حنفاء اور غیر مشرکین) اجتنبوا کے واؤ سے حال ہیں اور جس شخص نے اللہ کے ساتھ شرک کیا تو گویا کہ وہ آسمان سے گر پڑا پھر یا تو پرندے اس کو اچک لیں گے یعنی جلدی سے اس کو پکڑ لیں گے یا ہو اس کو دور دراز جگہ پر ڈال دے گی اور مکان بعید یہ ہے کہ اس کی خلاصی کی توقع نہیں کی

جاسکتی، یہ سن لیاؤ لک سے پہلے الامر مبتدا محذوف اور سنو جو شخص شعائر اللہ کی عزت و حرمت کرے گا بے شک ان کی تعظیم ان کی پرہیزگاری کی وجہ سے ہے اور وہ، وہ بد نے ہیں جو حرم کی جانب سے بطور ہدی بھیجے جاتے ہیں، اور شعائر اللہ کی تعظیم کی صورت یہ ہے کہ ان کی اچھی طرح دیکھ بھال کرے اور ان کو (کھلا پلا کر) فریہ کرے، اور ان (قربانی کے جانوروں) کو شعائر اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے کوئی ایسی علامت لگا دی جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ پہچانے جاتے ہیں جیسا کہ ان کی کوہان میں نیزہ سے زخم لگا دینا اور تمہارے لئے ان میں وقت مقرر یعنی ذبح ہونے تک کچھ منافع ہیں، مثلاً ان پر سوار ہونا اور ان پر کسی ایسی چیز کا لادنا کہ جو ان کے لئے مضرت رساں نہ ہو پھر ان کا مقام یعنی ان کے قربان کرنے کی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے اور مراد پورا حرم ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بَوَّانَا بَوَّاءُ تَبْوِيَةً سے ماضی جمع متکلم ہے، ہم نے جگہ دی ہے، زجاج نے کہا ہے بَوَّانَا کے معنی بَيْنَا لہ مکان البيت لَبْنِيَّةٌ وَيَكُونُ مَبَاءَةً لَهُ مفسر علام نے بَوَّانَا کی تفسیر بَيْنَا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لاِبْرَاهِيمَ میں لام زائدہ نہیں ہے بلکہ بطور وصلہ تعدیہ کے لئے ہے اور اگر بَوَّانَا، انزلنا کے معنی میں ہو تو لام کو زائدہ ماننا پڑے گا اس لئے کہ بَوَّانَا اس وقت متعدی بنفسہ ہے، **قوله** امرناہ کی تقدیر سے اشارہ کیا ہے کہ اَنْ لَا تَشْرَكَ بِهِ محذوف کا معمول ہے اور اس محذوف کا عطف بَوَّانَا پر ہے، وَطَهَّرْ بَيْتِي اس سے پہلے امرنا یا قلنا محذوف ہے **قوله** يٰ اَتُوكَ خطاب کا صیغہ یا تو اس وجہ سے استعمال فرمایا ہے کہ حجاج کی بیت اللہ میں حاضری حضرت ابراہیم ہی کے اعلان کے نتیجہ میں ہوتی ہے، یا پھر مضاف محذوف ہے ای یا تو بیتک اور بیت کی اضافت کاف خطاب کی جانب تعمیر کی وجہ سے ہے، **قوله** ضامر دبلا جس کی کمر پتلی ہو یہ ضمور سے مشتق ہے تضمیر کہتے ہیں گھوڑے کو فریہ کرنے کے بعد دوڑا کر دبلا کرنا تا کہ وہ تیز رفتار ہو جائے **قوله** یاتین یہ جمع کا صیغہ ہے ضامر کی صفت ہے حالانکہ ضامر مفرد ہے، کل ضامر جمع کے معنی میں ہے معنی ہی کی رعایت کی وجہ سے یاتین بصیغہ جمع لایا گیا ہے ورنہ تو یاتنی واحد کر غائب کا صیغہ لانا چاہئے تھا **قوله** لِيَشْهَدُوا اس کا تعلق اِذْ نِ اور یاتوک دونوں سے ہو سکتا ہے ثانی ظاہر ہے۔ اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً امام شافعی کے یہاں چونکہ ضحایا واجبہ سے مالدار کے لئے کھانا درست نہیں ہے، اس لئے مفسر علام نے اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً کا اضافہ فرمایا امام ابوحنیفہ کے نزدیک سوائے دم جنایت کے مالداروں کے لئے کھانا جائز ہے، جیسے دم تمتع اور دم قران۔ **قوله** طواف الافاضہ یہ طواف رکن ہے، اسی کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں اس کو افاضہ اس لئے کہا کہ اس کا وقت عرفات سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ **قوله** البيت العتيق عتیق دو معنی میں مستعمل ہے اول بمعنی قدیم چونکہ عبادت خانہ کے طور پر بیت اللہ کو سب سے اول بنایا گیا تھا، اس لئے اس کو عتیق یعنی

قدیم کہنا درست ہے اور دوسرے معنی، آزاد کے ہیں یعنی عتیق بمعنی معتق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ اس کو جابرہ کے تسلط سے آزاد کر دیا ہے، اس لئے اس کو عتیق کہا گیا ہے، اب رہا حجاج بن یوسف کا تسلط تو وہ حضرت زبیرؓ کو بیت اللہ سے نکالنے کے لئے تھا نہ کہ بیت اللہ کو منہدم کرنے کے ارادہ سے مقصد پورا ہونے کے بعد حجاج نے دوبارہ بیت اللہ کی تعمیر کرا دی تھی، اور بعض حضرات نے عتیق کے معنی کریم کے بھی بیان کئے ہیں، ای البیت الکریم (جمل) **قوله تحریمہ** تحریمہ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یَتْلٰی کا نائب فاعل محذوف ہے، مفسر علام اگر تحریمہ محذوف ماننے کے بجائے آیت التحریم محذوف مانتے تو زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ متلو آیت تحریم ہے نہ کہ تحریم۔ **قوله** فالاستثناء منقطع الا ما یُتْلٰی علیکم یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو کہ المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الآیۃ ہے مستثنیٰ منہ الانعام کی جنس سے نہیں ہے لہذا یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے بایں طور کہ الا ما یُتْلٰی علیکم میں ما سے مراد وہ مردار ہے جو عارض موت کی وجہ سے مر گیا ہو یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا، اس صورت میں چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہوگا۔ **قوله** حنفاء یہ اجتنبوا کی ضمیر واؤ سے حال ہے۔ **قوله** شعائر اللہ شعائر افعال حج کو کہتے ہیں اس کا واحد شعیرۃ یا شعارۃ ہے اور مشاعر مواضع المناسک کے معنی میں ہے **قوله** ہی البدن سیاق پر حمل کرتے ہوئے شعائر کی تفسیر بدن سے کی ہے، بہتر یہ تھا کہ اس کو عام رکھتے جو دیگر شعائر کو بھی شامل ہو جاتا۔ **قوله** من تقوی القلوب منهم کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مَنْ یُعَظِّمُ میں مَنْ موصولہ ہے اور من تقوی القلوب جملہ ہو کر صلہ ہے جس میں عائد کا ہونا ضروری ہے اور وہ منهم ہے، **قوله** طعن نیزہ سے زخم لگانا سنام اونٹ کی کوہان کو کہتے ہیں، **قوله** کر کوہا یہ امام شافعی کے نزدیک ہے احناف کے نزدیک بغیر حالت اضطراری کے سوار ہونا درست نہیں ہے، **قوله** المراد الحرم قرب شیء کو عین شیء کا حکم دیدیا گیا ہے، اس لئے کہ ہدی بیت اللہ میں ذبح نہیں کی جاتی بلکہ حدود حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے نہ کہ بیت اللہ یا مسجد حرام میں، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہدی کا حدود حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے، **قوله** محلہا الی البیت العتیق یعنی ہدایا اور ضحایا کے ذبح کرنیکی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے یعنی حدود حرم میں خواہ مکہ میں ہو یا منیٰ میں۔

تفسیر و تشریح

بناء بیت اللہ کی ابتداء

وَ اِذْ بَوَّأْنَا لِاِبْرٰهٖمَ اس سے پہلی آیت میں مسجد ام اور حرم سے روکنے والوں کے لئے شدید عذاب اور وعید شدید آئی ہے، آگے کی آیت میں بیت اللہ کے فضائل اور عظمت کا بیان ہے بَوَّءَ لغت میں ٹھکانہ دینے کو کہتے ہیں، اس

میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت ابراہیم اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل کو ملک شام سے ہجرت کرا کر مکہ میں قیام پذیر کر دیا، اور مقام بیت اللہ کی نشاندہی بھی فرمادی تاکہ از سر نو اس کی تعمیر کی جاسکے، بیت اللہ کا وجود اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام کے وجود کے ساتھ ساتھ ہوا تھا مگر طوفان نوح میں اس کو اٹھالیا گیا، اور مدتوں تک بے نشان رہا، جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کے قریب قیام پذیر ہو گئے اور بیت اللہ کی تعمیر کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ الہ العالمین تو مجھے مقام بیت اللہ کی نشاندہی فرمادے، کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک زوردار ہوا بھیجی جس کی وجہ سے بیت اللہ کی بنیادیں ظاہر ہو گئیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ بیت اللہ کے بقدر ایک بدلی آئی اور مقام بیت اللہ پر سایہ فلک ہو گئی اس میں ایک سر نمودار ہوا جو یہ نداء کرتا تھا، اے ابراہیم تم میری حدود کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر شروع کرو، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر فرمائی (جمل) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”سب سے پہلی مسجد جو روئے زمین پر تعمیر ہوئی وہ مسجد حرام (بیت اللہ) ہے اور اس کے چالیس سال بعد مسجد اقصیٰ تعمیر ہوئی“۔ (مسند احمد ۵/۱۵۰، ۱۶۶، ۱۶۷، و مسلم کتاب المساجد)

قوله أن لا تشرك بي شيئا یہ بناء بیت اللہ کی غرض کا بیان ہے، یعنی اس میں صرف میری عبادت کی جائے، مشرکین نے جو اس میں صدمات سجا رکھے ہیں جن کی وہ عبادت کرتے ہیں یہ ظلم عظیم ہے، **قوله و طهر بيتي** حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا جا رہا ہے کہ میرے گھر کو آپ ظاہری اور باطنی ہر قسم کی نجاست سے پاک رکھئے، بیت اللہ چونکہ محض چہار دیواری کا نام نہیں ہے بلکہ اس قطعہ ارضی کا نام ہے جہاں بیت اللہ بنا ہوا ہے لہذا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ بیت اللہ کی جگہ کو بھی پاک رکھئے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خطاب اگرچہ حضرت خلیل علیہ السلام کو ہے مگر مراد آئندہ آنے والی امت ہو۔

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرضیت حج کے اعلان کا حکم ہوا تو حضرت ابراہیم نے عرض کیا، یہاں جنگل ہے جہاں آبادی ہے، وہاں میری آواز کس طرح پہنچے گی اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کی ذمہ داری صرف اعلان کرنے کی ہے پوری دنیا میں پہنچانے اور پھیلانے کی ذمہ داری ہماری ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقام ابراہیم پر اور ایک روایت میں جبل ابی قیس پر کھڑے ہو کر دونوں کانوں میں انگلیاں ڈال کر میثا و شمالا، شرقا و غربا ہر طرف یہ ندادی کہ اے لوگو! تمہارے رب نے اپنا گھر بنایا ہے اور تم پر اس کا حج فرض کیا تم سب اس کے حکم کی تعمیل کرو، اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ بطور معجزہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پوری دنیا میں پہنچادی بلکہ ان تک بھی پہنچادی جو ابھی تک پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، بلکہ اصلا بآباء یا ارحام امہات میں تھے اور جس روح نے بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پر لبیک کہا اور جتنی مرتبہ کہا وہ ضرور بیت اللہ حاضر ہوگا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نداء کی تاثیر

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز کو جو اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں تک جو پہنچایا تھا اس کی تاثیر قیامت تک کے لئے قائم ہوگئی اور وہ ”يَا تَوَكُّرْ رَجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَاتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ“ یعنی اطراف عالم سے لوگ بیت اللہ کی طرف چلے آویں گے کوئی پیادہ تو کوئی سوار اور سواری سے آنے والے بھی دور دراز ملکوں سے آئیں گے، جس کی وجہ سے ان کی سواریاں بھی لاغر ہو جائیں گی چنانچہ ہزار ہا سال گذر چکے ہیں مگر بیت اللہ کی طرف آنے والوں کی یہی کیفیت ہے۔

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ یعنی ان کی یہ حاضری خود انہی کے منافع کے لئے ہے لفظ منافع کو نکرہ لانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس میں دینی منافع تو بے شمار ہیں ہی دنیوی منافع بھی بے شمار ہیں، دوسرا فائدہ یہ بتلایا گیا ہے کہ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ (الآیۃ) تاکہ وہ اللہ کا نام لیں ایام معلومات میں ان چوپایوں پر جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں، اس میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ قربانی کے گوشت اور اس سے حاصل ہونے والے فوائد پر نظر نہ ہونی چاہئے بلکہ اصل چیز اللہ کا ذکر ہے جو ان دنوں میں جانور قربان کرنے کے وقت جانوروں پر لیا جاتا ہے اصل روح عبادت یہی ہے قربانی کا گوشت حلال کر دیا گیا یہ مزید انعام ہے، ایام معلومات سے وہی ایام مراد ہیں جن میں قربانی جائز ہے یعنی ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخیں اور چونکہ مَارِزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ کے الفاظ عام ہیں اس میں ہر طرح کی قربانی داخل ہے، خواہ واجب ہو یا مستحب۔

فَكُلُوا مِنْهَا یہاں کلو اگرچہ بصیغہ امر آیا ہے مگر مراد اس سے اباحت و جواز ہے جیسا کہ قرآن میں ”إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا“ میں شکار کا حکم بمعنی اجازت ہے۔

مسئلہ: زمانہ حج میں مختلف وجوہ کی بنا پر جانور ذبح کئے جاتے ہیں ان میں ایک قسم وہ ہے جو کسی جرم کی سزا کے طور پر واجب ہوتی ہے، مثلاً حرم کے خلاف یا احرام کے خلاف کوئی عمل کر لیا، اس کی جزاء میں کسی جانور کی قربانی واجب ہوتی ہے، جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے، اس قربانی کو اصطلاح فقہ میں دم جنایت کہتے ہیں، اس میں کچھ تفصیل ہے بعض ممنوعات کے کر لینے سے گائے یا اونٹ ہی کی قربانی کرنا ضروری ہوتی ہے اور بعض کے لئے بکرا ذبیہ کافی ہو جاتا ہے، بعض میں صدقہ سے ہی کام چل جاتا ہے، یہ سب مسائل فقہ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں، جو قربانی دم جنایت کے طور پر واجب ہوتی ہے، وہ صرف فقراء و مساکین کا حق ہے، اس کا گوشت نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالداروں کے لئے، باقی قسمیں خواہ واجب ہوں یا نفل اس میں دم تمتع اور دم قران بھی داخل ہے، ان سب کا گوشت سب کے لئے کھانا درست ہے اس آیت میں اسی کا بیان ہے، اور کم از کم ایک تہائی حصہ فقراء و مساکین کو دیدیا جائے اسی امر مستحب کا بیان آیت کے اگلے جملہ میں اس طرح فرمایا ہے وَاطْعَمُوا بِالنَّاسِ الْفَقِيرِ“ مطلب یہ کہ قربانی کے

گوشت میں سے فقیر اور تنگ دست لوگوں کو بھی کھلانا اور دینا مستحب ہے۔

ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ احرام باندھنے کے بعد سے چونکہ حجامت نہیں بنواتے اور نہ ناخن وغیرہ لیتے ہیں اور زیادہ دل ول کر غسل بھی نہیں کر سکتے، جس کی وجہ سے بدن پر میل پکھیل جم جاتا ہے جو کہ عاشقانہ اور مستانہ ایک کیفیت ہے، اب دس تاریخ کو یہ تمام قصے تمام ہو جاتے ہیں، حجامت بنوا کر غسل کر کے سلے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں اور طواف زیارت کو جاتے ہیں اور جس کو ذبح و قربانی کرنی ہوتی ہے وہ پہلے ہی کر لیتا ہے، اور منیٰ پوری کرنے سے یہ مراد ہے کہ اللہ کے نام کی جو نذر مانی ہو اس کو پورا کرے اور اقرب الی الصواب نذر سے مراد مناسک حج ہیں۔

افعال حج میں ترتیب کا درجہ

افعال حج کی جو ترتیب قرآن اور حدیث میں آئی ہے اسی ترتیب سے حج کے ارکان ادا کرنا کم از کم سنت ضرور ہے، واجب ہونے میں اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے جس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، امام شافعی کے نزدیک سنت ہے، اس لئے ان کے نزدیک ترتیب ماثور کے خلاف کرنے سے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے مگر دم واجب نہیں ہوتا، حضرت ابن عباسؓ سے مروی حدیث میں ہے ”مَنْ قَدَّمَ شَيْئًا مِنْ نَسَكِهِ اَوْ اٰخَرَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا“ رواہ ابن ابی شیبہ موقوفاً و ہونی حکم المرفوع (منظہری) یعنی جس شخص نے افعال حج میں سے کسی کو مقدم یا مؤخر کیا تو اس پر دم دینا لازم ہے، یہ روایت طحاوی نے بھی مختلف طرق سے نقل کی ہے۔

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اس سے طواف زیارت مراد ہے جو دسویں تاریخ کوری جمرہ اور قربانی سے فارغ ہونے کے بعد کیا جاتا ہے، یہ حج کا دوسرا رکن ہے پہلا رکن وقوف عرفہ ہے۔

احلت لکم الانعام الا ما یبتلی علیکم انعام سے مراد اونٹ، گائے، بکرا، مینڈھا، دنبہ وغیرہ ہیں، یہ جانور حالت احرام میں بھی حلال ہیں اور الا ما یبتلی سے جن جانوروں کو مستثنیٰ کرنے کا ذکر ہے ان کا بیان دوسری آیت میں آیا ہے، وہ مردار جانور اور موقوفہ اور جس پر اللہ کا نام قصد ترک کر دیا گیا ہو یا جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو یہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں حالت احرام ہو یا نہ ہو۔

وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اٰی جَمَاعَةٍ مُؤْمِنَةٍ سَلَفَتْ قَبْلُكُمْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ بَفْتَحِ السَّيْنِ مَصْدَرًا وَبَكَسْرِهَا اسْمُ مَكَانٍ اٰی ذَبْحًا قُرْبَانًا اَوْ مَكَانَهُ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ عِنْدَ ذَبْحِهَا فَاَلْهَكُمُ اللّٰهُ وَاَحَدٌ فَلَهُ اَسْلَمُوا طِ اِنْقَادًا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ۝ الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ خَافَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلٰی مَا اَصَابَهُمْ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ فِيْ اَوْقَاتِهَا وَمِمَّا رَزَقَهُمْ يَنْفِقُونَ ۝ يَتَصَدَّقُونَ وَالْبَذَنُ جَمْعُ بَذَنَةٍ وَهِيَ الْاِبِلُ جَعَلْنَا هَاكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ

اَعْلَامِ دِينِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ نَفْعٌ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقَدَّمُ وَاَجْرٌ فِي الْعُقُبَى فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا
عند نَحْرِهَا صَوَافَّ قَائِمَةٌ عَلَى ثَلَاثٍ مَعْقُولَةٍ الْيَدِ الْيَسْرَى فَاِذَا وَجِبَتْ جُنُوبُهَا سَقَطَتْ اِلَى
الْاَرْضِ بَعْدَ النَّحْرِ وَهُوَ وَقْتُ الْاَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا اِنْ شِئْتُمْ وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا
يُعْطَى وَلَا يَسْأَلُ وَلَا يَتَعَرَّضُ وَالْمُعْتَرِطُ السَّائِلَ اَوْ الْمَتَعَرِّضُ كَذَلِكَ اِى مِثْلَ ذَلِكَ التَّسْخِيرُ
سَخَّرْنَا هَآلَكُمْ بَانَ تَنْحَرُ وَتَرْكَبُ وَاِلَّا لَمْ تُطِقْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ اِنْعَامِى عَلَيْكُمْ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ
لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا اِى لَا يُرْفَعَانِ اِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ۝ اِى يُرْفَعُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْاِيْمَانِ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ اَرْشَدَكُمْ
لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكَ حَاجَةِ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ اِى الْمُؤَحِّدِينَ اِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا
غَوَائِلَ الْمُشْرِكِينَ اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فِى اَمَانَتِهِ كَفُورٍ ۝ لِنِعْمَتِهِ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى
اَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ .

ترجمہ

اور ہم نے ہر امت کے لئے یعنی مومن جماعت کے لئے جو تم سے پہلے گزر چکی ہیں قربانی کرنا اس لئے مقرر کیا
تھا کہ وہ ان مخصوص چوپایوں پر بوقت ذبح اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمائے تھے مَنَسْکَا سین کے فتح کے
ساتھ مصدر ہے اور کسرہ سین کے ساتھ اسم مکان ہے، یعنی بطور قربانی ذبح کرنا، یا تمام ذبح، سو تمہارا معبود ایک ہی
خدا ہے سو اسی کے تابع فرمان رہو، اور آپ اطاعت کرنے والوں یعنی تواضع اختیار کرنے والوں کو خوشخبری سنا دیجئے
جو ایسے ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جو ان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر
کرتے ہیں، اور جو نماز کی ان کے اوقات میں پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ
خیرات کرتے ہیں اور بُدُنْ بُدْنَةُ کی جمع ہے اور وہ اونٹ ہے اور بدنہ کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کے شعائر یعنی اس کے
دین کی علامت بنادیا اور ان جانوروں میں تمہارے لئے خیر یعنی دنیوی نفع ہے جیسا کہ سابق میں گزر چکا اور آخرت
بھی ہے سو تم ان پر نحر کے وقت اللہ کا نام لیا کرو، حال یہ کہ وہ تین پیروں پر کھڑے ہوں اور بایاں ہاتھ بندھا ہوا ہو
پس جب وہ اپنی کسی کروٹ گر پڑیں یعنی جب وہ نحر کے بعد زمین پر گر پڑیں (اور ان کی روح پرواز کر جائے) تو وہ وقت
ان میں سے کھانے کا ہے ان میں سے کھاؤ اگر تم پاہو اور ایسے قانع کو بھی کھلاؤ کہ اس کو جو کچھ دیدیا جائے اس پر قناعت
کرتا ہے اور نہ وہ سوال کرتا ہے اور نہ تعرض کرتا ہے اور معتز کو بھی کھلاؤ یعنی جو سوال کرتا ہو یا تعرض کرتا ہو اور اسی طرح
یعنی تسخیر مذکور کے مانند ہم نے تمہارے لئے ان جانوروں کو مسخر کر دیا بایں طور کہ (اے مخاطب) تو ان کو ذبح کرے اور
ان پر سواری کرے ورنہ تو (یہ) تیرے بس کی بات نہیں تھی تاکہ تم اپنے اوپر میرے انعام کا شکریہ ادا کرو، اللہ کے پاس

ان جانوروں کا گوشت اور ان کا خون نہیں پہنچتا یعنی یہ دونوں چیزیں اللہ تک نہیں پہنچائی جاتیں ہاں البتہ تمہارا تقویٰ اس تک پہنچتا ہے یعنی ایمان کے ساتھ تمہارا نیک اور اللہ کے لئے خالص عمل اس تک پہنچتا ہے اور اسی طرح ان جانوروں کو تمہارے زیر حکم کر دیا تاکہ تم اللہ کی بڑائی بیان کرو، اس بات پر کہ تم کو توفیق عطا کی یعنی تم کو اپنے دین کے شعائر ادا کرنے اور اپنے حج کے مناسک ادا کرنے کی توفیق فرمائی اور اے محمدؐ محسنین یعنی موحّدین کو اس بات کی خوشخبری دیدو کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا دفاع کرے گا، مشرکین کی مصیبت سے اللہ تعالیٰ کسی امانت میں خیانت کرنے والے اس کی نعمت کی ناشکری کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور وہ مشرک ہیں معنی یہ ہیں کہ وہ ان کو سزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله منسکا فتح سین کے ساتھ مصدر ہے، قربانی کرنا، اور سین کے کسرہ کے ساتھ اسم مکان ہے یعنی قربان گاہ، منسکا منسک اور نسک عربی زبان میں کئی معنی میں بولا جاتا ہے (۱) جانور کی قربانی (۲) تمام افعال حج (۳) مطلقاً عبادت، یہاں تینوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، مجاہد وغیرہ نے اس جگہ منسک کو قربانی کے معنی میں لیا ہے، اس پر معنی یہ ہوں گے قربانی کا حکم جو اس امت کو دیا گیا ہے کوئی نیا حکم نہیں ہے، پہلی امتوں کو بھی یہ حکم دیا گیا تھا، قتادہ نے دوسرے معنی لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ افعال حج جس طرح اس امت پر عائد کئے گئے ہیں پچھلی امت پر بھی حج فرض تھا، ابن عرفہ نے تیسرے معنی مراد لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ ہم نے اللہ کی عبادت پچھلی تمام امتوں پر فرض کی تھی، **قوله ذبحاً قرباناً** یہ معنی مصدری کی وضاحت ہے اور قرباناً ذبحاً مصدر کا مفعول بہ ہے او مکانہ یہ دوسرے معنی یعنی اسم مکان کی وضاحت ہے، **قوله المطيعين المتواضعين** مطيعین متخضّین کے لازم معنی کا بیان ہے اور متواضعین اصل معنی کا بیان ہے، اس لئے کہ اخبارات پست زمین میں اترنے کو کہتے ہیں، قولہ وہی الابل یہ امام شافعیؒ کا قول ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ابل اور بقر دونوں پر بدنہ کا اطلاق درست ہے اور یہی قول لغت اور شرع کے موافق ہے، قاموس میں ہے البدنة من الابل والبقر سنن ابی داؤد اور نسائی میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر نکلے تو آپ نے ہم کو ابل اور بقر میں سے ہر ایک بدنہ میں سات کے شریک ہونے کا حکم فرمایا اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ہم بدنہ کو سات کی طرف سے ذبح کرتے تھے، سوال کیا گیا اور بقر (گائے) میں، تو فرمایا وہ بھی بدنہ ہی ہے۔ (حاشیہ جلالین اختصاراً) **قوله صواف** جمع صاف بمعنی قائمات و جَبَتْ بمعنی سقطت، وجب الحائط سے مشتق ہے دیوار گر گئی، مراد ٹھنڈا ہو جانا **قوله فكلوا منها ان شئتم ان شئتم** کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلو امر و جوب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحت اور بیان جواز کے لئے ہے **قوله غوائل** غوائل کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ یدافع کا مفعول محذوف

ہے **قوله** علی ما ہدایکم میں ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے ای علی ہدایتہ ایاکم اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے، ای علی ما ہدایکم الیہ علی کا تعلق لتکبروا اللہ سے ہے اور تکبروا تشکروا کے معنی کو متضمن ہے تاکہ اس کا صلہ علی کے ساتھ درست ہو جائے۔

تفسیر و تشریح

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ لِّعِزِّهِمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ لِّعِزِّهِمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ یعنی نیاز و عبادت کے طور پر جانور کی قربانی ہر آسمانی دین میں عبادت قرار دی گئی ہے اگر یہ عبادت غیر اللہ کی نیاز کے طور پر کرو گے تو مشرک ہو جاؤ گے، جس سے بہت پرہیز کرنا چاہئے، موصد کا کام یہ ہے کہ قربانی صرف اسی کے نام پر کرے جس کے نام پر قربانی کرنے کا تمام شرائع میں حکم ہے اور ان لوگوں کو رضائے الہی کی بشارت سنا دیجئے جو صرف اسی ایک خدا کا حکم مانتے ہیں اسی کے سامنے جھکتے ہیں اسی پر ان کا دل جمتا ہے اور اسی کے جلال و جبروت سے ڈرتے رہتے ہیں، اور مصائب و شدائد کو صبر و استقلال سے برداشت کرتے ہیں اور کوئی بڑی سے بڑی مصیبت اور تکلیف ان کے قدموں کو راہ حق سے نہیں ڈگمگاتی۔

صَوَافِّ ثَمَنِ پیروں پر کھڑا کر کے چوتھے کو باندھ کر یہ صورت صرف اونٹوں کے لئے مستحب ہے اونٹوں کو لٹا کر ذبح کرنا بھی درست ہے اور دیگر جانوروں کی لٹا کر ہی ذبح کرنا بہتر ہے، زمین پر پہلو کے بل گرنے کا مطلب ہے ان کا ٹھنڈا ہو جانا اس لئے کہ روح نکلنے سے پہلے مذبح کا کوئی حصہ کاٹ کر کھانا درست نہیں ہے، حدیث شریف میں ہے مَا قَطَعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ هِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيْتَةٌ (ابوداؤد کتاب الصيد، ترمذی شریف ابواب الصيد) اِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا اس آیت کا ماقبل سے ربط یہ ہے کہ ماقبل میں ان افعال کا ذکر تھا جو حج میں کئے جاتے ہیں اور مشرکین نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے سال عمرہ سے روک دیا تھا اور جو مومنین مکہ میں تھے ان کو ایذا پہنچاتے تھے، یہ آیت مسلمانوں کی تسلی کے لئے نازل فرمائی ہے۔

اُذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ اِيَّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ اِنْ يُقَاتِلُوا وَهَذِهِ اَوَّلُ آيَةِ نَزَلَتْ فِي الْجِهَادِ بِاَنَّهُمْ اِيَّكَ بِسَبَبِ اَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِظُلْمِ الْكَافِرِينَ اِيَّاهُمْ وَاِنَّ اللَّهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فِي الْاُخْرَاجِ مَا اُخْرِجُوا اِلَّا اَنْ يَقُولُوا اِيَّاهُمْ رَبَّنَا اللَّهُ وَحْدَهُ وَهَذَا الْقَوْلُ حَقٌّ وَالْاُخْرَاجُ بِهٖ اُخْرَاجٌ بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِذُلِّ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ بَبَعْضٍ لَّهَدَمَتْ بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ وَبِالتَّخْفِيفِ صَوَامِعُ لِلرُّهْبَانِ وَبِيعَ كَنَائِسُ لِلنَّصَارَى وَصَلَوْتُ كَنَائِسُ لِلْيَهُودِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَمَسَاجِدُ لِلْمُسْلِمِينَ يُذَكَّرُ فِيهَا اِيَّاهُ الْمَوَاضِعُ الْمَذْكُورَةُ اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ط وَتَنْقَطِعُ الْعِبَادَاتُ بِخَرَابِهَا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ط اِيَّ يَنْصُرُ دِينَهُ اِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَلٰى

خَلَقَهُ عَزِيزٌ ۝ مَنِيعٌ فِي سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ يَنْصُرِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهُوَ وَجَوَابُهُ صَلَوةُ الْمَوْصُولِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ هُمْ مُبْتَدَأُ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ اِی الیہ مَرَجِعُهَا فِی الْآخِرَةِ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَانِيثُ قَوْمٍ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَعَادَ قَوْمُ هُودٍ وَثَمُودَ ۝ قَوْمُ صَالِحٍ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطَ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمُ شُعَيْبٍ وَكَذَّبَ مُوسَى كَذْبَهُ الْقِبْطُ لِأَقْوَمِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ اِی كَذَّبَ هَؤُلَاءِ رُسُلَهُمْ فَلَكَ أُسُورَةٌ بِهِمْ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ أَهْلَتُهُمْ بِتَاخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ بِالْعَذَابِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرَ ۝ اِی انْكَارِي عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ وَالِاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ اِی هُوَ وَاقِعٌ مَوْقِعُهُ فَكَأَيِّنُ اِی كَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَفِي قِرَاءَةِ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِی أَهْلُهَا بِكُفْرِهِمْ فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا وَكَمْ مِّنْ بَشَرٍ مَّعْطَلَةٍ مَّتْرُوكَةٍ بِمَوْتِ أَهْلِهَا وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ۝ رَفِيعُ خَالٍ بِمَوْتِ أَهْلِهِ أَفَلَمْ يَسِيرُوا اِی كَفَارُ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا مَا نَزَلَ بِالْمَكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ أَوْ آذَانٌ يُّسْمَعُونَ بِهَا أَخْبَارَهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَخَرَابِ الدِّيَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا اِی الْقِصَّةُ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ تَاكِيدٌ وَيَسْتَعْجِلُكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِإِنْزَالِ الْعَذَابِ فَإِنْجَزَهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا وَكَأَيِّنُ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا الْمَرَادُ أَهْلُهَا وَإِلَى الْمَصِيرُ ۝ الْمَرْجِعُ

ع۶

ترجمہ

اجازت دیدی گئی ان لوگوں کو جن سے لڑائی کی جاتی ہے یعنی مومنین کو، یہ کہ وہ قتال کریں اور یہ پہلی آیت ہے جو (اجازت قتال) کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اس سبب سے کہ وہ مظلوم ہوئے کافروں کے ان پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر پوری قدرت رکھتے ہیں جو اپنے گھروں سے بلاوجہ نکالے گئے یعنی ان کے اخراج کی کوئی وجہ نہیں تھی محض اتنی بات پر نکالے گئے کہ ان کا کہنا تھا کہ ہمارا رب اللہ حدہ لا شریک ہے اور یہ قول حق ہے اور اس کی وجہ سے نکالنا ناحق نکالنا ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا رہتا، بعضہم الناس سے بدل بعض ہے تو راہبوں کے خلوت خانے لہذمت تشدید کے ساتھ ہے کثرت کو بیان کرنے کے لئے اور تخفیف کے ساتھ بھی ہے اور نصاریٰ کے عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے عبرانی میں صلوٰۃ عبادت خانہ کو

کہتے ہیں اور مسلمانوں کی مسجدیں مسمار کر دی جاتیں جن میں یعنی مذکورہ مواضع میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے اور ان مقامات کے ویران ہو جانے کی وجہ سے عبادات منقطع ہو جاتیں، اور بے شک اللہ اس کی مدد کرے گا جو اس کی یعنی اس کے دین کی مدد کرے گا بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر قوی ہے اپنی سلطنت اور قدرت میں غالب ہے یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دیدیں ان کے دشمن پر ان کو غلبہ دے کر تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور نیکی کا حکم کریں اور برائی سے منع کریں، اور اقاموا الصلوٰۃ سے آخر تک جواب شرط ہے اور شرط اور جواب شرط مل کر موصول ہے الذین کا، اور الذین موصول اپنے صلہ سے مل کر، ہم مبتدا محذوف کی خبر ہے اور تمام کاموں کا انجام تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے یعنی آخرت میں وہ تمام امور کا مرجع ہے اور اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے تو ان لوگوں سے پہلے قوم نوح قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور عاد جو کہ قوم ہو دھکی اور ثمود جو کہ صالح کی قوم تھی اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اصحاب مدین نے جو کہ قوم شعیب تھی (اپنے اپنے نبیوں کی) تکذیب کر چکی ہیں، اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی کاذب قرار دیا گیا موسیٰ کی تکذیب قبطیوں نے کی نہ کہ ان کی قوم بنی اسرائیل نے، یعنی ان لوگوں نے اپنے رسولوں کی تکذیب کی، لہذا آپ کے لئے ان انبیاء کے طریقہ میں نمونہ ہے تو میں نے ان کافروں کو مہلت دی یعنی ان کے عذاب کو مؤخر کر کے ان کو مہلت دی پھر میں نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا تو میرا عذاب ان پر کیسا ہوا ان کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کر کے اور استفہام تقریر کے لئے ہے یعنی میرا عذاب بر محل و بر موقعہ واقع ہوا، غرض کہ کتنی ہی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے ہلاک کر دیا اور ایک قرأت میں ہم نے ان کو ہلاک کر دیا (یعنی ایک قرأت میں اہلکتھا ہے اور ایک قرأت میں اہلکناھا ہے، اور حال یہ ہے کہ وہ بستیاں ظالم تھیں یعنی ان بستیوں کے باشندے اپنے کفر کی وجہ سے ظالم تھے، اور اب وہ بستیاں اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کتنے ہی بے کار کنویں یعنی بستی والوں کی ہلاکت کی وجہ سے متروک پڑے ہوئے ہیں اور کتنے ہی عالی شان محل خالی پڑے ہیں بستی والوں کے ہلاک ہو جانے کی وجہ سے، کیا یہ لوگ یعنی مکہ کے کافر ملک میں چلتے پھرتے نہیں ہیں کہ ان کے قلوب ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ اس (عذاب) کو جو ان سے پہلے تکذیب کرنے والوں پر نازل ہوا سمجھیں یا ان کے کان ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ ان کی ہلاکت اور ان کے گھروں کی بربادی کی خبروں کو سنیں بعد ازاں عبرت حاصل کریں بات یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ قلوب اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں فی الصدور قلوب کی تاکید ہے، یہ لوگ آپ سے عذاب کے بارے میں جلدی کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عذاب نازل کرنے کے اپنے وعدہ کا خلاف نہ کرے گا، چنانچہ یوم بدر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کو پورا فرما دیا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن آخرت کے دنوں میں سے عذاب کی وجہ سے ہزار سال کے برابر ہے تمہارے شمار کے اعتبار سے دنیا میں یعدون یا اور کائنات کے ساتھ ہے اور بہت سی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے مہلت دی تھی حال یہ ہے کہ وہ ظالم تھیں پھر میں نے ان بستیوں کو پکڑ لیا، اور

مراد بستی سے بستی والے ہیں اور میری ہی طرف لوٹ کر آنا ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

اُذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ اُذِّنْ کا ماذون فیہ محذوف تھا مفسر علام نے اُنْ يُقَاتِلُوا کہہ کر اس کو ظاہر کر دیا اور حذف پر یقاتلون دلالت کر رہا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ستر سے کچھ زیادہ آیات میں جہاد سے منع کرنے کے بعد ہجرت کے بعد یہ پہلی آیت ہے جس میں جہاد کی اجازت دی گئی ہے، یہ دن صحابہ کے لئے گویا کہ عید کا دین تھا، ایک قرأۃ میں یُقَاتِلُونَ مبنی للفاعل بھی ہے مومنین کو قبل القتال مقاتل یا تو مایول کے اعتبار سے کہا گیا ہے یا اس لئے کہ مومنین کا قتال کا ارادہ تھا، قوله بانہم ظلموا میں با سبب یہ گویا کہ اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ مومنین کو قتال کی اجازت کی وجہ، ان پر ظلم کا کیا جانا ہے، امام رازیؒ نے فرمایا ہے اَنْ یُقَاتِلُوا کا مطلب اَنْ یُقَاتِلُوا فی المستقبل ہے اس صورت میں یہ اعتراض ختم ہو جائے گا کہ یہ صورت مکی ہے اور جہاد کی اجازت مدینہ میں نازل ہوئی ہے، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ یہ جملہ مستانفہ ہے اور اس آیت میں اشارہ کے طور پر نصرت کا وعدہ ہے قوله هم الذین اُخْرِجُوا مفسر علام نے ہم مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اسم موصول مبتداء محذوف کی صفت ہے، اس کے علاوہ بھی چند اور وجوہ اعراب ہو سکتے ہیں (۱) موصول اول کی صفت یا بیان یا بدل ہونے کی وجہ سے ما اخرجوا ہو سکتا ہے (۱) اعنی یا امدح وغیرہ محذوف کی وجہ سے جملہ ہو کر منصوب بھی ہو سکتا ہے، قوله اِلَّا اَنْ یَقُولُوا الآیہ مفسر علام نے ما اخرجوا محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ متصل ہے، ای ما اخرجوا بشی من الاشیاء الا بقولهم ربنا الله یعنی مکہ سے مومنین کے نکالے جانے کا کوئی سبب نہیں تھا جو ان کو نکالنے کا موجب ہو سوائے اس کے کہ انہوں نے ربنا اللہ کہا، اور یہ سبب موجب اخراج نہیں بلکہ یہ تو سبب استقرار و تمکین ہے یہ دراصل مدح بمایضہ الذم کے قبیل سے ہے یعنی جو شئی سبب مدح ہے وہ ان کے نزدیک سبب ذم ہے، جیسا کہ نابغہ کے قول میں ہے: ۷

لا عیب فیہم غیر اَنْ سُوْفہم بہن فلول من قراع الکتاب

مجھ میں ایک عیب ہے بڑا کہ وفادار ہوں میں

اِلَّا اَنْ یَقُولُوا یہ مستثنیٰ منقطع بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو الا ان یقولوا ہے مستثنیٰ منہ جو کہ بغیر حق ہے کی جنس سے نہیں ہے، مگر مستثنیٰ منقطع ماننا درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر یوں کہیں الذین اخرجوا من دیارہم الا ان یقولوا ربنا الله تو یہ درست نہیں ہے اسی وجہ سے مفسر علام نے عامل محذوف مان کر مستثنیٰ متصل بنا دیا ہے ای ما اخرجوا بشی من الاشیاء الا بقولهم ربنا الله اور مضارع بمعنی ماضی ہے مفسر علام نے ان یقولوا کی تفسیر بقولہم سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان مصدر یہ ہے اور ان یقولوا، قول کے معنی میں ہے اور

بقولہم میں باسیہ ہے **قوله** ولو لا دفع اللہ الناس الآیۃ لو لا امتناعیہ ہے اور لَهْدِمَتْ جواب لولا ہے، دفع اللہ الناس بعضهم لبعض مبتداء ہے موجود محذوف اس کی خبر ہے اور دفع اللہ میں اضافت مصدر الی الفاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَوْلَا دَفَعَ اللّٰهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَعْضٍ مَوْجُود لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ (الآیۃ) صَوَامِعُ صومعة کی جمع ہے، خلوتخانہ جس میں راہب تنہائی میں ریاضت و عبادت کرتا ہے و بَيْعٌ جَمْعُ بَيْعَةٍ نصاریٰ کے جماعت خانے جس میں اجتماعی طور پر عبادت کرتے ہیں، صَلَوَاتُ جَمْعُ صَلَوةٍ، عبرانی زبان میں یہود کے عبادتخانوں کو صَلَوَاتَا کہتے ہیں **قوله** وَتَنْقُطُ الْعِبَادَاتُ اس کا عطف لَهْدِمَتْ پر ہے **قوله** الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ اس میں بھی وہ تمام صورتیں ممکن ہیں جو سابق موصول میں بیان ہو چکی ہیں مذکورہ صورتوں کے علاوہ اس میں یہ صورت بھی درست ہے کہ مَنْ يَنْصُرُهُ مِنْ بَدَلٍ ہو إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ شرط ہے اور أَقَامُوا الصَّلَاةَ مع اپنے معطوفات جزاء ہے، شرط اپنی جزاء سے مل کر الذین کا صلہ ہے، موصول اپنے صلہ سے مل کر ہم مبتداء محذوف کی خبر ہے اور ہم سے مراد ماذون لهم فی القتال ہیں اور وہ مہاجرین ہیں اور یہ آیت اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ اس آیت میں مہاجرین کے ان اوصاف کی خبر دی گئی ہے کہ جن پر وہ زمین پر قدرت اور حکومت دینے کے بعد ہوں گے، وَكَذَّبَ مُوسَىٰ يِهَاقَ مَاسَبَقِ کے برخلاف طرز بیان کو بدل دیا بایں طور کہ معروف کے صیغہ کے بجائے مجہول کا صیغہ اختیار فرمایا اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب ان کی قوم نے نہیں کی تھی بلکہ فرعون کی قوم قبط نے کی تھی بخلاف دیگر انبیاء مذکوریں کی تکذیب کے کہ خود ان کی قوم نے کی تھی، **قوله** فَأَمَلَيْتُ لِّلْكَافِرِينَ اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر اختیار فرمایا ہے تاکہ ان کی صفت کفر پر صراحت ہو جائے ورنہ تو فَأَمَلَيْتُهُمْ بھی کہا جاسکتا تھا، نکیر بمعنی عذاب مصدر بمعنی انکار ہے جیسے نذیر بمعنی انذار ہوتا ہے **قوله** بَتَكْذِبُهُمْ یہ انکاری کا مفعول ہے اور باہلا کہم انکاری سے متعلق ہے، اور استفہام تقریری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مخاطبوں کو میرے عذاب کے بر محل ہونے کا اقرار کرنا چاہئے، **قوله** فَكَأَيِّنْ آيِنٌ بمعنی کم خبر یہ مبتداء ہے اور مِنْ قَرِيبَةٍ تمیز ہے اور أَهْلَكْنَاهَا اس کی خبر ہے، کَآيِنٌ دراصل کَآيٍ تھا قرآنی رسم الخط میں تنوین کو بصورت نون لکھا گیا، کَآيِنٌ ہمیشہ خبری صورت میں استعمال ہوتا ہے یہ لفظ مبہم طور پر کثرت پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے ابہام کو دور کرنے کے لئے، اس کے بعد بطور تمیز کوئی لفظ ضرور مذکور ہوتا ہے عموماً اس کی تمیز من کے ساتھ آتی ہے، جیسے کَآيِنٌ مِنْ قَرِيبَةٍ کَآئن ہمیشہ آغاز کلام میں آتا ہے اس کی خبر ہمیشہ مرکب ہوتی ہے، بعض اوقات کَآئن استفہام کے لئے بھی آتا ہے، اور ایک قرأت میں اہلکنا ہے اور کَآئن محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے اہلکنا کی دلالت کی وجہ سے، اور وہی ظالمة جملہ حالیہ ہے اسی اہلہا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے، **قوله** وَكَمْ مِنْ بَنِي مَعْطَلَةٍ مفسر علام نے کم محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بنر کا عطف قریہ پر ہے اَفْلَمْ يَسِيرُوا ہمزہ، محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطف ہے تقدیر عبارت یہ

ہے اَغْفِلُوا فَلَمْ يَسِرُوا وَكَأَيِّنْ يٰهٰاں واؤ کے ساتھ لائے ہیں اور ما قبل میں فکائین فا کے ساتھ لائے ہیں اس لئے کہ ما قبل میں فالانا مناسب ہے، اس لئے کہ اس کے ما قبل فکیف کان میں فا ہے اور یہاں واؤ مناسب ہے اس لئے کہ ما قبل میں واو ہے ولن یخلف الله وعده .

تفسیر و تشریح

کفار کے ساتھ جہاد کا پہلا حکم

مکہ مکرمہ میں مسلمانوں پر کفار کے مظالم کا یہ حال تھا کہ کوئی دن خالی نہ جاتا تھا کہ کوئی مسلمان دست ستم سے زخمی اور چوٹ کھایا ہو نہ آتا ہو، قیام مکہ کے دور میں مسلمانوں کی تعداد بھی خاصی ہو چکی تھی وہ کفار کے ظلم و جور کی آپ سے شکایت کرتے اور ان سے قتال کی اجازت مانگتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرماتے صبر کرو مجھے ابھی قتال کی اجازت نہیں دی گئی، یہ سلسلہ دس سال تک اسی طرح جاری رہا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

جہاد کی اجازت کے اس آیت میں دو مقصد بیان کئے گئے ہیں مظلومیت کا خاتمہ اور اعلاء کلمۃ اللہ، اس لئے کہ اگر مظلومین کی مدد اور دادرسی نہ کی جائے تو پھر دنیا میں زور آور کمزوروں کو اور باوسائل بے وسیلوں کو جینے ہی نہ دیں، جس کی وجہ سے زمین میں فساد برپا ہو جائے، اسی طرح اعلاء کلمۃ اللہ کی کوشش کر کے باطل کی سرکوبی نہ کی جائے تو باطل کے غلبہ سے دنیا کا امن و سکون غارت ہو جائے اور اللہ کی عبادت کرنے والوں کے لئے کوئی عبادت خانہ باقی نہ رہے۔

صوامع صومعۃ کی جمع ہے نصاریٰ کے تارک الدنیا راہبوں کی مخصوص عبادت گاہ کو کہا جاتا ہے جس کو خلوت خانہ بھی کہہ سکتے ہیں اور بیع بیعۃ کی جمع ہے، بڑے کنیہ کو کہتے ہیں جہاں نصاریٰ جمع ہوتے ہیں، اور صلوات صلوات کی جمع ہے، یہودیوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں، مساجد مسجد کی جمع ہے مسلمانوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں۔

خلفاء راشدین کے حق میں قرآن کی پیشین گوئی اور اس کا ظہور

الذین ان مکنتهم فی الارض اس آیت میں الذین ان لوگوں کی صفت ہے جن کا ذکر اس سے پہلی آیت میں الذین اخرجوا من دیارهم بغیر حق کے عنوان سے آیا ہے، یعنی وہ لوگ کہ جن کو ان کے گھروں سے بلا وجہ نکالا گیا، ان لوگوں کے بارے میں آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر ان کو زمین میں اقتدار دیدیا جائے تو یہ لوگ اپنے اقتدار کو ان کاموں میں صرف کریں گے، کہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، اور نیک کاموں کی طرف لوگوں کو دعوت دیں اور برے کاموں سے روکیں۔

یہ آیت ہجرت مدینہ کے فوراً بعد اس وقت نازل ہوئی کہ جب مسلمانوں کو کسی بھی زمین میں حکومت اور اقتدار حاصل نہیں تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں پہلے ہی یہ خبر دیدی کہ جب ان کو کسی زمین میں حکومت و اقتدار حاصل ہوگا تو یہ لوگ دین کی مذکورہ اہم خدمات انجام دیں گے، اسی لئے حضرت عثمان غنیؓ نے فرمایا ثناء قبل البلاء یعنی عمل کے وجود میں آنے سے قبل ہی تعریف فرمائی ہے۔

قرآن کی یہ پیشین گوئی حرف بحرف صادق آئی، اور اس کا دنیا میں وقوع اس طرح ہوا کہ چاروں خلفاء راشدین جو الدین اخراجو من دیارہم کے مصداق صحیح تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو سب سے پہلے زمین کی مکتنت اور قدرت یعنی حکومت اور سلطنت عطا فرمائی، اور قرآن کی پیشین گوئی کے مطابق ان کے اعمال و کردار اور کارناموں نے دنیا کو دکھلادیا کہ انہوں نے اپنے اقتدار کو انہی کاموں میں استعمال کیا جن کی ان سے توقع تھی چنانچہ نمازیں قائم کیں، زکوٰۃ کا نظام مضبوط کیا اچھے کاموں کو رواج دیا، برے کاموں کا راستہ بند کیا، اسی لئے علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ خلفاء راشدین سب کے سب اسی بشارت کے مصداق ہیں اور جو نظام خلافت ان کے زمانہ میں قائم ہوا وہ حق اور صحیح اور عین اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا اور پیشگی خبر کے مطابق ہے۔ (روح المعانی بحوالہ معارف)

یہ تو اس آیت کے شان نزول کا واقعی پہلو ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن جب عام ہوں تو وہ کسی خاص واقعہ میں منحصر نہیں ہوتے ان کا حکم عام ہوتا ہے اسی لئے ائمہ تفسیر میں سے ضحاک نے فرمایا کہ اس آیت میں ان لوگوں کے لئے ہدایت بھی ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ حکومت و اقتدار عطا فرمادیں کہ وہ اپنے دور اقتدار میں یہ کام انجام دیں جو خلفاء راشدین نے اپنے وقت میں انجام دئے تھے۔ (قرطبی)

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِمَّا أَهْل مَكَّةَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ بَيْنَ الْإِنذَارِ وَأَنَا بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ مِنَ الذَّنُوبِ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۖ هُوَ الْجَنَّةُ ۖ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنَ بِأَبْطَالِهَا مُعْجِزِينَ مِّنْ أَتْبَعَ النَّبَىٰ أَيْ يُنْسَبُونَ لَهُمْ إِلَى الْعِجْزِ وَيُثَبِّتُونَ لَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَوْ مُقَدِّرِينَ عِجْزَنَا عَنْهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ مُعْجِزِينَ مُسَابِقِينَ لَّنَا يَظُنُّونَ أَن يَفْقُرُونَا بِإِنْكَارِهِمْ الْبَعْثَ وَالْعِقَابَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۖ النَّارُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أَمَرَ بِالتَّبْلِيغِ وَلَا نَبِيٍّ أَيْ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى قَرَأَ أَلْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ قِرَاءَةً مَّا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ مِمَّا يَرْضَاهُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُورَةِ النَّجْمِ بِمَجْلِسٍ مِنْ قُرَيْشٍ بَعْدَ أَقْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاتِ الثَّلَاثَةَ الْآخِرَىٰ بِإِلْقَاءِ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ تِلْكَ الْغَرَائِبُ الْعُلَىٰ وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجَىٰ، فَفَرَحُوا بِذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَهُ جِبْرِيلُ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ فَحَزَنَ فَسَلَّىٰ بِهَذِهِ

الْآيَةِ لِيَطْمَئِنَّ اللَّهُ يُبْطِلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ۖ يَشْتَبُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ مَا ذَكَرَ حَكِيمٌ ۝ فِي تَمْكِينِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً مَحْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ شَكٌّ وَنِفَاقٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۖ اِى الْمَشْرَكِينَ عَنْ قُبُولِ الْحَقِّ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۖ خِلَافٍ طَوِيلٍ مَعَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جَرَىٰ عَلَىٰ لِسَانِهِ ذِكْرُ آلِهِمْ بِمَا يُرْضِيهِمْ ثُمَّ أَبْطَلَ ذَلِكَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ التَّوْحِيدَ وَالْقُرْآنَ أَنَّهُ اِى الْقُرْآنَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ تَطْمَئِنَّ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ اِى دِينَ الْإِسْلَامِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَّةٍ شَكٍّ مِنْهُ اِى الْقُرْآنَ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَىٰ لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَبْطَلَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اِى سَاعَةِ مَوْتِهِمْ أَوْ الْقِيَمَةُ فَجَاءَ أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۖ هُوَ يَوْمٌ بَدْرٍ لَّا خَيْرَ فِيهِ لِلْكَافِرِ كَالرَّيْحِ الْعَقِيمِ الَّتِي لَا تَأْتِي بِخَيْرٍ أَوْ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَا لَيْلَ لَهُ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اِى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِلَّهِ ۖ وَحُدَّهُ وَمَا تَصْمُمُهُ مِنْ الْإِسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلظَّرْفِ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ ۖ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِمَا بَيْنَ بَعْدَهُ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۖ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۖ شَدِيدٌ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ ۖ

ترجمہ

آپ اعلان کر دیجئے کہ اے لوگو یعنی مکہ والو میں تم کو واضح طور ڈرانے والا ہوں یعنی کھلے طور پر آگاہ کرنے والا ہوں اور میں مومنین کو خوشخبری دینے والا ہوں، پس جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے لئے (سابقہ) گناہوں کی بخشش ہے اور عزت کی روزی ہے وہ جنت ہے، اور وہ لوگ جو ہماری آیات میں یعنی قرآنی آیات کے ابطال کے درپے رہتے ہیں عاجز کرنے کے لئے ان لوگوں کو جنہوں نے اتباع کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یعنی ان کی طرف عاجز ہونے کی نسبت کرنے کے لئے، اور روکتے ہیں ان کو ایمان سے یا ہم کو عاجز گمان کرتے ہوئے ان کی گرفت ہے، اور ایک قرآن میں معجزین بمعنی مسابقین ہے یعنی ہمارے بارے میں یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ (ہماری گرفت سے) بعث و عقاب کا انکار کر کے نکل بھاگیں گے، یہی ہیں دوزخی اور ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول، رسول وہ نبی ہوتا ہے جس کو تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو اور کوئی نبی یعنی جس کو تبلیغ کا حکم نہ دیا گیا ایسا نہیں بھیجا کہ جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب بھی اس نے کچھ پڑھا ہو اور شیطان نے اس کے پڑھنے میں ایسی چیز (شبہ) نہ ڈالی ہو کہ جو قرآن نہیں ہے اور وہ ایسا شبہ ہو کہ جس سے مرسل الیہم خوش ہوں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں قریش کی مجلس میں اَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتِ

کے اضافہ کا مقصد حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے ای سعو فی ابطال آیاتنا ، بابطالہا میں با بمعنی فی ہے معجزین یہ سعو کی ضمیر سے حال ہے اور مَنْ اتَّبَعَ النَّبِيَّ، معجزین کا مفعول ہے، یا معجزین کا مفعول اللہ ہے ای معجزین اللہ مطلب یہ ہے کہ ہماری آیات کے ابطال میں سعی کرتے ہیں ہم کو اپنی گرفت سے عاجز مان کر، اور ایک قرآنہ میں معجزین ہے بمعنی سابقین (مفاعلہ) یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ ہماری پکڑ سے نکل بھاگیں گے، اور مسابقت کا مطلب یہ ہے کافر اللہ کے عذاب سے فرار کی سعی کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرنے، نہ بھاگنے دینے میں مسابقت کرتا ہے **قوله** وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ (الآية) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ کے بعد یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری تسلی ہے مِنْ قَبْلِكَ میں من ابتداء غایت کے لئے ہے اور من رسول میں من زائدہ ہے، **قوله** إِذَا تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ، اذا تمنى شرط ہے اور القى الشيطان فى امنيته اس کی جزاء ہے، اور جملہ شرطیہ ہو کر نبی سے حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَمَا أَرْسَلْنَا نَبِيًّا إِلَّا حَالُهُ هَذِهِ اور مستثنیٰ منقطع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** الغرائق اس کا واحد غرق غرق بر وزن فردوس ہے اور بعض نے غرق بر وزن عصفور کہا ہے، مرغ آبی کو کہتے ہیں **فینسخ اللہ نسخ** سے نسخ لغوی مراد ہے نہ کہ اصطلاحی، نسخ کے معنی زائل کرنے اور مٹانے کے ہیں **قوله** لیجعل کے لام میں ظاہر یہ ہے کہ یہ تکلم کے متعلق ہے ای ثم یحکم اللہ آیاتہ لیجعل اور واللہ علیم حکیم جملہ معترضہ ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ لیجعل ینسخ کے متعلق ہو، **قوله** والقاسیة بمعنی القسوة سخت دل، القاسیة میں الف لام موصول کا ہے اور اس کا عطف الذین فی قلوبہم پر ہے **قوله** وَإِنَّ الظَّالِمِينَ اسم ظاہر کو یہاں زیادتی قباحت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر کی جگہ رکھا گیا ہے اصل میں إِنَّهُمْ یَوْمَئِذٍ کا عامل تاصب استقر یا اس کے ہم معنی فعل محذوف ہے **قوله** یحکم بینہم جملہ متانفہ ہے یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے مَاذَا یَصْنَعُ بَہُمْ؟ فقیل یحکم بینہم اور جملہ حالیہ بھی ہو سکتا ہے **قوله** بِمَا بَیِّنَ بعدہ ای فالذین آمنوا و عملوا الصلحات مبتدا ہے فی جنت نعیم اس کی خبر ہے ای مستقرون فیہا اسی طرح والذین کفروا و کذبوا بآیتنا مبتدا ہے اور فاولئک لہم عذاب مہین جملہ ہو کر اس کی خبر ہے، اول خبر پر فائدہ داخل کرنا اور ثانی خبر پر فائدہ داخل کرنا یہ بتانے کے لئے ہے کہ جنت میں داخلہ اعمال کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل و کرم کی وجہ سے ہوگا، اسی بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے فضلاً من اللہ کا اضافہ کیا ہے، بخلاف عذاب جہنم کے اس کا ترتب اعمال ہی پر ہوگا اسی لئے فاولئک پر فائدہ جزائیہ داخل کی گئی۔ (جمل)

تفسیر و تشریح

قل یا ایہا الناس قرآن کریم میں عام طور پر یا ایہا الناس سے شرکین مکہ کو خطاب ہوتا ہے، چنانچہ یہاں

بھی مشرکین مکہ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب کے جلدی آنے کا مطالبہ کرتے تھے، چونکہ مشرکین مکہ نزول عذاب کے منکر تھے اس لئے نزول عذاب کی وعید کو محض ذرا واسمجھتے تھے اسی لئے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب کے جلدی لانے کا بار بار تقاضا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے محمد! آپ کہہ دیجئے کہ میں تو واضح طور پر ڈرانے والا ہوں میرا کام آگاہ اور ہوشیار کر دینا ہے، عذاب لے آنا میرے قبضہ میں نہیں ہے، یہ تو خدا ہی کے قبضہ کی بات ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو جزاء اور بدکاروں کو سزا دیں گے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ انِ الْفَاظِ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اور نبی دونوں کا مفہوم الگ الگ ہے، دونوں میں فرق کیا ہے؟ اس میں اقوال مختلف ہیں مشہور اور واضح بات یہ ہے کہ نبی تو اس کو کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت قوم کی اصلاح کے لئے عطا کیا گیا ہو اور اس کو تبلیغ رسالت کی ذمہ داری سپرد کی گئی ہو اور اس کے پاس اللہ کی طرف سے وحی آئی ہو خواہ اس کو کوئی مستقل کتاب یا شریعت دی گئی ہو یا کسی پہلے نبی ہی کی کتاب یا شریعت کی تبلیغ کے لئے مامور ہو، پہلے کی مثال حضرت موسیٰ و عیسیٰ اور خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور دوسرے کی مثال حضرت ہارون علیہ السلام کی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب اور شریعت کی تبلیغ و تعلیم پر مامور تھے، اور رسول وہ ہے کہ جسے مستقل شریعت اور کتاب ملی ہو، اس سے معلوم ہوا کہ ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے مگر ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں، اب رہا فرشتہ کو رسول کہنا تو یہ اصطلاحی معنی میں نہیں ہے بلکہ لغوی معنی میں ہے لہذا وہ اس کے منافی نہیں ہے۔

اِذَا تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ فِيْ اَمْنِيَّتِهٖ ، تَمَنَّى اس جگہ قرأ کے معنی میں ہے اور اَمْنِيَّة کے معنی قرأت کے ہیں، البوہیان نے بحر محیط میں اور بہت سے دوسرے حضرات نے اسی کو اختیار کیا ہے، کتب حدیث میں اس جگہ ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے جو واقعہ غرائق کے نام سے معروف ہے یہ واقعہ جمہور محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، بعض حضرات نے اس کو موضوع، ملحدین و زنادقہ کی ایجاد قرار دیا ہے اور جن حضرات نے اس واقعہ کو کچھ معتبر مانا ہے تو اس کے ظاہری الفاظ سے جو شبہات قرآن و سنت کی قطعیت پر عائد ہوتے ہیں ان کے مختلف جوابات دیئے ہیں، لیکن یہ بات بالکل واضح ہے کہ اس آیت کی تفسیر اس واقعہ پر موقوف نہیں ہے۔

مفسرین کی ایک جماعت نے مذکورہ آیت کے شان نزول میں واقعہ غرائق بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین مکہ کی ایک مجلس میں تشریف فرماں تھے، آپ پر سورہ نجم کا نزول ہوا، آپ نے سورہ نجم پڑھنی شروع کی، جب آپ اَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاثَ الْوَعُزَّىٰ پر پہنچے تو القاء شیطانی سے آپ کی زبان مبارک پر تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَىٰ وَاِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَشَرْحَىٰ جاری ہو گیا جب قریش نے یہ کلمات سنے تو بہت خوش ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت جاری رکھی حتیٰ کہ سورہ کے ختم تک تلاوت فرمائی اور جب آخر میں آپ نے سجدہ کیا تو مجلس کے حاضرین نے بھی سجدہ کیا، اس واقعہ کے بعد مشرکین خوشی خوشی منتشر ہو گئے اور کہنے لگے کہ آج محمد

نے ہمارے معبودوں کی ستائش فرمائی، چنانچہ جبریل تشریف لائے اور فرمایا آپ نے یہ کیا کیا؟ آپ نے تو لوگوں کو وہ سنا دیا جو میں آپ کے پاس اللہ کی طرف سے لے کر نہیں آیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ سے سخت رنج ہوا اور شدید خوف زدہ بھی ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے مذکورہ آیت نازل فرمائی، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ معاملہ تنہا آپ کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ ہر رسول اور نبی کے ساتھ ہوا ہے لہذا رنجیدہ ہونے کی بات نہیں ہے، مگر یہ واقعہ کسی طرح بھی ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا بطلان کتاب اللہ سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وَ قَالَ اللہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هَذِهِ الْقِصَّةُ مِنَ الْوَضْعِ الْوَضْعِ لَظَنَّا لَكُنْ مِنَ الْمُفْسَرِّينَ نے قصہ غرائق کے ساتھ حبشہ سے مہاجرین کے واپس ہونے کا قصہ بھی لگا دیا ہے، جس کی مزید تفصیل سورہ نجم میں انشاء اللہ ملاحظہ فرمائیں گے کہ تمنی کے معنی قرأ کے ہیں اور معنی القی الشیطان فی أمنيته ای فی تلاوته وقرآنہ کے ہیں ابن جریر نے کہا کہ یہ قول تاویل کلام کے زیادہ مشابہ ہے، آیت کے حاصل معنی یہ ہیں کہ شیطان نے مشرکین کے کانوں میں بغیر اس کے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر مذکورہ کلمات جاری ہوں خود ہی مذکورہ کلمات ڈال دیئے۔ (فتح القدیر) اللہ تعالیٰ شیطان کے القاء کردہ کلمات کو منادے گا، اور اپنی آیات کو محکم کر دے گا۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لِرِزْقِنَهُمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ أَفْضَلُ الْمُعْطِينَ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مُدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَى إِدْخَالًا أَوْ مَوْضِعًا يَرْضَوْنَهُ ۖ وَهُوَ الْجَنَّةُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِنِيَّاتِهِمْ حَلِيمٌ عَنْ عِقَابِهِمْ، الْأَمْرُ ذَلِكَ الَّذِي قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمَنْ عَاقَبَ جَازِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ مَا عُوِقِبَ بِهِ ظُلْمًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَى قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْمُحَرَّمِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ أَى ظَلَمَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ۖ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ذَلِكَ النَّصْرُ بَأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ أَى يُدْخِلُ كُلًّا مِنْهُمَا فِي الْآخِرِ بَأَنَّ يُزِيدَ بِهِ وَذَلِكَ مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ الَّتِي بِهَا النَّصْرُ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ دُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بِصِيرٌ ۖ بِهِمْ حَيْثُ جَعَلَ فِيهِمُ الْإِيمَانَ فَاجَابَ دُعَاؤَهُمْ ذَلِكَ النَّصْرُ أَيْضًا بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ هُوَ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ أَى الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ الْكَبِيرِ ۖ الَّذِي يُصَغِّرُ كُلَّ شَيْءٍ سِوَاهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطَرًا فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۖ بِالنَّبَاتِ وَهَذَا مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ

بِعِبَادِهِ فِي اخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالْمَاءِ خَيْرٌ ۚ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَاخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ عَلَىٰ جِهَةِ الْمَلِكِ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عَنِ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ ۚ لَا وَلِيَّائِهِ ۚ

ترجمہ

اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا یعنی اس کی طاعت میں مکہ سے مدینہ کی طرف (ہجرت کی) پھر وہ شہید کر دیئے گئے یا اپنی موت مر گئے اللہ تعالیٰ ان کو بہترین رزق عطا فرمائے گا، وہ جنت کا رزق ہے، بے شک اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے بہتر دینے والا ہے، یعنی عطا کرنے والوں میں بہتر عطا کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں ایسی جگہ پہنچائے گا کہ وہ اس کو پسند کریں گے اور وہ جنت ہے مَذَخَلًا مِیم کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے فتح کے ساتھ، داخل کرنا یا داخل کرنے کی جگہ اور بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیقوں سے واقف ہے ان کو سزا دینے کے معاملہ میں حکیم ہے، بات ایسی ہے جیسی کہ ہم نے تم کو سنائی، اور جس مومن نے بدلہ لیا (ظالم سے) اسی کے برابر جو (ظلم مشرکین کی جانب سے) اس کے ساتھ کیا گیا تھا، یعنی ان کے ساتھ اسی طرح قتال کیا جس طرح انہوں نے ماہ محرم میں مومنین کے ساتھ قتال کیا تھا، پھر اس کے ساتھ زیادتی کی جائے مشرکین کی جانب سے یعنی اس کو اس کے گھر سے نکال کر اس پر ظلم کیا گیا، تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائے گا، بے شک اللہ تعالیٰ مومنین کو بہت معاف کرنے والا اور درگزر کرنے والا ہے، شہر حرام میں ان کے قتال کرنے کو اور یہ مدد اس وجہ سے ہوگی کہ بے شک اللہ تعالیٰ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے یعنی ایک کو دوسرے میں داخل کر دیتا ہے بایں طور کہ ہر ایک میں اضافہ کر دیتا ہے اور یہ ایلا ج اس کی قدرت کی دلیل ہے جس کے ذریعہ نصرت ہوتی ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کی دعا کو سننے والا ہے اور ان کے احوال کو دیکھنے والا ہے اس طریقہ پر کہ ان کو مومن بنایا پھر ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور یہ نصرت بھی اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی معبود برحق ہے اور بلاشبہ جس کو یہ لوگ یا تم لوگ اس کو چھوڑ کر پکارتے ہو اور وہ بت ہیں وہ باطل ہے زائل ہونے والا ہے اور بلاشبہ اللہ ہی ہر شئی پر عالی ہے اپنی قدرت کے اعتبار سے اور ایسا عظمت والا ہے کہ اس کے سوا اس کی عظمت کے سامنے ہر شئی ذلیل ہے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے بارش برسائی جس سے زمین نباتات کے ذریعہ سرسبز ہو گئی اور یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، بے شک اللہ تعالیٰ پانی کے ذریعہ نباتات پیدا کرنے میں اپنے بندوں پر بہت مہربان ہے اور بارش کی تاخیر کی صورت میں جو خیالات بندوں کے دلوں میں آتے ہیں ان سے باخبر ہے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور بے شک اللہ ہی ہے جو اپنے بندوں کا محتاج نہیں اور اپنے اولیاء کی تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله والذین ہاجروا مبتدا ہے لیرزقنہم اللہ اس کی تاخیر ہے والذین ہاجروا اگرچہ الذین آمنوا

میں داخل ہیں، مگر ان کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر ان کا ذکر کیا گیا ہے گویا کہ یہ تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے ہے، لِيَرْزُقْنَهُمْ قَسْمٌ مَّحْذُوفٌ کا جواب ہے اِی وَاللّٰہ لیرزقنہم قسم اور جواب قسم مل کر جملہ ہو کر وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوا کی خبر ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ قسمیہ مبتداء کی خبر واقع ہو سکتا ہے رِزْقًا حَسَنًا لِّیَرْزُقْنَهُمْ کا مفعول ثانی ہے اور لیرزقنہم کا مفعول مطلق برائے تاکید بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ خَيْرُ الرَّازِقِیْنَ کے بعد افضل المعطین کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خیر اسم تفضیل اسم تفضیل ہی کے معنی میں ہے قرآن پاک میں عام طور پر اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے مگر یہاں ایسا نہیں ہے، اول تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا رزق مخصوص ہے جس پر کوئی دوسرا قادر نہیں ہے، اور رزق میں یہی اصل ہے، دوسری بات یہ ہے کہ بظاہر غیر اللہ جو رزق دیتا ہے وہ اللہ ہی کے عطا کردہ رزق میں سے دیتا ہے، تیسری بات یہ کہ غیر اللہ جو رزق دیتا ہے اس کا مقصد طالب عوض ہوتا ہے کم از کم اجر آخرت ہی سہی، اور اللہ تعالیٰ کا جو رزق ہوتا ہے وہ محض بطور احسان ہوتا ہے، قَوْلُهُ لِيُدْخِلَنَّهُمْ یہ لیرزقنہم سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی قَوْلُهُ مُدْخَلًا یہ باب افعال کا مصدر ہے اِی اِذْخَالًا و مُدْخَلًا اس صورت میں یہ لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول مطلق ہوگا اور اس کا مفعول بہ محذوف ہوگا اِی لِيُدْخِلَنَّهُمُ الْجَنَّةَ اِذْخَالًا یَرْضَوْنَهُ اور فتح میم کے ساتھ ظرف مکان ہوگا اِی موضع دخول اس صورت میں مُدْخَلًا ہی لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول فیہ ہوگا اِی لِيُدْخِلَنَّهُمْ مَكَانًا یَرْضَوْنَهُ، قَوْلُهُ ذَلِكَ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِی الامرُ ذَٰلِكَ یعنی مومنین و کافرین سے جو وعدے ہیں وہ اپنی جگہ پر صحیح اور برحق ہیں، جب ایک کلام سے دوسرے کلام کی طرف انتقال مطلوب ہوتا ہے تو اس وقت الْأَمْرُ ذَٰلِكَ بولتے ہیں قَوْلُهُ وَمَنْ عَاقَبَ یہ تعاقب سے ماخوذ ہے جس کے معنی مجہی الشیء بعد الشیء اِی جازَ قَوْلُهُ اِی قَاتَلَهُمْ کَمَا قَاتَلُوهُ فِی الشَّہْرِ الْمَحْرَمِ مفسر کے اس قول میں آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ ہے، مقاتل نے کہا ہے کہ مذکورہ آیت مشرکین مکہ میں سے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ جس کی مذہبیٹ مسلمانوں کی ایک جماعت سے ہو گئی تھی، حالانکہ ابھی ماہ محرم کے ختم ہونے میں دو روز باقی تھے مشرکین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اصحاب محمد شہر حرام میں قتال کو ناپسند کرتے ہیں حملہ کر دیا، مسلمانوں نے شہر حرام میں جنگ نہ کرنے کے لئے مشرکین کو قسم دی مگر انہوں نے ایک نہ سنی، مجبوراً مسلمان بھی ان کے مقابلہ میں ڈٹ گئے، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین پر غلبہ عطا فرمایا، شہر حرام میں قتال کرنے کی وجہ سے مسلمانوں کے دل میں ایک قسم کی خلش اور وسوسہ باقی تھا اگرچہ مسلمانوں نے بدرجہ مجبوری شہر حرام میں قتال کیا تھا، اسی وسوسہ کو زائل کرنے کے لئے مذکورہ آیت نازل ہوئی، ظلم کا بدلہ لینے کو عاقب کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، یہ مجازاً مشاکلت کے طور پر کیا گیا ہے، جیسے جزء السیدیۃ سیدیۃ میں کہا گیا ہے، یا یہ تسمیہ السبب باسم المسبب کے قبیل سے ہے، یعنی مشرکین کا ظلم ان سے انتقام لینے کا سبب بنا قَوْلُهُ وَمَنْ عَاقَبَ مبتداء ہے لِيَنْصُرَنَّهُ اس کی خبر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب مَنْ موصولہ ہو اور یہ بھی صحیح ہے کہ

من شرطیہ ہو اور لينصُرْنَه اس کی جزاء ہو **قوله** ذلك النصر مبتدا ہے اور بان الله يولج الليل (الآية) اس کی خبر ہے **قوله** ذلك من اثر قُدْرَتِه یعنی رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرنا یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، اسلئے کہ نصرت قدرت کے بغیر نہیں ہو سکتی **قوله** فتُصْبِحُ رفع کے ساتھ اس کا عطف انزل پر ہے، اس صورت میں بہ عائد محذوف ہوگا ای فتُصْبِحُ بہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاسیہ ہونہ کہ عاطفہ اس صورت میں تقدیر عائد کی ضرورت نہ ہوگی

سوال فتُصْبِحُ جواب امر واقع ہے لہذا اس کو منصوب ہونا چاہئے حالانکہ فتُصْبِحُ مرفوع ہے۔

جواب یہ استفہام تقریری بمعنی خبر ہے یعنی اَلَمْ تُرَ قدرأیت کے معنی میں ہے اور استفہام بمعنی خبر امر کا جواب نہیں

ہوتا

اب رہا یہ سوال کہ صیغہ ماضی کے بجائے مضارع کا صیغہ استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟ یعنی فتُصْبِحُ کے بجائے فاصبحت کیوں نہیں کہا؟

جواب یہ ہے کہ مضارع کا صیغہ بقاء اثر مطر پر دلالت کرتا ہے جو کہ مطلوب اور محمود ہے بخلاف ماضی کے صیغہ کے

تفسیر و تشریح

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اس سے پہلے عام مؤمنین کے اجماع کا ذکر تھا، اب یہاں ایک ممتاز جماعت کا خصوصی ذکر فرمایا یعنی جو لوگ خدا کے راستہ میں اپنا گھر بار چھوڑ کر نکل کھڑے ہوئے خواہ وہ لڑائی میں شہید ہوں یا طبعی موت میں دونوں صورتوں میں اللہ کے یہاں ان کی خاص مہمانی ہوگی، کھانا پینا رہنا سہنا سب ان کی مرضی کے موافق ہوگا، اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ وہ کس چیز سے راضی ہوں گے، اور کن لوگوں نے خالص اللہ کے لئے اپنا گھر بار ترک کیا ہے، ایسے مجاہدین و مہاجرین کی فروگذاشتوں پر حق تعالیٰ تحمل فرمائیں گے، اور شانِ عفو سے کام لیں گے، علیم و حلیم کی صفات اسی غرض کے لئے ذکر کی گئی ہیں۔

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ یعنی مظلوم اگر ظالم سے واجبى بدلہ لے لے پھر از سر نو ظالم اس پر زیادتی کرے تو وہ پھر مظلوم باقی رہے گا، حق تعالیٰ پھر اس کی مدد فرمائیں گے جیسا کہ اس کا دستور ہے کہ وہ مظلوم کی حمایت کرتا ہے و اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينهما وبين الله حجاب۔

بہ ترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعاء کردن

اجابت از در حق بہر استقبال می آید

ذَلِكَ بَانَ اللّٰهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ماقبل کی آیت میں مظلوموں کی نصرت کا ذکر تھا اور نصرت وہی کر سکتا ہے جو نصرت پر قادر ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ذکر فرما رہے ہیں، یعنی جو اللہ تعالیٰ اتنی بڑی قدرت والا ہے

کہ رات دن کو الٹ پلٹ کرنا اور ان کو گھٹانا بڑھانا اسی کے ہاتھ میں ہے، اسی کے تصرف سے کبھی کے دن بڑے اور کبھی کی راتیں بڑی ہوتی ہیں، پھر کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ وہ ایک مظلوم قوم یا شخص کی مدد کر سکے، بلکہ ظالموں پر غالب اور مسلط کر دے اس آیت میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ عنقریب حالات رات دن کی طرح پلٹنا کھانے والے ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ رات کو دن میں تبدیل کر دیتا ہے، اسی طرح کفر کی سر زمین کو اسلام کی آغوش میں داخل کر دے گا وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ یعنی مظلوم کی فریاد سنتا ہے اور ظالم کے کړتوت دیکھتا ہے ذَلِكَ النَّصْرُ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ یعنی ایسے عظیم الشان انقلابات معبود برحق کے سوا اور کس سے ہو سکتے ہیں واقع میں صبح اور سچا خدا وہی ایک ہے باقی اس کو چھوڑ کر خدائی کے جو پا کھنڈ پھیلانے گئے ہیں سب غلط جھوٹ اور باطل ہیں، اسی کو خدا اور معبود بنانا چاہئے جو سب سے اوپر اور سب سے بڑا ہے اور یہ شان بالاتفاق اسی ایک اللہ کی ہے اَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ جَسْ طَرَح اللہ تعالیٰ خشک اور مردہ زمین کو آسمانی بارش سے سرسبز و شاداب کر دیتے ہیں، اسی طرح کفر کی خشک اور ویران زمین کو اسلام کی بارش سے سبزہ زار بنادے گا اور یہ کام اس کی قدرت کے لئے کوئی بڑا کام نہیں إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ وہی جانتا ہے کہ بارش کے پانی سے کس طرح سبزہ اگ آتا ہے قدرت خداوندی اندر ہی اندر ایسی تدبیر و تصرف کرتی ہے کہ خشک زمین پانی کے اجزاء کو جذب کر کے سرسبز اور شاداب ہو جائے، اسی طرح وہ اپنی مہربانی، لطیف تدبیر و تربیت اور کمال خبرداری و آگاہی سے قلوب بنی آدم کو فیوض اسلام کی بارش برسا کر سرسبز و شاداب بنادے گا لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ یعنی زمین و آسمان کی تمام چیزیں جب اسی کی مملوک و مخلوق ہیں اور سب کو اسی کی احتیاج اور وہ کسی کا محتاج نہیں تو ان میں جس طرح چاہے تصرف اور رد و بدل کرے کوئی مانع اور مزاحم نہیں ہو سکتا، البتہ غنائے تام اور اقتداء کامل سے کرتا وہی ہے جو سراپا حکمت و مصلحت ہو اس کے تمام افعال محمود ہیں اور اس کی ذات تمام خوبیوں اور صفات حمیدہ کی جامع ہے۔

اَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبِهَائِمِ وَالْفُلْكَ السُّفُنَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ لِلرُّكُوبِ وَالْحَمَلِ بِأَمْرِهِ بِإِذْنِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ مِنْ أَنْ أَوَّلًا تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَتَهْلِكُوا إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فِي التَّسْخِيرِ وَالْإِمْسَاكِ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ بِالْإِنْشَاءِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ إِنَّ الْإِنْسَانَ أَى الْمُشْرِكِ لَكَفُورٌ ۝ لِنَعْمِ اللَّهُ بِتَرْكِهِ تَوْحِيدَهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا بَفَتْحِ السِّينِ وَكَسْرِهَا شَرِيعَةً هُمْ نَاسِكُوهُ عَامِلُونَ بِهِ فَلَا يُنَازِعُكَ يَرَادُ بِهِ لَا تُنَازِعُهُمْ فِي الْأَمْرِ أَمْرِ الدَّبِيحَةِ إِذْ قَالُوا مَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَقَّ أَنْ تَأْكُلُوهُ مِمَّا قَتَلْتُمْ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ ۝ اِى إِلَى دِينِهِ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى دِينِ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنْ جَادَلُوكَ فِي أَمْرِ الدِّينِ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ أَيُّهَا

المؤمنون والكافرون يوم القيمة فيما كنتم فيه تختلفون ۝ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر ألم تعلم الاستفهام فيه للتقرير ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك اى ما ذكر في كتب ۝ هو اللوح المحفوظ ان ذلك اى علم ما ذكر على الله يسير ۝ سهل ويعبدون اى المشركون من دون الله ما لم ينزل به هو الاصنام سلطانا حجة وماليس لهم به علم ۝ انها الهة وما للظالمين الا شرك من نصير ۝ يمنع عنهم عذاب الله واذا تتلى عليهم آيتنا من القرآن بينت ظاهرات حال تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ۝ اى الإنكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آيتنا ۝ اى يقعون فيهم بالبطش قل افانبتكم بشر من ذلكم ۝ اى باكرة اليكم من القرآن المتلو عليكم هو النار وعدها الله الذين كفروا بان مصيرهم اليها وينس المصير ۝ هي

ترجمہ

(اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے کاموں میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو حیوانات میں سے اور کشتیوں کو کہ وہ دریا میں بار برداری اور سواری کے لئے اس کے حکم سے چلتی ہیں، اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے (یا تھامے ہوئے ہے تاکہ نہ گرے کہ سب ہلاک ہو جائیں) ہاں مگر یہ کہ گرنے کا حکم ہو جائے بلاشبہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر تسخیر و امساک میں بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے وہ وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پیدا کر کے پھر تم کو موت دے گا تمہاری مدت عمر پوری ہونے کے بعد پھر تم کو زندہ کرے گا بعث کے وقت واقعی مشرک انسان خدا کی نعمتوں کا اس کی توحید کو ترک کر کے بڑا ناشکرا ہے اور ہم نے ہر امت کے لئے ایک طریقہ بندگی کا یعنی شریعت مقرر کر دی ہے وہ اسی (طریقہ) شریعت پر عامل تھے منسکا سین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ ذبح کے معاملہ میں آپ سے نزاع نہ کریں اور فلا یناز عنک سے لاتنازعہم مراد ہے (یعنی مضارع منفی سے نہیں) اس لئے کہ انہوں نے کہا تھا کہ جس کو اللہ نے قتل کیا ہو وہ کھائے جانے کے زیادہ لائق ہے اس سے کہ جس کو خود تم نے قتل کیا ہے اور آپ اپنے رب یعنی اس کے دین کی طرف دعوت دیتے رہئے، بلاشبہ آپ فتح دین پر ہیں اور اگر یہ لوگ دین کے معاملہ میں آپ سے جھگڑا کرتے رہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے وہ تم کو اس کی سزا ضرور دے گا، (عدم قتال کی) یہ ہدایت آپ کو جہاد کا حکم دینے سے پہلے کی ہے، اے مومنو اور کافرو! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اس بات کا فیصلہ کر دے گا جس میں تم اختلاف کر رہے ہو اس طریقہ پر کہ دونوں فریقوں میں سے ہر فریق دوسرے فریق کے برخلاف کہتا ہے (کیا اے مخاطب) تو نہیں جانتا یہ

استفہام تقریری ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو جانتا ہے یقیناً یہ جو کچھ مذکور ہوا لوح محفوظ میں محفوظ ہے بے شک یہ یعنی مذکور کا علم اللہ کے لئے آسان ہے اور شرک اللہ تعالیٰ کے علاوہ ایسی چیزوں کی بندگی کرتے ہیں جن کے بارے میں اس نے کوئی حجت نازل نہیں کی وہ بت ہیں اور نہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے کہ یہ معبود ہیں اور شرک کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کا کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان سے عذاب کو باز رکھ سکے اور جب ان لوگوں کو ہماری واضح قرآنی آیتیں سنائی جاتی ہیں بینات بمعنی ظاہرات حال ہے تو آپ ان کافروں کے چہروں پر ناگواری کے آثار دیکھتے ہیں یعنی ان آیتوں کے انکار (کے اثر کو) جو کہ وہ کراہت اور ترش روئی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں پر حملہ کر دیں گے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں یعنی قریب ہے کہ سختی سے پکڑ کر لیں، آپ کہہ دیجئے کیا میں تم کو اس سے بھی زیادہ ناگوار چیز بتلا دوں؟ یعنی تم کو قرآن سنانے سے بھی زیادہ ناگوار چیز، وہ دوزخ ہے اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہوا ہے یہ کہ ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ تَرًا **اصل** تری تھا، یہ رویت سے مشتق ہے لَمْ داخل ہونے کی وجہ سے آخر سے ی حرف علت ساقط ہو گئی تَرَ کی تفسیر تَعْلَمُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت قلبی مراد ہے سَخَّرَ یہ تَسْخِیْر سے ماضی کا صیغہ ہے معنی ذَلَّل مسخر کرنا، کام میں لگانا، بس میں کرنا، زبردستی کسی خاص کام میں لگا دینا **قوله** وَ الْفُلْکَ مَا فِی الْاَرْضِ پر عطف کی وجہ سے منصوب ہے **قوله** تَجْرِی فُلْکَ سے حال ہے اللہ پر بھی عطف ہو سکتا ہے اس صورت میں اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْکَ تَجْرِی کے تحت میں ہوگا اور تَجْرِی فِی الْبَحْرِ اَنَّ کی خبر ہوگی، اور فُلْکَ کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے اگر **فُلْکَ** کے وزن پر مائیں تو واحد ہوگا اور اگر بُذْن یا اُسْد کے وزن پر فرض کریں تو جمع ہوگا **قوله** مِنْ (اَنَّ) او لَنْلَا (تَقَع) اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد اَنَّ تَقَع کے اعراب کی طرف اشارہ کرنا ہے، اَنَّ تَقَع یا محل جر میں ہے اور حرف جر محذوف ہے اِی مِنْ اَنَّ تَقَع اور تَقَع اَنَّ مصدر یہ کی وجہ سے وقوع کے معنی میں ہے یا محل نصب میں ہے یا تو اس لئے کہ السَّمَاء سے بدل ہے بدل الاشتمال اِی یَمْنَعُ وَ قَوْعَهَا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بصریین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُکُ السَّمَاءَ کَراہۃً اَنَّ تَقَع اور کوفیین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُکُ السَّمَاءَ لَنْلَا تَقَع مفسر علام نے احتمال اول اور ثالث کو ذکر کیا ہے **قوله** اِلَّا بِاِذْنِہِ یہ مستثنیٰ مفرغ ہے عموم احوال سے مگر یہاں یہ شبہ ہوگا کہ مستثنیٰ مفرغ کلام موجب میں واقع نہیں ہوتا اور یہاں مستثنیٰ منہ جو کہ یَمْسُکُ السَّمَاء ہے کلام موجب ہے، اس شبہ کا جواب یہ ہوگا کہ یَمْسُکُ السَّمَاء اَنَّ تَقَع عَلٰی الْاَرْضِ قوت میں نفی کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَا

يَتْرُكُهَا تَفَعٌ فِي حَالَةٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالِهِ كَوْنِهَا مُتَلَبِّسَةً بِمَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى، بِإِذْنِهِ مِمَّنْ بِالْمَلَابِسَةِ كَلَّ لَمْ يَكُنْ، قَوْلُهُ هُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ قَالَ الْجَنِيدُ قَدَسَ سِرُّهُ أَحْيَاكُمْ بِمَعْرِفَةٍ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ بِأَوْقَاتِ الْعَفْلَةِ وَالْفِتْرَةِ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بِالْجَذْبِ بَعْدَ الْفِتْرِ قَوْلُهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا يَهْدِيكُمْ إِلَى مَا هِيَ مِنْكُمْ مَرَادُ هِيَ جَسَدُكُمْ مِلَّةٌ أَسْمَانِيَّةٌ أَوْ كَسِيَّةٌ نَبِيٌّ كِي شَرِيعَتِ هُوَ نَهَى كَمُشْرِكِينَ وَكَفَّارًا، اس پر لفظ جعلنا دلالت کر رہا ہے مفسر علام نے منسک کی تفسیر شریعہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ النسيكة بمعنی عبادت سے ماخوذ ہے لہذا منسکا کو موضع عبادت یا وقت عبادت پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اسی معنی پر ناسکوة دلالت کر رہا ہے اگر موضع یا وقت کے معنی مراد ہوتے تو ناسکون فیہ کہا جاتا، اس لئے کہ عامل ظرف کی ضمیر کی طرف متعدی ہوتا ہے قَوْلُهُ لَا يَنَازِعُكَ فِي تَفْسِيرِ لَا تُنَازِعُهُمْ سَے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مقصد آپ کو دیگر اہل ملل کے ساتھ منازعت سے منع کرنا ہے اور یہ بطور کنایہ ہے اس لئے کہ منازعت طرفین سے ہوتی ہے، آپ کو ترک نزاع کے حکم سے مقصد ان کی باتوں کی طرف التفات نہ کرنے کا حکم کرنا ہے اور جب آپ کی باتوں کی طرف التفات نہ کریں گے تو منازعت خود ہی ختم ہو جائے گی، ایک فریق کو منع کرنا یہ کنایہ فریق ثانی کو منع کرنا ہے قَوْلُهُ فِي الْأَمْرِ مَفْسَرٌ عِلَامُ نَے امر سے ذبیحہ مراد لیا ہے خطیب نے کہا ہے کہ یہ آیت بدیل بن ورقہ اور بشر بن سفیان اور یزید بن خمیس کے بارے میں نازل ہوئی ہے جب انہوں نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا مالکم تا کلون مما تقتلون ولا تا کلون مما قتله اللہ تعالیٰ یعنی تم خود مار کر کھا جاتے ہو اور خدا کا مارا ہوا (مردار) نہیں کھاتے ہو مفسر علام کافی الامر کی تشریح ذبح سے کرنا مقام کے موافق نہیں ہے بلکہ یہاں مطلقاً احکام شریعہ مراد ہیں ورنہ تو اس سے لازم آئے گا کہ سابقہ امتوں میں مردار کھانا مشروع تھا قَوْلُهُ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ مَمُوصُولٌ ہے اور یعبدون کا مفعول یہ ہے قَوْلُهُ يَكَاذِبُ يَسْطُونُ یہ جملہ حالیہ ہے یا تو الذین سے مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ الذین مضاف الیہ ہے اور مقصود مضاف ہوتا ہے تو مضاف الیہ سے حال واقع ہونا کس طرح درست ہوگا، جواب یہ ہے کہ مضاف چونکہ مضاف الیہ کا جز ہے لہذا مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے یا پھر وجوہ سے حال ہے اور وجہ سے صاحب وجہ مراد ہوگا، مفسر علام نے یسطون کی تفسیر بطش سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یسطون یبطشون کے معنی کو متضمن ہے، یہی وجہ ہے کہ یسطون کا سلب با درست ہے ورنہ تو یسطون کا صلہ علی آتا ہے، قَوْلُهُ هُوَ النَّارُ، النَّارُ هُوَ مَبْتَدَا مَحْذُوفٌ کی خبر ہے، اس صورت میں وقف ذلکم پر ہوگا اور یہ بھی جائز ہے کہ النَّارُ مَبْتَدَا اور وَعَدَهَا اللَّهُ اس کی خبر اس صورت میں وقف الذین کفروا پر ہوگا۔

تفسیر و تشریح

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ (الآیہ) یعنی اللہ تعالیٰ کو تمہاری یا کسی کی کیا پرواہ تھی، مگر پھر بھی اس کی شفقت اور مہربانی دیکھو کہ

کس طرح خشکی اور تری کی چیزوں کو تمہارے تابع کر دیا پھر اس نے اپنے دست قدرت سے آسمان چاند سورج اور ستاروں کو اس فضاء ہوائی میں بغیر کسی ظاہری کھبے یا ستون کے تھام رکھا ہے جو اپنے محور اور مدار سے ایک انچ نہیں ہٹ سکتے اور نہ ٹپس گے جب تک کہ اس کا حکم نہ ہو۔ إلا باذنه کا استثناء محض اثبات قدرت کی تاکید کے لئے ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ قیامت کی طرف اشارہ ہو۔

وہو الذی احیاکم اسی طرح جو قوم کفر و جہل کی وجہ سے روحانی موت مرچکی تھی اس کو ایمان اور معرفت کی روح سے زندہ کرے گا، **قوله لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا** یہاں امت سے ہر وہ امت مراد ہے جو ملت سماوی کے تابع ہو یعنی ہر امت کے لئے شریعت الگ الگ متعین کی گئی ہے جس امت کے لئے جو قانون شریعت متعین کیا گیا ہے اس کے لئے اسی پر عمل کرنا لازم ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک ایک امت ہے ان کی شریعت تورات تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک امت ہے ان کا قانون شریعت انجیل تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سے قیام قیامت تک ایک امت ہے، اس کے لئے قانون شریعت اور دستور العمل قرآن کریم ہے لہذا ان امتوں کو چاہئے کہ آپ سے احکام شریعت میں تنازع نہ کریں یہ خیال کرتے ہوئے کہ ان کی شریعت باقی ہے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سابقہ تمام شریعتیں منسوخ ہو چکی ہیں، تشریح مذکور کی روشنی میں مفسر علام کا **فلا یناز عنک فی الامر** کی تفسیر امر الذی ینسخ سے کرنا سابقہ تشریح سے مطابقت نہیں رکھتا، اصح لئے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اکل میتہ شرائع سابقہ کے منجملہ احکام سے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے بعض امتوں کے لئے مشروع کیا، حالانکہ بات یہ نہیں ہے لہذا آیت کی تشریح جو سابق میں کی گئی ہے وہی مناسب معلوم ہوتی ہے **قوله** وهذا قبل الامر بالقتال یعنی **وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ** منسوخ آیت قتال سے، یہ ایک قول ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت محکم ہے (منسوخ نہیں ہے) اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ ان کے ساتھ بحث و مباحثہ ترک کرو اور معاملہ کو اللہ اعلم کہہ کر اللہ کے حوالہ کرو۔

ويعبدون من دون الله سب سے بڑا ظلم اور نا انصافی یہ ہے کہ خدا کا کوئی شریک ٹھہرایا جائے ایسے ظالموں اور نا انصافوں کو خوب یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے شرکا، مصیبت پڑنے پر ان کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نہ اور کوئی اس وقت مدد کرے گا۔

قوله وَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَعَدَّ یہ متعدی بد و مفعول ہے ہا ضمیر مفعول ثانی مقدم ہے الذین کفروا مفعول اول مؤخر ہے، اس کا عکس بھی درست ہے، مفسر علام نے اپنے قول **بأن مصيرهم اليها** سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ **جعل الذین کفروا کو موعود بہ اور النار کو موعود قرار دیا ہے۔**

يَأْتِيهَا النَّاسُ ای اہل مکہ ضرب مثل **فَاسْتَمِعُوا لَهُ** وهو ان الذین تدعون تعبدون من دون الله

ای غیرہ وہم الاضنام لَنْ یَخْلُقُوا ذُبَابًا اِسْم جنس واحدہ ذُبَابَةٌ یقعُ علی المذکر والمؤنث وَلَوْ اجْتَدَعُوا لَهُ اِی لِحَلْقِهِ وَاِنْ یَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ شَیْئًا مِّمَّا عَلَیْهِم مِنَ الطَّیْبِ وَالزَّعْفَرَانِ ملطخین اِیہ لَا یَسْتَنْقِذُوهُ یَسْتَرْذُوهُ مِنْهُ لِعِزِّهِمْ فَکَیْفَ یَعْبُدُونَ شُرَکَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰی هَذَا اَمْرٌ مُّسْتَفْرَبٌ غَبَرَ عَنْهُ بِضَرْبٍ مِّثْلِ ضَعْفِ الطَّالِبِ الْعَابِدِ وَالْمَطْلُوبِ ۝ الْمَعْبُودُ مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عَظَمُوهُ حَقَّ قَدْرِهِ عَظَمَتِهِ اِذَا شَرَّکُوا بِهِ مَا لَمْ یَمْتَنِعْ مِنَ الذُّبَابِ وَلَا یَتَنَصَّفُ مِنْهُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیُّ عَزِیْزٌ ۝ غَالِبُ اللّٰهِ یَصْطَفِیْ مِنَ الْمَلَائِکَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لِمَا قَالِ الْمَشْرُکُونَ اَنْزَلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ مِنْ بَیْنِنَا اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ لِّمَقَالَتِهِمْ بِصُوْرٍ ۝ بِمَنْ یَتَّخِذُوهُ رُسُلًا کَجِبْرِیْلِ وَمِکَائِیْلِ وَابْرَہِیْمَ وَمُحَمَّدٍ وَغَیْرِہُمْ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْہِمْ وَسَلَمَ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَمَا خَلْفَہُمْ اِی مَا قَدَّمُوا وَمَا خَلْفُوا اَوْ مَا عَمِلُوا وَمَاہُمْ عَامِلُونَ بَعْدَ وَاِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُورُ ۝ یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ارْکَعُوْا وَاَسْجُدُوْا اِی صَلُّوْا وَاعْبُدُوْا رَبَّکُمْ وَخُذُوْهُ وَاَفْعَلُوا الْخَیْرَ کَصِلَةِ الرَّجَمِ وَمِکَارِمِ الْاِخْلَاقِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تَفُوزُوْنَ بِالْبَقَاءِ فِی الْجَنَّةِ وَجَاهِدُوْا فِی اللّٰهِ لِاِقَامَةِ دِیْنِہِ حَقَّ جِهَادِہِ بِاسْتِفْرَاحٍ الطَّاقَةِ فِیْہِ وَنَصَبُ حَقِّ عَلٰی الْمَصْدَرِ هُوَ اجْتَبَکُمْ اخْتَارَکُمْ لِدِیْنِہِ وَمَا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَرَجٍ اِی ضِیْقٍ بَانَ سَهْلَہُ عِنْدَ الضَّرُوْرَاتِ کَالْقَصْرِ وَالتَّیْمَمِ وَاکْلِ الْمِیْتَةِ وَالْقَطْرِ لِلْمَرَضِ وَالسَّفْرِ مِلَّةٌ اَبَیْکُمْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ الْکَافِ اِبْرَہِیْمَ عَطْفٌ بَیَانٌ هُوَ اِی اللّٰهُ سَمَّکُمْ الْمُسْلِمِیْنَ ۵ مِنْ قَبْلِ اِی قَبْلِ هَذَا الْکِتَابِ وَفِیْ هَذَا اِی الْقُرْآنَ لَیْکُوْنَ الرَّسُوْلُ شَہِیْدًا عَلَیْکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اِنَّہٗ بَلَّغَکُمْ وَتَکُوْنُوْا اَنْتُمْ شَہِدَآءَ عَلٰی النَّاسِ ۶ اَنَّ رُسُلَہُمْ بَلَّغَتْہُمْ فَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ دَاوِمًا عَلَیْہَا وَاَتُوا الزَّکٰوةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ ثِقُوا بِہِ هُوَ مَوْلَاکُمْ ۷ نَاصِرُکُمْ وَمُتَوَلٰی اُمُورِکُمْ فَتَنْعَمَ الْمَوْلٰی هُوَ وَنِعْمَ النَّصِیْرُ ۸ اِی النَّاصِرُ هُوَ لَکُمْ

ترجمہ

اے لوگو! یعنی مکہ والو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو اور وہ بات یہ ہے کہ اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو یعنی بندگی کرتے ہو غیر اللہ کی وہ بت ہیں وہ ایک مکھی کو تو پیدا کر ہی نہیں سکتے ذباب اسم جنس ہے اس کا واحد ذبابہ ہے اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے گو اس تخلیق کے لئے سب کے سب جمع ہو جائیں اور اگر ان سے مکھی کچھ چھین لیجائے اس میں سے جو ان پر خوشبو اور زعفران لگی ہوئی ہے (جس میں وہ لتھڑے ہوئے ہوتے ہیں) تو اس کو وہ ان سے واپس نہیں لے سکتے ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے، پھر کیوں بندگی

کرتے ہیں (ان کی) اللہ کا شریک سمجھ کر یہ بات چونکہ عجیب ہے اسی لئے اس کو ضرب مثل سے تعبیر کیا گیا ہے ایسا طالب عابد بھی ضعیف اور مطلوب معبود بھی ضعیف ان لوگوں نے جیسی اللہ کی تعظیم کرنی چاہئے تھی ویسی نہ کی جب کہ اس کے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرایا کہ جو کبھی سے (اپنی) حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ اس سے اپنا حق لے سکتے ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں میں سے اور انسانوں میں سے جس کو چاہتا ہے پیغام رسانی کے لئے منتخب کر لیتا ہے (یہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب مشرکوں نے کہا کہ کیا ہم میں سے اسی پر ذکر (قرآن) نازل کیا گیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والا جاننے والا ہے اس کو کہ جس کو رسول بناتا ہے جیسا کہ (فرشتوں میں سے) جبریل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام کو (انسانوں میں سے) ابراہیم اور محمدؐ وغیرہ کو وہ ان کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو خوب جانتا ہے یعنی جو (اعمال) آگے بھیج چکے ہیں اور جو (اعمال) پیچھے چھوڑ آئے ہیں اور جو اعمال کر چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور تمام امور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جائیں گے اے لوگو رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو یعنی نماز پڑھا کرو اور اپنے رب کی بندگی کیا کرو یعنی اس کی توحید کا عقیدہ رکھو اور نیک کام کیا کرو جیسا کہ صلہ رحمی اور اچھے اخلاق امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے یعنی جنت میں دائمی بقاء کے ساتھ کامیاب ہو جاؤ گے اور اللہ کے کام میں اس کے دین کے قیام کے لئے خوب کوشش کیا کرو، اپنی پوری کوشش کو اس میں صرف کر کے اور حق کا نصب مصدریہ کی وجہ سے ہے اس نے تم کو اپنے دین کے لئے منتخب کیا ہے اور تم پر دین کے معاملہ میں کوئی تنگی نہیں رکھی اس طریقہ پر کہ ضرورت کے وقت دین کو آسان کر دیا جیسا کہ قصر اور تیمم اور اکل میتہ اور مریض و مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنے کی اجازت تمہارے باپ ابراہیم کی ملت کے مانند ملتہ حرف جر کاف کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ابراہیم ابیکم سے عطف بیان ہے اس نے یعنی اللہ نے تمہارا نام پہلے ہی سے (یعنی اس کتاب کے نزول) سے پہلے ہی مسلمان رکھا ہے اور اس میں بھی یعنی قرآن میں بھی تاکہ رسول تمہارے لئے قیامت کے دن گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا اور تم لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ہو کہ ان کے رسولوں نے (پیغام) ان کے پاس پہنچا دیا تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑو یعنی اسی پر بھروسہ کرو وہ تمہارا مولیٰ یعنی مددگار اور تمہارا کارساز ہے سو کیسا اچھا کارساز ہے وہ؟ اور تمہارے لئے کیسا اچھا ناصر ہے؟

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِی اهل مكة اس آیت کا تعلق ماقبل کی آیت وبعدون من دون الله (الآیۃ) سے ہے، اس آیت میں خطاب اگرچہ اہل مکہ سے ہے مگر مراد ہر وہ شخص ہے جو غیر اللہ کی بندگی کرتا ہے، ضَرْبَ مَثَلًا، مثلاً سے مراد امر عجیب ہے، اور وہ امر عجیب شرک و بت پرستی کی حماقت کو ایک واضح مثال سے بیان کرنا ہے کہ یہ بت جن کو تم اپنا

کار ساز سمجھتے ہو یہ تو ایسے بے کس اور بے بس ہیں کہ سب مل کر بھی ایک مکھی جیسی حقیر چیز پیدا نہیں کر سکتے اور پیدا کرنا تو بڑا کام ہے تم روزانہ ان کے سامنے مٹھائی اور کھانوں کے چڑھاوے چڑھاتے ہو اور مکھیاں ان کو کھا جاتی ہیں ان سے اتنا تو ہوتا نہیں کہ مکھیوں سے اپنی چیز ہی کو بچالیں یہ تمہیں کسی آفت سے کیا بچائیں گے اسی لئے آخر آیت میں ان کی اس جہالت اور بے وقوفی کو ان الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے **ضعف الطالب والمطلوب قوله ولو اجتمعوا له** یہ جملہ محل میں واقع ہے، ای انتفی خلقهم الذباب علی کل حال ولو فی حال اجتماعهم **قوله وان یسلبهم الذباب شیئاً یسلب** متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول **ہم** اور ثانی **شیئاً** ہے **ملطخون** یہ لطح سے مشتق ہے آلودہ کرنا ملنا، لتھیڑنا **ملطخون** دراصل طیب والزعفران کی صفت سببی ہے لہذا **ملطخون** کے بجائے **ملطخین** ہونا چاہئے جیسا کہ ظاہر ہے (جمل) **قوله** **عبر عنه بضرب مثل** یہ اس سوال کا جواب ہے کہ ضرب مثل کے نام سے جو بیان کیا گیا وہ مثل نہیں ہے تو پھر اس کو مثل کیوں کہا گیا ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ واقعہ عجیبہ نیز عمدہ اور عجیب و غریب مضمون کو بھی مثل سے تعبیر کر دیتے ہیں **قوله ومن الناس رسلنا رسلنا محذوف مان** کر اشارہ کر دیا کہ آیت میں حذف ہے ثانی کو اول پر قیاس کرتے ہوئے **رسلنا** کو حذف کر دیا گیا ہے **قوله حق جہادہ اصل میں جہاداً حقاً** ہے یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبل سے ہے **قوله هو ای اللہ سمکم المسلمین هو** کے مرجع میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مرجع ابراہیم ہوں اور دوسرا یہ کہ اس کا مرجع اللہ ہو مفسر علام نے **هو** کے بعد اللہ محذوف مان کر ثانی احتمال کو رائج قرار دیدیا اور قرینہ **وفی هذا القرآن** ہے اس لئے کہ قرآن میں مسلمان نام رکھنا یہ اللہ کا کام ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ای اہل مکہ یہ توحید کے مقابلہ میں شرک کی شاعت و قباحت ظاہر کرنے کے لئے مثال بیان فرمائی ہے جس کو کان لگا کر سننا اور سمجھنے کے لئے غور و فکر کرنا چاہئے تاکہ ایسی ذلیل اور رکیک حرکت سے باز رہو، اور مثلاً سے یہاں مثل سائر مراد نہیں ہے بلکہ عمدہ اور عجیب و غریب مضمون بیان کرنا مراد ہے، مکھی جو کہ بہت ہی ادنیٰ اور حقیر جانور ہے جن چیزوں میں اتنی بھی قدرت نہیں کہ انفرادی طور پر تو کیا سب مل کر بھی اتنی قدرت نہیں رکھتے کہ ایک مکھی پیدا کر سکیں یا مکھی ان کے چڑھاوے وغیرہ میں سے کچھ بچائے تو اس سے واپس لے سکیں ان کو خالق السموات والارضین کے ساتھ معبودیت اور خدائی کی کرسی پر بٹھادینا کس قدر بے حیائی اور حماقت اور شرمناک گستاخی ہے، سچ تو یہ ہے کہ مکھی بھی کمزور اور مکھی سے زیادہ ان کے بت کمزور اور بتوں سے زیادہ ان کا پوجنے والا کمزور جس نے ایسی حقیر اور کمزور چیز کو اپنا معبود اور حاجت روا بنالیا۔

سورہ حج کا سجدہ تلاوت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية) سورہ حج میں ایک آیت تو پہلے گزر چکی ہے جس پر سجدہ تلاوت کرنا بالاتفاق واجب ہے اس آیت پر جو یہاں مذکور ہے سجدہ تلاوت کے وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، سفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اس آیت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، کیونکہ اس آیت میں سجدہ کا ذکر رکوع وغیرہ کے ساتھ آیا ہے جس سے نماز کا سجدہ ہونا ظاہر ہے، جیسے واسجدی وارکعی مع الراکعین میں سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ نماز مراد ہے اسی طرح آیت مذکورہ پر بھی سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کے نزدیک اس آیت پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہے ان حضرات کی دلیل ایک حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ سورہ حج کو دوسری سورتوں پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدہ تلاوت ہیں، امام اعظم کے نزدیک اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ** جہاد اور مجاہدہ کسی مقصد کی تحصیل میں اپنی پوری کوشش اور طاقت صرف کرنے کو کہتے ہیں اس میں کفار کے ساتھ قتال میں اپنی امکانی طاقت صرف کرنا بھی شامل ہے اور دیگر دینی امور میں محنت و مشقت برداشت کرنا اور امکانی طاقت و قوت صرف کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح خواہشات نفسانی کے مقابلہ میں کوشش کرنا بھی جہاد میں شامل ہے، امام بغوی وغیرہ نے اس قول کی تائید میں ایک حدیث بھی حضرت جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ کرام کی ایک جماعت جو جہاد کفار کے لئے گئی ہوئی تھے واپس آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **قَدْ مَتُّمْتُمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ** قال (ای الراوی) مجاہدة العبد بھواہ رواہ البیہقی وقال هذا اسناد فیہ ضعف یعنی تم لوگ خوب واپس آئے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف یعنی اپنے نفس کی خواہشات بے جا کے مقابلہ کا جہاد اب بھی جاری ہے، اس روایت کو بیہقی نے روایت کیا ہے مگر کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ یعنی اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملہ میں تمہارے اوپر کوئی نہیں تنگی رکھی، بعض حضرات نے دین میں تنگی نہ ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس دین میں ایسا کوئی گناہ نہیں کہ جو توبہ سے معاف نہ ہو سکے اور عذاب آخرت سے خلاصی کی کوئی صورت نہ نکل سکے، بخلاف پچھلی امتوں کے کہ ان میں بعض گناہ ایسے بھی تھے کہ جو توبہ کرنے سے معاف نہیں ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ سخت اور شدید احکام ہیں جو بنی اسرائیل پر عائد کئے گئے تھے جن کو قرآن کریم میں **إِصْرٌ** اور **أَغْلَالٌ** سے تعبیر کیا گیا ہے اس امت پر کوئی ایسا حکم فرض نہیں کیا گیا، بعض حضرات نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ تنگی ہے کہ انسان جس کو برداشت نہ کر سکے اس دین میں کوئی حکم ایسا نہیں کہ جو فی نفسہ ناقابل برداشت

ہو، باقی رہی تھوڑی بہت مشقت تو وہ دنیا کے ہر کام میں ہوتی ہے۔

لِیَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِیْدًا عَلَیْكُمْ (الآیہ) یعنی آپ محشر میں گواہی دیں گے کہ میں نے اللہ کے احکام اس امت کو پہنچا دیئے تھے اور امت محمدیہ اس کا اقرار کرے گی مگر دوسرے انبیاء جب یہ کہیں گے تو ان کی امتیں مکر جائیں گی اس وقت امت محمدیہ شہادت دے گی کہ بے شک تمام انبیاء نے اپنی اپنی قوم کو اللہ کے احکام پہنچا دیئے تھے، دوسری امتوں کی طرف سے ان پر یہ جرح ہوگی، کہ ہمارے زمانہ میں تو تمہارا (یعنی امت محمدیہ) کا وجود بھی نہیں تھا تو یہ ہمارے معاملہ میں گواہ کیسے بن سکتے ہیں امت محمدیہ کا ان کی جرح کا جواب یہ ہوگا کہ بے شک ہم موجود نہیں تھے مگر ہم نے یہ بات اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جن کی صداقت میں کوئی شک و شبہ نہیں اس لئے ہم یہ گواہی دے سکتے ہیں تو ان کی شہادت قبول کی جائے گی، یہ مضمون اس حدیث کا ہے جس کو بخاری وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے۔ (معارف)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورۃ المؤمنون

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانُونَ أَوْ تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً

سورہ مومنون کی ہے، اور ایک سو اٹھارہ یا ایک سو انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قَدْ لِلتَّحْقِیْقِ اَفْلَحَ فَازَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِیْنَ هُمْ فِی صَلَواتِهِمْ
 خَاشِعُونَ ۝ مُتَوَاضِعُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللّٰغْوِ مِنَ الْكَلَامِ وَغَیْرِهِ مُعْرِضُونَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ
 فَاعِلُونَ ۝ مُؤَدُّونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ عَنِ الْحَرَامِ اِلَّا عَلَى اَزْوَاجِهِمْ اِی مِنْ
 زَوْجَاتِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ اِی السَّرَارِیِّ فَانَّهُمْ غَیْرُ مُلُومِیْنَ ۝ فِی اِتِّیَانِهِنَّ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ
 ذٰلِكَ اِی مِنْ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارِیِّ كَالِاسْتِمْنَاءِ بَیْدِهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ الْمُتَجَاوِزُونَ اِلٰی مَا
 لَا یَحِلُّ لَهُمْ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاَمَانَاتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا وَعَهْدِهِمْ فِیْمَا بَیْنَهُمْ وَبَیْنَ اللّٰهِ مِنْ صَلَوةٍ
 وَغَیْرِهَا رَاعُونَ ۝ حَافِظُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلَى صَلَواتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا یُحَافِظُونَ ۝ یُقِیْمُونَهَا فِی
 اَوْقَاتِهَا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ لَا غَیْرُهُمْ الَّذِیْنَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ط هُوَ جَنَّةٌ اَعْلٰی الْجَنّٰنِ هُمْ فِیْهَا
 خٰلِدُونَ ۝ فِی ذٰلِكَ اِشَارَةٌ اِلَى الْمَعَادِ وَیُنَاسِبُهُ ذِکْرُ الْمَبْدِ اِ بَعْدَهُ وَاللّٰهُ لَقَدْ خَلَقَنَا الْاِنْسَانَ اَدَمَ مِنْ
 سُلٰلَةٍ هِیْ مِنْ سَلَلَتُ الشَّیْءَ مِنَ الشَّیْءِ اِی اسْتَخْرَجَتْهُ مِنْهُ وَهُوَ خُلَاصَتُهُ مِنْ طِیْنٍ ۝ مُتَعَلِّقٌ بِسُلٰلَةٍ
 ثُمَّ جَعَلْنَاهُ اِی الْاِنْسَانَ نَسْلَ اَدَمَ نُطْفَةً مِّنْیَا فِی قَرَارٍ مَّكِیْنٍ ۝ هُوَ الرَّحْمُ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دَمًا
 جَامِدًا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً لِّحْمَةً قَدَرًا مَا یُمْضَعُ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ۝
 وَفِی قِرَآءَةِ عِظْمًا فِی الْمَوْضِعِیْنِ وَخَلَقْنَا فِی الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ بِمَعْنٰی صَیْرُنَا ثُمَّ اَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا
 اٰخَرَ ط بِنْفِخِ الرُّوحِ فِیْهِ فَتَبَارَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ ۝ اِی الْمُقَدِّرِیْنَ وَمُمِیْزُ اَحْسَنَ مَحْذُوفٍ
 لِلْعِلْمِ بِهٖ اِی خَلَقْنَا ثُمَّ اَنْكُمُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَیْتُونَ ۝ ثُمَّ اَنْكُمُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ تُبْعَثُونَ ۝ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَآءِ
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَاقٍ ۝ اِی سَمَوَاتٍ جَمْعُ طَرِیْقَةٍ لِاَنَّهَا طُرُقُ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كُنَّا عَنْ
 الْخَلْقِ تَحْتَهَا غَافِلِیْنَ ۝ اَنْ تَسْقُطَ عَلَیْهِمْ فَتُهْلِكَهُمْ بَلْ نُمَسِّكُهَا كَاِیَةِ یُمْسِكُ السَّمَاءُ اَنْ تَقَعَ
 عَلَى الْاَرْضِ وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۝ بِقَدَرٍ مِنْ كِفَایَتِهِمْ فَاَسْكَنَاهُ فِی الْاَرْضِ ۝ وَاِنَّا عَلَى ذَهَابٍ
 بِهٖ لَقَادِرُونَ ۝ فِیْمُرْتُونَ مَعَ دَوَابِّهِمْ عَطْشًا فَاَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهٖ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّجِیْلِ وَاَعْنَابٍ ۝ هُمَا اَكْثَرُ

فَوَاكِهَ الْعَرْبِ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ صَيْفًا وَشِتَاءً وَانْشَانَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ
 طُورٍ سَيْنَاءَ جَبَلٍ يَكْسِرُ السَّيْنَ وَفَتَحَهَا وَمُنِعَ الصَّرْفَ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّانِيثِ لِلْبُقْعَةِ تُنْبِتُ مِنْ
 الرَّبَاعِيِّ وَالثَّلَاثِيِّ بِالذَّهْنِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَمُعَدِّيَّةٌ عَلَى الثَّانِي وَهِيَ شَجَرَةُ الزَّيْتُونِ
 وَصَبْغٌ لِلْأَكْلِينَ ۝ عَطْفٌ عَلَى الذَّهْنِ أَيْ إِدَامٌ يُصْبَغُ اللَّقْمَةُ بَغْمَسِهَا فِيهِ وَهُوَ الزَّيْتُ وَإِنَّ لَكُمْ فِي
 الْأَنْعَامِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةٌ ۖ عِظَةٌ تَعْتَبِرُونَ بِهَا نُسْقِيكُمْ بَفَتْحِ النَّوْنِ وَضَمِّهَا مِمَّا فِي
 بُطُونِهَا أَيْ اللَّبَنِ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْأَصْوَافِ وَالْأَوْبَارِ وَالْأَشْعَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْهَا
 تَأْكُلُونَ ۝ وَعَلَيْهَا أَيْ الْإِبِلِ وَعَلَى الْفُلْكِ أَيْ السُّفُنِ تُحْمَلُونَ ۝

ترجمہ

بلاشبہ وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازوں میں تواضع اختیار کرنے والے ہیں، قَدْ تحقیق کے لئے ہے اور جو لغو
 باتوں وغیرہ سے اعراض کرنے والے ہیں اور جو زکوٰۃ ادا کرنے والے ہیں اور جو حرام سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
 کرنے والے ہیں لیکن اپنی بی بیوں سے یا ان عورتوں سے جن کے وہ مالک ہیں یعنی باندیوں سے کیونکہ ان کے پاس
 آنے میں (جماع کرنے میں) ان پر کوئی الزام نہیں ہاں جو ان کے علاوہ یعنی بی بیوں اور باندیوں کے علاوہ مثلاً
 استمنا بالید کا طالب ہو تو ایسے لوگ حد سے بڑھنے والے ہیں یعنی ایسی چیز کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جو ان کے لئے
 حلال نہیں ہے اور جو اپنی امانتوں کی امانت جمع اور مفرد دونوں قراءتیں ہیں آپسی (معاملات) اور اپنے اور اللہ کے
 درمیان عہد و پیمان (مثلاً) نماز وغیرہ کی حفاظت کرنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی صلوات جمع اور مفرد دونوں
 قراءتیں ہیں، ان کے اوقات میں پابندی کے ساتھ قائم کرنے والے ہیں ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں نہ کہ
 دوسرے جو فردوس کے وارث ہوں گے وہ اعلیٰ درجہ کی جنت ہے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے، اس (آیت)
 میں معاد (انجام) کی جانب اشارہ ہے اس کے بعد مبداء کا ذکر مناسب ہے، قسم ہے ہماری ذات کی کہ ہم نے انسان
 آدم کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا اور سُلَالَةُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ سے ماخوذ ہے یعنی میں نے انسان کو مٹی کے
 جوہر سے پیدا کیا اور وہ جوہر مٹی کا خلاصہ ہے، مِنَ الطِّينِ کا تعلق سُلَالَةُ سے ہے، پھر ہم نے انسان یعنی نسل آدم کو
 نطفہ منی سے بنایا جو کہ ایک محفوظ جگہ میں رہا وہ رحم ہے پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوٹھڑا (یعنی) بستہ خون بنایا، پھر ہم نے
 خون کے اس لوٹھڑے کو چبائے جانے کے لائق (چھوٹی) گوشت کی بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم
 نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا، اور ایک قرأت میں دونوں جگہوں پر (عظام کے بجائے) عَظْم ہے۔ اور خَلَقْنَا
 تینوں جگہوں پر صَيَّرْنَا کے معنی میں ہے پھر ہم نے اس کو اس میں روح پھونک کر ایک دوسری ہی مخلوق بنادیا سو کبھی
 شان ہے اللہ کی جو تمام صنائع سے بڑھ کر صالح ہے اور خالقین بمعنی مقدرین (اندازہ کرنے والا) ہے اور أَحْسَنَ

کی تمیز خلقاً اس کے معلوم (متعین) ہونے کی وجہ سے محذوف ہے پھر تم اس کے بعد بالیقین مرنے والے ہو پھر تم یقیناً اس کے بعد قیامت کے دن حساب اور جزاء کے لئے اٹھائے جانے والے ہو اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے طرائق بمعنی آسمان ہے اور طرائق طریقہ کی جمع ہے اس لئے کہ آسمان فرشتوں کے راستہ ہیں اور ہم آسمان کے نیچے مخلوق سے بے خبر نہ تھے کہ آسمان ان کے اوپر گر جائے پس وہ ہلاک ہو جائیں بلکہ ہم آسمانوں کو تھامے ہوئے ہیں جیسا کہ ایک آیت میں ہے يُمَسِّكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ اور ہم نے (مناسب) مقدار کے ساتھ بقدر کفایت آسمان (بادل) سے پانی برسایا، پھر ہم نے اس (پانی) کو زمین پر ٹھہرا دیا اور ہم اس (پانی) کو معدوم کر دینے پر بھی قادر ہیں سو سب کے سب مع اپنے جانوروں کے پیاس سے مر جائیں پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ تمہارے لئے کھجوروں اور انگوروں کے باغات پیدا کئے مذکورہ دونوں چیزیں عرب میں بکثرت پیدا ہونے والے میوے (پھل) ہیں ان میں سے تم کھاتے بھی ہو گرمی اور سردیوں میں اور ہم نے ایک درخت پیدا کیا جو سیناء پہاڑ میں پیدا ہوتا ہے سیناء سین کے کسرہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور غیر منصرف مانا گیا ہے علمیت کی وجہ سے اور بقعہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے تانیث کے پائے جانے کی سبب سے جواگتا ہے تیل لئے ہوئے تانیث میں رباعی اور ثلاثی دونوں درست ہیں، پہلی (یعنی رباعی کی) صورت میں بازائندہ ہے، اور دوسری (یعنی ثلاثی کی) صورت میں باتعدیہ کے لئے ہے اور وہ زیتوں کا درخت ہے اور کھانے والوں کے لئے سالن لئے ہوئے اس کا عطف الدھن پر ہے یعنی سالن جو رنگ دیتا ہے لقمہ کو اس میں ڈبونے کی وجہ سے اور وہ تیل ہے اور تمہارے لئے موشیوں میں یعنی اونٹ گائے اور بکریوں میں عبرت ہے، یعنی نصیحت ہے کہ جن سے تم عبرت حاصل کر سکتے ہو، کہ ہم تم کو ان کے جوف کی چیز میں سے یعنی دودھ پینے کے لئے دیتے ہیں نسفیکم نون کے ضمہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور تمہارے لئے ان میں، اور بھی بہت سے فائدے ہیں ان سے اور اونٹوں کے بالوں سے اور گائے (وغیرہ) کے بالوں سے اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو اور اونٹوں پر اور کشتیوں پر (سوار ہو کر) کودے پھرتے ہو۔

تحقیق ترکیب تفسیری فوائد

قد تحقیق کے لئے ہے یعنی جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو ثبات پر دلالت کرتا ہے اسی وجہ سے ماضی کو حال کے قریب کر دیتا ہے اور متوقع کو ثابت کر دیتا ہے مومنین چونکہ فضل خداوندی کے امیدوار تھے اس لئے ان کی بشارت کو قد سے شروع فرمایا، اور چونکہ اس بشارت کا وقوع یقینی ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر فرمایا قوله أفلح فلاح لغت میں مقصد میں کامیابی اور مکروہات سے نجات کو کہتے ہیں (کمافی ابوسعود) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ فلاح بقاء فی الخیر کو کہتے ہیں قوله للزکوة فاعلنون زکوة معنی مصدری یعنی زکوة ادا کرنے اور مال زکوة کو کہتے ہیں یہاں معنی مصدری مراد ہیں اس لئے کہ فاعل معنی حدی کا ہوتا ہے نہ کہ محل فعل کا، یعنی وہ لوگ کامیاب ہوئے جو زکوة ادا کرتے

ہیں، اب رہا یہ سوال کہ اداءِ زکوٰۃ کے سلسلہ میں معروف تعبیر مثلاً ایتاء الزکاة یؤتون الزکوٰۃ یا اتوا الزکوٰۃ کو چھوڑ کر للزکوٰۃ فاعلئون کی تعبیر کیوں اختیار فرمائی، جواب یہ ہے کہ للزکوٰۃ فاعلئون بھی کلام عرب میں مستعمل ہے، امیہ بن ابی صلت نے کہا الْمُطْعَمُونَ الطَّعَامُ فِي السَّنَةِ الْأَزْمَةِ وَالْفَاعِلُونَ لِلزَّكَاةِ (روح البیان) دوسرا جواب یہ ہے کہ فواصل کی رعایت مقصود ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں عین زکوٰۃ بھی مراد ہو سکتی ہے مگر مضاف محذوف ماننا ہوگا ای وَالَّذِينَ هُمْ لِتَادِيَةِ الزَّكَاةِ فَاعِلُونَ **قوله** وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ اس آیت سے حرمتِ متعہ پر استدلال کیا ہے، أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْمَتْعَةِ فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ عَادٍ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَتْعَةِ فَقَالَتْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمُ الْقُرْآنُ، ثُمَّ قَرَأَ الْآيَةَ قَالَتْ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ غَيْرَ مَا زَوْجَهُ اللَّهُ أَوْ مَلَكَ يَمِينَهُ فَقَدْ عَدَا **قوله** إِي مِنْ أَزْوَاجِهِمْ اس میں اشارہ ہے کہ علی بمعنی من ہے **قوله** أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ سے مراد باندیاں ہیں مَنْ کی بجائے ما سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ عورتیں ناقصاتِ عقل ہوتی ہیں اور خاص طور پر جو مملوکہ بھی ہوں لہذا مشابہ بالبہائم ہونے کی وجہ سے ما سے تعبیر فرمایا ہے مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ اپنے عموم کی وجہ سے اگرچہ غلام اور باندی دونوں کو شامل ہے مگر یہاں صرف باندیاں ہی مراد ہیں اس لئے کہ مالکین کا اپنے غلام سے وطی کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے غیر ملومین میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسی کو مقصد بنالینا کوئی قابلِ ستائش بات نہیں ہے ہاں البتہ انسانی طبعی ضرورت کو پورا کرنے کی حد تک اجازت ہے **قوله** كَالْأَسْتِمْنَاءِ بِالْبَيْدِ امام مالک اور شافعی نیز ابو حنیفہ کے نزدیک استمناء بالید حرام ہے امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے (۱) زنا میں مبتلا ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر (۲) مہر ادا کرنے یا باندی خریدنے کی استطاعت نہ رکھنے کی صورت میں (۳) یہ اپنے ہاتھ سے ہونہ کہ اجنبی یا اجنبیہ کے ہاتھ سے، (حاشیہ جلالین) **قوله** سَرَّادِي سُرِّيَّةٍ کی جمع ہے بمعنی باندی، یہ سرُّ سے ماخوذ ہے جس کے معنی جماع یا اخفا کے ہیں اس لئے کہ بسا اوقات انسان باندی کے ساتھ بمبستری اپنی آزاد بیوی سے مخفی رکھنا چاہتا ہے اسی لئے اس کو سُرِّيَّة کہتے ہیں یا پھر سرور سے مشتق ہے جس کے معنی خوشی کے ہیں چونکہ مالک باندی سے خوش ہوتا ہے اس لئے اس کو سُرِّيَّة کہتے ہیں **قوله** فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ یہ استثناء کی علامت ہے **قوله** أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ لَا غَيْرَهُمْ لاغیرہم کا اضافہ جملہ معرفۃ الطرفین سے حصر مستفاد کو ظاہر کرنا، جملہ جب معرفۃ الطرفین ہو جیسا کہ مذکورہ جملہ ہے تو اس سے حصر مستفاد ہوتا ہے، نیز طرفین کے درمیان ضمیر ہم یہ بھی حصر پر دلالت کرتی ہے، یہاں حصر سے حصر اضافی مراد ہے نہ کہ حقیقی، اس لئے کہ یہ بات ثابت ہے کہ مذکورہ اشخاص کے علاوہ مثلاً بچے اور مجانین وغیرہ بھی جنت میں داخل ہوں گے اور اگر حصر حقیقی مراد ہو تو جنت الفردوس کے اعتبار سے ہوگا یعنی جنت الفردوس میں مذکورہ اشخاص ہی داخل ہوں گے گو دیگر جنتوں میں دیگر اشخاص بھی داخل ہوں گے **قوله** وَبِنَاسِهِ ذَكَرَ الْمَبْدَاءِ بَعْدَهُ اس عبارت کے

اضافہ کا مقصد اس آیت اور سابقہ آیت کے درمیان مناسبت ربط کو بیان کرنا ہے **قوله** وَاللّٰهُ لَقَدْ خَلَقْنَا لَفْظِ اللّٰهِ کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ واؤ قسمیہ ہے اور لفظ میں لام جواب قسم پر داخل ہے **قوله** جَعَلْنَاهُ اَيُّ الْاِنْسَانِ نَسْلَ اٰدَمَ ضمیر ماقبل میں مذکور انسان کی طرف راجع ہے مگر مراد نسل آدم ہے اور انسان سے جو کہ مرجع ہے، آدم مراد ہے غرضیکہ یہاں کلام میں صنعت استخدا م ہے، صنعت استخدا م اس کو کہتے ہیں کہ مرجع سے ایک معنی مراد ہوں اور مرجع کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں **قوله** وَاِنشَاْنَا شَجَرَةً انشانا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ شجرۃ کا عطف جناب پر ہے **قوله** اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ اَيُّ الْمَقْدِرِيْنَ، المقدرین کے اضافہ کا مقصد اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ اسم تفضیل مشارکت کا تقاضہ کرتا ہے حالانکہ خدا کے سوا کوئی خالق نہیں ہے تو جواب دیا کہ خلق سے مراد تقدیر و تصویر ہے نہ کہ ایجاد و تخلیق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں **قوله** لِلْعَلَمِ بِهٖ چونکہ لفظ خالقین خلقاً پر دلالت کرتا ہے لہذا اس قرینہ کی وجہ سے تمیز کو حذف کر دیا **قوله** فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰٓئِقٍ فوق سے مراد مطلقاً علو ہے نہ کہ انسانوں کے سروں کے اوپر اس لئے کہ جس وقت آسمانوں کو پیدا کیا گیا تھا اس وقت انسان موجود نہیں تھا تو پھر فوقکم کہنا کس طرح درست ہے، معلوم ہوا فوقکم سے مطلقاً علو مراد ہے۔

تفسیر و تشریح

قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ لفظ فلاح قرآن و سنت میں بکثرت استعمال ہوا ہے اذان و اقامت میں بھی پانچوں وقت مسلمانوں کو صلاح و فلاح کی طرف دعوت دی جاتی ہے، فلاح کے معنی یہ ہیں کہ ہر مراد حاصل ہو اور ہر تکلیف دور ہو، اور یہ ظاہر ہے کہ مکمل فلاح کہ ایک مراد بھی ایسی نہ رہے کہ جو پوری نہ ہو اور ایک بھی تکلیف ایسی نہ ہو کہ دور نہ ہو یہ دنیا میں کسی بڑے سے بڑے انسان کے بس میں نہیں چاہے دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ ہفت اقلیم کا مالک ہی کیوں نہ ہو، یا بڑے سے بڑا رسول اور پیغمبر ہی کیوں نہ ہو اس دنیا میں یہ ممکن نہیں کہ کوئی چیز خلاف طبع پیش نہ آئے اور ہر خواہش ہر وقت پوری ہو جائے، یہ متاع گراں مایہ تو ایک دوسرے عالم یعنی آخرت ہی میں جنت میں مل سکتی ہے، البتہ اکثری حالات کے اعتبار سے فلاح دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرما سکتے ہیں، آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے فلاح پانے کا وعدہ ان مؤمنین سے کیا ہے جن میں وہ سات صفات موجود ہوں جن کا ذکر ان آیات کے اندر آیا ہے۔

فلاح کے لئے مومن کامل کے سات اوصاف

سب سے پہلا وصف تو مومن ہونا ہے، ایمان کے اصل الاصول اور بنیادی اصول ہونے کی وجہ سے الگ ذکر فرمایا ہے (پہلا وصف) نماز میں خشوع و خضوع ہے، خشوع کے لغوی معنی قلب و جوارح میں سکون کا ہونا یعنی دل اللہ کی طرف

مائل اور اعضاء بدن میں سکون ہو عبث اور فضول حرکتیں نہ کرے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نماز کے وقت اپنے بندے کی طرف برابر متوجہ رہتا ہے جب تک وہ دوسری طرف التفات نہ کرے جب بندہ دوسری طرف التفات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے رخ پھیر لیتے ہیں (رواہ احمد والنسائی وغیرہ) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھیل رہا ہے تو آپ نے فرمایا **لَوْ خَشِبَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ** (رواہ حاکم والترمذی بسند ضعیف) یعنی اگر اس شخص کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضاء میں بھی سکون ہوتا۔ (مظہری)

نماز میں خشوع کا درجہ

امام غزالی و قرطبی اور بعض دوسرے حضرات کے نزدیک نماز میں خشوع فرض ہے اگر پوری نماز بغیر خشوع کے گذر جائے تو نماز ادا ہی نہ ہوگی، دیگر بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ خشوع نماز کی روح ہے اس کے بغیر نماز بے جان ہوتی ہے مگر رکن کی حیثیت سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خشوع کے بغیر نماز ہی درست نہ ہوگی، اس کا اعادہ ضروری ہوگا، حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے فرمایا ہے کہ خشوع صحت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ نہیں ہے ہاں البتہ قبولیت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ ہو سکتا ہے۔

دوسرا وصف: لغو سے پرہیز کرنا ہے، لغو کے معنی فضول کلام یا فضول کام کے ہیں یعنی جس میں کوئی فائدہ نہ ہو لغو کا اعلیٰ درجہ معصیت اور گناہ سے اجتناب لازم ہے، اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ نہ مفید ہو اور نہ مضر، اس کا ترک کم از کم اولیٰ اور موجب مدح ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **مَنْ حَسَنَ اسْلَامَ الْمَرْأِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْنِيهِ** یعنی انسان کا اسلام جب اچھا ہوتا ہے جب وہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔

تیسرا وصف: زکوٰۃ: زکوٰۃ کے معنی لغت میں پاک کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں مال کا ایک مخصوص حصہ کچھ شرائط کے ساتھ صدقہ کرنا ہے، اور قرآن کریم میں یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہوا ہے، اس آیت میں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں، اس پر یہ شبہ کہ آیت مکی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے، اس کا جواب ابن کثیر مفسرین وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ اصولی طور پر زکوٰۃ کی فرضیت مکہ ہی میں ہو چکی تھی، سورہ مزمل جو بالاتفاق مکی ہے اس میں **اقِيمُوا الصَّلَاةَ** کے ساتھ **آتُوا الزَّكَاةَ** کا ذکر موجود ہے، مگر اس کے نصاب کی تفصیلات اور سرکاری طور پر اس کے وصول کرنے کا نظام ہجرت کے بعد ہوا ہے، بعض حضرات نے یہاں زکوٰۃ کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی تزکیہ نفس اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں زکوٰۃ سے اصطلاحی کے معنی مراد لئے گئے ہیں وہاں **اِيتَاءُ الزَّكَاةِ**، **يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ**، **وَاتُوا الزَّكَاةَ** کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے یہاں عنوان بدل کر **لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ** کی تعبیر اختیار فرمائی ہے، یہ اس

بات کا قرینہ ہے کہ یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں اگر یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد لئے جائیں تو بغیر تاویل کے نہیں ہو سکتا لہذا یہاں تزکیہ نفس ہی مراد ہوگا یعنی اپنے نفس کو زائل سے پاک صاف کرنا تو وہ بھی فرض ہی ہے کیونکہ شرک، ریا، تکبر، حسد، بغض وغیرہ زائل نفس کو پاک کرنا تزکیہ کہلاتا ہے۔

چوتھا وصف: شرمگاہ کی حفاظت حرام سے، والذین ہم لفروجہم حافظون الا علی ازواجہم او ما ملکنا ایمانہم یعنی وہ لوگ جو اپنی بیویوں اور شرعی لونڈیوں کے علاوہ سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں یعنی ناجائز شہوت رانی نہیں کرتے تو ایسے لوگوں کے لئے بھی فلاح کی ضمانت ہے فانہم غیر ملومین اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس ضرورت کو ضرورت کے درجہ میں رکھنا چاہئے، مقصد زندگی نہیں بنانا چاہئے ایسا کرنے والا قابل ملامت نہیں۔

فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ یعنی منکوحہ بیوی یا شرعی باندی سے شرعی قاعدے سے قضاء شہوت کرنے کے علاوہ کوئی صورت حلال نہیں ہے اس میں زنا بھی داخل ہے اور جو عورت اس پر شرعاً حرام ہے اس سے نکاح بھی بجکم زنا ہے، اسی طرح متعہ نیز اپنی بیوی سے حالت حیض و نفاس میں یا غیر فطری طور پر جماع کرنا بھی اس میں داخل ہے یعنی کسی مرد یا جانور سے شہوت پوری کرنا بھی اور جمہور کے نزدیک استمناء بالید بھی (بیان القرآن، قرطبی بحوالہ معارف)

پانچواں وصف: امانت کا حق ادا کرنا والذین ہم لأماناتہم امانت کے لغوی معنی ہر اس چیز کو شامل ہیں جس کی ذمہ داری کسی شخص نے اٹھائی ہو اور اس پر اعتماد و بھروسہ کیا گیا ہو اس کی قسمیں چونکہ بے شمار ہیں اسی لئے مصدر ہونے کے باوجود صیغہ جمع کے ساتھ لایا گیا ہے تاکہ امانت کی تمام قسموں کو شامل ہو جائے خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے حقوق اللہ سے متعلق تمام فرائض و واجبات کا ادا کرنا اور تمام محرمات و مکروہات سے اجتناب کرنا اور حقوق العباد سے متعلق امانات میں مالی امانت تو مشہور و معروف ہے ہی، اس کے علاوہ کسی نے کوئی راز کی بات کسی سے کہی اور ظاہر کرنے سے منع کر دیا بھی یہ امانت ہے بغیر شرعی اذن کے کسی کا راز ظاہر کرنا امانت میں خیانت ہے، اسی طرح مزدور و ملازم کو جو کام سونپا گیا ہے اس کے لئے جتنا وقت صرف کرنا طے کیا گیا ہے اس کو اس کام میں لگانا بھی امانت ہے، کام کی چوری یا وقت کی چوری خیانت ہے۔

چھٹا وصف: وعہدہم راعون عہد پورا کرنا، ایک عہد تو وہ ہوتا ہے جو طرفین سے ہوتا ہے اس کو عرف میں معاہدہ کہتے ہیں اس کو پورا کرنا فرض اور اس کے خلاف کرنا عذر اور دھوکا ہے، دوسرا وہ جس کو وعدہ کہتے ہیں مثلاً کسی کو کچھ دینے یا کسی کام کے کرنے کا وعدہ کر لے اس کا پورا کرنا بھی شرعاً لازم ہے، حدیث شریف میں ہے الْعِدَّةُ دَیْنٌ یعنی وعدہ ایک قسم کا قرض ہے، جس طرح قرض کی ادائیگی واجب ہے وعدہ پورا کرنا بھی واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا خلاف

کرنا گناہ ہے فرق دونوں میں یہ ہے کہ معاہدہ کو پورا کرانے کے لئے فریق ثانی کو بذریعہ عدالت بھی مجبور کر سکتا ہے یک طرفہ وعدہ کو پورا کرنے کے لئے بذریعہ عدالت مجبور نہیں کر سکتا، دیا نہ اس کا بھی پورا کرنا لازم ہے۔ (معارف)

ساتواں وصف: نماز کو وقت پر آداب و حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا، دنیوی معاملات میں پڑ کر عبادت الہی سے غافل نہ ہونا، یہ ہیں مومنین مصلحین کی سات صفات، یہ بات قابل غور ہے کہ ان سات اوصاف کو شروع بھی نماز سے فرمایا اور ختم بھی نماز پر کیا گیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز خدا تعالیٰ کے نزدیک کس قدر اہم ہے اگر نماز کو پابندی اور آداب کی رعایت کے ساتھ پڑھا جائے تو باقی اوصاف اس میں خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔

اولنک ہم الوارثون اوصاف مذکورہ کے حاملین کو اس آیت میں جنت الفردوس کا وارث فرمایا گیا ہے لفظ وارث میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح مورث کا مال اس کا وارث کو پہنچنا ضروری ہے اسی طرح ان اوصاف کے حاملین کا جنت میں داخل ہونا یقینی و ضروری ہے۔

ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين اللہ تعالیٰ نے عبادت کی ترغیب اور عبادت پر اور جنت الفردوس کے وعدہ کے بعد مبداء کو بیان فرمایا سابقہ آیت میں معاد کا ذکر فرمایا تھا مبداء اور معاد میں مناسبت ظاہر ہے۔

قوله ولقد، لفظ قسم محذوف کا جواب ہے ای واللہ لَقَدْ **قوله** سلالة بمعنی خلاصہ، جوہر، **قوله** طين گیلی مٹی، مطلب یہ ہے کہ زمین کے خاص اجزاء نکال کر اس سے انسان کو پیدا کیا گیا، انسان کی تخلیق کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام سے اور حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی ابتدا اس مٹی کے خلاصہ سے ہوئی اس لئے ابتدائی تخلیق کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس کے بعد ایک انسان کا نطفہ دوسرے انسان کی تخلیق کا سبب بنا، اگلی آیت ثم جعلناہ نطفة میں اسی کا بیان ہے۔

تخلیق انسانی کے سات مدارج

آیات مذکورہ میں تخلیق انسانی کے سات مدارج ذکر کئے گئے ہیں سب سے پہلے **سُلَلَة مِنْ طِين** دوسرے دور میں **نطفة تیسرے دور میں علقہ چوتھے دور میں مضغہ پانچویں دور میں عظام یعنی ہڈیاں چھٹے دور میں ہڈیوں پر گوشت چڑھانا۔**

ساتواں دور: - **تخلیق کا ہے یعنی روح پھونکنے کا۔**

ثم انشاناہ خلقاً آخر بنفخ الروح..... خلقاً آخر کی تفسیر حضرت ابن عباس، مجاہد، شعبی، عکرمہ، ضحاک، ابو العالیہ وغیرہ نے نفخ روح سے فرمائی ہے، اس روح سے روح حیوانی مراد ہے، روح حیوانی جسم لطیف مادی شئی ہے جو جسم انسانی کے ہر ہر جز میں سمایا ہوا ہوتا ہے، اطباء اور فلاسفہ اسی کو روح کہتے ہیں اس کی تخلیق بھی تمام اعضاء انسانی کی

تخلیق کے بعد ہوتی ہے، اس لئے اس کو لفظ ثم سے تعبیر کیا گیا ہے، اور روح حقیقی جس کا تعلق عالم ارواح سے ہے جس کو قرآنی اصطلاح میں أمر رب کہا گیا ہے وہیں سے لا کر اس روح حیوانی کے ساتھ اس کا کوئی رابطہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پیدا فرمادیتے ہیں، جس کی حقیقت کا پہچانا انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اس روح حقیقی کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق سے بہت پہلے ہے، انہیں ارواح کو حق تعالیٰ نے ازل میں جمع کر کے الست بربکم فرمایا اور سب نے بلی کے لفظ سے ربوبیت کا اقرار کیا، البتہ اس کا تعلق جسم انسانی کے ساتھ تخلیق اعضاء انسانی کے بعد ہوتا ہے اس جگہ اگر نفخ روح سے یہ مراد لیا جائے کہ روح حیوانی کے ساتھ روح حقیقی کا تعلق اس وقت قائم فرمایا گیا تو یہ بھی ممکن ہے اور درحقیقت حیات انسان اسی روح حقیقی سے متعلق ہے جب یہ تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو روح حیوانی بھی اپنا کام چھوڑ دیتی ہے اسی کو موت کہا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ أَطِيعُوهُ وَوَحِّدُوهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ وَهُوَ
إِسْمُ مَا وَمَا قَبْلَهُ الْخَيْرُ وَمِنْ زَائِدَةٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ تَخَافُونَ عُقُوبَتَهُ بِعِبَادَتِكُمْ غَيْرَهُ فَقَالَ الْمَلَأُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَا تَبَاعِثُهُمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لَا يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ يَتَشَرَّفَ عَلَيْكُمْ ط بَانَ
يَكُونُ مَتَّبِعًا وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ لَأَنْزَلَ مَلَكًا ۚ بِذَلِكَ لَا بَشَرًا مَّا سَمِعْنَا
بِهَذَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ أَيْ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ إِنَّهُ هُوَ مَا نُوحٌ إِلَّا
رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ حَالَةٌ جُنُونَ فَتَرَبَّصُوا بِهِ أَنْتَظِرُوهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ إِلَىٰ زَمَنِ مَوْتِهِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ انصُرْنِي
عَلَيْهِمْ بِمَا كَذَّبُونِ ۝ أَيْ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ إِيَّايَ بَانَ تَهْلِكُهُمْ قَالَ تَعَالَىٰ مُجِيبًا دُعَاءَهُ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ
أَنْ اصْنَعْ الْفُلَكَ السَّفِينَةَ بِأَعْيُنِنَا بَمَرَأَىٰ مِنَّا وَحَفِظْنَا وَوَحَيْنَا أَمْرُنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا بِأَهْلَائِهِمْ
وَفَارَ التَّنُورُ لِلْخَبَازِ بِالْمَاءِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً لِّنُوحٍ فَاسْلُكْ فِيهَا أَيْ ادْخُلْ فِي السَّفِينَةِ مِنْ كُلِّ
زَوْجَيْنِ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ أَيْ مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِهِمَا اثْنَيْنِ ذَكَرًا وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مَفْعُولٌ وَمِنْ مُتَعَلِّقٍ بِاسْلُكٍ وَفِي
الْقِصَّةِ إِنَّ اللَّهَ حَشَرَ لِّنُوحٍ السِّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِيَدِهِ فِي كُلِّ نَوْعٍ فَيَقْعُ يَدُهُ
الْيُمْنَىٰ عَلَى الذَّكَرِ وَالْيُسْرَىٰ عَلَى الْأُنْثَىٰ فَيَحْمِلُهُمَا فِي السَّفِينَةِ وَفِي قِرَاءَةِ كُلِّ بِالتَّوْنِ
فَزَوْجَيْنِ مَفْعُولٌ وَاثْنَيْنِ تَاكِدٌ لَهُ وَأَهْلَكَ أَيْ زَوْجَتَهُ وَأَوْلَادَهُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ
بِالْإِهْلَاكِ وَهُوَ زَوْجَتُهُ وَوَلَدُهُ كِنَعَانُ بِخِلَافِ سَامٍ وَحَامٍ وَيَافِثٌ فَحَمَلَهُمْ وَزَوْجَاتِهِمْ ثَلَاثَةً وَفِي
سُورَةِ هُودٍ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ قِيلَ كَانُوا سِتَّةَ رِجَالٍ وَنِسَاؤُهُمْ وَقِيلَ جَمِيعٌ مَنْ
كَانَ فِي السَّفِينَةِ ثَمَانِيَةً وَسَبْعُونَ نِصْفُهُمْ رِجَالٌ وَنِصْفُهُمْ نِسَاءٌ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ

كَفَرُوا بِتَرْكِ إِهْلَاكِهِمْ إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ ۝ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ اِغْتَدَلْتَ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ وَاِهْلَاكِهِمْ وَقُلِ عِنْدَ نَزُولِكَ مِنَ الْفُلْكِ
رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مَنَزِلًا بِضَمِّ الْمِیْمِ وَفَتْحِ الزَّایْ مَضْرُؤًا اَوْ اِسْمُ مَكَانٍ وَبِفَتْحِ الْمِیْمِ وَكَسْرِ الزَّایِ
مَكَانُ النُّزُولِ مُبَارَكًا ذَلِكَ الْاِنْزَالُ اَوْ الْمَكَانُ وَاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۝ مَا ذِكْرُ اِنَّ فِیْ ذَلِكِ
الْمَذْكُورِ مِنْ اَمْرِ نُوحٍ وَالسَّفِیْنَةِ وَاِهْلَاكِ الْكَفَّارِ لَاٰیَتٍ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاِنَّ
مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُهَا ضَمِیْرُ الشَّانِ كُنَّا لَمُبْتَلِیْنَ ۝ مُخْتَبِرِیْنَ قَوْمَ نُوحٍ بِاَرْسَالِهِ اِلَيْهِمْ
وَوَعْظِهِ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ ۝ هُمْ عَادٌ فَاَرْسَلْنَا فِیْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ هُوْدًا اَنْ اِی
بَانَ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَیْرُهُ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عِقَابُهُ فَتُوْمِنُوْنَ .

ترجمہ

قسم ہے ہماری عزت و جلال کی کہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا تو انہوں نے فرمایا اے
میری قوم اللہ ہی کی بندگی کیا کرو یعنی اسی کی اطاعت کیا کرو اور اس کی توحید کا عقیدہ رکھو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی
معبود بنانے کے لائق نہیں (الہ) ما کا اسم ہے اور اس کا ماقبل (لکم) ما کی خبر ہے اور من زائدہ ہے، تو پھر کیا تم ڈرتے
نہیں ہو؟ یعنی اس کے غیر کی عبادت کرنے کی صورت میں کیا تم اس کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ تو ان کی قوم کے
کافر سرداروں نے اپنے ماتحتوں سے کہا یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا (معمولی) انسان ہے اور کچھ نہیں اس کا
مقصد یہ ہے کہ تم پر فضیلت فوقیت حاصل کرے اس طریقہ پر کہ وہ تمہارا حاکم اور تم اس کے محکوم ہو جاؤ اور اگر اللہ کو یہ
منظور ہوتا کہ اس کے علاوہ کسی کی بندگی نہ کی جائے تو اس حکم کو لیکر کسی فرشتہ کو بھیجتا نہ کہ انسان کو، ہم نے یہ بات یعنی
توحید جس کی طرف نوح دعوت دے رہے ہیں اپنے پہلے بڑوں یعنی گذشتہ امتوں سے نہیں سنی، پس یہ نوح ایک شخص
ہے کہ جس کو جنون ہو گیا ہے یعنی جنوں کی کیفیت لاحق ہو گئی ہے، تو ایک خاص وقت یعنی موت تک اس کا انتظار کر لو،
نوح علیہ السلام نے عرض کیا (دعا کی) اے میرے پروردگار آپ ان کے مقابلہ میں ان کو ہلاک کر کے میری نصرت
فرمائیے، اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی، حق تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کو قبول فرماتے ہوئے
فرمایا پس ہم نے نوح علیہ السلام کو حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور حفاظت میں اور ہمارے حکم سے کشتی بناؤ پھر جس وقت
ان کی ہلاکت کے لئے ہمارا حکم آجائے اور نان پُز کے تنور سے پانی ابلنے لگے اور یہ نوح علیہ السلام کے لئے کشتی پر سوار
ہونے کے لئے علامت تھی، تو اس کشتی میں ہر قسم میں سے نر و مادہ کا ایک جوڑا یعنی ہر نوع میں سے دو دو مذکر اور مؤنث
رکھ لینا، اور اثنین (فاسلک) کا مفعول بہ ہے، اور من کُلّ، اسلک سے متعلق ہے، اور واقعہ میں اس طرح مذکور ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کے لئے درندوں اور پرندوں وغیرہما کو جمع فرمادیا، تو حضرت نوح علیہ السلام ہر نوع میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالتے تھے تو آپ کا داہنا ہاتھ نر پر اور بایاں ہاتھ مادہ پر پڑتا تھا تو آپ ان کشتی میں سوار کر دیتے تھے، ایک قرأت میں کُلِّ تَوْنِیْن کے ساتھ ہے اس صورت میں زوجین مفعول ہوگا اور اثنین اس کی تاکید ہوگی اور اپنے اہل کو یعنی اپنی (مومنہ) بیوی اور اولاد کو سوار کر لو بجز اس کے کہ جس پر ان میں سے ہلاکت کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اور وہ نوح علیہ السلام کی (کافرہ) بیوی اور ان کا (کافر) لڑکا کنعان ہے، بخلاف سام، حام، اور یافث کے چنانچہ ان کو اور ان کی تینوں بیویوں کو سوار کر لیا، اور سورہ ہود میں ہے وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ ایمان لائے، کہا گیا ہے چھ مرد اور ان کی بیویاں تھیں اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ ان تمام کی تعداد جو کشتی میں تھے اٹھتر (۷۸) تھے ان میں سے آدھے مرد اور آدھی عورتیں تھیں، اور تم مجھ سے کافروں کی ترک ہلاکت (یعنی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا وہ یقیناً غرق کئے جائیں گے پھر جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر باطمینان سوار ہو جاؤ تو یوں کہنا کہ سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو ظالم یعنی کافر قوم سے نجات دی اور ان کو ہلاک کر کے ہم کو نجات دی (ای فلم نُهْلِكْ مَعَهُمْ) اور کشتی سے اترتے وقت یوں دعاء کرنا رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمٍ کے ضمہ اور زاء کے فتح کے ساتھ مُنْزَلًا مصدر ہے یا اسم مکان ہے اور میم کے فتح اور زاء کے کسرہ کے ساتھ (مَنْزِلًا) بمعنی اترنے کی جگہ..... اے میرے پروردگار! آپ مجھے اتاریے بابرکت اتارنا، برکت کی جگہ اتارنا، دوسری قرأت میں بھی یہی دونوں ترجمے ہوں گے، پہلی قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمًا دوسری قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمًا یا (نَزُولًا مُّيمًا) صرف فرق یہ ہوگا کہ دوسری قرأت میں أَنْزِلْنِي (افعال) سے ہے اور (مصدر) نَزَلًا یا نَزُولًا ثلاثی مجرد سے جیسا کہ اَنْبَتَ اللّٰهُ نَبَاتًا میں ہے مگر مفسر علام کی عبارت سے یہ وہم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں مصدر اور اسم مکان دونوں کا احتمال ہے اور دوسری صورت میں صرف مصدر کا احتمال ہے حالانکہ دونوں قرأتوں میں دونوں احتمال ہیں، مُنْزَلًا اسم واحد مذکر غائب، بڑا برکت والا، ذَلِكَ الْاَنْزَالِ اَوْ الْمَكَانِ مفسر علام نے ذلک کے ذریعہ مُنْزَلًا کے اندر ضمیر مستتر کا مرجع ظاہر فرمایا ہے اور منزلان میں چونکہ دو احتمال ہیں اس لئے الْاَنْزَالِ اَوْ الْمَكَانِ کہہ کر دونوں احتمالات کی طرف اشارہ کر دیا، اور آپ مذکورہ دونوں صورتوں میں (یعنی خواہ معنی مصدری کی صورت میں ہو یا اسم مکان کے معنی میں) بہترین نازل کرنے والے ہیں (ضیافت کرنے والے ہیں) بلاشبہ اس امر مذکور میں جو کہ نوح اور کشتی اور کافروں کو ہلاک کرنے کا معاملہ ہے خدا کی قدرت کی نشانیاں ہیں وَإِنْ يَخْفَقُ مِنَ الْمَشْأَلَةِ ہے اور اس کا اسم ضمیر شان محذوف اور لام، نافیہ اور مخففہ کے درمیان فارقہ ہے اور ہم قوم نوح کو، نوح علیہ السلام کو ان کی طرف بھیج کر اور اس کی نصیحت کے ذریعہ آزمانے والے ہیں پھر ہم نے (قوم نوح) کے بعد ایک دوسری قوم کو وہ عاد ہے پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک رسول بھیجا جو ان ہی میں سے تھے

یعنی ہود علیہ السلام (اس پیغمبر نے کہا) کہ تم اللہ ہی کی بندگی کرو اس کے علاوہ تمہارا کوئی معبود نہیں کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ کہ ایمان لے آؤ۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الآیہ) اللہ تعالیٰ یہاں سے پانچ قصوں کا بیان شروع فرما رہے ہیں، حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ اختصاراً اور پرگنڈر چکا ہے اس میں کل چھ قصے ہیں ان قصوں کے بیان کرنے کا مقصد امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سابقہ امتوں کے واقعات کی خبر دینا ہے تاکہ پسندیدہ خصائل میں ان کی اقتداء کریں اور خصائل مذمومہ سے اجتناب کریں نیز ان قصوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی بھی ہے کہ جو حالات آپ کے ساتھ آپ کی قوم کی طرف سے پیش آرہے ہیں ویسے حالات سابقہ نبیوں کے ساتھ بھی ان کی امتوں کی جانب سے پیش آچکے ہیں، آپ کو ان حالات و واقعات سے رنجیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے وہ پانچ قصے جن کو یہاں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہیں (۱) قصہ نوح (۲) قصہ ہود (۳) قصہ قرون الآخرین (۴) قصہ موسیٰ و ہارون (۵) قصہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا، نوح یہ لقب ہے آپ کا نام عبد الغفار یا عبد اللہ ہے اور بعض حضرات نے یشکر بھی بتایا ہے، آپ ایک ہزار پچاس سال بقید حیات رہے، چالیس سال کی عمر میں آپ کو منصب نبوت سے سرفراز کیا گیا اور ساڑھے نو سو سال آپ نے دعوت و تبلیغ کے فرائض انجام دیئے اور طوفان کے بعد آپ ساٹھ سال بقید حیات رہے اس حساب سے ایک ہزار پچاس سال ہوتے ہیں، قَوْلُهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ یہ جملہ ماقبل کے لئے بمنزلہ علت ہے قَوْلُهُ ہو اسم ما مفسر علام یہاں سے مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ کی ترکیب فرما رہے ہیں إِلَهٍ مَا کا اسم مؤخر ہے اور لَكُمْ کائنات کے متعلق ہو کر ما کی خبر ہے، غَيْرُهُ پر رفع بھی درست ہے اس وقت إِلَهٍ کے محل کے تابع ہوگا، اور جر بھی جائز ہے اس وقت إِلَهٍ کے لفظ کے تابع ہوگا مفسر کے قول ماقبلہ سے لَكُمْ جار مجرور مراد ہے مگر جمہور کے نزدیک یہ ترکیب ضعیف ہے ما چونکہ عامل ضعیف ہے اس لئے کہ اس کے اسم و خبر کی ترتیب بدلنے کی صورت میں ماعمل نہیں کرتا، لہذا مناسب یہ تھا کہ إِلَهٍ کو مبتداء مؤخر اور لَكُمْ کو خبر مقدم قرار دیا جائے، قَوْلُهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ اس عبارت کو محذوف ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ مشبہ کا مفعول محذوف ہے، قَوْلُهُ بِذَلِكَ لَا بُشْرًا بِذَلِكَ کا تعلق أَنْزَلَ کے ساتھ ہے، اور بِذَلِكَ کا مشبہ الیہ (ان لا یعبد غیرہ) یعنی غیر اللہ کی عبادت نہ کرنے کا حکم ہے، قَوْلُهُ أَنْ اصْنَعِ الْفَلَکَ میں ان تفسیر یہ ہے اس لئے کہ اس کے ماقبل او حینا ہے جو قول کے معنی پر مشتمل ہے قَوْلُهُ باعیننا یہ اصنع کی خبر سے حال ہے اور أَعْيُنُ کو جمع لانا مبالغہ کے طور پر ہے قَوْلُهُ بموای منا و حفظنا کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں مجاز مرسل ہے، اس لئے کہ نظروں سے دیکھنے کے لئے حفاظت لازم ہے لہذا لزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے، قَوْلُهُ وفار

التنور یہ جاء امرنا کا عطف بیان ہے، اور تنور میں سے پانی کا ابلنا عذاب کے لئے علامت کے طور پر تھا، اس لئے کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت نوح کو علامت کے طور پر بتا دیا گیا کہ جب تنور سے پانی ابلنے لگے تو سمجھ لینا کہ اب عذاب کا وقت قریب آ گیا ہے، **قوله** زوجته زوجہ اور اولاد سے زوجہ مومنہ اور اولاد مومن مراد ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں ایک مومنہ جس کو کشتی میں ساتھ لے لیا تھا اور کافرہ اپنے کافر بیٹے کنعان کے ساتھ کشتی میں سوار نہیں ہوئی، حضرت نوح علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واغلہ تھا، آپ کے چار صاحبزادے تھے ایک کافر تھا جس کا نام کنعان وہ کشتی میں سوار نہیں ہوا، باقی تین صاحبزادے جو مومن تھے ان کے نام سام، حام، یافث تھے، سام ابوالعرب ہیں، اور حام ابوالسودان ہیں، اور یافث ابوالترک ہیں، **قوله** فقل الحمد لله یہ اذا کا جواب ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ فقل کے بجائے فقلوا فرماتے تاکہ اترتے وقت سب لوگ دعا میں شریک ہو جاتے، مگر چونکہ آپ کی دعا سب کی دعا کے قائم مقام تھی اس لئے صرف آپ کو حکم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَفَارَ التَّنُورُ تنور مختلف معنی میں استعمال ہوا ہے، جس میں روٹی پکائی جاتی ہے اس کو بھی تنور کہا جاتا ہے اور تنور پوری زمین کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور بعض حضرات نے ایک خاص تنور مراد لیا ہے جو کہ کوفہ کی مسجد میں اور بعض کے نزدیک شام میں کسی جگہ تھا، یہاں تنور سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے، عکرمہ اور زہری کا بیان ہے کہ سطح زمین مراد ہے، حسن بصری، مجاہد اور شعبی کہتے ہیں تنور سے وہی تنور مراد ہے جس میں روٹی پکائی جاتی ہیں، اکثر مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ایسی ہی حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت منقول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ لفظ جب حقیقت اور مجاز میں دائر ہو تو حقیقت ہی پر حمل کرنا اولیٰ ہوتا ہے، حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے طوفان اور کشتی کا واقعہ پچھلی سورتوں میں تفصیل سے گذر چکا ہے، نیز اس کے ضروری اجزاء، تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کر دیئے گئے ہیں، دیکھ لیا جائے۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخرین اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ بسلسلہ ہدایت و تسلی ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً بغیر نام کی تعین کے ذکر کیا گیا ہے کہ آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے عادیثمود یا دونوں قومیں مراد لی ہیں، عاد کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کی اور ثمود کی جانب حضرت صالح علیہ السلام کی بعثت ہوئی تھی۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ أَيْ بِالْمَصِيرِ إِلَيْهَا وَاتَّرفنهم انعمناهم فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَاللَّهُ لَنُ

اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فِيهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَالْجَوَابُ لِأَوَّلِهِمَا وَهُوَ مُغْنٍ عَنْ جَوَابِ الثَّانِي إِنَّكُمْ إِذَا
 اِى ان اَطَعْتُمُوهُ لَخَسِرُونَّ ۝ اِى مَغْبُوتُونَ اَيَعِدْكُمْ اِنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّكُمْ
 مُخْرَجُونَ ۝ هُوَ خَيْرُ اِنَّكُمْ الْاَوَّلَى وَاِنَّكُمْ الثَّانِيَةَ تَاكِيدٌ لَهَا لِمَا طَالَ الْفَصْلُ هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ اِسْمُ
 فِعْلٍ مَاضٍ بِمَعْنَى مَضَرَ اِى بَعْدَ بَعْدًا لِمَا تُوَعِدُونَ ۝ مِنْ الْاِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُورِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ
 لِلْبَيَانِ اِنْ هِيَ اِى مَا الْحَيَوَةُ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا بِحَيَوَةِ اِبْنَانَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ اِنْ
 هُوَ اِى مَا الرَّسُولُ اِلَّا رَجُلٌ اِفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ اِى مُصَدِّقِينَ فِي
 الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ مِنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لِيَصْبِحَنَّ
 يَصِيرُونَ نَادِمِينَ ۝ عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ فَاَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ الصَّيْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَانَتْ
 بِالْحَقِّ فَمَاتُوا فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً ۝ وَهُوَ نَبَتْ يَسٍ اِى صَيَّرْنَا هُمْ مِثْلَهُ فِي الْيَسِّ فَبَعْدًا مِنَ الرَّحْمَةِ
 لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ الْمُكَذِّبِينَ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا اِى اَقْوَامًا اٰخَرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ
 اَجَلُهَا بَانَ تَمُوتَ قَبْلَهُ وَمَا يَسْتَاخِرُونَ ۝ عَنْهُ ذِكْرُ الضَّمِيرِ بَعْدَ تَانِيهِ رِعَايَةً لِلْمَعْنَى ثُمَّ اَرْسَلْنَا
 رُسُلَنَا تَتْرًا ۝ بِالتَّوْبِ وَعَدَمِهِ اِى مُتَابِعِينَ بَيْنَ كُلِّ اِثْنَيْنِ زَمَانٌ طَوِيلٌ كُلَّمَا جَاءَ اُمَّةٌ بِتَحْقِيقِ
 الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْاَوَّلَى رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا فِي الْهَلَاكِ
 وَجَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوسَى وَاٰخَاهُ هَارُونَ ۝ بَايْتَنَا وَسُلْطَنَ مُبِينٍ ۝
 حُجَّةَ بَيِّنَةٍ وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْاَيَاتِ اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا عَنْ الْاِيْمَانِ بِهَا
 وَبِاللَّهِ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۝ قَاهِرِينَ بَنِي اِسْرَآئِيلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوا اَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا
 عَابِدُونَ ۝ مُطِيعُونَ خَاضِعُونَ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 التَّوْرَةَ لَعَلَّهُمْ اِى قَوْمَهُ بَنِي اِسْرَآئِيلَ يَهْتَدُونَ ۝ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَاَوْتَيْنَاهَا بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ
 جُمْلَةً وَاَحَدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسَى وَاُمَّهُ آيَةٌ لَمْ يَقُلْ اَيْتَيْنِ لِأَنَّ الْآيَةَ فِيهِمَا وَاحِدَةٌ وَلَاذَتَهُ مِنْ
 غَيْرِ فَحُلِّ وَآوَيْنَهُمَا اِلَى رَبْوَةٍ مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَهُوَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ اَوْ دِمَشْقُ اَوْ فِلِسْطِينَ اَقْوَالُ
 ذَاتِ قَرَارٍ اِى مُسْتَوِيَةٍ لَيْسَتْ قَرَرٌ عَلَيْهَا سَاكِنُوهَا وَمَعِينٌ ۝ اِى مَاءٍ جَارٍ ظَاهِرٍ تَرَاهُ الْعُيُونُ

ترجمہ

اور ان کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کفر کیا تھا اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلایا تھا یعنی اس کی طرف رجوع کرنے کو اور ہم نے ان کو دنیوی زندگانی میں خوشحالی عطا کی تھی یعنی انعامات سے نوازا تھا کہنے لگے بس یہ تو تمہاری طرح

ایک آدمی ہے وہی کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتا ہے جو تم پیتے ہو، اللہ اگر تم اپنے جیسے ایک آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم سخت خسارے والے ہو، یعنی نقصان اٹھانے والے ہو کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مرجاؤ گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم نکالے جاؤ گے مخرجون انکم اولیٰ کی خبر ہے اور ثانی انکم پہلے انکم کی تاکید ہے ان کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان طویل فصل ہونے کی وجہ سے بہت ہی بعید ہے بہت ہی بعید ہے وہ بات جو تم سے کہی جاتی ہے (یعنی) قبروں سے نکالنے کی اور لام زائدہ ہے بیان کے لئے ہماری زندگی تو صرف دنیوی زندگی ہے ہم مرتے جیتے رہتے ہیں اپنے بیٹوں کے جینے سے اور ہم دوبارہ زندہ کئے جانے والے نہیں ہیں یہ شخص رسول نہیں ہے یہ تو ایسا شخص ہے جو اللہ پر بہتان باندھتا ہے ہم تو ہرگز اس پر ایمان نہ لائیں گے یعنی مرنے کے بعد وہ زندہ کرنے کے بارے میں تصدیق کرنے والے نہیں ہیں، نبی نے دعاء کی اے میرے پروردگار تو ان سے میرا بدلہ لے لے اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی ارشاد ہوا یہ لوگ عنقریب اپنی تکذیب و کفر پر پشیمان ہوں گے عَمَّا قَلِيلٍ میں مازائدہ ہے بالآخر عدل کے تقاضہ کے مطابق چیخ نے پکڑ لیا چیخ کے عذاب اور ہلاکت نے حال یہ کیا کہ وہ عدل کے تقاضہ کے مطابق تھا چنانچہ سب کے سب مر گئے پھر ہم نے ان کو خس و خاشاک کر دیا غُثَاءً سوکھی گھاس کو کہتے ہیں، یعنی ہم نے ان کو خس و خاشاک کی مانند کر دیا خشک ہونے میں سورحت سے دوری ہو ظالم یعنی تکذیب کرنے والی قوموں کے لئے پھر ان کے بعد دوسری قوموں کو پیدا کیا اور کوئی امت اپنے وقت مقررہ سے نہ تو آگے بڑھ سکتی ہے اور نہ پیچھے رہ سکتی ہے بایں طور کہ اپنے وقت مقررہ سے پہلے مر جائے یا اس سے مؤخر ہو جائے (یتاخرون) میں ضمیر کو معنی کی رعایت کی وجہ سے مذکر لائے ہیں، مؤنث لانے کے بعد پھر ہم نے یکے بعد دیگرے اپنے رسول بھیجے نَبْرًا تنوین اور بغیر تنوین دونوں ہیں یعنی ایک کے بعد دوسرا ہر دو کے درمیان طویل زمانہ تھا جب کبھی کسی امت کے پاس اس کا رسول آیا انہوں نے اس رسول کی تکذیب کی تو ہم نے ہلاکت میں ایک کو ایک کے پیچھے لگا دیا اور ہم نے ان کو داستان بنادیا خدا کی مار ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو احکام اور کھلی دلیل دے کر کھلی دلیلیں وہ ید بیضاء اور عصائے موسیٰ اور دیگر نشانیاں ہیں فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تو انہوں نے ان آیات اور اللہ پر ایمان لانے کے بارے میں تکبر کیا اور وہ بنی اسرائیل پر ظلم کے ذریعہ غلبہ حاصل کرنے والے لوگ تھے چنانچہ وہ کہنے لگے کیا ہم اپنے جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں حالانکہ ان کی قوم ہمارے زیر حکم زیر فرمان اور سرنگوں ہیں چنانچہ وہ لوگ ان دونوں کی تکذیب ہی کرتے رہے آخر کار ہلاک کر دیئے گئے اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تو رات عطا فرمائی تاکہ وہ یعنی موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل اس کے ذریعہ گمراہی کے راستہ سے ہدایت کے راستہ کی طرف آئیں اور تو ریت فرعون اور اس کی قوم کے ہلاک ہونے کے بعد یکبارگی عطا کی گئی اور ہم نے ابن مریم عیسیٰ کو اور ان کی والدہ کو نشانی بنادیا آیتیں نہیں کہا، اس لئے کہ دونوں میں نشانی ایک ہی ہے اور وہ بغیر مرد کے ان کی پیدائش ہے اور ہم نے ان

دونوں کو ایک ایسی بلند زمین پر لیجا کر پناہ دی جو رہنے کے قابل تھی رُبُوءَ اُوپنچی جگہ کو کہتے ہیں اور وہ بیت المقدس یا دمشق یا فلسطین ہے یہ (تین) قول ہیں، ذات قرار کا مطلب ہے ہموار تا کہ اس پر اس کے باشندے رہ سکیں، اور چشمہ والی یعنی ظاہری سطح پر جاری پانی والی ہیں، جس کو آنکھیں دیکھ سکیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

الْمَلَأُ اسم جمع ہے، الْأُمْلَاءُ جمع ہے سرداروں کی جماعت، قوم شرفاء کی جماعت **قوله** وَاللّٰهُ لَئِنْ أَطَعْتُمْ یہاں قسم اور شرط کا اجتماع ہے جہاں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں تو اول کا جواب لایا جاتا ہے اور ثانی کے جواب کو اول کے جواب پر قیاس کر کے حذف کر دیتے ہیں **إِنْكُمْ إِذَا لَخِيسِرُونَ** جواب قسم ہے نہ کہ جواب شرط جواب شرط نہ ہونے کا قرینہ یہ بھی ہے کہ یہاں **إِنْكُمْ إِذَا لَخِيسِرُونَ** جملہ اسمیہ ہے اگر یہ جواب شرط ہوتا تو اس پر فا کا داخل ہونا ضروری تھا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہ جواب قسم ہے جواب شرط نہیں ہے **قوله** **إِنْكُمْ إِذَا** ای **إِنْ أَطَعْتُمُوهُ لَخِيسِرُونَ**، **كُم** **إِنْ** کا اسم ہے اور **خاسرون** اس کی خبر ہے لام ابتدائیہ ہے اور **إِذَا** **إِنْ** کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان مضمون شرط کی تاکید کے لئے ہے، اور **إِذَا** کی تین جملہ شرطیہ محذوف کے عوض میں ہے جیسا یومئذ میں، مفسر علام نے اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے **إِنْ أَطَعْتُمُوهُ** کا اضافہ کیا ہے اس وقت اس کو جواب کی ضرورت نہ ہوتی اس لئے کہ یہ ماقبل کی تاکید لفظی کے لئے ذکر کیا گیا ہے اور **إِعَادَةُ الشَّيْءِ** بمراد **إِعَادَةُ** کے قبل سے ہے (جمل) **قوله** **أَيَعِدْكُمْ** یہ جملہ مستانفہ ماقبل کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے **قوله** **مُخْرَجُونَ أَنْ** اولیٰ کی خبر ہے **إِذَا مَتَّ** **مُخْرَجُونَ** کا ظرف ہے اور **أَنْكُمْ** کا عمل نہیں ہے اس لئے کہ وہ پہلے **أَنْكُمْ** کی تاکید لفظی ہے **قوله** **هِيَ هَاتِ هَاتِ** اسم فعل بمعنی ماضی، یہ کلمہ اکثر مکرر استعمال ہوتا ہے ثانی اول کی تاکید ہے چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ **هِيَ هَاتِ** اسم فعل بمعنی ماضی ہے یا بمعنی مصدر ہے اسی اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے **بُعْدًا** پر دونوں اعراب لگائے ہیں۔

سوال **هِيَ هَاتِ** کو اسم فعل کیوں کہتے ہیں؟ یہ تو اجتماع بین الضدین معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جو اسم ہو گا وہ فعل نہیں ہو سکتا، اور جو فعل ہو گا وہ اسم نہیں ہو سکتا۔

جواب چونکہ یہ لفظ کے اعتبار سے اسم ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی گردان نہیں آتی، اس وجہ سے اس کو اسم کہتے ہیں اور اپنے معنی و مدلول کے اعتبار سے یہ فعل ہے اس لئے اس کو فعل کہتے ہیں، دونوں حیثیتوں کی رعایت کرتے ہوئے اس کا نام اسم فعل رکھ دیا گیا ہے، اور چونکہ **هِيَ هَاتِ** بمعنی مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اس لئے مفسر علام نے اسم فعل ماضی کہہ کر پہلے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور بمعنی مصدر کہہ کر دوسرے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور انہی دونوں معنی وضاحت کے لئے **بُعْدًا** پر دونوں اعراب لگائے ہیں، فعل ماضی کا اعراب بھی لگایا ہے اور مصدر کا بھی۔

خلاصہ کلام

ہِیْہَات اسم فعل ہے بَعْدَ فعل ماضی کے معنی میں اس کے فاعل میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ اس کا فاعل اس میں مضمّر ہو اور تقدیر عبارت یہ ہو بَعْدَ التصدیق او الصحة او الوقوع لما توعدون نحو ذلک اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا فاعل ما ہو اور لام زائدہ ہو بیان استبعاد کے لئے۔

گویا کہ کہا گیا یہ استبعاد کس چیز کا ہے؟ جواب دیا لما توعدون جس کا تم سے وعدہ کیا گیا یعنی بعث بعد الموت اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ہِیْہَات ، البعد بمعنی مصدر مبتدا اور لما توعدون اس کی خبر، مگر بعض حضرات نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، پہلی صورت میں ہِیْہَات کا کوئی محل اعراب نہیں ہوگا، **قوله** من الاخراج من القبور ما توعدون میں ما کا بیان ہے **قوله** بحیات ابنائنا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ مشرکین کا نموت و نحیا کہنا یہ تو بعث بعد الموت کا اقرار ہے حالانکہ وہ تو بعث بعد الموت کے منکر ہیں، مفسر علام نے بحیات ابنائنا کہہ کر جواب دیدیا کہ مشرکین کے قول نموت و نحیا کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم مر جاتے ہیں تو ہماری اولاد زندہ رہتی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ بعث بعد الموت کا نہیں ہے، بعض حضرات نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے ای نحیا و نموت **قوله** عما قليل بعض حضرات نے کہا ہے ما زائدہ ہے ای عن قليل من الزمان اور بعض حضرات نے کہا ہے ما بمعنی شئ یا بمعنی زمان ہے ای عن شئ قليل او عن زمان قليل ، عما قليل میں جار مجرور کس سے متعلق ہے؟ اس میں تین قول ہیں (اول) لِيَصْبَحَنَّ کے متعلق ہے (دوسرا) نادمین کے متعلق ہے (تیسرا) محذوف سے متعلق ہے ای عما قليل ننصره ماقبل یعنی انصرنی کی دلالت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، **قوله** صيحة العذاب میں اضافت بیان یہ ہے ای صيحة العذاب والهلاك صیحه سے مراد عذاب ہے نہ کہ حضرت جبریل کی چنگھاڑ، اس لئے کہ قوم عاد حضرت جبرائیل علیہ السلام کی چنگھاڑ سے ہلاک نہیں ہوئی تھی **قوله** كائنة مفسر علام نے كائنة محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بالحق كائنة کے متعلق ہو کر صيحة سے حال ہے **قوله** فبعثنا اس کے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اس کے فعل ناصب کو حذف کرنا واجب ہے ای فبعثوا بُعْثَا یہ کلمہ مشرکین کے لئے بد دعاء کے قائم مقام ہے **قوله** ذِكْرُ الضمير الخ یعنی یتاخرون میں ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ اَجَلْهَا کے اندر ضمیر مؤنث لائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہا ضمیر اُمّیہ کی طرف راجع ہے اور امت سے قوم مراد ہے جو کہ مذکر ہے اسی وجہ سے یتساخرون میں ضمیر کو مذکر لائے ہیں **قوله** تترأ مصدر محذوف سے حال یا صفت ہے، ای ارسالا تترأ، تترأ اصل میں وَتَرَأْتَهَا، وَاَوْكُوتَا سے بدل دیا وتر متابعت مع المہلت کو کہتے ہیں، **قوله** احادیث یہ احدثیۃ کی جمع ہے ما یتحدثہ الناس یعنی وہ قصے کہانیاں جن کو لوگ وقت

گذاری اور تفریح طبع کے لئے کہتے سنتے ہیں، **قوله من امته** من فاعل پر زائدہ ہے اُمۃ تسبق کا فاعل ہے **قوله** بتحقیق الہمزقین (اول صورت) دونوں ہمزوں کو محقق پڑھیں (دوسری صورت) پہلے ہمزہ کو محقق اور دوسرے کو مسہل پڑھیں، یعنی ہمزہ اور واؤ کے درمیان پڑھیں، **قوله جملة واحدة** اس کا تعلق اوٹیہا سے بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا فرعون کے ہلاک ہونے کے بعد تو ریت جملة واحدة یکبارگی (دیدگی گئی اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہلاکت فرعون اور اس کی قوم سے متعلق ہو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ فرعون اور اس کی قوم کو بالکل ہلاک کرنے کے بعد تو ریت عطا کی گئی۔

تفسیر و تشریح

اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بسلسلہ ہدایت ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً نام متعین کئے بغیر ذکر کیا گیا ہے، آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ مراد ان امتوں سے عادیث و ثمود یا دونوں ہیں، عادیث کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا اور ثمود کے پیغمبر حضرت صالح علیہ السلام تھے، اس قصہ میں ان قوموں کا ہلاک ہونا ایک صیغہ یعنی غیبی سخت آواز کے ذریعہ بیان فرمایا ہے اور صیغہ کے ذریعہ ہلاک ہونا دوسری آیت میں قوم ثمود کا بیان ہوا ہے اس سے بعض حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں قروناً آخرین سے ثمود مراد ہیں مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صیغہ کا لفظ اس جگہ مطلق عذاب کے معنی میں ہو جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان اشارہ کیا گیا ہے، اس طریقہ سے اس کا تعلق عاد کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا (الآیہ) مشرکین کا اعتقاد تھا کہ دنیاوی زندگی کے علاوہ اور کوئی زندگی نہیں ہے، بس دنیا کی زندگی اور اس کا عیش و آرام ہی ان کا اوڑھنا بچھونا ہے، دوبارہ ان کو زندہ ہونا نہیں ہے، ہر قوم جس نے پیغمبروں کی تکذیب کی ٹھیک اپنے وعدہ پر ہلاک کر دی گئی جس قوم کی جو میعاد تھی اس سے آگے یا پیچھے نہیں ہوئی۔

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا پھر ہم یکے بعد دیگرے رسول بھیجتے رہے اور مکذبین کو بھی ایک کے پیچھے ایک کو چلتا کرتے رہے، چنانچہ بہت سی قومیں اس طرح تباہ و برباد کر دی گئیں، جن کے قصے کہانیوں کے سوا کوئی چیز باقی نہیں رہی آج ان کی داستانیں محض عبرت کے لئے پڑھی اور سنی جاتی ہیں فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ (الآیہ) مطلب یہ کہ موسیٰ و ن کی قوم تو غلام اور خدمت گار ہیں تو ہم انہیں میں کے دو افراد کو اپنا سردار کس طرح بنالیں، فرعون اور فرعونوں کی ہلاکت کے بعد ہم نے ان کو تو رات عطا کی تاکہ لوگ اس پر چل کر جنت اور رضاء الہی کی منزل تک پہنچ سکیں وَآوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ رَبْوَةٍ اِدْنِی جگہ کو کہتے ہیں مفسر علام نے اس میں تین احتمال ذکر کئے ہیں بیت المقدس، دمشق، فلسطین، ممکن ہے کہ یہ وہی ٹیلہ ہو کہ جہاں وضع حمل کے وقت حضرت مریم تشریف رکھتی تھیں چنانچہ سورہ مریم میں فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا

(الآیہ) دلالت کرتی ہے کہ وہ بلند جگہ تھی، نیچے چشمہ یا نہر بہہ رہی تھی، لیکن عموماً مفسرین لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بچپن کا واقعہ ہے ہیرودس نامی ایک ظالم بادشاہ کو نجومیوں کے ذریعہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ کو سرداری ملے گی جس کی وجہ سے بچپن ہی میں ان کا دشمن ہو گیا تھا اور قتل کے درپے تھا، حضرت مریم الہام ربانی سے ان گولیکر مصر چلی گئیں اور اس ظالم بادشاہ کے مرنے کے بعد پھر شام واپس آئیں چنانچہ انجیل متی میں بھی یہ واقعہ مذکور ہے اور مصر کا اونچا ہونا باعتبار دریائے نیل کے ہے ورنہ غرق ہو جاتا، اور ماء معین دریائے نیل ہے، بعض نے ربوہ سے مراد شام یا فلسطین لیا ہے، بہر حال اہل اسلام میں سے کسی نے ربوہ سے کشمیر مراد نہیں لیا، اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کشمیر میں بتائی، البتہ ہمارے زمانے کے بعض زائفین نے ربوہ سے کشمیر مراد لیا ہے، اور وہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتائی ہے، جس کا تاریخی حیثیت سے کوئی ثبوت نہیں ہے، محلہ خان یار شری نگر میں جو قبر ”یوزاسف“ کے نام سے مشہور ہے اور جس کی بابت تاریخ اعظمی کے مصنف نے محض عام افواہ نقل کی ہے کہ لوگ اس کو کسی نبی کی قبر بتاتے ہیں وہ کوئی شہزادہ تھا جو دوسرے ملک سے یہاں آیا تھا، اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتانا انتہاء درجہ کی حماقت اور سفاہت ہے، ایسی اٹکل پچو اور بے سرو پا باتوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی حیات کو باطل ٹھہرانا خبط اور جنون کے سوا کچھ نہیں، اگر اس قبر کی تحقیق مطلوب ہو کہ ”یوزاسف“ کون تھا تو جناب منشی حبیب اللہ صاحب امرتسری کا رسالہ دیکھیں جو خاص اسی موضوع پر نہایت ہی تحقیق سے لکھا گیا ہے، جس میں اس مہمل خیال کی دھجیاں بکھیر دی گئی ہیں۔ (نوائد عثمانی ملخصاً)

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْحَلَالَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا مِّنْ فَرَضٍ وَنَفِلٍ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ فَأَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ أُمَّتُكُمْ دِينُكُمْ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُونَ أَى يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا أُمَّةً وَاحِدَةً حَالٌ لَّزِمَةٌ وَفِي قِرَاءَةِ بِتَخْفِيفِ التَّوْنِ وَفِي أُخْرَى بِكُسْرِهَا مُشَدَّدَةً اسْتِيفَاً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۝ فَاحْذَرُونَ فَتَقَطَّعُوا أَى الْإِتْبَاعِ أَمْرُهُمْ دِينُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ط حَالٌ مِّنْ فَاعِلٍ تَقَطَّعُوا أَى أَحْزَابًا مُتَخَالِفِينَ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمَا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِنَ الدِّينِ فَرِحُونَ ۝ مَسْرُورُونَ فَذَرَهُمْ أَتْرَكَ كُفَّارَ مَكَّةَ فِي غَمَرَتِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ۝ أَى حِينِ مَوْتِهِمْ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ نُعْطِيهِمْ مِّنْ مَّالٍ وَبَيْنَ ۖ فِي الدُّنْيَا نَسَارِعُ نَعَجَلُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ط لَا بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ إِنَّ الدِّينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفُهُمْ مِنْهُ مُشْفِقُونَ ۝ خَائِفُونَ مِنْ عَذَابِهِ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ۝ يُصَدِّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ يُعْطُونَ مَا آتَوْا أَعْطُوا مِنَ الصَّدَقَةِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خَائِفَةٌ إِنْ لَا تُقْبَلْ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَقْدَرُ قَبْلَهُ لَامُ الْجَرِّ

إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۖ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۝ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَلَا تُكَلِّفُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أَى طَاقَتَهَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ قَائِمًا فَلْيُصَلِّ جَالِسًا وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ
يُصُومَ فَلْيَأْكُلْ وَلَدَيْنَا عِنْدَنَا كِتَابٌ يُنْطَقُ بِالْحَقِّ بِمَا عَمِلْتَهُ وَهُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ تُسَطَّرُ فِيهِ
الْأَعْمَالُ وَهُمْ أَى النُّفُوسِ الْعَامِلَةُ لَا يَظْلَمُونَ ۝ شَيْئًا مِنْهَا فَلَا يُنْقَصُ مِنْ ثَوَابِ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَلَا
يُزَادُ فِي السَّيِّئَاتِ بَلْ قُلُوبُهُمْ أَى الْكُفَّارِ فِي غَمْرَةٍ جَهَالَةٍ مِّنْ هَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ
ذَٰلِكَ الْمَذْكُورِ لِلْمُؤْمِنِينَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۖ فَيَعَذِّبُونَ عَلَيْهَا حَتَّىٰ ابْتِدَائِيَّةٌ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ
أَغْنِيَائِهِمْ وَرُؤَسَائِهِمْ بِالْعَذَابِ أَى السَّيْفِ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا هُمْ يَجَارُونَ ۖ يَضْجُونَ يُقَالُ لَهُمْ
لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ۖ لَا تُمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ
عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ۖ تَرْجِعُونَ قَهْقَرَىٰ مُسْتَكْبِرِينَ ۚ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَى بِالْبَيْتِ أَوْ الْحَرَمِ
بَانْتِهَامِ أَهْلِهِ فِي أَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِي مَوَاطِنِهِمْ سَامِرًا حَالٌ أَى جَمَاعَةً يَتَحَدَّثُونَ بِاللَّيْلِ
حَوْلَ الْبَيْتِ تَهْجُرُونَ ۖ مِنَ الثَّلَاثَةِ تَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ وَمِنَ الرَّبَاعَةِ أَى تَقُولُونَ غَيْرَ الْحَقِّ فِي
النَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ قَالَ تَعَالَىٰ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا أَصْلَهُ يَتَدَبَّرُوا فَادْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ الْقَوْلُ أَى الْقُرْآنِ
الدَّالُّ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ أَمْ لَمْ
يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ الْإِسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّقْرِيرِ بِالْحَقِّ مِنْ صِدْقِ
النَّبِيِّ وَمَجِيئِ الرُّسُلِ لِلْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِمْ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَأَنَّ لَا جُنُونَ بِهِ بَلْ
لِلْإِنْتِقَالِ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ أَى الْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ
كَرَهُونَ ۖ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَى الْقُرْآنَ أَهْوَاءَهُمْ بَانَ جَاءَهُمْ بِمَا يَهُوُونَهُ مِنَ الشَّرِيكِ وَالْوَلَدِ لِلَّهِ
تَعَالَىٰ عَنْ ذَٰلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ أَى خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهِدِ
لِوُجُودِ التَّمَانُعِ فِي الشَّيْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ أَى بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ
ذِكْرُهُمْ وَشَرْفُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۖ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا أَجْرًا عَلَىٰ مَا جِئْتَهُمْ بِهِ مِنَ
الْإِيمَانِ فَخَرَّاجُ رَبِّكَ أَجْرُهُ وَثَوَابُهُ وَرِزْقُهُ خَيْرٌ وَفِي قِرَاءَةِ خَرْجًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ
أُخْرَىٰ خَرْجًا فِيهِمَا وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۖ أَفْضَلُ مَنْ أَعْطَىٰ وَاجَرَ وَأَنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ
طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۖ أَى دِينَ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ بِالْبُعْثِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنْ

الصِّرَاطِ اِی الطَّرِیقَ لَنَا کِبُونٌ ۝ عَادِلُونَ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ اِی جُوعٍ اَصَابَهُمْ
بِمَكَّةَ سَبْعَ سِنِینَ لَلْجُوعِ تَمَادَوْا فِی طُغْيَانِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ یَعْمَهُونَ ۝ یَتَرَدَّدُونَ وَلَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ
بِالْعَذَابِ الْجُوعِ فَمَا اسْتَکَانُوا تَوَاضَعُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُونَ ۝ یَرْغَبُونَ اِلَى اللّٰهِ فِی الدُّعَاءِ
حَتّٰی ابْتَدَیْنٰهُ اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا صَاحِبٍ عَذَابٍ شَدِیدٍ هُوَ یَوْمٌ بَدْرٌ بِالْقَتْلِ اِذَا هُمْ فِیْهِ
مُبْلِسُونَ ۝ اَنۡسُونَ مِنْ کُلِّ خَیْرٍ

ترجمہ

اے پیغمبرو! پاکیزہ حلال چیزیں کھاؤ اور نیک اعمال کرو وہ فرض اور نفل ہیں بلاشبہ میں تمہارے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں تو میں ان کاموں پر تم کو جزاء دوں گا اور یہ بات جان لو کہ یہ یعنی ملت اسلام اے مخاطبہ تمہارا دین ہے یعنی تمہارے لئے واجب ہے کہ تم اس پر قائم رہو حال یہ ہے کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے یہ حال لازمہ ہے اور ایک قرأت میں اُن کے نون کی تخفیف کے ساتھ ہے اور دوسری قرأت میں ہمزہ کے کسرہ اور نون کی تشدید کے ساتھ ہے اور یہ استیناف کے اعتبار سے ہے میں تمہارا رب ہوں تم مجھ سے ڈرتے رہو پھر وہ متبعین اپنے دینی معاملہ میں آپس میں مختلف ہو گئے زُبُرًا تَقَطَّعُوا کے فاعل سے حال ہے یعنی آپس میں اختلاف کرنے والی جماعت ہو گئے، جیسا کہ یہود اور نصاریٰ وغیرہ پس ہر گروہ کے پاس جو ہے اسی پر خوش ہے یعنی جو دین ان کے پاس ہے (اسی پر خوش ہے) تو آپ ان کو یعنی اہل مکہ کو ان کی ضلالت میں ایک خاص وقت تک کے لئے چھوڑ دیجئے یعنی ان کی موت تک کیا یوں سمجھ رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دنیا میں دے رہے ہیں تو ہم ان کو فائدہ پہنچانے میں جلدی کر رہے ہیں نہیں بلکہ یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ ان کے لئے ڈھیل ہے بے شک وہ لوگ جو اپنے رب کی ہیبت سے خوف زدہ رہتے ہیں یعنی اس کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کی آیتوں یعنی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی تصدیق کرتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کے ساتھ یعنی اس کے ساتھ کسی غیر کو شریک نہیں کرتے اور وہ لوگ دیتے ہیں جو دیتے ہیں صدقات سے اور کرتے ہیں نیک اعمال جو کرتے ہیں اور ان کے قلوب اس بات سے لرزاں رہتے ہیں کہ کہیں ان کی یہ نیکی قبول نہ کی جائے اس لئے کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے اُنْھُمْ سے پہلے لام جرم قدر مانا جائے گا، یہی ہیں وہ لوگ جو نیکیوں میں جلدی کر رہے ہیں اور یہی لوگ اللہ کے علم میں نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والے ہیں، اور ہم کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کا مکلف نہیں بناتے یعنی اس کی طاقت سے (زیادہ) لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو شخص روزہ نہ رکھ سکے تو نہ رکھے، اور ہمارے پاس ایک دفتر ہے جو ٹھیک ٹھیک (ہر وہ) کام بتا دیتا ہے جو کسی نے کیا ہو اور وہ لوح محفوظ ہے جس میں اعمال لکھے جاتے ہیں اور ان عمل کرنے والے لوگوں پر

ان کے اعمال کے بارے میں ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا، لہذا نہ تو ان نیک اعمال کا اجر کم کیا جائے گا اور نہ ان کے اعمال بد میں اضافہ کیا جائے گا بلکہ ان کافروں کے قلوب اس قرآن کے بارے میں جہالت میں ہیں اور ان (کافروں کے) مؤمنین کے اعمال مذکورہ کے برخلاف اور اعمال بھی ہیں جن کو وہ کرتے ہیں تو ان (کافروں) کو ان اعمال پر عذاب دیا جائے گا، یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوشحال مالداروں اور سرداروں کو عذاب میں یعنی یوم بدر کی تلوار کے عذاب میں پکڑ لیں گے تو وہ چلانے لگیں گے (تو) ان سے کہا جائے گا، اب مت چلاؤ ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ کی جائے گی میری آیتیں تم کو پڑھ کر سائی جاتی تھیں تو تم ایمان سے تکبر کرتے ہوئے اپنے پاؤں بھاگتے تھے یعنی اپنے پیٹ جاتے تھے بیت اللہ یا حرم کی وجہ سے اس وجہ سے کہ وہ اہل حرم امن میں تھے، بخلاف دیگر تمام لوگوں کے کہ اپنے مقامات میں (کہ غیر مامون تھے) رات کو باتیں بناتے ہوئے بیہودہ بکتے ہوئے یعنی جماعت کی شکل میں بیت اللہ کے گرد جمع ہو کر بیہودہ باتیں بناتے تھے، تَهْجُرُونَ ثَلَاثِيَّ سَ تَرُكُونَ الْقُرْآنَ کے معنی میں ہے اور ربائی سے تَهْجُرُونَ تَقُولُونَ کے معنی میں ہے یعنی تم نبی اور قرآن کے بارے میں ناحق باتیں کرتے تھے کیا ان لوگوں نے اس کلام یعنی قرآن میں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت پر دال ہے غور نہیں کیا؟ يَذَّبُرُوا کی اصل يَتَذَبَّرُوا تھی تا کو دال میں ادغام کر دیا یا ان کے پاس کوئی ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے آبا و اجداد کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول سے واقف نہیں تھے جس کی وجہ سے ان کے منکر ہیں یا یہ لوگ آپ کے بارے میں جنون کے قائل ہیں؟ اَفَلَمْ يَذَّبُرُوا میں استفہام اقرار حق پر آمادہ کرنے کے لئے ہے وہ حق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت اور اہم ماضیہ میں رسولوں کی آمد اور ان کا اپنے رسولوں کی صداقت و امانت کی معرفت اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجنون نہیں ہیں بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے) کہ یہ رسول ان کے پاس حق بات لیکر آئے ہیں، یعنی قرآن کو جو کہ تو حید اور قانون اسلام پر مشتمل ہے اور ان میں کے اکثر لوگ حق بات سے نفرت کرتے ہیں اور اگر حق یعنی قرآن ان کی خواہشات کے تابع ہو جاتا یا اس طور کہ جو یہ چاہتے وہی لاتا (یعنی) اللہ کے لئے شریک اور اولاد اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے تو آسمان اور زمین اور جو ان میں ہیں سب تباہ ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل جاتے تعدد حکام کے وقت عادیہ شئی میں اختلاف ہونے کی وجہ سے بلکہ ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت کی بات یعنی قرآن جس میں ان کا ذکر اور شرف ہے بھیجی سو یہ لوگ اپنی نصیحت سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں یعنی ایمان کی باتوں پر جن کو آپ ان کے لئے لیکر آئے ہیں کچھ اجرت طلب کرتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی یعنی اس کا اجر و ثواب اور اس کا رزق بہتر ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خَرَجًا ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خَرَجًا ہے اور وہ دینے والوں میں سب نے اچھا دینے والا ہے یعنی عطا کرنے والوں اور اجر دینے والوں میں وہ سب سے بہتر ہے آپ تو ان کو سیدھے راستہ یعنی دین اسلام کی طرف بلا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو آخرت پر یعنی بعث و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں رکھتے

یہ حالت ہے کہ (سیدھے) راستہ سے ہٹے جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مہربانی فرمائیں اور ان پر جو تکلیف ہے یعنی وہ بھکمری جو سات سال تک مکہ میں ان کو لاحق ہوگئی تھی دور کر دیں تو وہ لوگ اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے رہیں اور ہم نے ان کو بھکمری کے عذاب میں گرفتار (بھی) کیا ہے مگر ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے عاجزی تواضع اختیار کی اور نہ تضرع کیا، یعنی نہ دعاء میں اللہ کی طرف رغبت کی یہاں تک کہ جب ہم نے ان پر بدر کے دن قتل کے ذریعہ شدید عذاب کا دروازہ کھول دیا تو اچانک اس دن میں ہر خیر سے ناامید ہو گئے **قوله** بل لایشعرون یہ یحسبون سے اضراب ہے یعنی ان کا خیال غلط ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ سمجھتے نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ اس آیت میں اگرچہ بظاہر خطاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد ہر نبی ہے، یعنی ہر نبی کو اس کے زمانہ میں یہی حکم تھا **قوله** واعلموا أنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مفسر علام نے اعلّموا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اُن فتح ہمزہ کے ساتھ ہے اور **هَذِهِ** اُن کا اسم ہے اور **أُمَّتُكُمْ** اس کی خبر ہے اور **أُمَّة** حال لازمہ ہے اور **وَاحِدَةٌ** اس کی صفت لازمہ ہے اور ایک قرأت میں تخفیف نون اور فتح ہمزہ کے ساتھ ہے یعنی مخففہ عن المثلث ہے اس کا اسم ضمیر شان محذوف ہے، اور ایک تیسری قرأت میں **إِنَّ** نون مشدودہ اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ہوگا جملہ مستانفہ پر عطف ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ معطوف علی المستانفہ، مستانفہ ہوتا ہے **قوله** أَمْرُهُمْ يَهْتَفُونَ بِهٖ تَقَطُّعُوا بِمَعْنَى قَطَّعُوا کا مفعول ہے، جیسے تَقَدَّمَ بِمَعْنَى قَدَّمَ آتا ہے ای جَعَلُوا دِينَهُمْ اَدِيَانًا مختلفہ **قوله** زُبُرُ یہ زبور کی جمع ہے بمعنی فریق، لوہے کا ٹکڑا یہ تَقَطُّعُوا کے فاعل سے حال ہے یا اس کا مفعول ہے **قوله** فِي غَمَرَاتِهِمْ یہ فدرہم کا مفعول ثانی ہے، ای اُتْرِكْتُمْ مستقرین فی غمراتہم **قوله** اِنَّمَا تُنْمِذُہُمْ مَا مَوْصُولٌ ہے اس لئے کہ من مال و بنین اس کا بیان آ رہا ہے یہ ما کے موصول ہونے کی دلیل ہے لہذا مَا کو اُن سے جدا کرنے کے لکھا جانا چاہئے تھا لیکن مصحف امام (مصحف عثمانی) کے رسم الخط کی اتباع کرتے ہوئے اُن کو ما کے ساتھ متصل کر دیا، یہ مَا، اُن کا اسم ہے اور نَسَارِعَ جملہ ہو کر خبر ہے اور رابطہ کی ضمیر محذوف ہے ای بہ **قوله** اِنَّ الدِّينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ الدِّينَ اِنَّ کا اسم ہے، ہُمْ مبتدا ہے مشفقون مبتداء کی خبر ہے مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ، شفقون کے متعلق ہے، ہم مبتدا اپنی خبر مشفقون سے ملکر صلہ موصول کا، موصول اپنے صلہ سے ملکر اِن کا اسم ہے، سی طرح آئندہ آنے والے چاروں موصول اِن کا اسم ہیں اور اُولٰٓئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ جملہ ہو کر اِن کی خبر ہے، **قوله** وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آعْطَوْا عَامًا مِّنْ غَيْرِهَا فرماتے ہیں کہ یوتون ما آتوا اتیان سے ہے ای یفعلون ما فعلوا من

الاعمال الصالحات مفسر علام نے دونوں معنی کی رعایت کرتے ہوئے مَا کے بیان میں دو لفظ ذکر کئے ہیں، من الصدقة کا تعلق عام مفسرین کے معنی کے اعتبار سے اور اعمال صالحہ کا تعلق حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی قرات سے ہے **قوله** وَجِلَّةٌ حال ہے یوتون کی ضمیر سے **قوله** يُقَدَّرُ قَبْلَهُ لَامُ الْجَرِّ، اَنْهُمْ سے پہلے لام جر مقدر مانا جائے گا تاکہ وَجِلَّةٌ کی علت ہو جائے یعنی ان کے قلوب اس لئے خائف رہتے ہیں کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے **قوله** وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ یہ اصل میں وہم سابقون لَهَا تھا فواصل کی رعایت کے لئے لَهَا کو مقدم کر دیا، یہ جملہ مبتدا خبر ہے، وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ، ہم ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جو کہ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا میں ہے نفس چونکہ نفی کی تحت واقع ہے جس کی وجہ سے عموم مراد ہے جس کے اندر جمع کے معنی ہیں، اس لئے وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ میں جمع کا صیغہ لانا درست ہے، **قوله** وَلَهُمُ الْخَيْرُ اِي لِلْكَفَّارِ اَعْمَالٌ خَبِيْثَةٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ الْاَعْمَالِ الْمَذْكُورَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ قنادہ نے کہا ہے کہ لَهَا کی ضمیر کا مرجع مسلمین ہے یعنی مؤمنین کے لئے اعمال مذکورہ کے علاوہ اور بھی نیک اعمال ہیں جن کو وہ کرتے رہتے ہیں، بغوی نے کہا ہے کہ اول معنی زیادہ ظاہر ہیں **قوله** حَتَّى ابْتَدِئَتْ یعنی اس کے بعد سے کلام کی ابتدا ہو رہی ہے **قوله** اِذَا اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ شرط ہے اِذَا هُمْ يَجَارُونَ اس کی جزاء اِذَا مُنَاجَاتِيْہِ ہے بمعنی فَا ہے تقدیر عبارت یہ ہے حَتَّى اِذَا اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ بِالْعَذَابِ فَاجْتَرُوا بِالصَّرَاحِ يَجْتَرُونَ مُضَارِعَ جَمْعِ مَذْكُورِ غَائِبِ (فَتْح) جِتْرًا بے قرار ہو کر فریاد کرنا، گائے بیل کا چلانا، تَنْكِصُونَ مُضَارِعَ جَمْعِ مَذْكُورِ حَاضِرِ ہے (ض) نَكُوصٌ پھرنا، واپس ہونا **قوله** مُسْتَكْبِرِينَ بہ جار مجرور مستکبرین سے متعلق ہے باسبیہ ہے یا سامراً سے متعلق ہے با بمعنی فی ہے بہ کا مرجع یا قرآن ہے جو کہ کانت آیاتی سے منہوم ہے یا اس کا مرجع بیت اللہ یا حرم ہے، اگرچہ ان دونوں کا سابق میں ذکر نہیں ہے مگر بیت اللہ اور حرم پر ان کا فخر و استکبار اس قدر مشہور تھا کہ مذکور نہ ہونے کی صورت میں بھی مذکور سمجھا جاتا تھا، **قوله** مُسْتَكْبِرِينَ وَ سَامِرًا وَ تَهْجُرُونَ یہ تینوں ینکصون کی ضمیر سے حال ہیں، مفسر علام کے لئے زیادہ بہتر تھا کہ حال کو تہجرون کے بعد ذکر کرتے اور حال کے بجائے احوال فرماتے **قوله** بِاَنْهُمْ اَهْلُهُ باسبیہ ہے بیان علت کے لئے یعنی ایمان سے استکبار کرتے تھے یہ علت اور دلیل بیان کرتے ہوئے کہ ہم بیت اللہ کے منتظم اور متولی ہیں **قوله** اَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعاطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ يَذَّبَرُوا کیا یہ لوگ (قدرت کی نشانیوں سے) اندھے ہو گئے ہیں کہ (ان میں) غور و فکر نہیں کرتے **قوله** عَادَةً یہاں مناسب یہ تھا کہ عَادَةً کے بجائے عَقْلًا کہتے، اس لئے کہ وجود مشرک فساد عالم کا عقلاً متقاضی ہے نہ کہ عَادَةً **قوله** لِلْجُورِ یہ لو کا جواب ہے **قوله** مَبْلَسُونَ اِبْلَاسَ سے مشتق ہے اس کے معنی نا امید ہونا، مایوس ہونا، اسی سے ابلیس ہے کہ وہ بھی رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا اِسْ آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو اپنے اپنے زمانہ میں دو باتوں کی ہدایت دی گئی اول یہ کہ پاکیزہ اور حلال چیزیں کھائیں دوم یہ کہ نیک اعمال کریں، جب انبیاء کرام جو کہ معصوم ہوتے ہیں ان کو یہ ہدایت ہے تو امت تو بطریق اولیٰ اس کی مخاطب ہوگی، بلکہ اصل مقصود امت ہی کو ہدایت کرنا ہے، علماء نے اس حکم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حلال غذا کا عمل صالح میں بڑا دخل ہے جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک عمل کی توفیق خود بخود ہونے لگتی ہے، اور جب غذا حرام ہوتی ہے تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے باوجود اس میں مشکلات حائل ہو جاتی ہیں، حدیث میں وارد ہے کہ بعض لوگ لمبے لمبے سفر کرتے ہیں اور غبار آلود رہتے ہیں پھر اللہ کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یارب یارب پکارتے ہیں مگر ان کا کھانا بھی حرام ہوتا ہے، پینا بھی حرام، لباس بھی حرام ہوتا ہے اور حرام ہی کی ان کو غذا ملتی ہے ایسے لوگوں کی کہاں دعا قبول ہو سکتی ہے؟ (قرطبی)

أَمْتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً لَفْظ امت جماعت اور کسی خاص پیغمبر کی قوم کے معنی میں معروف و مشہور ہے، اور کبھی یہ لفظ طریقہ اور دین کی معنی میں بھی آتا ہے یہاں یہی معنی مراد ہیں۔

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا زُبُرًا جمع ہے جو کتاب کے معنی میں آتا ہے اس معنی کے اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہے، اللہ تعالیٰ نے تو تمام انبیاء اور ان کی امتوں کو اصول اور عقائد میں ایک ہی دین اور طریقہ پر چلنے کی ہدایت فرمائی تھی مگر امتوں نے اس کو نہ مانا، اور آپس میں مختلف ٹکڑے ہو گئے ہر ایک نے اپنا اپنا طریقہ الگ اور اپنی کتاب الگ بنالی، اور زُبُر کبھی زُبُرہ کی جمع بھی آتی ہے جس کے معنی قطعہ اور ٹکڑے کے ہیں یہی معنی اس جگہ زیادہ واضح ہیں، اور مراد آیت کی یہ ہے کہ لوگ عقائد اور اصول میں بھی مختلف فرقہ بن گئے لیکن فروعی اختلاف ائمہ مجتہدین اس میں داخل نہیں کیونکہ ان اختلافات سے دین و ملت الگ نہیں ہو جاتی، اس اجتہادی اور فروعی اختلاف کو فرقہ واریت کا رنگ دینا خالص جہالت ہے جو کسی مجتہد کے نزدیک جائز نہیں۔ (معارف)

لوگ ہیں جو شراب پیتے یا چوری کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے صدیق کی بیٹی یہ بات نہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو روزہ رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور صدقات دیتے ہیں اس کے باوجود اس سے ڈرتے رہتے ہیں کہ شاید ہمارے یہ اعمال اللہ کے نزدیک (ہماری کسی کوتاہی کے سبب) قبول نہ ہوں ایسے ہی لوگ نیک کاموں میں مسامحت اور مسابقت کیا کرتے ہیں (رواہ احمد والترمذی) حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو نیک عمل کر کے اتنے ڈرتے تھے کہ تم برے عمل کر کے اتنے نہیں ڈرتے۔ (قرطبی)

اولئک یُسمعون فی الخیرات کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح دنیا دار دنیا کے فوائد کے لئے دنیا کے کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت لیجانے کے فکر میں رہتے ہیں یہ حضرات دین کے فوائد کے لئے ایسا ہی عمل کرتے ہیں اسی لئے وہ دین کے کاموں میں دوسروں سے آگے رہتے ہیں۔ (معارف)

وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ اس آیت کی ضروری تشریح تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے ملاحظہ کر لی جائے، راجح تفسیر یہ ہے کہ ان کی گمراہی کے لئے تو ایک شرک و کفر ہی کا پردہ غفلت کافی تھا مگر وہ اسی پر بس نہیں کرتے اس کے علاوہ دیگر اعمال خبیثہ بھی مسلسل کرتے رہتے ہیں **قوله مُتَرَفِّهِمْ مُتَرَفٌّ تَرَفٌّ** سے مشتق ہے جس کے معنی خوشحالی کے ہیں، اس جگہ اس قوم کو عذاب میں پکڑنے کا ذکر ہے جس میں امیر غریب خوشحال بد حال سبھی داخل ہوں گے مگر یہاں خوشحال لوگوں کا ذکر خاص طور پر اس لئے کیا گیا ہے کہ ایسے ہی لوگ دنیا کے مصائب سے اپنے بچاؤ کے لئے کچھ سامان کر لیا کرتے ہیں مگر جب اللہ کا عذاب آتا ہے تو سب سے پہلے یہی لوگ بے بس ہو کر رہ جاتے ہیں اس آیت میں جس عذاب کا ذکر ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد وہ عذاب ہے جو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی تلوار سے ان کے سروں پر نازل ہوا تھا، اور بعض حضرات نے اس عذاب سے وہ قحط کا عذاب مراد لیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے مکہ والوں پر مسلط کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ وہ مردار جانور اور کتے اور ہڈیاں کھانے پر مجبور ہو گئے تھے، بعض مفسرین نے عذاب آخرت بھی مراد لیا ہے مگر یہ سیاق و سباق کے مطابق نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے لئے بددعا بہت کم کی ہے لیکن اس موقع پر مسلمانوں پر ان کے مظالم کی شدت سے مجبور ہو کر یہ بددعا کی تھی **”اللَّهُمَّ اشْدِدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مَضْرُ وَاَجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنَى يَوْسُفَ“** (رواہ البخاری و مسلم)

مستکبرین بہ سَامِرًا تَهْجُرُونَ اس میں بہ کی ضمیر اکثر مفسرین نے حرم کی طرف راجع قرار دی ہے جیسا کہ علامہ محلی کی بھی یہی رائے ہے، حرم کا اگرچہ سابق میں کہیں ذکر نہیں مگر حرم سے قریش مکہ کا گہرا تعلق اور فخر و ناز اتنا معروف و مشہور تھا کہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اور معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ قریش مکہ کا قرآن کی آیتیں سن کر پچھلے پاؤں بھاگنے (اعراض کرنے) کا سبب حرم مکہ کی نسبت اور اس کی خدمت پر ان کا تکبر اور ناز تھا، اور سَامِرًا سَمُرًا سے مشتق ہے جس کے اصل معنی چاندنی رات کے ہیں، عرب کی عادت تھی کہ چاندنی رات میں بیٹھ کر قصے کہانی کہا کرتے

ہے یہ کہیں باہر سے آیا ہوتا کہ یہ لوگ اس کے نام و نسب اور عادات و اطوار سے واقف نہ ہوتے تو یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم اس مدعی کے حالات سے واقف نہیں اسے کیسے نبی و رسول مان کر اپنا مقتدا بنالیں مگر یہاں تو یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریش ہی کے اعلیٰ نسب میں اسی شہر مکہ میں پیدا ہوئے، اور بچپن سے لیکر جوانی کا سارا زمانہ انہیں لوگوں کے سامنے گذرا آپ کا کوئی عمل اور عادت ان سے پوشیدہ نہیں تھی اور دعوائے نبوت سے پہلے تک سارے کفار آپ کو صادق و امین کہا کرتے تھے آپ کے کردار عمل پر کسی نے بھی کبھی شبہ ظاہر نہیں کیا تھا تو اب ان کا یہ عذر نہیں چل سکتا کہ وہ ان کو پہچانتے نہیں۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ اس سے پہلی آیت میں مشرکین کے بارے میں یہ کہا گیا تھا کہ یہ لوگ جو عذاب میں مبتلا ہونے کے وقت اللہ سے یا رسول سے فریاد کرتے ہیں اگر ہم ان کی فریاد پر رحم کھا کر عذاب ہٹا دیں تو ان کی جبلی شرارت و سرکشی کا عالم یہ ہے کہ عذاب سے نجات پانے کے بعد پھر بھی اپنی سرکشی اور نافرمانی میں مشغول ہو جائیں گے اس آیت میں ان کے ایک اسی طرح کے واقعہ کا بیان ہے، کہ ان کو ایک عذاب میں پکڑا گیا، مگر عذاب سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی بدولت نجات پانے کے بعد بھی یہ اللہ کے سامنے نہیں جھکے اور برابر اپنے کفر و شرک پر جمے رہے۔

اہل مکہ پر قحط کا عذاب

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ پر قحط کا عذاب مسلط ہونے کی دعا کی تھی جس کی وجہ سے یہ سخت قحط کے عذاب میں مبتلا ہوئے اور مردار و غیرہ کھانے پر مجبور ہو گئے، یہ دیکھ کر ابوسفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ میں آپ کو اللہ کی اور صلہ رحمی کی قسم دیتا ہوں کیا آپ نے یہ نہیں کہا کہ میں اہل عرب کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، آپ نے فرمایا بے شک کہا ہے اور واقعہ بھی یوں ہی ہے، ابوسفیان نے کہا آپ نے اپنی قوم کے بڑوں کو تو بدر کے معرکہ میں تلوار سے قتل کر دیا اور جو رہ گئے ہیں ان کو بھوک سے قتل کر رہے ہیں، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ عذاب ہم سے ہٹ جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی یہ عذاب اسی وقت ختم ہو گیا اسی پر یہ آیت وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ نازل ہوئی اس آیت میں یہ ارشاد ہے کہ عذاب میں مبتلا ہونے پھر اس سے نجات پانے کے بعد بھی یہ لوگ اپنے رب کے سامنے نہیں جھکے چنانچہ واقعہ بھی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے قحط بھی رفع ہو گیا مگر مشرکین مکہ اپنے شرک و کفر پر اسی طرح جمے رہے۔ (مظہری وغیرہ بحوالہ معارف)

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ خَلْقَ لَكُمْ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۖ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَّا تَاكِدُ لِلْقَلْبَةِ تُشْكِرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ خَلْقَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ تَبْعُونَ وَهُوَ الَّذِي

يُحْيِي بِنَفْخِ الرُّوحِ فِي الْمُضْغَةِ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ
وَالنَّقْصَانِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ صَنِيعُهُ تَعَالَى فَتَعْتَبِرُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالِ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا أَيْ
الْأَوَّلُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ لَا، وَفِي الِهْمَزَتَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ التَّحْقِيقُ
وَتَسْهِيلُ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالُ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الرَّجْهَيْنِ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا أَيْ الْبَعْثُ بَعْدَ
الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ كَالْأَضَاحِيكِ وَالْأَعَاجِبِ جَمْعُ
أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ خَالِقُهَا وَمَالِكُهَا
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ لَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ بِإِدْغَامِ الثَّانِيَةِ فِي الذَّالِ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى
الْخَلْقِ ابْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَى الْأَحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ ۝ الْكُرْسِيِّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ تَحْذَرُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ
مُلْكِ كُلِّ شَيْءٍ وَالثَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يَحْمِي وَلَا يُحْمَى عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ۝ وَفِي قِرَاءَةِ اللَّهِ بِلَامٍ الْجَرِّ فِي الْمَوْضِعَيْنِ نَظْرًا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَنْ لَهُ
مَا ذَكَرَ قُلْ فَإِنِّي تُسْحَرُونَ ۝ تُخَدَعُونَ وَتُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ أَيْ كَيْفَ يُخِيلُ
لَكُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۝ فِي نَفْيِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ
وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَيْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ أَيْ انْفَرَدَ بِهِ وَمَنَعَ الْآخَرِ مِنَ
الِاسْتِيلَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۝ مَغَالِبَةٌ كَفَعَلَ مُلُوكِ الدُّنْيَا سُبْحَنَ اللَّهِ تَنْزِيهَا لَهُ عَمَّا
يَصِفُونَ ۝ بِهِ مِمَّا ذَكَرَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوْهِدَ بِالْجَرِّ صِفَةً وَالرَّفْعُ خَبَرٌ هُوَ
مُقَدَّرٌ فَتَعَالَى تَعَظَّمَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ

ترجمہ

وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے تمہارے کان بنائے سمع بمعنی اسماع اور آنکھیں اور دل بنائے تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو ما، قلت کی تاکید کے لئے اور وہ ذات ہے کہ جس نے مٹی سے پیدا کیا اور اسی کی طرف تم جمع کئے جاؤ گے، یعنی مرنے کے بعد زندہ کئے جاؤ گے اور وہ ایسی ذات کہ جو گوشت کے لوٹھڑے میں روح پھونک کر تم کو حیات بخشی ہے اور موت دیتی ہے اور سیاہی اور سفیدی زیادتی اور نقصان کے ذریعہ رات اور دن کو بدلنا اسی کے اختیار میں ہے تو کیا تم اللہ تعالیٰ کی صنعت کو سمجھتے نہیں ہو کہ عبرت حاصل کرو، بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے لوگ کہتے چلے آئے ہیں پہلے لوگوں نے یوں کہا کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں رہ جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے

جائیں گے نہیں، اور ہمزہ میں دونوں جگہوں پر تحقیق ہے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل ہے، اور دونوں ہمزوں کے درمیان دونوں صورتوں میں الف داخل کرنا ہے اس کا توہم سے اور ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے یعنی بعث بعد الموت کا، یہ کچھ بھی نہیں محض بے سند جھوٹی باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول ہوتی چلی آرہی ہیں جیسا کہ بنی کی اور تعجب کی باتیں، اساطیر اُسطورہ کی جمع ہے ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ آپ ان سے دریافت کیجئے کہ یہ زمین اور اس میں جو مخلوق ہے کس کی ملک ہیں اگر تم اس کے خالق کو اور مالک کو جانتے ہو تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ملک میں ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں غور نہیں کرتے تَذَكُّرُونَ (اصل میں تَتَذَكَّرُونَ تھا) تا ثانیہ کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا تَذَكُّرُونَ ہو گیا، کہ تم جان سکو کہ جو ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے وہ موت کے بعد زندہ کرنے پر قادر ہے آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ ان ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کرسی کا مالک کون ہے؟ تو وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی اللہ کا ہے (اس وقت) کہئے تو پھر تم غیر اللہ کی عبادت سے کیوں نہیں بچتے؟ آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ وہ کون ہے کہ جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے ملکوت میں تا مبالغہ کے لئے ہے وہ پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا یعنی وہ حمایت کرتا ہے اس کے مقابلہ حمایت نہیں کی جاسکتی، اگر تم کو کچھ خبر ہے تو وہ ضرور یہی کہیں گے (ان صفات کا مالک) اللہ ہے اور ایک قرأت میں (اللہ کے بجائے) للہ ہے لام جر کے ساتھ دونوں جگہوں میں اس بات کی طرف نظر کرتے ہوئے کہ (مَنْ بِيَدِهِ) کے معنی مَنْ لَهُ مَا ذَكَرُوا کے ہیں تو آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیا خط ہو رہا ہے؟ یعنی دھوکے میں پڑے ہوئے ہو اور حق یعنی اللہ وحدہ کی عبادت سے برگشتہ ہو رہے ہو یعنی تم کو یہ تصور کیسے ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ باطل ہے بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ خود جھوٹے ہیں اس سچی بات کی نفی کرنے میں اور وہ سچی بات جو ہم نے پہنچائی ہے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے ورنہ تو اگر اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو جدا کر لیتا یعنی خود تنہا اس کا مالک ہو جاتا اور دوسرے کو اس پر غلبہ کرنے سے روک دیتا، اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا غلبہ حاصل کرنے کے لئے جیسا کہ دنیا کے بادشاہ کرتے ہیں اللہ ان تمام مذکورہ باتوں سے پاک ہے جو یہ بیان کرتے ہیں پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے جو غائب ہے اور جو ظاہر ہے عالم کے جر کے ساتھ لفظ اللہ کی صفت ہے اور رفع کے ساتھ ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے غرضیکہ وہ ان چیزوں سے بالاتر ہے جن کو یہ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ مَا اس قلت کی تاکید کے لئے ہے جو قَلِيلًا کی تنوین تغیر سے مستفاد ہے اور قَلِيلًا منقول مطلق کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس کی تقدیر عبارت یہ ہے اِی تَشْكُرُونَ شُكْرًا قَلِيلًا اور یہ عدم شکر

سے کنایہ ہے اس لئے کہ قلت عدم کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور یہی معنی حال کفار کے زیادہ نامناسب ہیں **قوله** أَفَلَا تَعْقِلُونَ ہمزہ، محذوف پر داخل ہے فاعطف ہے ای أَغْفَلْتُمْ فَلَا تَعْقِلُونَ اِنَّ الْقَادِرَ انشاء الخلق قادرٌ عَلَى اِعَادَتِهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ **قوله** بَلْ قَالُوا ای کفار مکہ یہ محذوف سے اضراب انتقالی ہے تقدیر عبارت یہ ہے فَلَمْ يَغْتَبِرُوا بَلْ قَالُوا ابوسعود نے کہا بَلْ قَالُوا کا عطف مقدر ہے ای فَلَمْ يَغْتَبِرُوا بَلْ قَالُوا **قوله** لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَاَبَاؤُنَا، اَبَاؤُنَا کا عطف وُعِدْنَا کی ضمیر متصل پر ہے جب کہ قاعدہ یہ ہے کہ اگر ضمیر مرفوع متصل پر عطف کرنا ہو تو ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں چونکہ نَحْنُ کا فصل آگیا ہے جو کہ قائم مقام ہے ضمیر منفصل کے لہذا عطف درست ہو گیا هَذَا، وُعِدْنَا کا مفعول ثانی ہے اور تا ضمیر اس کا نائب فاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ وُعِدْنَا الْاَنَ مُحَمَّدٌ بِالْبَعْثِ وَوَعْدٌ غَيْرُهُ اَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلِنَا **قوله** لَا يَهْدِي اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِذَا مِتْنَا میں ہمزہ استفہام انکاری ہے **قوله** اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ شرط ہے اس کا جواب محذوف ہے ای اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَاخْبِرُونِي بِخَالِقِهَا **قوله** مَلَكُوتُ اس میں واو اور تا مبالغہ کے لئے زائد ہیں جیسا کہ رحمت میں **قوله** وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ عَلٰی کے ساتھ تعدیہ نصرت کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے **قوله** نَظَرًا اِلٰی اَنْ الْمَعْنٰی مَنْ لَه لَفْظُ اللّٰهِ اَوْ پَرْتَمِنْ جگہ واقع ہوا ہے پہلی جگہ لام جر کے ساتھ متعین ہے اس لئے کہ سوال میں لام ظاہر ہے یعنی قُلْ لِمَنْ اِلَاض وَمَنْ فِیْهَا لہذا جواب یعنی سِیَقُولُوْنَ لِلّٰہ میں بھی لام کو ظاہر کرنا متعین ہے، دوسرے مقام پر معنی کی رعایت کی وجہ سے لام کو ظاہر کرتے ہیں اور لفظ کی رعایت کی وجہ سے لام کو حذف کرتے ہیں اس لئے کہ سوال کے الفاظ یہ ہیں قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ (الآیہ) تو اس وقت جواب ہوگا اللہ، اور معنی کی رعایت کریں تو مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ معنی میں لِمَنْ السَّمٰوٰتِ تو اس وقت جواب میں للہ واقع ہوگا، اسی طرح تیسرے مقام قُلْ مَنْ بَیْدَہ مَلَكُوتُ کُلُّ شَیْءٍ اگر سوال کے لفظ کی رعایت کی جائے تو لام حذف ہوگا اور اگر سوال کے معنی کی رعایت کی جائے تو لام ظاہر ہوگا، اس لئے کہ معنی یہ ہیں لِمَنْ مَلِكُوتُ کُلُّ شَیْءٍ خلاصہ یہ ہے کہ ان تین مقاموں میں سے پہلے مقام میں اظہار لام جر متعین ہے اور بعد کے دونوں مقاموں میں سوال کے لفظ کی رعایت سے حذف لام ہوگا اور معنی کی رعایت سے اظہار لام ہوگا یعنی اظہار اور حذف دونوں جائز ہیں، **قوله** تُخَدَعُونَ تُسْحَرُونَ کی تفسیر تُخَدَعُونَ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ تُسْحَرُونَ مجازاً تُخَدَعُونَ کے معنی میں ہے **قوله** وَتُضَرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةِ اللّٰهِ، عِبَادَةِ اللّٰهِ حق سے بدل ہے اسی وجہ سے عِبَادَةِ اللّٰهِ مجرور ہے **قوله** كَيْفَ يُخَيَّلُ لَكُمْ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُنْیَ كَيْفَ کے معنی میں ہے اور تُسْحَرُونَ تُخَيَّلُ کے معنی میں ہے **قوله** مِنْ وَلَدٍ مِنْ مَفْعُولِ پَرَزَانْدہ ہے اور مِنْ اِلَہ میں مِنْ کَانَ کے اسم پر زائد ہے **قوله** اِذَا اٰی لَوْ کَانَ مَعہ اِلَہ لَذَهَبَ (الآیہ) اِذَا کے بعد لَوْ کَانَ مَعہ کا اضافہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اِذَا اِیْسے کلام پر داخل

ہوتا ہے کہ جو شرط و جزاء پر مشتمل ہو اور یہاں لَذَّهَبَ صرف جزا ہے جواب یہ ہے کہ شرط محذوف ہے جس کی طرف شارح نے لو کان معہ الہ محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے، اِذَا بِمَعْنَى لَوْ اِتْمَاعِيہ ہے، قَوْلہ مَا ذُكِرَ اِی مِنْ الْاَوْلَادِ وَالْاَنْدَادِ قَوْلہ عَالِمِ الْغَيْبِ جر کے ساتھ ہے لفظ اللہ سے بدل یا صفت واقع ہونے کی وجہ سے اور عَالِمِ الْغَيْبِ کو رفع کے ساتھ پڑھا جائے تو هُوَ مبتدا محذوف کی خبر ہوگی، قَوْلہ فَتَعَالٰی اس کا عطف ماقبل کے معنی پر ہے، اِی عَلِمَ الْغَيْبِ فَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ

تفسیر و تشریح

هُوَ الَّذِي اَنْشَاَكُمْ (الآیہ) یعنی عقل و فہم اور سننے سمجھنے کی یہ صلاحیتیں عطا کیں تاکہ ان کے ذریعہ وہ حق پہچانیں، سنیں اور اسے قبول کریں یہی ان نعمتوں کا شکر یہ ہے مگر یہ شکر کرنے والے یعنی حق کو قبول کرنے والے کم ہی ہیں۔ اَسَاطِيرُ، اُسْطُورَةُ کی جمع ہے یعنی مُسْطَرَّة مکتوبہ لکھی ہوئی کہانیاں یعنی دوبارہ زندہ ہونے کا وعدہ کب سے ہوتا آرہا ہے، ہمارے آبا و اجداد سے مگر ابھی تک رو بہ عمل تو نہیں ہوا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ کہانیاں ہیں جو پہلے لوگوں نے کتابوں میں لکھ دی ہیں جو نقل در نقل ہوتی چلی آرہی ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں، بھلا کہیں یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے کہ ریزہ ریزہ ہو کر مٹی میں ملنے کے بعد زندہ کئے جائیں گے ایسی باتیں اور ایسے وعدہ تو ہم اپنے باپ دادوں سے سنتے چلے آرہے ہیں لیکن ہم نے آج تک خاک کے ذروں اور ہڈیوں کے ریزوں کو آدمی بنتے نہیں دیکھا وَهُوَ يَجِيزُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ (الآیہ) یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے عذاب اور مصیبت سے پناہ دیدے اور یہ کسی کی مجال نہیں کہ اس کے مقابلہ پر کسی کو پناہ دیکر اس کے عذاب و تکلیف سے بچائے یہ بات دنیا کے اعتبار سے بھی صحیح ہے اور آخرت کے اعتبار سے بھی۔ (قرطبی)

قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيهَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ یعنی جب تمہیں یہ تسلیم ہے کہ زمین کا اور اس میں موجود تمام اشیاء کا خالق اور مالک تھا وہی ایک اللہ ہے اور آسمان اور عرش عظیم کا مالک بھی وہی ہے تو پھر تمہیں یہ تسلیم کرنے میں تا مل کیوں ہے کہ عبادت کے لائق بھی صرف وہی ایک اللہ ہے پھر تم اس کی وحدانیت کو تسلیم کر کے اس کے عذاب سے بچنے کا اہتمام کیوں نہیں کرتے، تمہاری عقلوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اس اعتراف اور علم کے باوجود تم دوسروں کو اس کی عبادت میں شریک کرتے ہو؟ قرآن کریم کی اس صراحت سے واضح ہے کہ مشرکین مکہ اللہ کی ربوبیت اور اس کی خالقیت و مالکیت اور رزاقیت کے منکر نہیں تھے بلکہ یہ سب باتیں تسلیم کرتے تھے انہیں صرف توحید الوہیت سے انکار تھا اور یہ سب کچھ صرف اور صرف اس مغالطہ کی بنا پر تھا کہ یہ بھی اللہ کے نیک بندے تھے ان کو اللہ نے کچھ اختیارات دے رکھے ہیں اور ہم ان کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں یہی مغالطہ آج کل کے مردہ پرستوں اور اہل بدعت کو ہے جس کی بنیاد پر

وہ فوت شدگان کو مدد کے لئے پکارتے ہیں ان کے نام کی نذر و نیاز دیتے ہیں حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے کہیں نہیں فرمایا کہ تم غیر اللہ کو امداد اور حاجت روائی کے لئے پکارا کرو، اللہ اور اس کے رسول نے تو اچھی طرح واضح کر دیا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور جو لوگ اللہ کے ساتھ غیر کو عبادت میں شریک کرتے ہیں اس لئے نہیں کہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے بلکہ محض ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اور آباء پرستی کی وجہ سے شرک کا ارتکاب کرتے ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ کوئی سا جھمی، اگر ایسا ہوتا تو ہر شریک اپنے حصہ کی مخلوق لیکر الگ ہو جاتا اور خود اپنی مرضی سے اس کا انتظام کرتا اور ہر شریک دوسرے شریک پر غالب آنے کی کوشش کرتا جیسا کہ دنیوی بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے، اور جب ایسا نہیں ہے اور نظام عالم میں ایسی کوئی کشاکش نہیں ہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں سے پاک اور برتر ہے جو شرکین اس کی بابت باور کرتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا فِيهِ ادْغَامُ نُونٍ اِنَّ الشَّرْطِيَّةَ فِي مَا الزَّائِدَةُ تُرِيْنِي مَا يُوعَدُوْنَ ۝ مِنْ الْعَذَابِ هُوَ صَادِقٌ بِالْقَتْلِ بِبَذْرِ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝ فَاهْلَكَ بِهَلَاكِهِمْ وَاَنَا عَلَىٰ اَنْ تُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُوْنَ ۝ اَدْفَعْ بِالنَّبِيِّ هِيَ اَحْسَنُ اِي الْخَلَّةِ مِنَ الصَّفْحِ وَالْاِعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّيِّئَةُ اِذَا هُمْ اِيَاكَ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُوْنَ ۝ اِي يَكْذِبُوْنَ وَيَقُولُوْنَ فَتُجَارِيَهُمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ اَعْتَصِمُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنَ ۝ نَزَغَاتِهِمْ بِمَا يُوسُوسُوْنَ بِهِ وَاَعُوْذُكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنَ ۝ فِيْ اُمُوْرِيْ لَا نَهْمُ اِنَّمَا يَحْضُرُوْنَ بِسُوْءٍ حَتَّىٰ اِبْتِدَآئِيَّةٌ اِذَا جَاءَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَاَيَ مَقْعَدِهِ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ اَرْجِعُوْنَ ۝ الْجَمْعُ لِلتَّعْظِيْمِ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا بِاَنْ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ يَكُوْنُ فَيَمَّا تَرَكْتُ ضَيْغَةً مِنْ عُمْرِيْ اِي فِيْ مُقَابَلَتِهِ قَالَ تَعَالٰى كَلَّا ۝ اِي لَا رُجُوْعَ اِنَّهَا اِي رَبِّ اَرْجِعُوْنَ كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا ۝ وَلَا فَاِيْدَةً لَّهٗ فِيْهَا وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ اَمَامِهِمْ بَرَزَخٌ حَاجِزٌ يَّصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوْعِ اِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُوْنَ ۝ وَلَا رُجُوْعَ بَعْدَهُ فَاِذَا تُفْخَ فِي الصُّوْرِ الْقُرُوْنُ النَّفْخَةُ الْاُولٰٓئِ اَوِ الثَّانِيَّةُ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَخَّرُوْنَ بِهَا وَلَا يَتَسَاءَلُوْنَ ۝ عَنْهَا خِلَافَ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا لَمَّا يَشْغُلُهُمْ مِنْ عَظَمِ الْاَمْرِ عَنْ ذٰلِكَ فِيْ بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَمَةِ وَفِيْ بَعْضِهَا يُفِيْقُوْنَ وَفِيْ آيَةٍ اُخْرٰى وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَّتَسَاءَلُوْنَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ بِالْحَسَنَاتِ قَاوِلُكَ هُمْ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الْفَائِزُوْنَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهُ بِالْسَيِّئَاتِ قَاوِلُكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ فِيْ جَهَنَّمَ خَالِدُوْنَ ۝ تَلْفَحُ وُجُوْهُهُمْ النَّارُ تَحْرِقُهَا وَهُمْ فِيْهَا كَالْحُحُوْنِ شُمِرَتْ شِفَاهُهُمْ الْعُلْيَا وَالسُّفْلٰى عَنْ اَسْنَانِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ اٰتٰى مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ

تَخُوفُونَ بِهَا فُكُتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِي قِرَاءَةِ شِقَاوَتْنَا بِفَتْحِ أَوَّلِهِ
وَالْفِ وَهُمَا مَصْدَرَانِ بِمَعْنَى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۝ عَنِ الْهَدَايَةِ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا إِلَى
الْمُخَالَفَةِ فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۝ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ بَعْدَ قَدْرِ الدُّنْيَا مَرَّتَيْنِ اخْسَوْا فِيهَا أَقْعُدُوا فِي
النَّارِ أَذِلَّاءَ وَلَا تُكَلِّمُونَ ۝ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَيَنْقُطِعُ رَجَاؤُهُمْ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي هُمُ
الْمُهَاجِرُونَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا
بِضَمِّ السِّينِ وَكَسَرِهَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْهَزْءِ مِنْهُمْ بِلَالٍ وَصَهْبٍ وَعَمَّارٍ وَخَبَّابٍ حَتَّى أَنْسَوَكُمْ
ذِكْرِي فَتَرَكْتُمُوهُ لِاسْتِغْثَالِكُمْ بِالْإِسْتِهْزَاءِ بِهِمْ فَهُمْ سَبَبُ الْإِنْسَاءِ فَنَسِبَ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ
تَضَحِكُونَ ۝ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ النَّعِيمَ الْمُقِيمَ بِمَا صَبَرُوا عَلَى اسْتِهْزَائِكُمْ بِهِمْ وَاذْكُرْكُمْ إِيَّاهُمْ
إِنَّهُمْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ بِمَطْلُوبِهِمْ اسْتِنَافٍ وَبِفَتْحِهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِّجَزَيْتُهُمْ قَالَ
تَعَالَى لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَدَدَ سِنِينَ ۝
تَمَيِّزٌ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ شَكُّوا فِي ذَلِكَ وَاسْتَقْصَرُوهُ لِعَظْمِ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ
فَاسْأَلِ الْعَادِينَ ۝ أَيْ الْمَلَائِكَةُ الْمُحْصِينَ أَعْمَالَ الْخَلْقِ قَالَ تَعَالَى بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ
إِنْ أَيْ مَا لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مِقْدَارَ لَبِثِكُمْ مِنَ الطُّولِ كَانَ قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى
لَبِثِكُمْ فِي النَّارِ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا لَا لِحِكْمَةٍ وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۝ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ
وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلَّ لِلتَّعْدُّكِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتُرْجَعُوا إِلَيْنَا وَنُجَازِي عَلَى ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
وََالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۝ الْكُرْسِيُّ هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ صِفَةٌ
كَاشِفَةٌ لِّمَفْهُومِ لَهَا فَإِنَّمَا حِسَابُهُ جَزَاؤُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۝ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝ لَا يَسْعُدُونَ وَقُلْ رَبِّ
اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ أَفْضَلُ

ترجمہ

آپ دعاء کیجئے کہ اے میرے پروردگار! اے اصل میں ان مانتا تھا ان شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں ادغام کر دیا
نہیں عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھادیں تو اے میرے پروردگار مجھے ان ظالم لوگوں میں
شامل نہ کیجئے کہ میں ان کے ساتھ ہلاک کر دیا جاؤں اور وہ وعدہ (غزوہ) بدر میں قتل کے ذریعہ صادق آیا اور ہم اس
بات پر قادر ہیں کہ جو وعدہ ان سے کر رہے ہیں آپ کو دکھادیں آپ ان کی بدی یعنی آپ کو ایذا رسانی کا دفعیہ ایسے

طریقہ سے کر دیا کیجئے کہ جو بہت ہی اچھا ہو یعنی ان سے عفو و درگزر کی خصلت کے ذریعہ اور یہ (عفو و درگزر) کا حکم جہاد کی اجازت سے پہلے کا ہے ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ یہ کہا کرتے ہیں یعنی تکذیب کرتے ہیں اور باتیں بناتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے کہ اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں ان شیطانی خیالات سے کہ جن کے ذریعہ وہ وسوسہ ڈالتے ہیں اور اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے کہ شیاطین میرے پاس آئیں یعنی میرے کاموں میں دخل دیں اس لئے کہ وہ بدی ہی کے ساتھ آتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آنے لگتی ہے، حَتّٰی اٰتٰیہ ہے اور وہ دوزخ کا اپنا ٹھکانا اور جنت کا اپنا ٹھکانا اگر ایمان لاتا دیکھ لیتا ہے تو (اس وقت) کہتا ہے اے میرے رب آپ مجھے واپس بھیج دیجئے اِرْجِعُوْنِ جمع کا صیغہ تعظیم کے لئے ہے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں جا کر نیک عمل کروں یعنی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کی شہادت دوں تاکہ میری یہ شہادت مافات کی تلافی ہو جائے یعنی جو عمر میں نے ضائع کر دی اس کا عوض ہو جائے، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا یعنی رجعت نہیں ہو سکتی، بلاشبہ یہ یعنی رَبِّ اِرْجِعُوْنِ ایک کلمہ ہے جس کو یہ بولے جارہا ہے اور اس کلمہ کے بار بار کہنے میں اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اور ان لوگوں کے آگے ایک آڑ ہے جو ان کو رجوع سے مانع ہے قیامت کے دن تک اور اس کے بعد رجوع نہیں ہے پھر صور میں پھونکا جائے گا یعنی سینگ (جیسی کسی شے) میں پہلانچہ یا ثانیہ تو اس روز ان کے درمیان رشتے ناتے جن پر یہ لوگ فخر کرتے تھے باقی نہیں رہیں اور نہ کوئی رشتے ناتوں کے متعلق پوچھے گا بخلاف دنیا میں ان کی حالت کے، اس لئے کہ ایک امر عظیم قیامت کے بعض مواقع میں ان کو اس (پوچھ گچھ) سے غافل کر دے گا، اور قیامت کے بعض مواقع میں ان کو افاقہ ہوگا اور ایک دوسری آیت میں ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھ گچھ کریں گے بہو جس شخص کا نیکوں کی وجہ سے پلڑا بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب ہوں گے اور سیئات کی وجہ سے جس کا پلڑا ہلکا ہوگا سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا سو وہ جہنم میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے اور آگ ان کے چہروں کو جھلس دے گی یعنی جلادے گی اور وہ وہاں بد شکل بنے ہوں گے اور ان کے اوپر کے ہونٹ اوپر کو سکڑے ہوئے ہوں گے اور ان کے نیچے کے ہونٹ دانتوں سے نیچے لٹکے ہوئے ہوں گے، ان سے ارشاد ہوگا کیا تم کو قرآن سے میری آیتیں پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں یعنی ان آیات کے ذریعہ تم کو خوف نہیں دلایا جاتا تھا پھر بھی تم ان کی تکذیب کرتے تھے وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہماری بد نصیبی ہمارے اوپر غالب آگئی تھی اور ایک قرأت میں شَقَاوَتُنَا ہے اول کے فتح اور الف کے ساتھ اور یہ دونوں مصدر ہیں دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور بے شک ہم ہدایت سے بھٹکے ہوئے تھے اے ہمارے پروردگار ہم کو جہنم سے نکال دیجئے پس اگر ہم پھر بھی مخالفت کریں تو بلاشبہ ہم قصور وار ہوں گے دنیا کی دوگنی مقدار کے بعد مالک کی زبانی ارشاد ہوگا ذلت کے ساتھ اسی میں پڑے رہو یعنی ذلت کے ساتھ جہنم میں پڑے رہو، اور مجھ سے اپنے رفع عذاب کے بارے میں کلام مت کرو چنانچہ وہ لوگ مایوس ہو جائیں گے میرے بندوں میں ایک

جماعت تھی جو عرض کیا کرتی تھی اور وہ مہاجرین کی جماعت تھی اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے ہیں ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں لیکن تم انہیں مذاق میں اڑاتے رہے سُخرِ یاسین کے ضمہ اور اس کے کسرہ کے ساتھ بمعنی تمسخر، ان میں بلالؓ اور صہیبؓ اور عمارؓ اور خبابؓ تھے یہاں تک کہ ان لوگوں نے تم کو ہماری یاد بھلا دی سو تم نے ان کے استہزاء میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس یاد کو ترک کر دیا تو گویا کہ وہ لوگ بھلانے کا سبب ہوئے اسی وجہ سے بھلانے کی نسبت ان کی طرف کر دی اور تم ان کی ہنسی ہی اڑاتے رہے، میں نے آج ان کو تمہارے استہزاء اور ایذا پر صبر کرنے کے عوض دائمی نعمتوں کا بدلہ دیدیا بلاشبہ یہی لوگ اپنے مقصد میں کامیاب ہیں انہم کے کسرہ کے ساتھ (اس صورت میں) جملہ مستانفہ ہوگا اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ جَزَیْتُہُمْ کا مفعول ثانی ہوگا اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائے گا اور ایک قرأت میں قُلْ ہے کہ تم دنیا میں اور اپنی قبروں میں سالوں کے حساب سے کتنی مدت رہے عَدَدَ سنین، کم کی تمیز ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) لبثتم کم عَدَدًا مِنَ السنین وہ جواب دیں گے کہ ہم ایک دن یا ایک دن سے بھی کم رہے ہوں گے وہ اس مدت قیام میں شک کریں گے اور ابتلائے عذاب کے عظیم ہونے کی وجہ سے قیام دنیا کی مدت کو کم سمجھیں گے سو شمار کرنے والوں یعنی مخلوق کے اعمال کو شمار کرنے والے فرشتوں سے معلوم کر لیجئے اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائیں گے اور ایک قرأت میں قُلْ ہے تم تھوڑی ہی مدت رہے ہو کیا اچھا ہوتا کہ تم اپنے طول قیام کی مدت کو جان لیتے جو بہت کم تھی تمہارے جہنم میں قیام کی نسبت سے کیا تم یہ گمان کئے ہوئے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار بغیر کسی حکمت کے پیدا کر دیا اور یہ کہ تم ہمارے پاس لوٹ کر نہ آؤ گے ترجعون معروف اور مجہول دونوں ہیں، نہیں بلکہ (ہم نے تم کو اس لئے پیدا کیا) کہ تم کو امر اور نہی کا مکلف بنائیں اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ اور ہم اس تکلیف پر تم کو جزاء دیں، اور ہم نے جن و انس کو صرف عبادت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے سو اللہ تعالیٰ عبث و غیرہ سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے برتر ہے، جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں عرش عظیم کا مالک ہے یعنی کرسی کا جو کہ بہترین تخت ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی بندگی کرے گا کہ جس کے معبود ہونے پر اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے آخو، اللہ کی صفت کا شفعہ ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں، سو اس کا حساب یعنی اس کی جزاء اس کے رب کے یہاں ہوگا یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی یعنی سعادت مند نہ ہوں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے اے میرے رب معاف فرما اور مومنین پر رحم فرما رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے یعنی رحمت کے اعتبار سے افضل ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تُرِینِی تو مجھے دکھلائے اِراءۃ سے مضارع واحد مذکر حاضر بانون تاکید ثقیلہ مبنی بر فتح متعدی بدو مفعول

بواسطہ ہمزہ ی ضمیر متکلم مفعول اول ماموصولہ مفعول ثانی قوله فَلَا تَجْعَلْنِي جواب شرط فی بمعنی مع لفظ رَبِّ کا اعادہ تضرع اور عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے فَأَهْلَكَ بِهِمُكَ جواب نہیں ہے وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ اِنْ حرف مشبہ بالفعل ناصب نا اس کا اسم علی حرف جار نری فعل یا فاعل ك مفعول اول مَا موصولہ نَعِدُهُمْ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی نری اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر مجرور ہوا علی جار کا جار مجرور سے مل کر متعلق مقدم ہوا قَادِرُونَ کا قادرون اپنے متعلق سے مل کر انا کی خبر قوله اِیْ خَلَّةٌ بمعنی خصلت مفسر علام نے خَلَّةٌ کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ الَّتِي عِلَّةٌ موصوف مقدر کی صفت ہے اور السَّيِّئَةُ اِدْفَع کا مفعول بہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِذْفَعُ السَّيِّئَةَ بالخصلة التي هي احسن قوله من الصفح والاعراض عنهم میں من بیان یہ ہے اور الصفح الخ خصلة کا بیان ہے قوله اِذَا هُمْ اِيَّاكَ، السَّيِّئَةُ کی تفسیر ہے قوله هَمْزَاتِ هَمْزٍ کی جمع ہے شیطانی وسوسے، نفسانی خطرات قوله حَتَّىٰ اِبْتَدَايَہِ یعنی مابعد کلام ماقبل سے جدا ہے، اس کلام کا مقصد مرنے کے بعد کافروں کا حال بیان کرنا ہے قوله الْجَمْعُ لِلْعَظِيمِ مفسر علام اس عبارت سے ایک سوال مقدر کا جواب دینا چاہتے ہیں، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کہ مخاطب ہے واحد ہے لہذا رَبِّ اِرْجِعْنِي سے خطاب کرنا چاہئے، جواب یہ ہے کہ تعظیماً جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اِرْجِعُونَ میں واؤ تکرار پر دلالت کرنے کے لئے لایا گیا ہے، اِیْ اِرْجِعْنِي اِرْجِعْنِي جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ" میں الف تکرار کے لئے ہے یعنی اَلْقِ اَلْقِ کی معنی میں ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ جمع کا صیغہ ملائکہ کے اعتبار سے ہے قوله وَرَايَهُمْ هُمْ لَا اَحَدَهُم کی طرف راجع ہے جمع کی ضمیر باعتبار معنی کے ہے اس لئے اَحَدَهُم معنی میں کلہم کے ہے ماقبل میں واحد کی ضمیریں باعتبار لفظ کے ہے قوله فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ انساب نسب کی جمع ہے بمعنی قرابت، رشتہ داری یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کے درمیان نسب اور قرابت تو ثابت شدہ امر ہے اس کی نفی کس طرح صحیح ہے مفسر علام نے يَتَفَاخَرُونَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیدیا کہ نسب کی نفی کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی صفت جو کہ محذوف ہے اس کی نفی مقصود ہے اور وہ يَتَفَاخَرُونَ ہے، یعنی دنیا میں جس نسب اور قرابت پر فخر کیا کرتے تھے وہ سب ختم ہو جائیں گے، اس لئے کہ میدان محشر میں ہولنا کی اور دہشت کی وجہ سے تراجم اور تعاطف سب ختم ہو جائیں گے، اسی ہولنا کی کی منظر کشی کرتے ہوئے دوسری آیت میں فرمایا يَفِرُّ الْمَرْأُ مِنْ اَخِيهِ وَاُمِّهِ وَاَبِيهِ وَاَصْحَابَتِهِ قوله لَا يَتَسَاءَلُونَ عَنْهَا اِیْ اَلْاَنْسَابِ خلاف حالہم فی الدنیا اِیْ ذَلِكْ خلاف حالہم قوله لِمَا يَشْغُلُهُمْ یہ لَا يَتَسَاءَلُونَ کی علت ہے یعنی یہ عدم تساؤل ان کے اپنے حالات میں مشغول ہونے کی وجہ سے ہوگا، قوله فِي بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَامَةِ الخ مفسر علام نے اس عبارت سے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے روز محشر میں آپس میں پوچھ گچھ نہیں ہوگی اور ایک آیت میں ہے

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ روز محشر میں اوقات اور حالات مختلف ہوں گے، بعض حالات میں جب خوف و دہشت غالب ہوگا تو کسی کی مزاج پر سی نہ کرے گا اور جب ذرا سہولت ہوگی تو آپس میں خیر خیریت دریافت کریں گے اور مزاج پر سی کریں گے، مطلب یہ ہے کہ نفع اولیٰ کے وقت دہشت غالب ہوگی تو کوئی کسی کا پرسان حال نہ ہوگا، اور نفع ثانیہ کے بعد جب یک گونہ سہولت ہو جائے گی تو آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے بھی اور مزاج پر سی بھی کریں گے، **قوله** موازین کو یا تو عظمت کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یا موزون کے مختلف النوع ہونے کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یعنی ہر قسم کے عمل کو وزن کرنے کے لئے الگ قسم کی ترازو ہوگی جیسا کہ دنیا میں مختلف اقسام کی اقسام کو تولنے کے لئے مختلف قسم کی ترازو (مقیاس) ہوتی ہیں، بالחסنات میں باسیبہ ہے یعنی حسنات کے ثقیل اور بوجھل ہونے کی وجہ سے **قوله** فہم یہ اشارہ ہے کہ فی جہنم، ہم مبتداء محذوف کی خبر ہے زنجیری نے کہا ہے کہ فی جہنم خالدون، الذین خسروا انفسہم سے بدل ہے **قوله** نلفح جملہ متانفہ ہے **قوله** شممت شم کے معنی آستین وغیرہ چڑھانا، سکرنا، **قوله** والسفلی عن اسنانہم سے پہلے فعل محذوف ہے ای استرخحت السفلی **قوله** قال تعالیٰ لہم بلسان مالک، مفسر علام نے اس عبارت سے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قال کُم لبشتم کے ذریعہ کفار سے خطاب کرنا یہ ان سے کلام کرنے کا متقاضی ہے، حالانکہ دوسری آیت میں فرمایا ہے ولا یکلمہم اللہ یہ کلام نہ کرنے کا متقاضی ہے دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، جواب یہ ہے کہ جس آیت سے کلام نہ کرنا معلوم ہوتا ہے اس کا مطلب ہے کہ براہ راست اور بلا واسطہ ان سے کلام نہ فرمائیں گے، اور جس آیت سے کفار سے کلام کرنا مفہوم ہوتا ہے وہاں بواسطہ مالک کلام کرنا مقصود ہے، **قوله** لو انکم کنتم تعلمون مقدار لبشکم لو امتناعیہ ہے اور تعلمون کا مفعول محذوف ہے مفسر علام نے مقدار لبشکم مقدار مان کر حذف مفعول کی طرف اشارہ کر دیا، جواب لو بھی محذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے کان قلیلاً کہہ کر حذف جواب کی طرف اشارہ کر دیا ای کان قلیلاً فی علمکم **قوله** افحسبتم میں ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعاطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ اجهلتم فحسبتم استفہام توہین کے لئے ہے **قوله** عبثاً یا تو مصدر بمعنی اسم فاعل موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای عابثین یا پھر خلقنا کا مفعول لہ ہے **قوله** لا لحکمة یہ عبث کی تفسیر ہے **قوله** انکم الینا لا ترجعون کا عطف انما خلقناکم پر ہے **قوله** لابل یہ جواب استفہام کے طور پر مقدر مانا ہے **قوله** هو سریر الحسن بعض نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے **قوله** صفة کاشفة لا مفہوم لہا مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ عبادت میں غیر اللہ کو شریک کرے تو وہ بے برہان اور بے سند ہے، اس سے مفہوم مخالف کے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ جو صرف غیر اللہ کی عبادت کرے تو اسکے پاس برہان اور سند ہے

حالانکہ یہ بات غلط ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آخر الہا کی صفت کا کشف ہے جو کہ محض وضاحت کے لئے ہوتی ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا، البتہ صفت مخصوصہ کے مفہوم مخالف کا اعتبار ہوتا ہے، صفت کا کشف تو محض تاکید کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ طَائِرٌ کی صفت کا کشف ہے جو کہ محض تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ ہر پرندہ پروں ہی سے اڑتا ہے، پھر یہ کہنا کہ وہ پرندہ جو پروں سے اڑتا ہے کیا معنی؟ لہذا وَمَنْ يَدْعُو مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ سے مفہوم مخالف کے طور پر یہ استدلال کرنا کہ اگر کوئی شخص غیر اللہ کی بندگی اشتراک کرے تو وہ بے سند اور بے برہان ہو اور اگر افراد غیر اللہ کی بندگی کرے تو وہ باسند اور بابرہان ہو صحیح نہیں ہے۔ (روح البیان) فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ یہ جواب شرط ہے **قَوْلُهُ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ** جمہور کے نزدیک ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ جملہ مستانفہ ہے اور اس میں علت کے معنی ہیں۔

تفسیر و تشریح

قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُوْنَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝

ان دونوں آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی بہت سی آیتوں میں مشرکین و کفار پر عذاب کی وعید مذکور ہے جو عام ہے قیامت میں تو اس کا وقوع قطعی اور یقینی ہے دنیا میں بھی واقع ہونے کا احتمال ہے، پھر یہ عذاب اگر دنیا میں ان پر واقع ہو تو اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد آئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ ہی کے سامنے ان پر اللہ کا عذاب آجائے، اور دنیا میں جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو بعض اوقات اس عذاب کا اثر صرف ظالموں ہی پر نہیں رہتا بلکہ نیک لوگ بھی اس سے دنیاوی تکلیف سے متاثر ہو جاتے ہیں گو آخرت میں ان کو کوئی عذاب نہ ہو بلکہ اس دنیا کی تکلیف پر جو ان کو پہنچتی ہے اجر بھی ملے، قرآن کریم کا ارشاد ہے **اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً** یعنی ایسے عذاب سے ڈرو جو اگر آگیا تو صرف ظالموں ہی تک نہیں رہے گا دوسرے لوگ بھی اس کی لپیٹ میں آئیں گے۔

ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا تلقین فرمائی گئی ہے کہ یا اللہ اگر ان لوگوں پر آپ کا عذاب میرے سامنے اور میرے دیکھتے ہوئے ہی آتا ہے تو مجھے ان ظالموں کے ساتھ نہ رکھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم اور عذاب الہی سے محفوظ ہونا اگرچہ آپ کے لئے یقینی تھا مگر پھر بھی اس دعا کی تلقین اس لئے فرمائی گئی کہ ہر حال میں اپنے رب کو یاد رکھیں اس سے فریاد کرتے رہیں تاکہ آپ کا اجر بڑھے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُونَ (الآیہ) یعنی ہم کو قدرت ہے کہ تمہاری آنکھوں کے سامنے دنیا ہی

میں ان کو سزا دیں لیکن آپ کے مقام بلند اور اعلیٰ اخلاق کا مقتضی یہ ہے کہ ان کی برائی کو بھلائی سے دفع کریں جہاں تک اس طرح دفع ہو سکتی ہو اور ان کی بیہودہ بکواس سے مشتعل نہ ہوں ان کو ہم خوب جانتے ہیں، وقت پر کافی سزا دی جائے گی آپ کی چشم پوشی اور نرم برتاؤ کا یہ اثر ہوگا کہ بہت سے لوگ گرویدہ ہو کر آپ کی طرف مائل ہوں گے اور دعوت و اصلاح کا مقصود حاصل ہوگا، اس آیت میں آپ ﷺ کو مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو ہر مسلمان کو باہم معاملات میں ہمیشہ پیش نظر رکھنی چاہئے، البتہ کفار و مشرکین سے ان کے مظالم کے مقابلہ میں عفو درگزر ہی کرتے رہنا، ان پر ہاتھ نہ اٹھانا یہ حکم آیات جہاد سے منسوخ ہو گیا مگر عین حالت جہاد میں بھی اس حسن خلق کے بہت سے مظاہر باقی رکھے گئے کہ عورت کو قتل نہ کیا جائے بچہ کو قتل نہ کیا جائے، جو مذہبی لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ میں شریک نہ ہوں ان کو قتل نہ کیا جائے، اور جس کو بھی قتل کریں اس کو مثلہ (مسخ) نہ کریں کہ ناک کان وغیرہ کاٹ لیں، اس لئے بعد کی آیت میں آنحضرت ﷺ کو شیطان اور اس کے وسوسے سے پناہ مانگنے کی دعا کی تلقین کی گئی کہ عین میدان قتال میں بھی آپ کی طرف سے عدل و انصاف اور مکارم اخلاق کے خلاف کوئی کام شیطان کے غصہ دلانے سے صادر نہ ہو، شیطان کے شر اور اس کے وسوسوں سے بچنا انسان کے بس کی بات نہیں جب تک خدا کی مدد شامل حال نہ ہو اس لئے اس کا علاج صرف استعاذہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آ جانا تا کہ وہ قادر مطلق شیطان کی چھیڑ خانی اور شر سے محفوظ رکھے، حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ شیطان کی چھیڑ یہ ہے کہ دین کے سوال و جواب میں بے موقع غصہ چڑھے اور لڑائی ہو پڑے، اسی پر فرمایا برے کا جواب دے اس سے بہتر اور کسی حال میں بھی شیطان کو میرے پاس نہ آنے دیجئے کہ مجھ پر وہ اپنا ار کر سکے۔

مجرّب عمل

حضرت خالد بن ولیدؓ گورات کو نیند نہ آتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ کلمات دعا تلقین فرمائے کہ یہ پڑھ لیا کریں چنانچہ حضرت خالدؓ نے پڑھنا شروع کیا تو یہ شکایت جاتی رہی وہ دعا یہ ہے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَعِقَابِهِ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَاَنْ يَّحْضُرُوْنَ (معارف)

رَبِّ اَرْجِعُوْنِ یعنی موت کے وقت کافر پر جب آخرت کا عذاب سامنے آنے لگتا ہے تو وہ تمنا کرتا ہے کہ کاش میں پھر دنیا میں لوٹ جاؤں اور نیک عمل کر کے اس عذاب سے نجات حاصل کروں۔

ابن جریر نے بروایت ابن جریج نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موت کے وقت مومن جب رحمت کے فرشتے اور رحمت کا سامان سامنے دیکھتا ہے تو فرشتے اس سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا تم چاہتے ہو کہ پھر تمہیں دنیا میں واپس کر دیا جائے تو وہ کہتا ہے کہ میں اس غموں اور تکلیفوں کے عالم میں جا کر کیا کروں گا مجھے تو آپ اللہ کے پاس لے جائے اور جب کافر سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتا ہے ”رَبِّ اَرْجِعُوْنِ“ یعنی مجھے دنیا میں لوٹا دو۔

كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا (الآیہ) برزخ کے لفظی معنی حاجز اور فاصل کے ہیں اس لئے موت کے بعد قیامت اور حشر تک کے زمانہ کو برزخ کہا جاتا ہے کہ یہ دنیوی حیات اور اخروی حیات کے درمیان حد فاصل ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مرنے والا کافر فرشتوں سے دوبارہ دنیا میں بھیجنے کے لئے کہتا ہے تو وہ اپنی زبان سے بار بار ”رب ارجعون“ کا کلمہ دہراتا ہے مگر اس کلمہ کا کوئی فائدہ اب اس لئے نہیں کہ اب وہ برزخ میں پہنچ چکا ہے جس کا قانون یہ ہے کہ برزخ سے لوٹ کر کوئی دنیا میں نہیں آتا اور بعث و نشر سے پہلے دوسری زندگی نہیں ملتی۔ (واللہ اعلم)

فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ قِيَامَتُكَ رُوزُ صُورٍ دُومَرْتَبَہ پھونکا جائے گا، نفخہ اولیٰ اس کا اثر یہ ہوگا کہ سارا عالم زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہے فنا ہو جائے گا، اور نفخہ ثانیہ سے تمام مردے زندہ ہو جائیں گے، قرآن کریم کی آیت ”ثُمَّ نَفِخْ فِيهِ فِيهِ آخِرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ مِّنْظُرُونَ“ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

محشر میں مومنین اور کفار کے حالات میں فرق

فَلَا انْصَابَ بَيْنَهُمْ یعنی میدان حشر میں نسبى رشتے اور قرابتیں کام نہ آئیں گی اسی ضمن میں قرآن کریم کی ان آیات میں بیان فرمایا گیا ہے ”يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْأَةُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَيْنِهِ“ مگر یہ حال کافر اور کافر کا ذکر کیا گیا ہے، مومنین کا یہ حال نہ ہوگا کیونکہ مومنین کا حال خود قرآن کریم نے یہ ذکر کیا ہے ”الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ یعنی مومنین و صالحین کی اولاد کو بھی اللہ تعالیٰ (بشرط ایمان) اپنے آباء صالحین کے ساتھ لگا دیں گے، بعض احادیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سارے رشتے ناتے اور دامادی کے تعلقات ختم ہو جائیں گے (یعنی کام نہ آئیں گے) إلا نسبى و صہرى بجز میرے نسب اور صہر کے معلوم ہوا کہ آپ کے تعلقات عموم سے مستثنیٰ ہیں، اسی حدیث کو سن کر حضرت عمرؓ نے ام کلثوم بنت علی سے نکاح کیا اور چالیس ہزار درہم مہر ادا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے روز جس وقت سب لوگ پیاس کی وجہ سے بیقرار ہوں گے تو مسلمان بچے جو نابالغی کی حالت میں مر گئے تھے وہ جنت کا پانی لئے ہوئے نکلیں گے لوگ ان سے پانی مانگیں گے تو وہ کہیں گے کہ ہم تو اپنے ماں باپ کو تلاش کر رہے ہیں یہ پانی ان کے لئے ہے (رواہ ابن ابی الدنیا عن عبد اللہ بن عمرو عن ابی ذرؓ، مظہری) بقیہ آیات کی تفسیر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النور

سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثِنْتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ وَسِتُّونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَذِهِ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مُخَفَّفًا وَمُسَدَّدًا لِكَثْرَةِ الْمَفْرُوضِ فِيهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَاضْحَاتِ الدَّلَالَةُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ بِإِذْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَعِظُونَ الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ أَيْ غَيْرَ الْمُحْصِنِينَ لِرَجْمِهِمَا بِالسُّنَّةِ وَالْأَلِّ، فِيمَا ذَكَرَ مَوْصُولَةٌ وَهُوَ مَبْتَدَأٌ وَلِشَبْهِهِ بِالشَّرْطِ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ وَهُوَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ أَيْ ضَرْبَةٍ يَقَالُ جَلْدَهُ ضَرْبَ جَلْدَةٍ وَيُزَادُ عَلَى ذَلِكَ بِالسُّنَّةِ تَغْرِيبُ عَامٍّ وَالرَّقِيقُ عَلَى النِّصْفِ مِمَّا ذَكَرَ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ أَيْ حُكْمِهِ بَأَن تَتْرَكُوا شَيْئًا مِنْ حَدِّهِمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝ أَيْ يَوْمَ الْبَعْثِ فِي هَذَا تَحْرِيطٌ عَلَى مَا قَبِلَ الشَّرْطَ وَهُوَ جَوَابُهُ أَوْ دَالٌّ عَلَى جَوَابِهِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا أَيْ الْجَلْدَ طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ أَرْبَعَةٌ عَدَدُ شُهُودِ الزَّانَا وَالزَّانِي لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ۝ أَيْ الْمُنَاسِبُ لِكُلِّ مِنْهُمَا مَا ذَكَرَ وَحُرِّمَ ذَلِكَ أَيْ نِكَاحُ الزَّوَانِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْأَخْيَارُ نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هُمْ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بِغَايَا الْمُشْرِكِينَ وَهُنَّ مُوسِرَاتٌ لِيُنْفِقْنَ عَلَيْهِمْ فَقِيلَ التَّحْرِيمُ خَاصٌّ بِهِمْ وَقِيلَ عَامٌّ وَنُسَخَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِيفَاتِ بِالزَّنَا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ عَلَى زَنَاهُنَّ بِرُؤْيَيْهِمْ فَاجْلِدُوهُمْ أَيْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً فِي شَيْءٍ أَبَدًا ۝ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا تَيَانُهُمْ كَبِيرَةٌ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۝ عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ بِهِمْ بِالْهَامِهِمُ التَّوْبَةُ لَهَا يَنْتَهَى فِسْقُهُمْ وَتُقْبَلُ شَهَادَتُهُمْ وَقِيلَ لَا تَقْبَلُ رَجوعًا بِالْإِسْتِثْنَاءِ إِلَى الْجُمْلَةِ الْأَخِيرَةِ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ بِالزَّنَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَقَعَ ذَلِكَ لَجَمَاعَةٍ مِنَ الصَّاحِبَةِ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مَبْتَدَأُ أَرْبَعِ شَهَدَاتٍ ۝ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَمَنْ الصَّادِقِينَ ۝ فِيمَا رَمَى بِهِ زَوْجَتَهُ مِنَ الزَّنَا وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَذِبِينَ ۝ فِي ذَلِكَ وَخَيْرُ الْمَبْتَدَأِ يَدْفَعُ عَنْهُ حَدَّ الْقَذْفِ وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَيْ حَدَّ الزَّنَا الَّذِي ثَبَتَ

بَشَاهَادَاتِهِ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكَذِبِيْنَ ۝ فَيَمَّا رَمَاهَا بِهٖ مِنَ الزَّوْنَا وَالْخَامِسَةَ
اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فِىْ ذٰلِكَ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالسِّرِّ
فِىْ ذٰلِكَ وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بِقَبُوْلِهِ التَّوْبَةَ فِىْ ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيْمٌ ۝ فَيَمَّا حَكَمَ بِهٖ فِىْ ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ
لَيِّنَ الْحَقَّ فِىْ ذٰلِكَ وَعَاجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ مِنْ يَسْتَحِقُّهَا

ترجمہ

یہ ایک سورۃ ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے اور (اس کے احکام) کو مقرر کیا ہے تخفیف اور تشدید کے ساتھ
(مشدد سے اشارہ کثرت احکام کی طرف ہے) اس لئے کہ اس سورت میں احکام کثرت سے ہیں اور ہم نے اس
(سورت) میں صاف صاف احکام نازل کئے ہیں جو کہ واضح الدلالت ہیں تاکہ تم یاد رکھو تا ثانیہ کو ذال میں ادغام
کر کے، تاکہ تم نصیحت حاصل کرو زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد جو کہ شادی شدہ نہ ہو، اس لئے کہ شادی
شدہ مرد عورت کے لئے رجم ثابت ہے، اور الف لام (الزانیۃ اور الزانی) میں موصولہ (بمعنی الذی ہے) اور وہ مبتدا ہے
اور اس کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے اس پر فاداخل ہے اور وہ (خبر) فاجلدوا ہے ہر ایک کو ان میں سے سو سو کوڑے
مارو یعنی کوڑے کی مار مارو کہا جاتا ہے جَلْدُهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ اور زیادہ کیا جائے گا اس پر ایک سال کی جلا وطنی کو حدیث
کی وجہ سے اور غلام کو مذکور (سزا) کی آدھی سزا ہے اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے بایں
طور کہ ان کی سزا میں سے کچھ چھوڑ دو اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یعنی یوم بعث پر اس میں آمادہ کرنا
ہے ماقبل شرط پر اور وہ جواب شرط ہے یا دال علی جواب الشرط ہے اور دونوں کی سزا کے وقت کوڑے لگاتے وقت
مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے کہا گیا ہے کہ تین ہوں اور کہا گیا ہے چار ہوں جو کہ زنا کے گواہوں کی
تعداد ہے، زانی مرد بجز زانیہ یا مشرکہ عورت کے اور سے عقد نکاح نہیں کرتا اور زانیہ بھی بجز زانی یا مشرکہ کے اور سے
نکاح نہیں کرتی یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے مناسب وہی ہے جو مذکور ہوا اور یہ یعنی زانیوں کا نکاح بھیسے مومنوں پر
حرام کر دیا گیا ہے یہ (حکم) اس وقت نازل ہوا جب فقراء مہاجرین نے یہ ارادہ کیا کہ زوانی مشرکات سے نکاح کریں
حال یہ ہے کہ وہ مالدار تھیں تاکہ ان پر وہ خرچ کریں، کہا گیا ہے کہ تحریم انہیں کے ساتھ خاص ہے اور کہا گیا ہے کہ عام
ہے (مگر) اللہ تعالیٰ کے قول وَ اَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ کے ذریعہ منسوخ کر دی گئی اور جو لوگ تہمت لگائیں پاکدامن
عورتوں پر زنا کی، اور ان کے زنا پر چشم دید چار گواہ نہ لاسکیں تو ماروان میں سے ہر ایک کو اتنی کوڑے اور نہ قبول کروان کی
شہادت کسی معاملہ میں کبھی بھی اور یہ لوگ فاسق ہیں، مگر جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح
کر لیں، تو اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرتے ہیں ان کے بہتان لگانے کو اور ان کے دل میں توبہ کا الہام کر کے رحمت کرنے
والے ہیں سو اس توبہ کے ذریعہ ان کا فسق ختم ہو جائے گا اور ان کی شہادت قبول کی جائے گی اور کہا گیا ہے کہ قبول نہیں

کی جائے گی استثناء کو جملہ اخیرہ (یعنی اولئک ہم الفاسقون) کی طرف راجع کرتے ہوئے اور وہ لوگ جو اپنی بیبیوں کو زنا کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس زنا پر اپنے سوا گواہ نہ ہوں، تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ یقیناً میں سچا ہوں اور قذف کا یہ معاملہ صحابہ کی ایک جماعت کو پیش آیا تھا شہادۃ احدہم مبتدا ہے (اربَع شہادات) مصدر یہ (یعنی مفعول ہونے کی) وجہ سے منصوب ہے، اس تہمت زنا میں جو میں نے اپنی بیوی پر لگائی ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں اس تہمت میں جھوٹا ہوں اور مبتداء کی خبر یدفع عنہ حد القذف (محذوف) ہے اور اس عورت سے سزا اس طرح نل سکتی ہے یعنی وہ حد زنا جو اس کے شوہر کی شہادت سے ثابت ہوئی ہے کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد اس تہمت زنا میں جو اس نے اسے لگائی ہے جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ مرد اس تہمت لگانے میں سچا ہو اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کا تم پر فضل اور اس کا کرم ہے اس معاملہ میں پردہ پوشی کر کے اور یہ کہ اللہ اس معاملہ میں اور دیگر معاملوں میں تو بہ کو قبول کر کے بہت زیادہ تو بہ کا قبول کرنے والا (ورنہ تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے) اور حکمت والا ہے جو بھی اس نے اس معاملہ میں اور دیگر معاملات میں حکم صادر فرمایا ہے اس معاملہ میں حق کو بیان فرمادیا اور مستحق عقوبت کے لئے سزا میں جلدی فرمائی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہذہ سورۃ انزلناھا و فرضناھا ہذہ کی تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ سورۃ مبتداء محذوف کی خبر ہے ہذہ کا مرجع اگرچہ سابق میں مذکور نہیں ہے مگر چونکہ ذکر کے قریب ہے جو کہ حاضر کے حکم میں ہے لہذا اضمار قبل الذکر کا شبہ لازم نہیں آتا (جمل) اور یہ بھی صحیح ہے کہ سورۃ مبتداء ہو اور جملہ انزلناھا اس کی صفت اور اسی صفت کی وجہ سے نکرہ کا مبتداء بننا درست ہے، اس کی خبر میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ الزانیۃ والزانی جملہ ہو کر خبر ہو، جیسا کہ ابن عطیہ کا یہی خیال ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خبر محذوف ہو ای فیما یبتلی علیکم بعد سورۃ، انزلنا کا تکرار کمال اہتمام اور غایت اعتناء کی وجہ سے ہے **قوله** آیات بینات سے مراد دلائل وحدانیت ہیں، اس سورت کے شروع میں حدود اور چند احکام کا ذکر فرمایا ہے اور آخر سورت میں دلائل تو حید ذکر فرمائے ہیں **قوله** فرضنا سے احکام کی طرف اشارہ ہے اور **قوله** وانزلنا فیہا آیات بینات سے ادلہ کی طرف اشارہ ہے **قوله** یتذکرون اولاتنا کو قریب المخرج ہونے کی وجہ سے دال سے بدلا پھر دال کو ذال سے بدلا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا، یتذکرون ہو گیا، **قوله** الزانیۃ والزانی مبتداء ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، ای فیما یبتلی علیکم بعد یا پھر فاجلدوا خبر ہے اور مبتداء کی متضمن معنی الشرط ہونے کی وجہ سے خبر پر فاعل داخل ہے الزانیۃ والزانی میں الف لام چونکہ بمعنی الذی اسم موصول ہے

جس کی وجہ سے مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہے جب مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہو تو خبر متضمن بمعنی الجزاء ہوتی ہے جس کی وجہ سے خبر پر فا داخل ہوتی ہے **قوله** فی هذا تحریض علی ما قبل الشرط الخ اللہ تعالیٰ کے قول ان کنتم تو منون باللہ (الآیہ) اس آیت میں ما قبل شرط یعنی ولا تاخذکم بهما رافة پر آمادہ کرنا ہے یعنی اگر تمہارے اندر ایمان ہے تو اللہ کے احکام کے بارے میں کسی کی رعایت نہ کرو اور نہ کسی پر رحم و ترس کھاؤ، اہل کوفہ ولا تاخذکم بهما رافة (الآیہ) کو جزاء مقدم مانتے ہیں اور اہل بصرہ جزاء کو محذوف مانتے ہیں اور مذکورہ آیت کو دال بر جزاء مانتے ہیں، جو الفاظ دال بر جزاء ہیں وہی جزاء محذوف ہوگی **قوله** ولیشهد امر ندب کے لئے ہے **قوله** قیل ثلاثة وقیل اربعة مذکورہ دونوں قول امام شافعی کے ہیں، یعنی کوڑے مارنے کے وقت تین یا چار اشخاص موجود ہیں امام مالک نے فرمایا کہ چار یا اس سے زیادہ ہونے چاہئیں، امام نخعی اور مجاہد نیز امام احمد رحمہم اللہ نے فرمایا کہ کم از کم دو آدمی ہونے چاہئیں **قوله** المناسب لكل منهما یہ ان لوگوں کے لئے زجر و تنبیہ ہے جو زوانی سے نکاح کا ارادہ رکھتے ہیں **قوله** الا یامی ائم کی جمع ہے غیر شوہر دار عورت کو کہتے ہیں خواہ باکرہ ہو یا شبہ اور غیر بیوی دار مرد کو کہتے ہیں **قوله** والذین یرمون المحصنت مبتداء ہے، اس کی تین خبریں ہیں (۱) فاجلدوہم ثمانین جلدۃ (۲) ولا تقبلوا لہم بشہادۃ ابداً (۳) واولئک ہم الفاسقون **قوله** الا الذین تابو (الآیہ) امام شافعی کے نزدیک یہ استثناء ما قبل کے دونوں جملوں یعنی لا تقبلوا لہم بشہادۃ اور اولئک ہم الفاسقون سے ہے لہذا اگر کسی عقیف یا عقیفہ کو زنا کی تہمت لگانے والا سچے دل سے توبہ کر لے اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال کی اصلاح کر لے تو ان حضرات کے نزدیک اس شخص کی آئندہ شہادت بھی قبول کی جائے گی اور فسق بھی ختم ہو جائے گا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک استثناء جملہ اخیرہ یعنی اولئک ہم الفاسقون کی طرف راجع ہے، لہذا زنا کی تہمت لگانے والے کا فسق تو ختم ہو جائے گا مگر اس کی شہادت قبول نہ ہوگی، **قوله** وقع ذلك لجماعة من الصحابة یعنی بیوی کو زنا کی تہمت لگانے کا معاملہ تین صحابہ کے ساتھ پیش آیا تھا (۱) ہلال بن امیہ (۲) عویر العجلانی (۳) عاصم بن عدی (جمل)

قوله فشہادۃ احدہم اس کے مرفوع ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) یہ کہ مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو خواہ مقدم جیسے فعلیہم شہادۃ احدہم یا مؤخر ہو جیسا کہ فشہادۃ احدہم کائنۃ (۲) مبتداء محذوف کی خبر ہو ای فالواجب شہادۃ احدہم (۳) فعل مقدر کا فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو، ای فیکفی شہادۃ احدہم ایک چوتھی ترکیب مبتداء خبر ہونے کی وہ بھی ہے جس کو علامہ محلی نے اختیار کیا ہے یعنی فشہادۃ احدہم اربع شہادات مبتداء، تدفع عنه حد القذف ہے اس کی خبر ہے، مگر قاضی ثناء اللہ نے اس صورت کو قیل سے ذکر فرمایا ہے جو کہ ضعف کی طرف اشارہ ہے، جمہور نے اربع کو مصدریت یعنی مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب پڑھا ہے اور عامل مصدر شہادۃ ہے اور اربع موصوف محذوف کی صفت ہے ای فشہادۃ احدہم شہادۃ اربع شہادات باللہ

خلاصہ : فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے اِیْ یَشْهَدُ أَحَدُهُمْ اس کے مرفوع ہونے کی دو صورتیں ہیں (۱) مبتداء محذوف کی خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَالْوَاجِبُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ (۲) فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اور اس کی خبر محذوف، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلَيْهِمْ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ قَوْلُهُ اَرْبَعُ مبتدا کی خبر ہونے کی وجہ سے رفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اس کی خبر، اس صورت میں حذف کی ضرورت نہیں۔

جمہور کے نزدیک اَرْبَعُ نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اِیْ اَنْ یَشْهَدَ أَحَدُهُمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ قَوْلُهُ بِاللّٰهِ بصریین کی نزدیک شہادات سے متعلق ہے قرب کی وجہ سے اور کوفیین کے نزدیک شہادۃ سے متعلق اس لئے کہ وہ مقدم ہے قَوْلُهُ اِنَّہُ یہ شہادۃ یا شہادات کا معمول ہے اِیْ یَشْهَدُ عَلٰی اِنَّہُ صادق عَلٰی کو حذف کر دیا گیا اَنْ کے فتح کو کسرہ سے بدل دیا گیا، اور عامل کو لام تاکید کی وجہ سے عمل سے روک دیا گیا قَوْلُهُ وَالْخَامِسَةُ مبتداء ہے اور اِنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَالشَّهَادَةُ الْخَامِسَةُ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ قَوْلُهُ اَنْ تَشْهَدَ یہ یَذْرَءُ کافاعل ہے قَوْلُهُ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ لَوْلَا کا جواب محذوف ہے اِیْ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ لَفَضَحَکُمْ اَوْ لَهْلَکْتُمْ۔

تفسیر و تشریح

اس سورۃ کی پہلی آیت تو بطور تمہید کے ہے جس سے اس سورۃ میں بیان کردہ احکام کا خاص اہتمام بیان کرنا مقصود ہے، بدکاری کی سزا ابتداء اسلام میں عبوری طور پر جو بیان کی گئی تھی وہ سورۃ نساء آیت ۱۵/۱۶ میں بیان ہوئی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے لئے جب تک مستقل سزا مقرر نہ کی جائے سر دست ان بدکار عورتوں کو گھروں میں بند رکھو وَالتَّائِبَاتِ مِنَ الْفَاحِشَةِ مِنْ نِّسَائِكُمْ (الآیہ) ان آیتوں میں ایک تو ثبوت زنا کا خاص طریقہ چار مردوں کی شہادت کا ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے بطور سزا عورت کو گھر میں قید رکھنا اور زانی و زانیہ کو ایذا پہنچانا مذکور ہے اور ساتھ ہی اس میں یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ یہ حکم آخری نہیں ہے آئندہ کچھ اور حکم آنے والا ہے جس کی طرف اَوْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيلًا سے اشارہ فرمادیا، جب سورۃ نور کی یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا تھا اس کے مطابق زانی اور زانیہ کی مستقل سزا مقرر کر دی گئی ہے وہ تم مجھ سے سیکھ لو اور وہ یہ ہے کنوارے مرد اور عورت کے لئے سو سو کوڑے اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری کے ذریعہ مار دینا ہے (صحیح مسلم کتاب الحدود باب حد الزنا)

چار جرموں کی سزا خود شارع نے متعین کی ہے قاضی یا حاکم کے حوالہ نہیں فرمایا قرآن کریم اور احادیث متواترہ نے چار جرائم کی سزا اور اس کا طریقہ خود متعین کر دیا ہے کسی قاضی یا امیر کی رائے

پر نہیں چھوڑا انہیں متعینہ سزاؤں کو اصطلاح میں حدود کہا جاتا ہے، ان کے علاوہ جن سزاؤں کو قاضی یا امیر کی رائے پر چھوڑا ہے کہ مجرم کی حالت اور جرم کی حیثیت ماحول وغیرہ کے مجموعہ پر نظر رکھ کر جس قدر سزا دینے کو انسداد جرم کے لئے کافی سمجھے وہ سزا دے سکتا ہے ایسی سزاؤں کو شریعت کی اصطلاح میں تعزیرات کہا جاتا ہے۔

قرآن کریم نے زانی اور زانیہ کی سزا کو اس طرح بیان فرمایا ہے الزانیہ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة اس میں زانیہ کو مقدم اور زانی کو مؤخر رکھا گیا ہے عام قرآنی اسلوب یہ ہے کہ قرآن عام طور پر مردوں کو مخاطب کرتا ہے عورتیں اس میں خود بخود شامل ہو جاتی ہیں یا ایہا الذین آمنوا جیسے الفاظ سے بھی معلوم ہوتا ہے، مگر یہاں نہ صرف یہ کہ مردوں کو مخاطب نہیں کیا گیا بلکہ عورتوں کو مقدم اور مردوں کو مؤخر رکھا گیا ہے، شاید حکمت اس میں یہ ہو کہ فعل زنا ایک ایسی بے حیائی ہے جس کا صدور عورت کی طرف سے ہونا انتہائی بے باکی اور بے حیائی سے ہو سکتا ہے کیونکہ قدرت نے فطری طور پر اس کی فطرت میں ایک حیار رکھی ہے اور اپنی عفت کی حفاظت کا ایک جذبہ رکھا ہے ایسی صورت میں اس کی طرف سے اس فعل کا صدور بہ نسبت مرد کے زیادہ اشد ہے۔

فاجلدوا یہ جلد سے مشتق ہے اس کے معنی کوڑے مارنا ہیں کوڑا چونکہ عموماً چمڑے سے بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو جلدہ کہتے ہیں، بعض مفسرین نے فرمایا کہ لفظ جلد سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کوڑوں کی ضرب کا اثر صرف جلد تک رہنا چاہئے گوشت تک نہ پہنچا جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑے لگانے کی سزا میں تو سب اور اعتدال کی تلقین فرمائی ہے کہ کوڑا نہ بہت سخت ہو جس سے گوشت تک ادھر جائے اور نہ بہت نرم ہو کہ اس سے کوئی خاص تکلیف ہی نہ پہنچے، سورہ نور کی اس آیت نے مرد و عورت کی سزا سو کوڑے مقرر فرمادی، حضرت ابن عباسؓ نے سو کوڑے مارنے کی سزا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے مخصوص قرار دے کر فرمایا یعنی الرجم للثیب والجلد للبکر (صحیح بخاری کتاب التفسیر ص ۶۵۷)

سورہ نور کی مذکورہ آیت میں تو بغیر کسی تفصیل کے زنا کی سزا سو کوڑے مذکور ہے اس سزا کا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہونا اور شادی شدہ کے لئے سنگساری کی سزا حدیث میں مذکور ہے، صحیح مسلم، مسند احمد، سنن نسائی، ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ میں حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت سے اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خذوا عنی خذوا عنی قد جعل اللہ مجھ سے علم حاصل کر لو کہ اللہ تعالیٰ نے زانی مرد و زانیہ عورت کے لئے لہن سبیل البکر بالبکر جلد مائة وہ سبیل جس کا وعدہ سورہ نساء میں ہوا تھا اب سورہ نور میں پورا فرمادیا و تغریب عام والثیب بالثیب جلد مائة وہ یہ ہے کہ غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور سال والرجم۔

بھر جلا وطنی اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور رجم۔

غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سورہ نور میں جو سو کوڑوں کی سزا کا ذکر ہے ایک حدیث میں اس کے ساتھ ایک

مزید سزا یعنی مرد کے لئے ایک سال کی جلاوطنی بھی مذکور ہے، فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک سال کی جلاوطنی کی سزا سو کوڑوں کی طرح لازمی ہے یا پھر قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے امام صاحب کے نزدیک قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے، اس حدیث میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری سے پہلے سو کوڑوں کی سزا بھی مذکور ہے، مگر دوسری روایات حدیث اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر خلفاء راشدین کے تعامل سے ثابت یہ ہے کہ یہ دونوں سزائیں جمع نہیں ہوں گی شادی شدہ پر صرف سزائے سنگساری جاری کی جائے گی، مگر یہ حدیث چونکہ سورہ نور کی آیت کی تفسیر ہے جس میں مذکورہ سزا اور مزید برآں ایک سال کی جلاوطنی اور شادی شدہ کے لئے رجم مذکور ہے لہذا یہ بھی وحی الہی کے ذریعہ سزا ہوگی لہذا آپ سے براہ راست سننے والوں کے لئے وحی متلو اور غیر متلو دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے مجمع عام میں اس پر عمل فرمایا، حضرت ماعز اسلمی اور غامد یہ پر سزائے رجم و سنگساری جاری فرمائی۔ (معارف)

ملاحظہ: شادی شدہ اور غیر شادی شدہ یہ الفاظ ایک آسان تعبیر کی حیثیت سے اختیار کئے گئے ہیں ورنہ اصلی شرعی اصطلاح محسن اور غیر محسن یا شیب و بکر ہے، محسن کی تعریف اصل میں یہ ہے کہ جس شخص نے نکاح صحیح کے ساتھ اپنی بیوی سے مباشرت کر لی ہو اور عاقل و بالغ ہو۔

سزائے زنا میں تدریج

مذکورہ بالا روایات حدیث اور آیات قرآن میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداءً زنا کی سزا ہلکی رکھی گئی تھی کہ قاضی یا امیر اپنی صواب دید پر اس جرم کے مرتکب مرد یا عورت کو ایذا پہنچائے، اور عورت کو گھر میں مقید رکھا جائے جیسا کہ سورہ نساء میں اس کا حکم آیا ہے دوسرا دور وہ ہے جو سورہ نور کی اس آیت میں آیا ہے کہ دونوں کو سو سو کوڑے لگائے جائیں، تیسرا درجہ وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مذکورہ نازل ہونے کے بعد ارشاد فرمایا کہ سو کوڑوں کی سزا پر ان لوگوں کے لئے اکتفاء کیا جائے جو شادی شدہ نہ ہوں اور شادی شدہ مرد و عورت اس کے مرتکب ہوں تو ان کی سزا رجم و سنگساری ہے۔ (معارف)

اسلامی قانون میں جس جرم کی سزا سخت ہے

اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی سخت ہیں

زنا کی سزا اسلام میں سب جرائم کی سزاؤں سے زیادہ سخت ہے اس کے ساتھ اسلام میں اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی بہت زیادہ سخت ہیں جن میں ذرا بھی کمی رہے یا شبہ پیدا ہو جائے تو زنا کی انتہائی سزا جس کو حد کہتے ہیں وہ

معاف ہو جاتی ہے صرف تعزیری سزا بقدر جرم باقی رہ جاتی ہے، زنا کی حد جاری کرنے کے لئے چار مرد عادل گواہوں کی عینی شہادت جس میں کوئی التباس نہ ہو ضروری ہے، حالانکہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہوتی ہے دوسری احتیاط اور شدت اس شہادت میں یہ ہے کہ اگر زنا کی شہادت کسی شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے رد کی گئی تو پھر شہادت دینے والوں کی خیر نہیں، ان پر قذف یعنی زنا کی جھوٹی تہمت کا جرم عائد ہو کر حد قذف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اس لئے ذرا بھی شبہ ہونے کی صورت میں کوئی شخص اس کی شہادت پر اقدام نہیں کر سکتا، البتہ جس صورت میں صریح زنا کا ثبوت نہ ہو مگر شہادت سے دو مرد و عورت کا غیر مشروع حالت میں دیکھنا ثابت ہو جائے تو قاضی ان کے جرم کی حیثیت کے مطابق تعزیری سزا کوڑے وغیرہ لگانے کی جاری کر سکتا ہے، زنا کی سزا کے مفصل احکام و شرائط کتب فقہ میں مذکور ہیں دیکھ لئے جائیں۔

قوله لا تأخذکم بہما رافۃ فی دین اللہ رافۃ ترس، شفقت، رحمت، نرمی راف یراف (ف) رافۃ
مصدر ہے، زنا کی سزا چونکہ بہت سخت ہے اور اس کا احتمال ہے کہ سزا جاری کرنے والوں کو ان پر رحم آ جائے، سزا کو چھوڑ بیٹھیں یا کم کر دیں اس لئے اس کے ساتھ یہ حکم بھی دیا گیا کہ دین کے اس اہم فریضہ کی ادائیگی میں مجرموں پر رحم اور ترس کھانا جائز نہیں، رافت و رحمت اور عفو و کرم ہر جگہ محمود ہے مگر مجرموں پر رحم کھانے کا نتیجہ تمام مخلوق خدا کے ساتھ بے رحمی ہے اس لئے ممنوع اور ناجائز ہے۔

الزانی لا ینکح إلا زانیۃ او مشرکۃ (الآیہ) زنا کے متعلق دوسرا حکم..... پہلا حکم زنا کی سزا سے متعلق تھا جو اس سے پہلی آیت میں بیان ہو چکا ہے، یہ دوسرا حکم زانی اور زانیہ سے نکاح کرنے کے متعلق ہے، اسی کے ساتھ مشرک مرد یا عورت سے نکاح کا بھی حکم ذکر کیا گیا ہے، اس آیت کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے اقوال بہت مختلف ہیں، ان سب میں آسان تر یہ ہے کہ آیت کے شروع حصہ میں کوئی شرعی حکم نہیں بلکہ ایک عام مشاہدہ اور تجربہ کا بیان ہے جس میں زنا کا فعل خبیث ہونا اور اس کے اثرات کی دور رس مضرتوں کا ذکر ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ زنا ایک اخلاقی زہر ہے اس کے زہریلے اثرات سے انسان کا اخلاقی مزاج ہی بگڑ جاتا ہے، اسے بھلے برے کی تمیز نہیں رہتی بلکہ برائی اور خباثت ہی مرغوب ہو جاتی ہے، لہذا جو مرد یا عورت اس خبیث عادت میں مبتلا ہیں وہ اس لائق نہیں رہتے کہ کسی عقیف مسلمان سے ان کا رشتہ ازہ و واج و ہمبستری قائم کیا جائے، ان کی پلید طبیعت اور میلان کے مناسب تو یہ ہے کہ ایسے ہی کسی بدکار بتاہ حال مرد عورت سے یا ان سے بھی بدتر مشرک و مشرکہ سے ان کا تعلق ہو کما قال اللہ تعالیٰ الخبیثات للخیثین (الآیہ) ان کی خبیث طبیعت کا اصلی تقاضہ تو یہی تھا یہ الگ بات ہے کہ حق تعالیٰ نے دوسری مصالح اور حکم کی بنا پر کسی مسلمان کا مشرک و مشرکہ سے عقد جائز نہیں رکھا، یا مثلاً بدکار مرد کا پاکباز عورت سے نکاح ہو جائے تو اس کو باطل نہیں ٹھہرایا۔

قوله نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بَغَايَا الْمَشْرِكِينَ مفسر علام نے اس عبارت سے مذکورہ آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ کیا ہے، **قوله** بَغَايَا جمع بَغْيٍ زنا کار، بدکار عورت، تفسیر مظہری میں علامہ ثناء اللہ پانی پتی نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں کئی واقعات نقل فرمائے ہیں۔

پہلا واقعہ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، حاکم کے حوالہ سے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے نقل کیا ہے، جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے ایک شخص جس کا نام مرشد ابن ابی مرشد الغنوی تھا وہ مکہ سے مدینہ لوگوں کو لانے لیجانے کا کام کرتا تھا مکہ میں عناق نامی ایک (بازاری) عورت تھی اس سے ان کے تعلقات تھے ان صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے اس وقت کوئی جواب نہیں دیا حتیٰ کہ مذکورہ آیت نازل ہوئی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرشد کو یہ آیت پڑھ کر سنائی۔

دوسرا واقعہ نسائی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عورت جس کا نام ام مہزول تھا جس کا بدکاری کا پیشہ تھا، اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک شخص نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

تیسرا واقعہ بغوی نے کہا ہے جب لوگ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان میں کچھ فقراء اور نادار قسم کے لوگ بھی تھے اور مدینہ میں ان کا کوئی عزیز یا رشتہ دار بھی نہیں تھا، اور مدینہ میں کچھ پیشہ ور عورتیں بھی تھیں اور ساتھ ہی خوشحال بھی تھیں، بعض فقراء نے ان سے نکاح کا ارادہ کیا تا کہ وہ ان کے مال سے فائدہ اٹھائیں، چنانچہ ان حضرات نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سے نکاح کی اجازت طلب کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (الآیہ) اس آیت میں کسی اجنبی کو تہمت زنا لگانے کا بیان ہے اس لئے کہ اپنی بیوی کو تہمت زنا لگانے کا مسئلہ آئندہ آیت میں آرہا ہے، اور تہمت عام ہے خواہ مرد عورت کو لگائے یا عورت مرد کو یا عورت عورت کو یا مرد مرد کو سب کا حکم ایک ہی ہے، زنا کی تہمت کو اگر چار چشم دید گواہوں کے ذریعہ ثابت نہ کر سکے تو مقذف کے مطالبہ پر قاذف کو اسی کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ ہمیشہ کے لئے معاملات میں مردود الشہادت قرار دیا جائے، حنفیہ کے نزدیک توبہ کے بعد بھی اس کی شہادت معاملات میں قبول نہیں کی جاسکتی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ (الآیہ) اس آیت میں مسئلہ لعان کو بیان کیا گیا ہے، لعان کے معنی ایک دوسرے پر لعنت کرنے اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں اصطلاح شرع میں بیوی اور شوہر کو چند خاص قسم کی قسمیں دینے کو لعان کہا جاتا ہے، بیوی پر تہمت زنا دو طریقہ سے لگائی جاسکتی ہے اول یہ کہ صراحۃً تہمت زنا لگائے اور چار عینی گواہوں سے ثابت نہ کر سکے، یا اپنے بچے کے بارے میں کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے، جو شخص اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اولاً اس سے چار گواہ طلب کئے جائیں، اگر پیش کر دے تو عورت پر حد زنا جاری کی جائے گی، اور اگر گواہ نہ لاسکے

تو اس سے کہا جائے گا کہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہنے ہوں گے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت اور پھٹکار، اگر شوہر مذکورہ بالا الفاظ کہنے سے انکار کرے تو جس کو دیا جائے گا اور حاکم اس کو مجبور کرے گا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے، اور حد قذف کے لئے تیار ہو جائے یا پانچ مرتبہ وہی الفاظ کہے جو اوپر گذر چکے ہیں، اگر کہہ لے تو پھر عورت سے کہا جائے کہ وہ بھی چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ یہ مرد تہمت لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں دفعہ میں یہ الفاظ کہے کہ اللہ کا غضب ہو اس پر اگر یہ مرد اپنے دعوے میں سچا ہوتا وقتیکہ عورت یہ الفاظ نہ کہے گی اس کو بھی قید میں رکھیں گے اور مجبور کریں گے کہ یا تو صاف طور پر مرد کے دعوے کی تصدیق کرے اگر تصدیق کر دے تو اس پر حد زنا جاری کر دی جائے گی یا بالفاظ مذکورہ اس کی تکذیب کرے اگر عورت نے بھی مرد کی طرح یہ الفاظ کہہ دیئے اور لعان مکمل ہو گیا تو اس عورت سے جماع اور دوائی جماع سب حرام ہو جائیں گے، پھر اگر مرد نے اس کو طلاق دیدی تو فیہا ورنہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا گودونوں رضا مند نہ ہوں اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہوئی۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ أَسْوَاءُ الْكَذِبِ عَلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَذْفِهَا غُصْبَةً مِّنْكُمْ ۖ جَمَاعَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَمِطْطَحٌ وَحَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ لَا تَحْسِبُوهُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ غَيْرُ الْعُصْبَةِ شَرًّا لَّكُمْ ۖ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ يَأْجُرُكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيُظْهِرُ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ مَعَهَا مِنْهُ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَإِنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ الْحِجَابُ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ وَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَذِنَ بِالرَّحِيلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ وَقَضَيْتُ شَأْنِي وَأَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَإِذَا عِقْدِي انْقَطَعَ هُوَ بِكْسَرِ الْمُهِمْلَةِ الْقِلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمِسُّهُ وَحَمَلُوا هَوْدَجِي هُوَ مَا يُرْكَبُ فِيهِ عَلَى بَعِيرٍ يَحْسِبُونَنِي فِيهِ وَكَانَتِ النِّسَاءُ خِفَافًا إِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ هُوَ بَضْمُ الْمُهِمْلَةِ وَسُكُونُ اللَّامِ مِنَ الطَّعَامِ أَيْ الْقَلِيلِ وَوَجَدْتُ عِقْدِي وَجِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ فغَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَنِمْتُ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَّرَاءِ الْجَيْشِ فَادْلَجَ هُمَا بِتَشْدِيدِ الرُّءَا وَالذَّالِ أَيْ نَزَلَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ لِلْإِسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُ فَاصْبَحَ فِي مَنْزِلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ أَيْ شَخْصَهُ فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَى وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي أَيْ قَوْلِهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجَلْبَابِي أَيْ غَطَّيْتُهُ بِالْمَلَاءَةِ وَاللَّهُ مَا كَلَّمَنِي بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ حِينَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ وَوَطِئَ عَلَى يَدِهَا

فَرَكِبَهَا فَانْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّا حِلَّةَ حَتَّى آتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مَوْعِرِينَ فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ أَيْ
 مِنْ أَوْ عَرَاىَ وَأَقْفِينَ فِي مَكَانٍ وَغَرٍ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِي وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ
 مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنِ سَلُولٍ اِنْتَهَى قَوْلُهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانُ قَالَ تَعَالَى لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَيْ
 عَلَيْهِ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ فِي ذَلِكَ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ أَيْ تَحْمِلَ مُعْظَمَهُ قَبْدًا بِالْخَوْضِ
 فِيهِ وَأَشَاعَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ هُوَ النَّارُ فِي الْآخِرَةِ لَوْ لَا هَلَا إِذْ حِينَ
 سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ أَيْ ظَنَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا أَفْكٌ
 مُبِينٌ كَذَبَ بَيْنَ فِيهِ التَّفَاتُ عَنِ الْخَطَابِ أَيْ ظَنَنْتُمْ أَنَّهَا الْعُصْبَةُ وَقُلْتُمْ لَوْ لَا هَلَا جَاؤُوا أَيْ
 الْعُصْبَةُ عَلَيْهِ بَارَبَعَةَ شَهْدَاءَ شَاهِدُوهُ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ هُمْ
 الْكَذِبُونَ فِيهِ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفَضْتُمْ فِيهِ
 أَيُّهَا الْعُصْبَةُ أَيْ خُصَّتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِي الْآخِرَةِ إِذْ تَلَقُّوهُ بِالْسِّنِّكُمْ أَيْ يَرُوهُ بَعْضُكُمْ عَنْ
 بَعْضٍ وَحُذِفَ مِنَ الْفِعْلِ أَحَدُ التَّائِينَ وَادِّ مَنصُوبٌ بِمَسَّكُمْ أَوْ بِأَفَضْتُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاحِكُمْ مَا
 لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّنًا لَا إِثْمَ فِيهِ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ فِي الْإِثْمِ وَلَوْ لَا هَلَا إِذْ حِينَ
 سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ مَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هُوَ لِلتَّعَجُّبِ هُنَا هَذَا بُهْتَانٌ كَذِبٌ
 عَظِيمٌ يَعْظُكُمْ اللَّهُ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ تَعْظُوا بِذَلِكَ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ
 لَكُمْ الْآيَاتِ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ حَكِيمٌ فِيهِ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ
 أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ بِاللِّسَانِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا يَنْسِبُهَا إِلَيْهِمْ وَهُمْ الْعُصْبَةُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي
 الدُّنْيَا بِالْحَدِّ لِلْقَذْفِ وَالْآخِرَةِ بِالنَّارِ لِحَقِّ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ انْتِفَاءً هَا عَنْهُمْ وَأَنْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ
 لَا تَعْلَمُونَ وَجُودَهَا فِيهِمْ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَرَحْمَتُهُ بِالْإِسْرِ فِي ذَلِكَ وَأَنَّ
 اللَّهُ تَوَابٌ بَقْبُولِ التَّوْبَةِ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيمٌ فِيمَا حَكَمَ بِهِ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ لَتَبَيَّنَ الْحَقُّ فِي
 ذَلِكَ وَعَاجَلَ بِالْعُقُوبَةِ مَنْ يَسْتَحِقُّهَا.

ترجمہ

بلاشبہ وہ لوگ جنہوں نے یہ بڑا بہتان باندھا ہے یعنی ام المؤمنین حضرت عائشہؓ پر بہتان لگا کر بدترین جھوٹ بولا
 ہے تم ہی میں کی ایک جماعت ہے یعنی مؤمنین کی ایک جماعت ہے (اہل افک کی تعین میں) حضرت عائشہ صدیقہؓ نے

فرمایا وہ حسان بن ثابت اور عبداللہ بن ابی اسطح اور حمنہ بنت جحش ہیں، بہتان تراشنے والوں کی جماعت کے علاوہ اے مومنو! تم اس بہتان کو اپنے حق میں برانہ سمجھو بلکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہے اللہ تعالیٰ تم کو اس کے عوض اجر عطا فرمائے گا اور حضرت عائشہ صدیقہ اور ان کے ہمراہ آنے والے یعنی صفوان (ابن معطل) کی تہمت سے برأت ظاہر کر دے گا، حضرت عائشہؓ نے (واقعہ بیان کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں ایک غزوہ میں نزول حجاب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھی، چنانچہ جب آپؐ غزوہ سے فارغ ہو گئے اور آپؐ واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب پہنچے اور رات کو کوچ کرنے کا اعلان کر دیا تو میں قضائے حاجت کے لئے چلی گئی اور حاجت سے فراغت کے بعد کجاوہ کی طرف متوجہ ہوئی تو اچانک مجھے معلوم ہوا کہ میرا ہارٹوٹ کر (کہیں) گر گیا ہے عین مہملہ کے کسرہ کے ساتھ ہار کو کہتے ہیں تو میں ہار تلاش کرنے کے لئے واپس چلی گئی، حال یہ ہے کہ لوگوں نے میرا ہودج یہ سمجھتے ہوئے کہ میں ہودج میں موجود ہوں میرے اونٹ پر رکھ دیا، ہودج اس کجاوہ کو کہتے ہیں جس میں سوار ہوا جاتا ہے اور عورتیں ہلکی پھلکی ہوتی تھیں اس لئے کہ کھانا کم کھاتی تھیں، علقہ عین مہملہ کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ قلیل کھانے کو کہتے ہیں (ادھر یہ ہوا) کہ میرا ہار مل گیا، اور اہل قافلہ کے روانہ ہو جانے کے بعد میں (اپنی جگہ) واپس آئی، چنانچہ میں اسی جگہ (آ کر) بیٹھ گئی جہاں تھی اور مجھے اس بات کا گمان غالب تھا کہ جب لوگ مجھ کو نہ پائیں گے تو میری طرف واپس آئیں گے، چنانچہ مجھ پر نیند کا غلبہ ہو گیا جس کی وجہ سے میں سو گئی، اور صفوان ابن معطل لشکر کے پیچھے آخر شب میں قیام کرتے تھے چنانچہ (صفوان) رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے تو صبح کے وقت میری منزل پر پہنچے، **قوله عرس** اور الدلج را اور دال کے تشدید کے ساتھ ہے (عرس کے معنی آخر شب میں استراحت کے لئے قیام کرنا اذلج بمعنی روانہ ہونا) تو اس نے ایک سوتے ہوئے شخص کا جسد دیکھا چنانچہ مجھے دیکھتے ہی پہچان لیا اس لئے کہ اس نے مجھے حجاب کا حکم نازل ہونے سے پہلے دیکھا تھا، چنانچہ مجھے پہچاننے کے وقت ان کے استرجاع یعنی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے کی وجہ سے میں بیدار ہوئی تو میں نے اپنی چادر سے اپنا چہرہ چھپا لیا، واللہ نہ تو اس نے مجھ سے کوئی بات کی اور نہ میں نے اس سے سوائے استرجاع کے کوئی بات سنی، اس نے اپنی اونٹنی بٹھادی اور اس کا ہاتھ دبا لیا (تا کہ جلدی کھڑی نہ ہو جائے) جب میں اس پر سوار ہو گئی تو وہ میری اونٹنی کی ٹکیل پکڑ کر لیکر چلے حتیٰ کہ ہم لشکر میں پہنچ گئے، بعد اس کے کہ وہ لوگ ٹھیک دوپہر کے وقت شدید گرمی میں داخل ہوتے ہوئے فروش ہو چکے تھے موغربین اوغر سے مشتق یعنی سخت گرمی کے وقت گرم جگہ میں فروش ہونے والے تھے، چنانچہ میرے بارے میں جس کو ہلاک ہونا تھا ہلاک ہوا اور وہ شخص جس نے اس معاملہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا عبداللہ بن ابی بن سلول تھا، حضرت عائشہؓ کا کلام پورا ہوا، روایت کیا ہے اس کو شیخان نے، قال اللہ تعالیٰ ان میں سے ہر شخص پر اتنا گناہ ہے جتنا کچھ اس نے اس معاملہ میں کیا اور اس شخص کے لئے جس نے ان میں سے (اس معاملہ میں) سب سے زیادہ حصہ لیا یعنی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا بایں طور کہ اس معاملہ میں کھود کرید کی اور اس کو شہرت دی، وہ عبداللہ بن ابی ہے اس کے لئے بڑا عذاب ہے اور وہ آخرت میں آگ ہے جب لوگوں نے بہتان تراشی کو سنا تھا تو مسلمان مردوں اور عورتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے لئے

اچھا گمان کیوں نہ کیا؟ اور کیوں نہ کہہ دیا کہ یہ صریح جھوٹ ہے؟ اس میں خطاب سے (غیبت کی طرف) التفات ہے (ظن المؤمنون الخ) ظننتم وقلتم ایہا العصبۃ کے معنی میں ہے اور ان لوگوں نے اس بہتان پر چار گواہ یعنی کیوں پیش نہیں کئے؟ جب یہ لوگ گواہ پیش نہ کر سکے تو یہ لوگ اللہ کے نزدیک یعنی اس کے حکم میں اس معاملہ میں جھوٹے ہیں اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا دنیا و آخرت میں فضل و کرم نہ ہوتا تو جس شغل میں تم پڑے تھے یعنی کھود کرید کر رہے تھے اس کی وجہ سے تم کو آخرت میں سخت عذاب لاحق ہوتا جب کہ تم اس بہتان کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے یعنی ایک دوسرے سے روایت کر رہے تھے، فعل (یعنی تلقونہ) سے دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر دیا گیا ہے اور اِذْ مَسَّكُمْ یَا اَفْضٰتُمْ کی وجہ سے منصوب ہے اور تم اپنے منہ سے ایسی بات نکال رہے تھے کہ جس کے بارے میں تم کو مطلق علم نہیں تھا اور تم اس کو ایک معمولی بات کہ اس میں کوئی گناہ ہی نہ ہو سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک گناہ کے اعتبار سے بڑی بھاری بات تھی اور جب تم نے اس کو سنا تھا تو یوں نہ کہا کہ ہم کو زیبا نہیں کہ ایسی بات منہ سے بھی نکالیں معاذ اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے سُبْحٰنَکَ تعجب کے لئے ہے، اللہ تم کو نصیحت کرتا ہے یعنی منع کرتا ہے کہ پھر کبھی ایسی حرکت مت کرنا اگر تم مومن ہو تو اس سے نصیحت قبول کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے امر و نہی کے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جس کا حکم کرتا ہے اور جس سے منع کرتا ہے اس کے بارے میں بڑا جاننے والا اور بڑا حکمت والا ہے جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں بے حیائی کا چرچا ہو اس بے حیائی کو ان کی طرف منسوب کر کے (اور ان چرچا کرنے والوں کی) ایک چھوٹی سی جماعت ہے، ان لوگوں کے لئے دنیا میں حد قذف کا اور آخرت میں نار کا حق اللہ ہونے کی وجہ سے دردناک عذاب ہے اللہ تعالیٰ ان سے بے حیائی کے انتقاء کو بخوبی جانتا ہے اور (اے تہمت لگانے والی) جماعت تم اس بے حیائی کے وجود کو ان میں نہیں جانتے اور اگر اے لوگو! تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو وہ حقیقت حال کو ظاہر کر دیتا اور مستحق سزا پر مواخذہ کرنے میں جلدی کرتا بے شک اللہ تعالیٰ اس معاملہ میں اور اس کے علاوہ میں تو بہ قبول کرنے کی وجہ سے بڑا تو بہ قبول کرنے والا ہے اور اس حکم تک اس نے اس معاملہ میں اور اس کے علاوہ میں کیا حکمت والا ہے،

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّ الَّذِیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْکِ یہاں سے افک سے متعلق اٹھارہ آیتوں کا ذکر شروع ہو رہا ہے اِفْک لغت میں پلٹ دینے اور بدل دینے کو کہتے ہیں بدترین جھوٹ جو حق کو باطل سے اور باطل کو حق سے دل دے، پاکباز متقی کو فاسق اور فاسق کو متقی و پرہیزگار بنادے اسی جھوٹ کو افک کہتے ہیں غصۃ مختصر جماعت کو کہتے ہیں تعداد کے بارے میں مختلف اقوال ہیں **قوله لا تحسبوه** اس کے مخاطب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر، عائشہ و صفوان ہیں مقصد ان حضرات کو تسلی دینا ہے **قوله مَنْ جَاء مِنْهُ مَنْ** سے صفوان ابن معطل السلمی مراد ہیں اور **مِنْهُ** کی ضمیر کا مرجع افک ہے اور جار مجرور برآة سے متعلق ہے **قوله فی غزوة** مراد غزوہ بنی مصطلق ہے جس کو مر یسیع بھی کہا جاتا ہے صحیح اور رائج قول

کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا تھا **قوله** بعد ما انزل الحجاب حجاب سے مراد آیت حجاب یعنی وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ہے **قوله** قد عَرَّسَ تعریس ، النزول فی آخر اللیل للاستراحة **قوله** اِذْلَجَ وَاِذْلَاجٌ آخر شب میں سفر کرنا، **قوله** هُمَا بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالِدَالِ عَرَّسَ وَاِذْلَجَ کے بارے میں لف و نشر کے طور پر اشارہ کر دیا کہ عَرَّسَ میں ر اور اِذْلَجَ میں دال دونوں مشدد ہیں، **قوله** ای نزل مِنْ آخر اللیل للاستراحة یہ عَرَّسَ کی تفسیر ہے اور **قوله** فَسَارَ مِنْهُ اِذْلَجَ کی تفسیر ہے مِنْهُ ای آخر اللیل اِذْلَجَ مِنْهُ ای سَارَ مِنْ آخر اللیل حضرت عائشہ صدیقہؓ کے الفاظ کی تشریح کے لئے مفسر علام نے درمیان میں تشریحی الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے ورنہ تو اصل عبارت اس طرح ہے کَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَادْلَجَ مِنْهُ فَاصْبَحَ فِي مَنْزِلِي **قوله** مُوْغِرِينَ یہ وُغْرَ سے مشتق ہے وُغْرٌ شَدِيدُ غَرْمٍ کو کہتے ہیں **قوله** بِالْمَلَأَةِ وہ چادر جو جسم کو چھپالے مُوْغِرِينَ ای داخلین فی شِدَّةِ الْحَرِّ **قوله** فی نَحْرِ الظَّهِيرَةِ ٹھیک دوپہر کے وقت **قوله** سَلُولَ یہ عبد اللہ ابن ابی کی ماں کا نام ہے **قوله** لِكُلِّ امْرِئٍ مفسر علام نے علیہ سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے **قوله** لَوْ لَا هَلَّا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ یہ لولا تو بخیر ہے اس لئے کہ ماضی پر داخل ہے، لولا تین قسم کا ہوتا ہے (۱) جب ماضی پر داخل ہو تو تو بخیر ہوتا ہے اور جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو تخصیصیہ ہوتا ہے اور جب جملہ اسمیہ پر داخل ہوتا ہے تو امتناعیہ ہوتا ہے، یہاں لولا چھ جگہ استعمال ہوا ہے اول ثانی اور رابع تو بخیر ہے اس لئے جواب کی ضرورت نہیں اور تیسرا اور پانچواں اور چھٹا شرطیہ (امتناعیہ ہے) تیسرے اور چھٹے مقام پر جواب مذکور ہے اور پانچویں مقام پر جواب محذوف ہے (صاوی) **قوله** بَانْفُسِهِمْ ای ابْنَاءُ جَنْسِهِمْ فی الْاِيْمَانِ یعنی اپنے ایمانی بھائیوں کے بارے میں اچھا گمان کیوں نہیں کیا؟ فیہِ التَّفَاتِ عَنِ الْخُطَابِ اِلَى الْغِيْبَةِ اِذْ سَمِعْتُمُوهُ کے مطابق ظَنَ الْمُؤْمِنُونَ اور قَالُوا کے بجائے ظَنَنْتُمْ اور قُلْتُمْ ہونا چاہئے، مذکورہ دونوں صیغوں میں دو قسم کا التفات ہوا ہے اول تو حاضر سے غائب کی جانب اور دوسرے ضمیر سے اسم ظاہر کی جانب، اس التفات کا مقصد تو بخیر میں مبالغہ کرنا ہے، اس طریقہ پر ایمان کا تقاضہ یہ تھا کہ تم اپنے بھائیوں کے بارے میں حسن ظن رکھتے چہ جائیکہ تم لوگوں نے طعنہ زنی اور عیب چینی شروع کر دی تم کو تو اپنے بھائیوں کا اسی طرح دفاع کرنا چاہئے تھا جس طرح تم خود اپنا دفاع کرتے ہو، تقدیر عبارت یہ ہے **لَوْ لَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ** ظَنَنْتُمْ اَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَاخْوَانِهِمْ خَيْرًا وَهَلَّا قُلْتُمْ هَذَا افْكَ مَبِينٌ **قوله** لَوْلَا هَلَّا جَاؤَا عَلَيْهِ (الآیہ) یہ کلام سابق کا تتمہ بھی ہو سکتا ہے یعنی مؤمنین اور مؤمنات نے افتراء کرنے والوں سے افتراء پر چار گواہوں کا مطالبہ کیوں نہیں کیا؟ یعنی بہتان کو سننے کے بعد جس طرح آپس میں حسن ظن ضروری تھا اسی طرح افتراء پر دازوں سے چار گواہوں کا مطالبہ ضروری تھا ای و قَالُوا هَلَّا جَاؤَا الْخَائِضُونَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ عَلَى مَا قَالُوا دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ **لَوْلَا جَاؤَا (الآیہ)** جملہ استہنافیہ ہو، اس صورت میں قَالُوا محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی **قوله**

ای فی حکمہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ افتراء پر دازوں کو عند اللہ اس لئے کاذب کہا گیا ہے کہ وہ چار عینی شاہد پیش نہیں کر سکے حالانکہ اگر وہ چار عینی شاہد پیش بھی کر دیتے تب بھی کاذب ہی تھے، جواب یہ ہے کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں کہ بحکم شرع کاذب تھے اور اگر وہ چار گواہ پیش کر دیتے تو اس وقت حکم شرعی میں بظاہر صادق ہوتے، اللہ تعالیٰ کو چونکہ ان کی ظاہر اور باطناً تکذیب منظور تھی اس لئے چار گواہوں کا مطالبہ کیا تاکہ ان کا کذب خوب ظاہر ہو جائے **قوله** لولا فضل الله عليكم میں لولا امتناعیہ ہے اس کا جواب **لَمَسَّكُمْ** ہے **قوله** فيما افضتكم فی بمعنى سبب ہے ای بسبب ما افضتكم اور ما موصولہ ہے مراد حدیث افک ہے ای **لَمَسَّكُمْ** بسبب الذی خضتكم فیہ وهو الإفک اور ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے ای **لَمَسَّكُمْ** بسبب خوضکم فیہ ای فی الإفک **قوله** وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ إِذْ، قُلْتُمْ کا ظرف مقدم ہے، یعنی تمہارے لئے یہ مناسب تھا کہ بہتان کو سنتے ہی کہہ دیتے کہ ایسی باتیں کرنا ہمارے لئے ہرگز مناسب نہیں **قوله** يَنْهَاكُمْ أَنْ تَعُودُوا الْخ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ **يَعْظُمُكُمْ** فعل متعدی بعن کے معنی کو متضمن ہے پھر عن کو حذف کر دیا گیا ہے ای **يَنْهَاكُمْ** عن العود أن مصدریہ ہے جس کی وجہ **تَعُودُوا** بمعنی عَوْدَ ہے **قوله** تَعِظُونَ بذلك یہ جملہ مومنین کی صفت ہے یعنی اگر تم نصیحت قبول کرنے والے مومن ہو تو ایسی حرکت دوبارہ نہ کرو گے، جواب شرط محذوف ہے ای **إِنْ كُنْتُمْ** مومنین فلا **تَعُودُوا** لمثلہ **قوله** باللسان اس کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ افتراء پر دازوں کو یہ بات پسند تھی کہ فحش بات کا زبانی چرچا ہونہ کہ حقیقت میں فحش کی اشاعت ہو **قوله** يَنْسَبُهَا إِلَيْهِم سے مراد حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اور وہم عصبہ مراد وہ لوگ جو فحش بات کی اشاعت پسند کرتے تھے **قوله** لَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ ان کی خبر ہے **قوله** وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ کا عطف فضل اللہ پر ہے اور **لَعَاجِلُكُمْ** لولا کا جواب ہے، معطوف و معطوف علیہ سے ملکر مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے اور وہ موجود ان ہے۔

تفسیر و تشریح

إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ (الآیہ) یہاں سے اس طوفان کا ذکر ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ پر اٹھایا گیا تھا، واقعہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی کہ بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار نے مدینہ پر حملہ کرنے کے ارادہ سے بہت سی فوج جمع کی ہے، یہ غزوہ رانج قول کے مطابق ۲ شعبان بروز دوشنبہ ۵ھ میں پیش آیا تھا (سیرۃ مصطفیٰ) غزوہ بنی مصطلق کو غزوہ مرسیع بھی کہتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خبر کی تصدیق کے لئے بریدہ بن حصیب کو بھیجا، حضرت بریدہ نے آکر خبر کی تصدیق کی آپ نے صحابہ کو خروج کا حکم فرمایا مدینہ میں زید بن حارثہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں، ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ بھی ساتھ تھیں، اس غزوہ میں بہت سامان غنیمت حاصل ہوا جن میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں شامل تھیں، دو گھرانے قید ہوئے قیدیوں میں بنی مصطلق کے سردار حارث بن ضرار کی صاحبزادی جویریہ بھی تھیں جو کہ تقسیم مال غنیمت کے وقت حضرت ثابت بن قیسؓ کے حصہ میں آئیں، حضرت ثابتؓ نے ان کو مکاتب بنادیا تھا، بدل کتابت کے سلسلہ میں جویریہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپؐ نے فرمایا میں تم کو اس سے بہتر چیز بتلاتا ہوں اگر تم پسند کرو، وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کر کے تم کو آزاد کر دوں اور اپنی زوجیت میں لوں، جویریہ نے عرض کیا میں اس پر راضی ہوں چنانچہ آپؐ نے اپنی زوجیت میں لے لیا۔ (رواہ ابوداؤد)

واپسی پر آپ ایک منزل پر فروکش ہوئے، لشکر میں کوچ کرنے کا اعلان کرادیا گیا تاکہ لوگ اپنی ضروریات سے فارغ ہو جائیں، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ بھی قضائے حاجت کے لئے لشکر سے دور چلی گئیں، جب واپس ہونے لگیں تو ہارٹوٹ گیا جویمانی نگیٹوں کا تھا، ان کے جمع کرنے میں دیر ہوگئی قافلہ تیار تھا، حجاب کا حکم چونکہ نازل ہو چکا تھا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ ہودج میں سفر کر رہی تھیں اور ہودج پر پردے پڑے ہوئے تھے، ہودج برداروں نے یہ سمجھ کر کہ ام المومنین ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا اور اونٹ کو ہانک دیا، اس وقت عورتیں عموماً دہلی پتلی ہوتی تھیں خاص طور پر حضرت عائشہ صدیقہؓ چونکہ صغیر السن تھیں اس وجہ سے بھی دہلی پتلی تھیں ادھر ہودج اٹھانے والے کئی افراد تھے جس کی وجہ سے ہودج کے خالی ہونے کا احساس نہ ہوسکا، حضرت عائشہؓ جب ہار لیکر لشکر گاہ واپس آئیں تو لشکر روانہ ہو چکا تھا وہاں کوئی نہیں تھا، یہ خیال کر کے کہ جب آئندہ مقام پر آپؐ مجھے نہ پائیں گے تو اسی جگہ میری تلاش کے لئے کسی کو روانہ فرمائیں گے، اسی جگہ چادر لپیٹ کر لیٹ گئیں، اور نیند آگئی، حضرت صفوان بن معطلؓ گرے پڑے کی خبر گیری کے لئے لشکر کے پیچھے رہا کرتے تھے، وہ صبح کے وقت اس مقام پر پہنچے جہاں حضرت عائشہ صدیقہؓ سو رہی تھیں دیکھا کہ کوئی پڑا سو رہا ہے جب قریب آ کر دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں اور زور سے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھا حضرت عائشہؓ کی اس آواز سے آنکھ کھل گئی اور چادر سے منہ ڈھانپ لیا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں وَاللّٰہِ مَا کَلَمْنِی کَلِمَةً وَلَا سَمِعْتَ مِنْہِ کَلِمَةً غَیْرَ اَسْتَرْجَاعِہِ خُذِیْ قِسْمَ صَفْوَانَ نے مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور نہ ان کی زبان سے سوائے اِنَّا لِلّٰہِ کے میں نے کوئی کلمہ سنا، حضرت صفوانؓ نے اپنا اونٹ قریب لا کر بٹھا دیا حضرت عائشہؓ اونٹ پر سوار ہو گئیں اور حضرت صفوانؓ اونٹ کی نیل پکڑ کر پیادہ روانہ ہو گئے اور ٹھیک دو پہر کے وقت قافلہ سے جا ملے، عبداللہ بن ابی بڑا خبیث بد باطن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن تھا، اسے ایک بات ہاتھ لگ گئی اور بد بخت نے وہی تباہی بکنا شروع کر دیا اور بعض بھولے بھالے مسلمان بھی مثلاً مردوں میں حضرت حسان حضرت مسطح اور عورتوں میں حضرت حمہ بنت جحش منافقوں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر اس قسم کے افسوس ناک تذکرے کرنے لگے، تمام مسلمانوں کو اور خود

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان چہ چوں سے بچہ صدمہ تھا، تقریباً ایک مہینہ تک یہی چہ چہ رہا، مگر حضرت عائشہ صدیقہؓ اس سے بالکل بے خبر تھیں، اسی دوران حضرت عائشہؓ بیمار ہو گئیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور مزاج پر سی کر کے تشریف لے جاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تطف میں کمی آ جانے کی وجہ سے جو سابقہ بیماریوں میں مبتذل رہی دل کو خلجان اور تردد تھا کہ کیا بات ہے کہ آپ گھر میں تشریف لاتے ہیں اور دوسروں سے میرا حال دریافت کر کے واپس تشریف لیجاتے ہیں مجھ سے دریافت نہیں فرماتے، آپ کی اس بے التفاتی کی وجہ سے میری تکلیف میں اور اضافہ ہوتا تھا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز رات کو میں اور ام مسطح قضائے حاجت کے لئے جنگل کی طرف چلے، عرب کا قدیم دستور یہی تھا کہ بدبو کی وجہ سے گھروں میں بیت الخلاء نہیں بناتے تھے، راستہ میں ام مسطح کا پیر چادر میں الجھ گیا جس کی وجہ سے وہ گر گئیں اس وقت ام مسطح کے منہ سے نکلا نَعَس مسطح مسطح ہلاک ہو، حضرت عائشہؓ نے فرمایا آپ ایسے شخص کو کیوں برا کہتی ہیں جو بدری ہے، ام مسطح نے کہا اے بھولی بھالی لڑکی تم کو قصہ کی خبر نہیں حضرت عائشہؓ نے معلوم کیا کہ قصہ کیا ہے؟ ام مسطح نے پورا قصہ سنایا یہ سنتے ہی مرض میں اور شدت آ گئی رات دن روتی رہتی تھیں، ایک لمحہ کے لئے بھی آنسو نہ تھمتے تھے، ہشام بن عروہ کی روایت کے مطابق بغیر قضائے حاجت کے واپس آ گئیں، حضرت عائشہؓ فرماتی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت چاہی تا کہ ماں باپ کے ذریعہ اس واقعہ کی تحقیق کروں، آپ نے اجازت دیدی، میں اپنے والدین کے یہاں آ گئی اور اپنی والدہ سے کہا اے اماں تم کو معلوم ہے کہ لوگ میری بابت کیا کہتے ہیں، ماں نے کہا اے بیٹی تو رنج نہ کر دنیا کا قاعدہ ہی یہ ہے کہ جو عورت خوبصورت اور خوب سیرت اور اپنے شوہر کے نزدیک بلند مرتبت ہوتی ہے تو حسد کرنے والی عورتیں اس کے ضرر کے درپے ہو جاتی ہیں، جب نزول وحی میں تاخیر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ اور اسامہ سے مشورہ کیا حضرت اسامہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ آپ کے اہل ہیں جو آپ کی شایان شان اور منصب نبوت و رسالت کے مناسب ہیں ان کی عصمت و عفت کا پوچھنا ہی کیا ہے آپ کے حرم محترم کی طہارت و نزاہت تو اظہر من الشمس ہے اس میں رائے مشورہ کی کیا ضرورت ہے اور اگر آپ ہمارا ہی خیال معلوم کرنا چاہتے ہیں تو عرض یہ ہے وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا ہمارے علم کے اعتبار سے آپ کے اہل میں خیر کے سوا کچھ نہیں۔

حضرت علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رنج و غم کے خیال سے یہ عرض کیا یا رسول اللہ لَمْ يَضِيقَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَإِنْ تَسْأَلُ الْجَارِيَةَ تَصَدِّقُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! اللہ نے آپ پر تنگی نہیں فرمائی عورتیں اس کے سوا بہت ہیں آپ اگر گھر کی باندی سے دریافت فرمائیں تو وہ سچ سچ بتا دے گی، غرض کہ آپ نے حضرت بریرہؓ کو بلوایا اور صورت حال معلوم کی، حضرت بریرہؓ نے عرض کیا ”قسم اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق دیکر بھیجا میں نے عائشہؓ کی کوئی بات معیوب اور قابل گرفت کبھی نہیں دیکھی“ الایہ کہ وہ ایک کمسن لڑکی ہے، آنا گندھا ہوا چھوڑ کر سو جاتی ہے

بکری کا بچہ آکر اسے کھا جاتا ہے یعنی وہ تو اس قدر بے خبر اور بھولی بھالی ہے کہ اسے تو آٹے دال کی بھی خبر نہیں وہ دنیا کی ان چالاکیوں کو کیسے جان سکتی ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم بریرہؓ کی بات سن کر مسجد میں تشریف لے گئے اور منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اول خدا کی حمد بیان فرمائی بعد ازاں عبد اللہ بن ابی کا ذکر کر کے یہ ارشاد فرمایا:

”اے گروہ مسلمین کون ہے جو میری اس شخص کے مقابلہ میں مدد کرے جس نے مجھ کو میرے اہل بیت کے بارے میں ایذا پہنچائی ہے، خدا کی قسم میں نے اپنے اہل سے سوائے نیکی اور پاک دامنی کے کچھ نہیں دیکھا اور علیؑ ہذا جس شخص کا ان لوگوں نے نام لیا ہے اس سے بھی سوائے خیر کے کچھ نہیں دیکھا“ (سیرت مصطفیٰ ملخصاً)

آخر کار حضرت صدیقہ کی برأت میں خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سورہ نور کی یہ آیتیں **إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ** الخ نازل فرمائیں جس پر حضرت عائشہ صدیقہ فخر کیا کرتی تھیں، مزید تفصیل کیلئے بخاری شریف کی طرف رجوع کریں۔

قوله لِكُلِّ امْرِءٍ مِنْهُمْ اى عَلَيْهِ لِكُلِّ میں لام بمعنی علی ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے یعنی تہمت لگانے والی جماعت کے ہر فرد کے لئے اس کے جرم کی مقدار سزا ملے گی اوپر کی آیت میں **خَائِضِينَ فِي الْإِفْكِ** کا بیان تھا، اس آیت میں ان کو نو طریقہ سے تعمیر اور توبیح فرمائی ہے، ان میں پہلا **لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ** ہے اور نواں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ** الخ ہے، **لَوْلَا** تو بخیر ہے اور **اِذْ ظَنَّكَ** کا ظرف ہے **قوله اى ظَنَنْتُمْ** **أَيُّهَا الْعَصْبَةُ وَقُلْتُمْ** اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آیت میں خطاب سے غیبت کی جانب التفات ہے اور **ظَنَّكَ** بمعنی **ظَنَنْتُمْ** اور **قَالُوا** بمعنی **قُلْتُمْ** ہے **قوله لَوْلَا هَلَّا جَاؤَا** اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ یہ جملہ مستانفہ ہے تب تو ماقبل سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا اور اگر یہ کلام ماقبل کا تتمہ ہے تو **لَوْلَا** کے تحت میں داخل ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس افتراء اور بہتان کو سنتے ہی بہتر گمان کرنا چاہئے تھا اور اس افتراء پر چار عینی شاہدوں کا مطالبہ کرنا چاہئے تھا۔

قوله لَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ یعنی یہ طوفان تو ایسا اٹھا تھا کہ نہ معلوم کون کون اس طوفان کی زد میں آتے لیکن اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے تم میں سے تائبین کی توبہ کو قبول فرمایا اور بعض کو حد شرعی جاری کر کے پاک کیا اور جو زیادہ خبیث تھے ان کو ایک گونہ مہلت دی ان کے لئے آخرت میں شدید عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ طُرُقِ الشَّيْطَانِ اى **تَزِينُهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ** اى **الْمُتَّبِعُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اى الْقَبِيحِ وَالْمُنْكَرِ ط** **شَرْعًا بِاتِّبَاعِهَا وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ** **مَا زَكَّى مِنْكُمْ أَيْهَا الْعَصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِفْكِ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا اى مَا صَلَحَ وَطَهَّرَ مِنْ هَذَا الذَّنْبِ** **بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي ط** **يُطَهِّرُ مَنْ يَشَاءُ ط** **مِنَ الذَّنْبِ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ مِنْهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِمَا قُلْتُمْ**

عَلَيْهِمْ بِمَا قَصَدْتُمْ وَلَا يَأْتِلُ يَحْلِفُ أُولُوا الْفَضْلِ أَيْ أَصْحَابُ الْغِنَى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُتَوَاتَرَ
 أَوْلَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ حَلَفَ أَنْ لَا يُنْفِقَ عَلَى
 مِسْطَحٍ وَهُوَ ابْنُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بَدَرْتُ لِمَا خَاضَ فِي الْأَفْكِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ
 وَنَاسٌ مِنَ الصَّحَابَةِ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَتَصَدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَفْكِ وَلِيَصْفَحُوا
 عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى أَنَا
 أَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي وَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُهُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بِالزِّنَا الْمُحْصَنَاتِ
 الْعَفَافِ الْغَفْلَتِ عَنِ الْفَوَاحِشِ بَانَ لَا يَقَعُ فِي قُلُوبِهِنَّ فَعَلَهَا الْمُؤْمِنَاتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنُوا فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ نَاصِبُهُ الْإِسْتِقْرَارُ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ لَهُمْ يَشْهَدُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ
 وَالتَّحْتَانِيَّةِ عَلَيْهِمُ السِّنْتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَهُوَ يَوْمُ
 الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يَجَازِيهِمْ جَزَاءَهُ الْوَاجِبَ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ
 الْحَقُّ الْمُبِينُ حَيْثُ حَقَّقَ لَهُمْ جَزَاءَهُ الَّذِي كَانُوا يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 وَالمُحْصَنَاتُ هُنَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُذْكَرْ فِي قَذْفِهِنَّ تَوْبَةٌ وَمَنْ ذَكَرَ فِي
 قَذْفِهِنَّ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْ الْكَلِمَاتِ لِلْخَبِيثِينَ مِنَ النَّاسِ
 وَالْخَبِيثُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَبِيثَاتِ مِمَّا ذُكِرَ وَالطَّيِّبَاتُ مِمَّا ذُكِرَ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ
 لِلطَّيِّبَاتِ مِمَّا ذُكِرَ أَيْ اللَّائِقُ بِالْخَبِيثِ مِثْلُهُ وَبِالطَّيِّبِ مِثْلُهُ أُولَئِكَ الطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
 وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفْوَانُ مُبَرَّزُونَ مِمَّا يَقُولُونَ أَيْ الْخَبِيثُونَ وَالْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمْ
 لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ افْتَحَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءَ مِنْهَا
 أَنَّهَا خُلِقَتْ طَيِّبَةً وَوَعِدَتْ مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا .

ترجمہ

اے ایمان والو تم شیطان کے نقش قدم پر مت چلو یعنی شیطان کے راستوں پر مت چلو یعنی اس کی تلمیس اور قریب
 میں نہ آؤ، اور جو شخص شیطان کے نقش قدم پر چلتا ہے تو وہ یعنی شیطانی راستہ پر چلنے والا شیطان کے نقش قدم پر چلنے کی وجہ
 سے تحش یعنی بے حیائی اور شرعاً نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو اے لوگو تم میں
 سے کبھی کوئی پاک صاف نہ ہوتا اس وجہ سے کہ تم نے افتراء پر دازی کی، یعنی توبہ کے ذریعہ نہ اس گناہ سے درست ہوتا اور

نہ پاک ہوتا، لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے پاک صاف کر دیتا ہے گناہ سے اس کی توبہ کو قبول کر کے اور اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے ارادوں کو جانتا ہے اور قسم نہ کھائیں وہ لوگ جو تم میں سے فضل والے یعنی مالدار اور وسعت والے ہیں کہ وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو نہ دیں گے یہ آیت حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ انہوں نے قسم کھالی تھی کہ اپنے خالہ زاد بھائی مسکین، مہاجر، بدری، مسطح پر خرچ نہ کریں گے اس لئے کہ انہوں نے افتراء پر دازی میں حصہ لیا تھا حالانکہ ابو بکر صدیقؓ ان پر خرچ کرتے تھے (یعنی ان کی کفالت کرتے تھے) اور صحابہ میں سے کچھ اور لوگوں نے بھی قسم کھالی تھی کہ وہ کسی ایسے شخص پر صدقہ نہ کریں گے جس نے کچھ بھی افک کے معاملہ میں زبانی (حصہ) لیا، ان کو چاہئے کہ اس معاملہ میں ان کو معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم کو یہ بات پسند نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے اور اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور الرحیم ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا بے شک میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرمائے چنانچہ مسطح پر جو خرچ کرتے تھے وہ جاری کر دیا اور جو لوگ ایسی عورتوں کو زنا کی تہمت لگاتے ہیں جو پاکدامن ہیں اور فحش باتوں سے بے خبر ہیں بایں طور کہ ان کے دل میں کبھی فواحش کے کرنے کا خیال بھی نہیں آتا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے والی ہیں تو ایسے لوگوں پر دنیا و آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان لوگوں کے لئے اس دن بڑا عذاب ہوگا جس دن ان کے خلاف ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پیران کے اعمال کی گواہی دیں گے خواہ اعمال قوی ہوں یا فعلی اور وہ قیامت کا دن ہوگا یوم کا ناصب استقر (محذوف) ہے جس سے لہم متعلق ہے یشهد تا اور یادوں کے ساتھ ہے اس دن اللہ تعالیٰ ان کو پورا پورا و اجبی بدلہ دے گا یعنی جو جزاء ان پر واجب ہے وہ پوری پوری دے گا، اور ان کو معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ ٹھیک فیصلہ کرنے والا (بات) کا کھولنے والا ہے اس طریقہ سے کہ ان کے سامنے ہر اس عمل کی جزاء متحقق ہو جائے گی جس میں وہ شک کرتے تھے (ان شک کرنے والوں) میں عبد اللہ بن ابی بکرؓ ہے، اور محضنت سے یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات مراد ہیں، ازواج مطہرات کے قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر نہیں فرمایا، اور ابتداء سورت میں جن کی قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر کیا گیا ہے وہ ازواج مطہرات کے علاوہ ہیں، گندی عورتیں اور گندی باتیں گندے لوگوں کے لائق ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہیں قولہ بمّا ذبکر ای النساء او کلمات اور مذکورین میں سے پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کے لائق ہیں اور مذکورین میں سے سترے مرد سترے عورتوں کے لائق ہیں یعنی خبیث کے لائق خبیث ہے اور پاکیزہ کے لائق پاکیزہ ہے اور یہ پاکیزہ مرد اور پاکیزہ عورتیں اور ان ہی میں حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اس بات سے پاک ہیں جو یہ بکتے پھرتے ہیں یعنی یہ خبیث مرد اور عورتیں ان حضرات کے بارے میں جو بکتے پھرتے ہیں ان کے لئے یعنی ان پاکیزہ مرد اور عورتوں کے لئے مغفرت اور

جنت میں عزت کی روزی ہے اور حضرت عائشہ چند چیزوں پر فخر فرمایا کرتی تھیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ ان کو پاکیزہ پیدا کیا گیا اور ان سے مغفرت اور باعزت روزی کا وعدہ کیا گیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ خُطْوَةٌ بضم الطاء وسكونها بمعنى قدم **قوله** مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ شَرَطُ هِے جواب محذوف هِے تقدیر عبارت یہ هِے مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَلَا يَفْلَحْ **قوله** فَإِنَّهُ جواب شرط کی علت هِے **قوله** اِی الْمَتَّبِعْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا هِے کہ هِے ضمیر کا مرجع مَنْ هِے مراد وہ شخص هِے جو شیطان کی اتباع کرتا هِے بعض حضرات نے اِنَّهُ کی ضمیر شیطان کی طرف بھی راجع کی هِے یہی ظاہر هِے ضمیر شان بھی ہو سکتی هِے **قوله** بِاتِّبَاعِهِمَا یا امر سے متعلق هِے ماز کی مِنْكُمْ لَوْلَا کا جواب هِے مَنْ الْإِفْكَ میں مِنْ بیا نی هِے اور مِنْ أَحَدٍ میں مِنْ زائد هِے اور أَحَدٌ مَحَلٌ میں فاعل کے هِے **قوله** لَا يَأْتِلُ ابْتِلَاءٌ (افتعال) سے نہی مضارع واحد مذكر غائب قسم نہ کھائیں اصل میں یاتلی تھا لانا ہیہ کی وجہ سے ی گرنی یاتل ہو گیا، مادہ الیٰ بمعنی قسم **قوله** اِی اصحاب الغنی یہ اولوا الفضل کی تفسیر هِے مفسر علام نے یہ تفسیر بغوی کی اتباع میں کی هِے اگر فضل کی تفسیر فضل فی الدین سے کرتے تو زیادہ بہتر ہوتا تا کہ حضرت ابو بکر صدیق کی فضیلت پر استدلال ہو سکتا، اولوا الفضل کی تفسیر اصحاب الغنی سے کرنے میں بلا وجہ تکرار بھی لازم آتا هِے اس لئے کہ وَالسَّعَةِ سے بھی خوشحالی اور مالی وسعت مراد هِے **قوله** اَنْ لَا يُوْتُوا هِے کو دلالت مقام کی وجہ سے حذف کر دیا گیا هِے، جیسا کہ تَفْتُوْ تَذْکَرُ یوسف میں لَا مقدر هِے اور یہ حرف جر کی تقدیر کے ساتھ هِے اِی عَلٰی اَنْ لَا یُوْتُوْا **قوله** وَنَاسٍ اس کا عطف ابی بکر پر هِے اِی نَزَلَتْ فِی ابی بکرٍ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ یَوْمَ کا ناصب محذوف هِے تقدیر عبارت یہ هِے وَعَذَابٍ عَظِیْمٍ کَائِنَ لَهُمْ یَوْمَ تَشْهَدُ النِّح سوال عذاب مصدر کے ذریعہ منصوب کیوں نہیں هِے؟ جواب مصدر کے عمل کی بصریین کے نزدیک شرط یہ هِے کہ مصدر موصوف واقع نہ ہو اور یہاں عظیم کا موصوف واقع هِے لہذا عذاب مصدر ناصب نہیں ہو سکتا **قوله** الْخَبِیْثَاتِ لِلْخَبِیْثِیْنَ (الآیہ) جملہ مستانف هِے **قوله** مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْ کَلِمَاتٍ مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے یہ بتانا هِے کہ الْخَبِیْثَاتِ کی دو تفسیر منقول ہیں ایک النِّسَاء اور دوسری کَلِمَات اور واو بمعنی او هِے **قوله** لَهُمْ مَغْفِرَةٌ یہ جملہ مستانف بھی ہو سکتا هِے اور یہ بھی ہو سکتا هِے کہ اُولَئِک کی خبر ثانی ہونے کی وجہ سے محل میں رفع کے ہو اور خبر اول مُبْرَوْن ہو۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ آیت کا مطلب یہ هِے کہ شیطان کی چالوں اور فریب

کاریوں سے ہوشیار رہا کرو، مسلمان کا یہ کام نہیں ہونا چاہئے کہ شیاطین الانس والجن کے نقش قدم پر چلے، ان ملعونوں کا تو مشن ہی یہ ہے کہ لوگوں کو بے حیائی اور برائی کی طرف لے جائیں تم جان بوجھ کر کیوں ان کی چالوں میں آتے ہو، دیکھ لو شیطان نے ذرا سا شوشہ چھوڑ کر کتنا بڑا طوفان کھڑا کر دیا اور کئی سیدھے سادھے مسلمان کس طرح اس کے دام فریب میں پھنس گئے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لَعَنِ شَيْطَانُ تَوْسَبِ كُوْبَا كُرْ جُھُوْرُ تَا اِيْك كُوْبُھِي سِيْد ھے راسِٲہ پر نہ رہنے ديتا يہ تو خدا کا فضل اور اس کی رحمت ہے کہ وہ اپنے مخلص بندوں کی دستگیری فرما کر بہت سوں کو محفوظ رکھتا ہے اور بعض کو مبتلا ہونے کے بعد توبہ کی توفیق دیکر درست کر دیتا ہے۔

وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے خلاف طوفان برپا کرنے والوں میں بعض مخلص مسلمان بھی نادانی سے شریک ہو گئے تھے، ان میں سے ایک حضرت مسطح بن اثاثہ بھی تھے جو ایک مفلس مہاجر ہونے کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے بھانجے یا خالہ زاد بھائی ہوتے تھے، حضرت ابوبکر صدیقؓ ان کی مالی اعانت فرمایا کرتے تھے، جب حضرت عائشہ صدیقہؓ کی برأت آسمان سے نازل ہو چکی اور قصہ ختم ہو گیا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے قسم کھالی کہ آئندہ مسطح کی کوئی مدد نہ کریں گے، حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اس واقعہ سے چونکہ سخت صدمہ پہنچا تھا خاص طور پر حضرت مسطح کے اس مہم میں شریک ہونے کی وجہ سے اور بھی زیادہ رنج ہوا، اس لئے کہ جن لوگوں سے حمایت کی امید ہوتی ہے وہ بھی مخالفت پر اتر آئیں تو بتقاضائے بشریت دکھ ہونا فطری بات ہے، اس فطری اور بشری تقاضہ سے حضرت صدیقؓ قسم کھا بیٹھے کہ آئندہ مسطح کی مالی مدد نہ کروں گا، غالباً ایسی ہی صورت حال بعض دیگر صحابہ کو بھی پیش آئی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی یعنی تم میں سے جن کو اللہ تعالیٰ نے دین کی بزرگی اور دنیا کی وسعت عطا فرمائی ان کے لئے مناسب نہیں کہ وہ ایسی قسم کھائیں، ان کا ظرف بہت بڑا اور ان کے اخلاق بہت بلند ہونے چاہئیں، اعلیٰ قسم کی جو انمردی تو یہ ہے کہ برائی کا بدلہ بھلائی سے دیا جائے، محتاجوں رشتہ داروں اور خدا کے لئے وطن چھوڑنے والوں کی اعانت سے دست کش ہونا بزرگوں اور بہادروں کا کام نہیں، اگر قسم کھالی ہے تو ایسی قسم کو پورا مت کرو اس کا کفارہ ادا کرو، تمہاری شان تو یہ ہونی چاہئے کہ خطاکاروں کی خطا سے غفور و درگزر سے کام لیں، کیا تم حق تعالیٰ سے غفور و درگزر کی خواہش اور امید نہیں رکھتے؟ اگر رکھتے ہو تو تم کو بھی اس کے بندوں کے معاملہ میں خود اختیار کرنی چاہئے، احادیث میں ہے کہ ابوبکر صدیقؓ نے جب سنا اَلَا تُحِبُّونَ اَنْ يَّغْفَرَ اللّٰهُ لَكُمْ، کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف کرے، تو فوراً بول اٹھے بلی یَا رَبَّنَا اِنَّا نَحِبُّ بے شک اے پروردگار! ہم ضرور چاہتے ہیں، یہ کہہ کر مسطح کی سابقہ امداد بدستور جاری کر دی بعض روایات میں ہے کہ پہلے سے دو گنی کر دی، مسطح ہو ابن اثاثہ بن عباد بن المطلب بن عبد مناف اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کا اصل نام عوف ہے اور مسطح لقب ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَفْلَتِ اس آیت میں بظاہر مکرر وہ مضمون بیان ہوا ہے جو اس سے پہلی آیات قذف میں آچکا ہے لیکن درحقیقت ان دونوں میں ایک بڑا فرق ہے کیونکہ آیات حد قذف کے آخر میں توبہ کرنے والوں کا استثناء اور ان کے لئے مغفرت کا وعدہ ہے، اس آیت میں ایسا نہیں بلکہ دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم بلا استثناء مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے حضرت صدیقہ عائشہ پر تہمت لگائی اور پھر اس سے توبہ نہیں کی حتیٰ کہ قرآن کریم میں ان کی برأت نازل ہونے کے بعد بھی وہ اپنے افتراء پر قائم رہے اور تہمت کا چرچا کرتے رہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ پر تہمت کے قضیہ میں جو بعض مسلمان بھی شریک ہو گئے تھے یہ قضیہ اس وقت کا تھا جب تک آیات برأت قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھیں آیات برأت نازل ہونے کے بعد جو شخص حضرت صدیقہ پر تہمت لگائے، وہ بلاشبہ کافر منکر قرآن ہے، جیسا کہ شیعوں کے بعض فرقے اور بعض افراد اس میں مبتلا پائے جاتے ہیں ان کے کافر ہونے میں کوئی شک و شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے وہ باجماع امت کافر ہیں (معارف)

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ (الآیہ) یعنی بدکار اور گندی عورتیں گندے اور بدکار مردوں کے لائق ہیں اسی طرح بدکار اور گندے مرد اس قابل ہیں کہ ان کا تعلق اپنے جیسی گندی اور بدکار عورتوں سے ہو، پاک اور ستھرے آدمیوں کا ناپاک بدکاروں سے کیا تعلق؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ پیغمبر کی عورت بدکار (زانیہ) نہیں ہو سکتی یعنی اللہ تعالیٰ ان کی ناموس کی حفاظت فرماتے ہیں، آیت کا یہ مطلب تو مشہور اور عام ترجمہ کے مطابق ہوا مگر بعض مفسرین سلف سے یہ منقول ہے کہ الْخَبِيثَاتُ اور الطَّيِّبَاتُ سے یہاں عورتیں مراد نہیں ہیں بلکہ اقوال اور کلمات مراد ہیں یعنی گندی باتیں گندوں کے لائق اور ستھری باتیں ستھرے اور پاکباز مردوں کے لائق اچھے اور ستھرے لوگ ایسی گندی باتوں سے پاک اور بری ہوتے ہیں جیسا کہ آگے اولئک مبرؤن مما یقولون سے ظاہر ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کی ازواج کے بارے میں جو قرآن کریم میں ان کا کافر ہونا مذکور ہے تو ان کے متعلق بھی یہ ثابت ہے کہ کافر ہونے کے باوجود فسق و فجور میں مبتلا نہیں تھیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مَا بَعَثَ اِمْرَاةٌ نَبِيًّا قَطُّ یعنی کسی نبی کی بیوی کافرہ ہو جائے اس کا تو امکان ہے مگر بدکار فاحشہ ہو جائے یہ ممکن نہیں، کیونکہ بدکاری طبعی طور پر عوام کی نفرت کی موجب ہے کفر طبعی نفرت کا موجب نہیں۔ (بیان القرآن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا اٰی تَسَلِّمُوا عَلٰی اٰهْلِهَا فَيَقُولُ الْوَاحِدُ السَّلَامُ عَلَیْكُمْ اَدْخُلْ كَمَا وَرَدَ فِی حَدِیْثٍ ذَلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ مِنَ الدُّخُولِ بِغَیْرِ اِسْتِذْنَانٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ بِاِذْغَامِ الشَّاءِ الثَّانِیَةِ فِی الدَّالِ خَیْرِتُهُ فَتَعْمَلُوْنَ بِهٖ فَاِنْ لَمْ تَجِدُوْا فِیْهَا

أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْإِسْتِذَانِ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا
 هُوَ أَى الرَّجُوعِ أَزْكَى أَى خَيْرٌ لَكُمْ ۖ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ
 بِإِذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ عَلِيمٌ ۝ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا
 مَتَاعٌ أَى مَنَفَعَةٌ لَكُمْ ۖ بِإِسْتِكْنَانٍ وَغَيْرِهِ كَبُيُوتِ الرُّبُطِ وَالْخَنَازِ الْمُسْبِلَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ
 تُظْهِرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝ تَخْفُونَ فِى دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدٍ صَلاَحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَسَيَأْتِى أَنَّهُمْ
 إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ
 نَظَرُهُ وَمِنْ زَانِدَةٍ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۖ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ فَعَلُهُ بِهَا ذَلِكَ أَزْكَى أَى خَيْرٌ لَهُمْ ۖ إِنَّ
 اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ بِالْأَبْصَارِ وَالْفُرُوجِ فَيُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ
 أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ فَعَلُهُ بِهَا وَلَا يُبْدِينَ يُظْهِرْنَ
 زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَيَجُوزُ نَظَرُهُ لِأَجْنَبِيٍّ إِنْ لَمْ يَخَفْ فِتْنَةً فِى أَحَدِ
 الْوَجْهَيْنِ وَالثَّانِى يَحْرُمُ لِأَنَّهُ مَظْنَّةُ الْفِتْنَةِ وَرُجَحُ حَسْمًا لِلْبَابِ وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى
 جُيُوبِهِنَّ ۚ أَى يَسْتُرْنَ الرُّؤُوسَ وَالْأَعْنَاقَ وَالْبُصُودَ بِالْمَقَانِعِ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ
 مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جَمْعُ بَعْلٍ أَى زَوْجٍ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ
 أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَى إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَى أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
 فَيَجُوزُ لَهُمْ نَظَرُهُ إِلَّا مَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ فَيَحْرُمُ نَظَرُهُ لغيرِ الْأَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَائِهِنَّ
 الْكَافِرَاتُ فَلَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكَشْفُ لَهُنَّ وَشَمَلٌ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ الْعَبِيدُ أَوْ التَّابِعِينَ فِى
 فَضُولِ الطَّعَامِ غَيْرِ بِالْجَرِّ صِفَةً وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً أُولَى الْأَرْبَةِ أَصْحَابِ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنْ
 الرِّجَالِ بَانَ لَمْ يَنْتَشِرْ ذَكَرُ كُلِّ أَوْ الطِّفْلِ بِمَعْنَى الْأَطْفَالِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يَطْلَعُوا عَلَى عَوْرَاتِ
 النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيَجُوزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا
 يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ۖ مِنْ خَلْخَالٍ يَتَقَعَّقُ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِمَّا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ
 النَّظَرِ الْمَمْنُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ تَنْجُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَفِى الْآيَةِ
 تَغْلِيبُ الذُّكُورِ عَلَى الْإِنَاثِ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ جَمْعُ أَيْمٍ وَهِيَ مَنْ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ بِكُرًا
 كَانَتْ أَوْ ثِيًّا وَمَنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَةٌ وَهَذَا فِى الْأَحْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالصَّالِحِينَ أَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 عِبَادِكُمْ وَأَمَائِكُمْ ۖ وَعِبَادٌ مِنْ جَمْعٍ عَبْدٍ إِنْ يَكُونُوا أَى الْأَحْرَارُ فَقَرَاءُ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ بِالتَّزْوِجِ مِنْ

فَضْلِهِ ط وَاللّٰهُ وَاسِعٌ لِّخَلْقِهِ عَلِيمٌ ۝ بِهِمْ وَلَيْسْتَغْفِرِ الدِّينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا اِى مَا يَنْكِحُونَ بِهِ مِنْ
 مَّهْرٍ وَنَفَقَةٍ مِنَ الزَّوْنَا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ يُوَسِّعَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ ط فَيَنْكِحُونَ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ
 بِمَعْنَى الْمُكَاتَبَةِ مِمَّا مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْاِمَاءِ فَكَاتَبُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا اِى
 اَمَانَةً وَقُدْرَةً عَلَى الْكَسْبِ لَا دَاءَ مَالِ الْكِتَابَةِ وَصِيغَتُهَا مَثَلًا كَاتِبَتِكَ عَلَى الْفَيْنِ فِى شَهْرَيْنِ كُلُّ
 شَهْرٍ اَلْفٌ فَاِذَا اَدَّيْتَهَا فَانْتَ حُرٌّ فَيَقُولُ قَبْلْتُ ذَلِكَ وَآتَوْهُمْ اَمْرًا لِلْسَّادَةِ مِنْ مَّالِ اللّٰهِ الَّذِى
 اَتَاكُمْ ط مَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ فِى اَدَاءِ مَا التَّزَمُوْهُ لَكُمْ وَفِى مَعْنَى الْاِيتَاءِ حَطُّ شَيْءٍ مِّمَّا التَّزَمُوْهُ
 وَلَا تُكْرَهُوْا فِتْيَاتِكُمْ اِى اِمَانِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ اِى الزَّوْنَا اِنْ اَرَدَنْ تَحَصُّنًا تَعَفُّفًا عَنْهُ وَهَذِهِ الْاِرَادَةُ
 مَحَلُّ الْاِكْرَاهِ فَلَا مَفْهُومَ لِلشَّرْطِ لِيَتَّبِعُوْا بِالْاِكْرَاهِ عَرْضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا نَزَلَتْ فِى عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ
 اُبَيٍّ كَانَ يُكْرَهُ جَوَارِى لَهُ عَلَى الْكَسْبِ بِالزَّوْنَا وَمَنْ يُكْرَهُنَّ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْ اَبَعْدِ اِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ
 لَّهِنَّ رَحِيْمٌ ۝ بِهِنَّ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ آيَةً مُّبَيِّنَةً يَفْتَحُ الْبَاءُ وَكَسْرُهَا فِى هَذِهِ السُّوْرَةِ بَيْنَ فِيْهَا مَا
 ذَكَرَ اَوْ بَيِّنَةً وَمَثَلًا اِى خَيْرًا عَجِيْبًا وَهُوَ خَيْرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا مِنَ الدِّينِ خَلَوْا مِنْ
 قَبْلِكُمْ اِى مِنْ جِنْسِ اَمْثَالِهِمْ اِى اَخْبَارِهِمُ الْعَجِيْبَةِ كَخَبْرِ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِيْنَ ع فِى ع
 قَوْلِهِ تَعَالٰى وَلَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِى دِيْنِ اللّٰهِ الْخ لَوْ لَا اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ الْخ وَلَوْ لَا
 اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ الْخ يَعْظُكُمْ اللّٰهُ اَنْ تَعُوْذُوْا الْخ وَتَخْصِيْصُهَا بِالْمُتَّقِيْنَ لِاَنَّهُمْ الْمُتَفَعِّلُونَ بِهَا

ترجمہ

اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے سوا دوسروں کے گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ اجازت
 حاصل نہ کر لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کر لو پس ہر اجازت لینے والے کو چاہئے کہ کہے السلام علیکم اُدْخُلْ کیا میں
 داخل ہو سکتا ہوں؟ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے یہی تمہارے لئے بہتر ہے بغیر اجازت داخل ہونے سے تاکہ تم
 خیال رکھو اجازت کے خیر ہونے کا پھر تم اس پر عمل کرو تائے ثانیہ کو ذال میں ادغام کر کے سوا اگر تم گھروں میں کسی کو نہ
 پاؤ کہ تم کو اجازت دے تو ان میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم کو اجازت نہ دیدی جائے اور اگر اجازت طلب کرنے کے
 بعد تم سے کہہ دیا جائے کہ لوٹ جاؤ تو لوٹ آیا کرو یہی لوٹ آنا تمہارے دروازہ پر بیٹھ رہنے سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو
 تمہارے اعمال دخول بالاذن اور دخول بغیر الاذن کی سب خبر ہے لہذا ان اعمال پر جزا دے گا تم کو ایسے مکانات میں
 (بغیر اجازت) داخل ہونے میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو رہائشی نہ ہوں اور جن سے تمہاری بھی کچھ منفعت وابستہ ہو (مثلاً)
 گرمی سردی سے بچنے وغیرہ کی منفعت جیسا کہ عام سرائے کے طور پر استعمال ہونے والے مکانات اور دوکان اور جو کچھ تم

علائیہ کرتے ہو اور پوشیدہ طور پر کرتے ہو دوسروں کے گھروں میں اصلاح یا غیر اصلاح کے ارادہ سے داخل ہونے کو اللہ سب جانتا ہے اور یہ (مضمون) عنقریب آ رہا ہے کہ لوگ جب اپنے گھروں میں داخل ہوں تو خود کو سلام کریں آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو ان چیزوں سے پٹی رکھیں جن کا دیکھنا ان کے لئے حلال نہیں ہے، اور من زائدہ ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان افعال سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے، یہ ان کے لئے زیادہ پاکیزگی کی بات ہے یعنی بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے جو کچھ وہ اپنی آنکھوں اور شرمگاہوں سے کرتے ہیں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو پٹی رکھیں ان چیزوں سے کہ جن کا دیکھنا جائز نہیں ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان کاموں سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں سوائے اس کے جو ظاہر ہے اور وہ چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں اجنبی کے لئے ایک قول میں ان اعضاء کا دیکھنا جائز ہے اگر فتنہ کا خوف نہ ہو اور دوسرے قول میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ محل فتنہ ہیں اور (دوسرے قول کو) سد الباب رائج قرار دیا گیا ہے اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں یعنی سروں گردنوں اور سینوں کو دوپٹوں سے ڈھانپے رہا کریں، اور اپنی پوشیدہ زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں اور وہ چہرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ ہے مگر اپنے شوہروں پر (بعول) بغل کی جمع ہے بمعنی شوہر اور اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہر کے بیٹوں پر یا اپنے بھتیجیوں پر یا اپنے بھانجیوں پر یا اپنی عورتوں پر (یعنی مسلمان عورتوں پر) یا اپنی لونڈیوں پر ان لوگوں کے لئے ناف اور گھٹنے کے درمیان کے علاوہ دیکھنا جائز ہے لہذا ناف اور گھٹنے کے درمیانی حصہ کو شوہروں کے علاوہ کے لئے دیکھنا حرام ہے، اور نسائھن کی قید سے کافر عورتیں خارج ہو گئیں، لہذا مسلمان عورتوں کے لئے کافر عورتوں کے روبرو پردہ ہونا جائز نہیں ہے اور مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُھُنَّ کا لفظ (اپنے عموم کی وجہ سے) غلاموں کو بھی شامل ہے یا ان مردوں پر جو طفلی ہوں یعنی ایسے لوگ جو بچے ہوئے کھانے کے متلاشی ہوں ان کی اور کوئی غرض نہ ہو غیر جر کے ساتھ (التابعین) کی صفت ہوگی اور نصب استثناء کی وجہ سے ہوگا اُولٰٓئِیْہِ الْاَرْبَیَّةُ وہ مرد جو کھانے وغیرہ کے لئے عورتوں کے پیچھے لگ جاتے ہیں (ان کا اور کوئی مقصد نہیں ہوتا) ہر ایسا شخص کہ جس کے عضو تناسل میں انتشار نہ ہو یا ایسے لڑکوں پر جو (ابھی) عورتوں کی پردے کی یعنی جماع وغیرہ کی باتوں سے واقف نہیں ہوئے ہیں اور طفل بمعنی اطفال ہے، تو ایسے لوگوں کے لئے (ما بین السرة والركبة) کے علاوہ ظاہر کرنا جائز ہے اور اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور ظاہر ہو جائے کہ وہ بچنے والی پازیب ہے اور اے مومنوں تم سب اللہ کے سامنے توبہ کرو نظر ممنوع وغیرہ سے جو تم سے واقع ہو گئی ہے تاکہ تم فلاح پاؤ یعنی تاکہ تم اس سے (یعنی نظر ممنوع کے گناہ سے) نجات پاؤ، اللہ کے توبہ کو قبول کرنے کے ذریعہ، اور آیت میں مذکر کو مؤنث پر غلبہ ہے اور تم میں سے جو بے نکاح ہوں ان کا نکاح کر دیا کرو اَیْمٰنِیْ اَیْم کی جمع ہے وہ وہ عورت ہے جس کا شوہر نہ ہو خواہ باکرہ ہو یا شبہ اور وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو اور یہ (حکم) آزاد مرد اور عورتوں کا ہے اور تم اپنے مومن

غلام اور باندیوں کا بھی (نکاح کر دیا کرو) اور عبادِ عبد کی جمع ہے اگر وہ افراد مفلس ہوں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس نکاح کی برکت سے غنی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے لئے وسعت والا ہے اور (ان کے حالات) کا جاننے والا ہے اور ایسے لوگ جو نکاح پر مہر و نفقہ نہ ہونے کی وجہ سے قدرت نہیں رکھتے ان کو چاہئے کہ زنا سے ضبط سے کام لیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے یعنی ان کو وسعت عطا فرمادے پھر وہ نکاح کر لیں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتبت کے خواہاں ہوں غلام اور باندیوں میں سے تو ان کو مکاتبت بنا دیا کرو اگر تم ان میں بہتری سمجھو یعنی امانت اور بدل کتابت ادا کرنے کے لئے کمانے کی قدرت اور (رہا) مکاتبت کا صیغہ تو مثلاً یوں کہے میں نے تجھ کو دو ماہ میں دو ہزار پر مکاتبت بنا دیا ہر ماہ میں ایک ہزار جب تو اس کو ادا کر دے گا تو آزاد ہے غلام کہے کہ مجھے یہ منظور ہے اور اللہ کے اس مال میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے ان کو بھی دو جس سے وہ اس بدل کتابت کی ادائیگی میں مدد حاصل کریں جس کو انہوں نے تمہارے لئے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے، یہ سرداروں کو حکم ہے اور جو انہوں نے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے اس میں سے کچھ کم کر دینا یہ بھی دینے کے حکم میں ہے اور اپنی لونڈیوں کو یعنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامن رہنا چاہیں یعنی زنا سے بچنا چاہیں اور یہ یعنی ارادہ تحسن ہی محلِ اکراہ ہے، لہذا شرط کے مشہوم مخالف کا کوئی اعتبار نہیں ہے تا کہ تم اکراہ کے ذریعہ دنیوی کچھ فائدہ حاصل کرو یہ آیت عبد اللہ بن ابی کے بارے میں نازل ہوئی جو کہ اپنی باندیوں کو زنا کے ذریعہ کسب کرنے پر مجبور کرتا تھا اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد ان کو بخشے والا مہربان ہے اور بلاشبہ ہم نے تمہارے پاس اس سورت میں کھلے احکام نازل کئے (مہیت) میں یا کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے اس (سورت) میں وہ احکام بیان کئے گئے ہیں جو مذکور ہوئے یا (احکام کو) واضح کرنے والی آیات نازل کی ہیں اور عجیب خبر نازل کی اور وہ حضرت عائشہ کا واقعہ ہے کہ جو آپ سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کی خبر کی جنس سے ہے (عجیب ہونے میں) یعنی ان لوگوں کی اخبار عجیبہ کی جنس سے ہے، جیسا کہ حضرت یوسف و مریم کی خبر اور ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (نازل فرمائیں) اللہ تعالیٰ کے قول وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (الآیہ) میں (اور) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ (الآیہ) میں اور لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (الآیہ) میں (اور) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا (الآیہ) میں متعین کی تخصیص اس لئے ہے کہ یہی لوگ نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا اٰی تَسْتَأْذِنُوا سابقہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے ستر و حجاب و عفت و پاکدامنی کے احکام بیان فرمائے منجملہ انہی احکام کے کسی کے گھر میں بلا اجازت داخل نہ

ہونا ہے لہذا ستر و حجاب کے احکام کے بعد مسئلہ استیذان کو بیان فرمایا، سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے گھروں میں داخل ہونے کے آداب کو بیان فرمایا اس لئے کہ اجنبی مرد و زن کا اختلاط بعض اوقات فتنہ کا سبب بن جاتا ہے **قوله** تَسْتَأْذِنُوا بمعنی تَسْتَأْذِنُوا ہے یہ استیذان ان سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت لینا، انیسیت پیدا کرنا **قوله** لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ یہ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا سے بمنزلہ استثناء ہے **قوله** إِسْتَكْنَانٌ یہ کن سے مشتق ہے اس کے معنی چھپنے کے ہیں یعنی سردی، گرمی یا بارش وغیرہ سے چھپ کر راحت حاصل کرنا **قوله** رُبُطٌ رباط کی جمع ہے اس کے اصل معنی تو اصطبل یا بیرک کے ہیں مگر یہاں وہ سرائے اور عام مسافر خانے مراد ہیں جن میں آمد و رفت کی عام اجازت ہوتی ہے اور جو منفعت عامہ کے لئے بنائے جاتے ہیں الْمَسْبِلَةُ اس راستہ کو کہتے ہیں جو خوب چلتا ہو اسی مناسبت سے اس مکان کو بھی کہتے ہیں جس میں عام آمد و رفت کی اجازت ہو مَسْبِلَةٌ دراصل رَبْطٌ کی صفت ہے لہذا اگر اس کو رَبْطٌ کے متصل ذکر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا خطیب کی عبارت اس طرح ہے كَبُيُوتِ الْخَانَاتِ وَالرَّبِطِ الْمَسْبِلَةِ (جمل) خَانَاتُ خَانَةٍ کی جمع دکان کو کہتے ہیں جہاں خرید و فروخت کے لئے آنے کی عام اجازت ہوتی ہے، الْمَسْبِلَةُ رباط اور خانات دونوں کی صفت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے، **قوله** بِالْمَقَانِعِ یہ مِقْنَعٌ یا مِشْنَعَةٌ کی جمع ہے، دوپٹہ اور ڈھنی وغیرہ **قوله** أَوِ التَّابِعِينَ ای التَّابِعِينَ لِلنِّسَاءِ وہ خفیف العقل اور نیم پاگل لوگ جو کھانے وغیرہ کی جستجو میں عورتوں کے ساتھ ہو لیتے ہیں خَلْخَالٌ پازیب (ج) خَلْخَالٌ تَقَفَّقَ تَقَفَّقَ حرکت کے ساتھ آواز نکالنا، **قوله** الصَّالِحِينَ ای المومنین یہاں صالحین سے وہ مومنین مراد ہیں جو حقوق نکاح کے ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں، **قوله** وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ وَالَّذِينَ موصول صلہ سے مل کر مبتداء متضمن بمعنی شرط ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے، اس صورت میں فکا تبوہ اس کی خبر ہے اور مما ملکیت ایمانکم يتبعون کی ضمیر سے حال ہے، اور فعل مقدر کی وجہ سے نصب بھی جائز ہے اس صورت میں محلاً منصوب ہوگا اور باب اشتغال سے ہوگا **قوله** هَذِهِ الإرادة محل الاکراہ فلا مفہوم للشرط یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ إِنْ أَرَدَنْ تَحْصِنًا حرف شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر باندیاں پاکدامن رہنا چاہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کیا جائے اور اگر پاکدامن رہنا نہ چاہیں تو مجبور کر سکتے ہیں، جواب یہ ہے کہ اجبار کی ضرورت ہی جب پڑے گی جب وہ پاکدامن رہنا چاہیں اور اگر وہ خود ہی پاکدامن رہنا نہ چاہیں تو اجبار کی ضرورت ہی پیش نہیں آئے گی، وہ خود اپنی مرضی سے فعل زنا کر لے گی **قوله** أَوْبَيِّنَةٍ بمعنی مُبَيِّنَةٍ اسم فاعل احکام کو واضح کرنے والی آیات **قوله** مَثَلًا یعنی اس سورت میں یا اس قرآن میں ہم نے تمہارے لئے واضح احکام نازل کئے اور حضرت عائشہ صدیقہ کا عجیب واقعہ بھی نازل کیا جو عجیب ہونے میں گذرے ہوئے لوگوں مثلاً حضرت یوسف و مریم علیہما السلام کے واقعہ کے مشابہ ہے اس لئے کہ ان دونوں حضرات پر بھی تہمت لگائی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی برأت بھی ظاہر فرمادی تھی۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا (الآية)

سبب نزول : عدی بن ثابت ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں بعض اوقات گھر میں ایسی حالت میں ہوتی ہوں کہ میں پسند نہیں کرتی کہ کوئی اس حالت میں مجھے دیکھے نہ بیٹا اور نہ باپ تو اچانک کوئی آنے والا آ جاتا ہے تو میں کیا کروں؟ تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

مکانات کی قسمیں

مکانات کی چار قسمیں ہیں (۱) اول اپنا خاص مکان یا کمرہ کہ جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہ ہو۔ (۲) دوسرے وہ مکان جس میں دیگر حضرات بھی رہتے ہوں گو وہ محارم ہی کیوں نہ ہوں یا کسی کے آ جانے کا احتمال ہو۔ (۳) تیسرا جس میں بالفعل کسی کارہنایا نہ رہنا دونوں محتمل ہوں۔ (۴) چوتھا جس میں کسی خاص سکونت کا نہ ہونا متیقن ہو، جیسے مدرسہ، خانقاہ، مسجد، سرائے۔

قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ علت استیذان جو آئندہ معلوم ہوگی مٹھی ہے، دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں مذکور ہے۔

استیذان کی مصلحت

سب سے بڑی مصلحت تو فواحش و بے حیائی کا انسداد ہے، بلا اجازت کسی کے مکان میں داخل ہو جانے سے یہ احتمال ہے کہ غیر محرم عورتوں پر نظر پڑے اور شیطان دل میں کوئی مرض پیدا کر دے، اسی مصلحت کے پیش نظر احکام استیذان کو قرآن کریم میں حد زنا اور حد قذف وغیرہ کے متصل بیان فرمایا ہے، ایک اہم مصلحت یہ بھی ہے کہ انسان بعض اوقات اپنے گھر میں تنہائی میں کوئی ایسا کام کر رہا ہوتا ہے جس پر دوسروں کو مطلع کرنا مناسب نہیں سمجھتا، اگر ایسے وقت میں کوئی شخص بغیر اجازت گھر میں آ جائے تو یہ جس چیز کو دوسروں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہے اس پر وہ شخص مطلع ہو جائے گا کسی کے پوشیدہ راز کو زبردستی معلوم کرنے کی فکر کرنا بھی گناہ اور دوسروں کے لئے موجب ایذا ہے۔

مسئلہ: ان آیات يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية) اگرچہ خطاب مردوں کو ہے مگر عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں، قرآن کا عام اسلوب بھی یہ ہے کہ خطاب مردوں کو ہوتا ہے اور عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہوتی ہیں، بجز مخصوص

مسائل کے کہ جن کی خصوصیت مردوں کے ساتھ بیان کر دی جاتی ہے، چنانچہ حضرات صحابہ کی مستورات کا بھی یہی دستور تھا کہ جب کسی کے گھر جاتیں تو داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرتیں، حضرت ام ایاس فرماتی ہیں کہ ہم چار عورتیں اکثر حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس جایا کرتی تھیں اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کرتی تھیں، جب وہ اجازت دیدیتیں تو اندر جاتی تھیں۔ (ابن کثیر بحوالہ ابی حاتم)

مسئلہ: اسی آیت کے عموم سے معلوم ہوا کہ کسی دوسرے شخص کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کا حکم عام ہے، عورت ہر محرم غیر محرم سب کو شامل ہے، عورت کسی عورت کے پاس جائے یا مرد کسی مرد کے پاس جائے سب کو استیذان کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی ماں بہن یا دوسری محرم عورتوں کے پاس جائے تب بھی استیذان کرنا چاہئے، امام مالکؒ نے موطا میں مرسلہ عطاء بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا انا استاذن علی امی آپ نے فرمایا نعم اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میرے سوا اس کا کوئی خادم نہیں ہے کیا پھر بھی ہر مرتبہ داخل ہوتے وقت اجازت لوں؟ تو آپ نے فرمایا ایتحِبُّ اَنْ تَرَهَا عُرْيَانَةً کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ تو اپنی والدہ کو نگلی دیکھے؟ اس شخص نے جواب دیا "لا" تو آپ نے فرمایا فَاَسْتَاذِنُ عَلَیْهَا (روح المعانی)

مسئلہ: جس گھر میں صرف اپنی بیوی رہتی ہو اس میں داخل ہونے کے لئے اگرچہ استیذان واجب نہیں مگر مستحب اور سنت طریقہ یہ ہے کہ وہاں بھی اچانک اور بغیر کسی اطلاع کے اندر نہ جائے بلکہ داخل ہونے سے پہلے اپنے پاؤں کی آہٹ یا کھانس کھنکار کر یا کسی اور طریقہ سے خبر کر دے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زوجہ محترمہ فرماتی ہیں کہ عبداللہ جب کبھی باہر سے گھر آتے تو دروازے میں کھنکار کر پہلے اپنے آنے کی خبر کر دیتے تھے، تاکہ وہ ہمیں اس حالت میں نہ دیکھیں جو انہیں پسند نہ ہو۔ (معارف)

قوله ذلکم اس کا مشار الیہ دخول بالاستیذان والتسلیم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذلکم سے حتی کے تحت یعنی مغیا میں مذکور دونوں فعل یعنی استیناس اور تسلیم مراد ہوں، **قوله خیر لکم خیر** کو اگر اسم تفضیل ہی کے معنی میں رکھا جائے تو مفضل علیہ دخول بغیر اذن محذوف ہوگا جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے، تو یہ الحل اَحلی من الغسل کے قبیل سے ہوگا اور اگر خیر کو صیغہ صفت مانا جائے تو مفضل علیہ کی تقدیر کی ضرورت نہیں **قوله لعلکم تذکرون** یہ ایک جماعت کے نزدیک محذوف کی علت ہے ای ارشدتم الی ذلک او قیل لکم هذا، کی تذکرون۔

استیذان کا مسنون طریقہ

مذکورہ آیت میں بتایا گیا ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ دو کام نہ کر لو اول استیناس اس کے لفظی معنی طلب انس کے ہیں اور جمہور کے نزدیک اس سے استیذان ہی مراد ہے یعنی اجازت حاصل کرنا استیذان کو

لفظ استیناس سے ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ داخل ہونے سے پہلے اجازت حاصل کرنے میں مخاطب مانوس ہو جاتا ہے اس کو وحشت نہیں ہوتی، دوسرا کام یہ کہ گھر والوں کو سلام کرو، بعض حضرات نے اس کا مفہوم یہ لیا ہے کہ پہلے اجازت حاصل کرو اور جب گھر میں داخل ہو تو سلام کرو قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اس مفہوم کے اعتبار سے آیت میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں، پہلے اجازت لی جائے اور جب اجازت مل جائے تو گھر میں جا کر سلام کریں، اور ماوردی نے اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر اجازت لینے سے پہلے گھر کے کسی آدمی پر نظر پڑ جائے تو پہلے سلام کرے پھر اجازت طلب کرے ورنہ پہلے اجازت لے اور جب گھر میں جائے تو سلام کرے مگر عام روایات حدیث سے جو مسنون طریقہ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے باہر سے سلام کرے السلام علیکم اس کے بعد اپنا نام لیکر کہے فلاں شخص ملنا چاہتا ہے، امام بخاری نے ادب المفرد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص سلام سے پہلے استیذان کرے اس کو اجازت نہ دو (کیونکہ اس نے مسنون طریقہ کے خلاف کیا) (روح المعانی بحوالہ معارف)

ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ بنی عامر کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استیذان کیا، باہر سے کہا اَلْجُ؟ میں گھس جاؤں، آپ نے اپنے خادم سے فرمایا یہ شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا باہر جا کر اس کو طریقہ سکھاؤ کہ یوں کہے السلام علیکم اُدخل ابھی یہ خادم باہر نہیں گیا تھا کہ اس شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ مبارک سن لئے اور سنت کے مطابق اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی، اس واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اصلاحیں فرمائیں، ایک یہ کہ پہلے سلام کرنا چاہئے دوسرے یہ کہ اَلْجُ کے بجائے اُدخل کہنا چاہئے اَلْجُ وُلُوج سے مشتق ہے جس کے معنی تنگ جگہ میں گھسنے کے ہیں یہ تہذیب گفتگو کے خلاف تھا، بہر حال ان روایات سے یہ معلوم ہوا کہ آیت قرآن میں جو سلام کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے یہ سلام استیذان ہے تاکہ اندر والا شخص متوجہ ہو جائے اور جو الفاظ اجازت طلب کرنے کے لئے کہے گا وہ سن لے گھر میں داخل ہونے کے وقت معمول دوبارہ سلام کرے۔

مسئلہ: استیذان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ اجازت لینے والا خود اپنا نام لیکر اجازت طلب کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمبارک پر نام لیکر اجازت طلب کی۔

قاسم بن اصغ نے اور ابن عبد البر نے التہذیب میں ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے، حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی فقال السلام علی رسول اللہ السلام علیکم ایدخل عمر؟ (روح المعانی)

مسئلہ: اول تو اپنا نام بتا کر اجازت طلب کرے اس لئے کہ بغیر نام کے بعض اوقات آنے والے کا تعارف نہیں ہوتا، اور یہ بات اور زیادہ تکلیف کا باعث ہوتی ہے کہ اندر سے صاحب خانہ معلوم کرتا ہے کہ کون صاحب ہیں تو جواب میں کہا جاتا ہے میں ہوں، یہ مخاطب کے سوال کا جواب نہیں ہے جس نے آواز سے نہیں پہچانا وہ (میں ہوں) سے کیا پہچانے گا۔

خطیب بغدادی نے اپنی جامع میں علی بن عاصم واسطی سے نقل کیا ہے کہ وہ بصرہ گئے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ملاقات کے لئے حاضر ہوئے دروازہ پر دستک دی، حضرت مغیرہ نے اندر سے معلوم کیا کون صاحب ہیں تو جواب دیا ”اَنَا“ تو حضرت مغیرہ نے فرمایا میرے دوستوں میں تو کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کا نام انا ہو، پھر باہر تشریف لائے اور ان کو حدیث سنائی کہ ایک روز حضرت جابر بن عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اجازت کے لئے دروازہ پر دستک دی آنحضرت نے اندر سے پوچھا کون صاحب ہیں؟ تو جابر نے کہہ دیا انا آپ نے زجر و تنبیہ سے فرمایا انا انا یعنی انا انا کہنے سے کیا حاصل اس سے کوئی پہچانا نہیں جاتا۔

استیذان کا مقصد بغیر اجازت گھر میں داخل نہ ہونا ہے، استیذان ان کے طریقے ہر زمانہ میں بدلتے رہتے ہیں ان میں سے دروازہ پر دستک اور سلام کر کے اجازت لینے کا طریقہ تو خود روایات میں موجود ہے، دروازہ پر لگی ہوئی گھنٹی بجا دینا بھی استیذان کے مقصد کو پورا کر لینا ہے بشرطیکہ گھنٹی کے بعد اپنا نام بھی بتادے، شناختی کارڈ کے ذریعہ استیذان کا مقصد بخوبی پورا ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اگر استیذان ان کے جواب میں کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو اس سے برا نہ ماننا چاہئے آیت میں صراحۃً مذکور ہے **وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اِذْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ اَزْكَى لَكُمْ** یعنی جب آپ سے کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو برامانے کی ضرورت نہیں ہے خوش دلی سے لوٹ جانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر استیذان ان کے باوجود اندر سے کوئی جواب نہیں آیا تو دوبارہ استیذان کرے اگر پھر بھی جواب نہ آئے تو تیسری مرتبہ استیذان کرے اگر اب بھی جواب نہ آئے تو اس صورت میں لوٹ جانا چاہئے اور سمجھ لینا چاہئے کہ کسی مجبوری کی وجہ سے اجازت دینا نہیں چاہتا، مسلسل دستک دیتے رہنا یا وہیں جمے رہنا موجب ایذا ہے اس سے بچنا واجب ہے ابن کثیر نے صحیح بخاری کے حوالہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **اِذَا اسْتَاذَنْ اَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ** یعنی جب تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے باوجود اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ آنا چاہئے، حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کے مکان پر تشریف لے گئے اور سنت کے طابق استیذان ان کے لئے باہر سے سلام کیا، حضرت سعدؓ نے جواب تو دیا مگر آہستہ کہ حضور نہ سنیں آپ نے دوبارہ اور پھر سہ بارہ سلام کیا، حضرت سعد بن عبادہ سنتے اور آہستہ سے جواب دیتے، آپ تین مرتبہ استیذان ان کے بعد لوٹ گئے، جب حضرت نے دیکھا کہ اسے آواز نہیں آرہی تو گھر سے نکل کر پیچھے دوڑے اور یہ عذر پیش کیا کہ یا رسول اللہ میں نے ہر مرتبہ آپ کی آواز سنی اور جواب بھی دیا مگر آہستہ دیا تا کہ آپ کی زبان مبارک سے میرے بارے میں زیادہ سے زیادہ سلام کے الفاظ نکلیں وہ میرے لئے موجب برکت ہوگا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے سنت طریقہ سکھایا) اس کے بعد حضرت سعدؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر لے گئے اور

کچھ ضیافت بھی کی آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

مسئلہ: بغیر استیذان کئے ہوئے اگر باہر کوئی شخص انتظار کرے کہ جب صاحب خانہ باہر نکلے گا تو اس وقت ملاقات کروں گا یہ اس میں داخل نہیں ہے یہ تو عین ادب ہے وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهِمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ .

قولہ متاع متاع کے معنی لغت میں برتنے اور استفادہ کرنے کے ہیں، اور حق استعمال کو بھی کہتے ہیں، یہ وہ عوامی مقامات ہوتے ہیں جو کسی کے لئے مخصوص نہیں ہوتے بلکہ ہر شخص کو ان سے استفادہ کرنے کا حق ہوتا ہے جیسے مسافر خانے جو رفاہ عام کے لئے بنائے جاتے ہیں اور اشتراک علت کی وجہ سے مسجدیں، خانقاہیں، دینی مدارس، ہسپتال، ڈاکخانے، ریلوے اسٹیشن وغیرہ وغیرہ بھی بُیُوْتًا غَيْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ میں داخل ہیں، ابن ابی حاتم نے مقاتل سے روایت کیا کہ جب يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا (الآیہ) نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ اس ممانعت کے بعد قریش کے تجارت پیشہ لوگ کیا کریں گے؟ کیونکہ مکہ اور مدینہ سے ملک شام تک ان کے تجارتی سفر ہوتے ہیں اور اس راستہ میں ان کے جا بجا مسافر خانے بنے ہوئے ہیں جن میں یہ لوگ دوران سفر قیام کرتے ہیں، ان میں کوئی مستقل رہنے والا نہیں ہوتا وہاں استیذان کی کیا صورت ہوگی، اجازت کس سے حاصل کی جائے گی، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ (رواہ ابن ابی حاتم، مظہری)

مسئلہ: رفاہ عام کے عمومی اداروں میں اگر تنظیمیں کی جانب سے داخلہ کی کچھ شرائط اور پابندیاں ہوں تو ان کی شرعاً پابندی واجب ہوگی، یا عمومی اداروں میں کچھ کمروں کو مخصوص کر لیا گیا ہو وہ کمرے بیوت غیر مسکونۃ کے حکم میں نہ ہوں گے۔ (معارف)

استیذان سے متعلق چند اہم مسائل

جب یہ معلوم ہو گیا کہ استیذان کے احکام شرعیہ کا اصل مقصد لوگوں کو ایذا رسانی سے بچانا اور حسن معاشرت کے آداب سکھانا ہے تو اشتراک علت سے مسائل ذیل کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔

ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل

کسی شخص کو ایسے وقت ٹیلیفون کرنا کہ جو عادتہ اس کے سونے یا دوسری ضروریات میں مشغول ہونے کا ہے بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں بھی وہی ایذا رسانی ہے جو گھر میں بغیر اجازت داخل ہونے اور اس کی آزادی میں خلل ڈالنے سے ہوتی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی سے ٹیلیفون پر اکثر بات ہوتی رہتی ہو تو مناسب یہ ہے کہ اس سے پہلے دریافت کر لیا جائے کہ آپ کو ٹیلیفون پر بات کرنے میں کس وقت سہولت ہوتی ہے پھر اس کی پابندی کرے۔

مسئلہ: اگر ٹیلیفون پر طویل گفتگو کرنی ہو تو پہلے مخاطب سے دریافت کر لیا جائے کہ اگر آپ کو ذرا فرصت ہو تو میں اپنی بات عرض کروں، کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ٹیلیفون کی گھنٹی آنے پر آدمی طبعاً مجبور ہوتا ہے کہ فوراً معلوم کرے کہ کون کیا کہنا چاہتا ہے اور اسی وجہ سے وہ کسی حال میں ہو یا کسی بھی ضروری کام میں مشغول ہو اس کو چھوڑ کر ٹیلیفون اٹھاتا ہے، اگر ایسے وقت میں کوئی لمبی بات شروع کر دے تو سخت تکلیف محسوس ہوتی ہے۔

مسئلہ: بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ٹیلیفون کی گھنٹی بجتی رہتی ہے مگر وہ کوئی پرواہ نہیں کرتے نہ پوچھتے ہیں کہ کون صاحب ہیں اور کیا کہنا چاہتے ہیں؟ یہ اسلامی اخلاق کے خلاف اور بات کرنے والے کی حق تلفی ہے۔

مسئلہ: اگر آپ کسی کی ملاقات کے لئے کسی کے مکان پر جائیں اور اجازت کے لئے دروازہ پر کھڑے ہوں تو دروازہ یا کھڑکی سے اندر نہ جھانکیں اور دروازہ کے بالمقابل کھڑے نہ ہوں تا کہ دروازہ کھلنے پر آپ کی نظر کسی نامحرم پر نہ پڑے۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ یہ جواب امر ہے اور قُلْ کا مفعول مقدر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ ثَقُلَ لَهُمْ غَضُّوا يَغُضُّوا بد نظری عموماً زنا کی پہلی سیڑھی ہے اسی سے بڑے بڑے فواحش کا دروازہ کھلتا ہے، قرآن کریم نے بدکاری اور بے حیائی کا انسداد کرنے کے لئے اول اسی سوراخ کو بند کرنا چاہا ہے یعنی مسلمان مرد اور عورت کو حکم دیا کہ بد نظری سے بچیں، اور اپنی شہوات کو قابو میں رکھیں، اگر ایک مرتبہ بے ساختہ مرد کی کسی اجنبی عورت پر یا عورت کی کسی اجنبی مرد پر نظر پڑ جائے تو دوبارہ ارادۃ اس کی طرف نظر نہ کرے کیونکہ یہ دوبارہ دیکھنا اس کے اختیار سے ہوگا، جس میں وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا، اگر آدمی نگاہ نیچے رکھنے کی عادت ڈال لے اور اختیار و ارادہ سے ناجائز امور کی طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھا کرے تو بہت جلد اس کے نفس کا تزکیہ ہو سکتا ہے، پہلی نظر چوں کہ شہوت و نفسانیت سے نہیں ہوتی اس لئے حدیث شریف میں اس کو معاف رکھا گیا ہے شاید یہاں بھی مِنْ أَبْصَارِهِمْ میں من کو تبعیضیہ لے کر اسی کی طرف اشارہ ہو۔

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ اس آیت کے ابتدائی حصہ میں تو وہی حکم ہے جو اس سے پہلی آیت میں مردوں کو دیا گیا ہے کہ اپنی نظریں پست رکھیں، مردوں کے اس حکم میں عورتیں بھی شامل تھیں مگر مسئلہ کی اہمیت اور نزاکت کے پیش نظر عورتوں کو مستقل حکم دیا گیا ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ عورتوں کے لئے مطلقاً غیر محرم مرد کو دیکھنا حرام ہے خواہ شہوت اور بری نیت سے ہو یا بغیر شہوت کے اور اس پر ام سلمہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جس میں نابینا صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کے اچانک آنے کا واقعہ مذکور ہے، حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہؓ آپ کے پاس

بیٹھی ہوئی تھیں کہ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم نابینا صحابی تشریف لے آئے آپ نے دونوں ازواج سے فرمایا پردہ کرلو، حضرت ام سلمہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ تو نابینا ہیں نہ ہم کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ پہچانتے ہیں، آپ نے فرمایا تم تو نابینا نہیں ہو۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

بعض دیگر علماء نے فرمایا کہ بغیر شہوت کے غیر مرد کو دیکھنے میں عورت کے لئے کوئی مضائقہ نہیں ان کا استدلال حضرت عائشہ صدیقہ کی وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ مسجد نبوی کے احاطہ میں کچھ حبشی نو جوان عید کے روز اپنا سپاہیانہ کھیل دکھا رہے تھے، آپ بھی اس کو دیکھنے لگے اور صدیقہ عائشہ نے بھی آپ کی آڑ میں کھڑے ہو کر ان کا کھیل دیکھا اور اس وقت تک دیکھتی رہیں جب تک خود ہی اس کھیل سے نہ اکتائیں، اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ نظر شہوت حرام ہے بغیر نظر شہوت خلاف اولیٰ ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اور عورتوں کو چاہئے کہ اپنی زیبائش کو ظاہر نہ کریں زیبائش خلقی ہو یا کسی، خلقی زیبائش سے مراد جسم کی پیدائشی ساخت ہے اور کسی سے پوشاک اور ظاہری ٹیپ ٹاپ جیسے مکی، سرمہ، مہندی، پاؤڈر، لپ اسٹک وغیرہ، مطلب یہ ہے کہ کسی کے سامنے کسی قسم کی زیبائش کا اظہار نہ کرے، بجز محارم کے جن کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے، ہاں جس قدر زیبائش کا ظہور ناگزیر ہے اس کے کھلار کھنے میں بدرجہ مجبوری کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں إِلَّا مَا ظَهَرَ میں داخل ہیں، اگر ان کو مطلقاً چھپانے کا حکم دیا جائے تو اس میں سخت قسم کی دشواری پیش آئے گی، فقہاء نے علت مشترکہ کی وجہ سے قدموں کو بھی اسی حکم میں داخل کیا ہے، خلقی زیبائش میں سب سے زیادہ نمایاں چیز سینہ کا ابھار ہے اس کے ستر کی خاص طور پر تاکید فرمائی اور جاہلیت کی رسم کو مٹانے کی صورت بھی بتلا دی، جاہلیت میں عورتیں ہتی سر پر ڈال کر اس کے دونوں پلے پشت پر ڈال لیتی تھیں اس طرح سینہ کی ہیئت نمایاں رہتی تھی یہ گویا کہ حسن کا مظاہرہ تھا، قرآن کریم نے بتلا دیا کہ اوڑھنی کو سر سے لا کر گریبان پر ڈالنا چاہئے تاکہ اس طرح کان، گردن، اور سینہ پوری طرح مستور ہو جائیں، اسی مضمون کو اللہ تعالیٰ نے وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ سے بیان فرمایا ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ یہ دوسرا استثناء ان مردوں کا بیان کیا گیا ہے جن سے شرعاً پردہ نہیں، اس کے دو سبب ہیں اول تو جن مردوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے ان سے عام طور سے کسی فتنہ کا خوف نہیں یہ محارم ہیں جن کی طبائع کو حق تعالیٰ نے خلقاً ایسا بنایا ہے کہ وہ ان عورتوں کی عصمت کے محافظ ہوتے ہیں، ان سے خود کسی فتنہ کا احتمال نہیں، دوسرے ہر وقت ایک جگہ رہنے سہنے کی ضرورت بھی سہولت پیدا کرنے کی متقاضی ہے، اس آیت میں آٹھ قسم کے محرم مردوں اور چار دوسرے قسم کے پردہ سے استثناء کیا گیا ہے، سورہ احزاب میں جو نزول میں اس سے مقدم ہے اس میں صرف سات اقسام کا ذکر ہے پانچ کا اضافہ سورہ نور میں کیا گیا ہے جو اس کے بعد نازل ہوئی ہے، اس مقام پر ماموں اور چچا کا ذکر

نہیں کیا گیا مگر جمہور علماء کے نزدیک یہ بھی ان محارم میں داخل ہیں جن کے سامنے اظہار زینت کی اجازت دی گئی ہے۔
قوله اَوْ نِسَائِهِنَّ یہاں اپنی عورتوں سے مسلمان عورتیں مراد ہیں یہ بھی محرم کے حکم میں ہیں، بدن کا جتنا حصہ محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں مسلمان عورتوں کے سامنے بھی کھول سکتی ہیں، علاج معالجہ کی بات الگ ہے، مسلمان عورتوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر عورتوں سے بھی پردہ ہے وہ غیر محرم مرد کے حکم میں ہیں، امام رازی نے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ نِسَائِهِنَّ میں تو مسلم اور کافر سب عورتیں داخل ہیں اور سلف صالحین سے جو کافر عورتوں سے پردہ کرنے کی روایات منقول ہیں وہ استحباب پر مبنی ہیں، روح المعانی میں مفتی بغداد علامہ آلوسی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں هذا القول اوفق بالناس اليوم فانه لا يكاد يمكن احتجاب المسلمات عن الذميات (روح المعانی) ترجمہ: یہی قول آج کل لوگوں کے مناسب حال ہے کیونکہ اس زمانہ میں مسلمان عورتوں کا کافر عورتوں سے پردہ تقریباً ناممکن سا ہو گیا ہے۔

اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ اور وہ جو ان عورتوں کے مملوک ہوں آیت کے الفاظ کے عموم میں تو غلام اور باندیاں سب داخل ہیں یعنی مالکین اپنا اتنا جسم کھول سکتی ہے جتنا دیگر محارم کے سامنے امام شافعی کا یہی مسلک ہے لیکن دیگر اکثر ائمہ فقہاء اس سے صرف لونڈیاں ہی مراد لیتے ہیں اور غلام کو اجنبی کے حکم میں رکھتے ہیں۔ (تفصیل کے لئے کتب فقہ کی طرف رجوع فرمائیں)

اَوْ التَّبَعِينَ غَيْرِ اُولَى الْاَرْبَةِ یعنی وہ خدمت گار مراد ہیں جو محض اپنے کام سے کام رکھیں اور کھانے سونے میں غرق ہوں، شوخی نہ رکھتے ہوں یا فاتر العقل پاگل جن کے حواس وغیرہ ٹھکانے نہ ہوں محض کھانے پینے کے چکر میں گھر والوں کے پیچھے لگ لیتے ہوں (نوائد عثمانی) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد وہ مغفل اور بدحواس قسم کے لوگ ہیں جن کو عورتوں کی طرف کوئی رغبت نہ ہو۔ (ابن کثیر)

اَوْ الطِّفْلُ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا (الآیہ) یہ بارہ اقسام میں سے آخری قسم ہے، اس سے مراد وہ نابالغ بچے ہیں جو ابھی بلوغ کے قریب بھی نہیں پہنچے اور عورتوں کے مخصوص حالات و صفات سے بھی واقف نہیں ہیں، اور جوڑ کا ان امور سے دلچسپی رکھتا ہو وہ مراہق یعنی قریب البلوغ ہے اس سے پردہ واجب ہے، پردے سے مستثنیات کا بیان ختم ہوا۔

وَلَا يَضْرِبْنَ بَارِجِلِهِنَّ (الآیہ) اور اپنے پیر زمین پر زور سے نہ رکھیں جس سے زیور کی آواز نکلے اور ان کی مخفی زینت مردوں پر ظاہر ہو، شروع آیت میں عورتوں کو اپنی زینت مردوں پر ظاہر کرنے سے منع کیا گیا تھا آخر میں اس کی مزید تاکید ہے کہ مواضع زینت سر اور سینہ وغیرہ کا چھپانا تو واجب تھا ہی اپنی مخفی زینت کا اظہار خواہ کسی ذریعہ سے ہو وہ بھی جائز نہیں، زیور خواہ خود بجنے والا ہو کہ اس میں گھونگر وغیرہ لگے ہوں یا آپس میں ٹکرا کر بجتا ہو یا زمین پر پیر زور سے رکھنے سے بجتا ہو اور غیر محرم مرد اس آواز کو سنیں یہ سب چیزیں اس آیت کی رو سے ناجائز ہیں۔

عورت کی آواز

کیا عورت کی آواز فی نفسہ ستر میں داخل ہے؟ اور غیر محرم کو آواز سنانا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعیؒ کی کتب میں عورت کی آواز کو ستر میں داخل نہیں کیا گیا ہے، حنفیہ کے بھی مختلف اقوال ہیں، ابن ہمام نے نوازل کی روایت کی بنا پر ستر میں داخل قرار دیا ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک عورت کی آذان مکروہ ہے، لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ ازواج مطہرات نزول حجاب کے بعد بھی پردے کے پیچھے سے غیر محرم سے بات کرتی تھیں، مجموعی طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس موقع اور محل میں عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو وہاں ممنوع اور جہاں خطرہ نہ ہو جائز۔ (واللہ اعلم)

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ بعض قراتوں میں أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ الف کو ساقط کر کے فتح کے ساتھ ہے اور ابن عامر نے أَيُّهَا کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے، ہا کے ضمہ کو ماقبل کے تابع کر کے یعنی اے مومنو تم سب کے سب اللہ سے توبہ کرو اس آیت کے اول حصہ میں پہلے مردوں کو نظریں نیچی رکھنے کا حکم دیا گیا اس کے بعد عورتوں کو اسی کا حکم دیا گیا اب اس جملہ میں سب مردوں اور عورتوں کو شامل کر کے ہدایت دی گئی ہے کہ شہوت نفسانی کا مسئلہ بڑا دقیق ہے دوسروں کو اس پر اطلاع ہونا مشکل ہے مگر اللہ تعالیٰ پر ظاہر و پوشیدہ یکساں ہے، اسلئے اگر کسی سے احکام مذکورہ میں کسی وقت کوتاہی ہوگئی ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس سے توبہ کرے اور اظہار ندامت کرے اور آئندہ نہ کرنے کا عزم مصمم کرے۔

وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمُ أَيَامَىٰ ایم کی جمع ہے بے نکاح مرد اور بے نکاح عورت کو کہتے ہیں، ایامی دراصل ایایم جمع ایم تھا، اس لئے کہ فِعْلٌ کی جمع فعّالی کے وزن پر نہیں آتی، لہذا اس میں قلب کیا گیا میم کو مقدم کر کے تخفیفاً فتح دیدیا گیا اور می کے متحرک اور ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل دیا گیا، ایامی ہو گیا، کَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ زَمْخَشَرَىٰ، ابن مالک نے کہا یہ جمع شاذ ہے اس میں قلب نہیں ہے۔ (روح المعانی)

اسلام ایک معتدل نظام ہے

اسلام میں ایک طرف نا جائز شہوت رانی سے روکا گیا ہے تو دوسری طرف اس کا جائز اور صحیح اور متبادل طریقہ بھی بتایا گیا ہے اس کے علاوہ بقاء نسلی کا عقلی اور شرعی تقاضا بھی یہی ہے کہ کچھ حدود کے اندر رہ کر مرد و عورت کے اختلاط کی کوئی صورت تجویز کی جائے اسی کا نام قرآن و سنت کی اصطلاح میں نکاح ہے، اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ جن کا نکاح نہیں ہوا یا بیوہ ہو گئیں یا بیوی مر گئی اور مرد بغیر بیوی کے رہ گیا تو مناسب موقع ملنے پر نکاح کر دیا کرو، ایک حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی! تین کاموں میں دیر نہ کرو، نماز فرض کا جب وقت آجائے، جنازہ جب موجود ہو، اور بیوہ عورت جب اس کا جوڑ مل جائے، جو قومیں بیواؤں کے نکاح پر ناک بھونیں چڑھاتی ہیں یا جس معاشرہ میں

بیواؤں کے نکاح کو معیوب سمجھا جاتا ہے ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ ان کا ایمان سلامت نہیں۔ (نوائد عثمانی ملخصاً)

اپنے باندی اور غلام کو اگر اس لائق سمجھو کہ وہ حقوق زوجیت ادا کر سکیں گے اور نکاح ہو جانے پر مغرور ہو کر تمہاری خدمت نہ چھوڑ بیٹھیں گے تو ان کا بھی نکاح کر دیا کرو، اور اس موہوم خطرہ سے کہ نکاح ہو جانے کے بعد بیوی بچوں کا بار کیسے اٹھے گا، ان کو نکاح سے مت روکو، روزی تو تمہاری اور بیوی بچوں کی اللہ کے ہاتھ میں ہے، کیا معلوم کہ خدا ان ہی کی قسمت سے تمہاری روزی میں کشاوگی اور وسعت پیدا کر دے، اور جن لوگوں کو فی الحال اتنا مقدور نہیں کہ نکاح کا یا نان نفقہ کا خرچ برداشت کر سکیں تو جب تک خدا ان کو قدرت وسعت دے چاہئے کہ اپنے نفس کو قابو میں رکھیں کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس ضبط نفس اور عفت کی برکت سے ان کو غنی کر دے اور نکاح کا بہتر موقع مہیا ہو جائے، اگر کوئی شخص وسائل کی کمی کی وجہ سے نکاح کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اسباب کی فراہمی کے لئے کوشش کرتا رہے اور فراہمی اسباب تک صبر اور ضبط نفس سے کام لے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کے لئے فرمایا کہ مسلسل روزے رکھے اس سے غلبہ شہوت کو سکون ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ خوش خوراک کی ترک کر دے نیز مہیج شہوت غذا اور عقاقر سے اجتناب کرے، مسند احمد میں روایت ہے کہ عکافؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری بیوی ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، پھر معلوم کیا شرعی باندی ہے؟ عرض کیا نہیں، پھر آپ نے دریافت کیا، کیا تم صاحب وسعت ہو؟ عرض کیا صاحب وسعت ہوں، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھر تو تم شیطان کے بھائی ہو“ اور فرمایا ہماری سنت نکاح ہے، تم میں بدترین شخص وہ ہے جو بے نکاح ہو، اور تمہارے مردوں میں سب سے زیادہ رذیل وہ ہیں جو بے نکاح مر گئے (منظہری بحوالہ معارف) اس روایت کو جمہور علماء نے اس حالت پر محمول کیا ہے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں گناہ کا خطرہ غالب ہو، غالباً حضرت عکافؓ کا حال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوگا کہ وہ صبر نہیں کر سکیں گے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ یعنی اپنے غلام اور باندیوں میں جو صالح ہوں ان کے نکاح کر دیا کرو، اس جگہ صالحین کا لفظ اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی ان میں جو نکاح کی صلاحیت اور استطاعت رکھتا ہو اور صلاحیت سے مراد یہی ہے کہ حقوق زوجیت و نفقہ و مہر متحمل ادا کرنے کے قابل ہوں اور اگر صالحین کے معروف معنی لئے جائیں جیسا کہ علامہ محلی نے الصالحین کی تفسیر المؤمنین سے کر کے یہی معنی لئے ہیں تو پھر ان کی تخصیص اس وجہ سے ہوگی کہ نکاح کا اصل مقصد حرام سے بچنا ہے اور وہ صالحین میں ہو سکتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ عبید و اماء اگر صالح ہوں گے تو ان کے مالکوں کو ان سے محبت ہوگی اور وہ ان کو اپنی اولاد کی جگہ سمجھ کر ان کی خیر خواہی کریں گے خیر خواہی میں ان کا نکاح بھی داخل ہے، قولہ نَكَاحًا ای مَا يَنْكُحُونَ بہ، نَكَاحًا کی تفسیر مَا يَنْكُحُونَ بہ الخ سے کر کے اشارہ کیا ہے کہ نکاح بمعنی آلہ نکاح ہے جیسا کہ مفسر علام نے من مہر و نفقہ کا اضافہ کر کے صراحت بھی کر دی ہے، اس لئے کہ نکاح بروزن فعال یہ اسم آلہ کا وزن ہے، جیسے کہ اِزَارٌ۔

فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا یہ بھی غلاموں اور باندیوں کے ساتھ حسن سلوک کی ایک صورت ہے اس آیت میں آقاؤں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ اگر باندی اور غلام مکاتبت کا معاملہ کرنا چاہیں تو ان کی اس خواہش کو پورا کر دینا چاہئے اور آقاؤں کے لئے یہ افضل اور مستحب ہے، مکاتبت کی صورت یہ ہے کہ مملوک اپنے آقا سے کہے کہ آپ مجھ پر کچھ رقم مقرر کر دیں یا میں آپ کو اتنی رقم کما کر ادا کر دوں، تو میں آزاد ہو جاؤں اور آقا اس کو قبول کر لے یا خود آقا اپنے غلام یا باندی سے کہے کہ اگر تو مجھے اتنی رقم کما کر لا کر دیدے تو تو آزاد ہے اور غلام اس کو قبول کر لے تو یہ معاملہ مکاتبت تام ہو گیا اب آقا کو اس کے نسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے تا آنکہ غلام خود بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہونے کا اقرار نہ کر لے، اگر غلام بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور مولیٰ سے معذرت کر دے تو وہ پھر غلام ہو جائیگا۔

إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا خیر سے مراد اکثر حضرات ائمہ نے قوت کسب لی ہے یعنی جس شخص میں یہ دیکھو کہ اگر اس کو مکاتبت بنا دیا تو بدل کتابت ادا کر سکے گا اور صاحب ہدایہ نے خیر سے مراد یہ لیا ہے کہ اس کے آزاد ہونے کے بعد اس سے مسلمانوں کو کوئی خطرہ نہ ہو، دونوں چیزیں بھی مراد لی جاسکتی ہیں۔

وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتٰكُمْ یہ دولت مند مسلمانوں کو فرمایا کہ ایسے غلام اور باندی کی مدد کرو خواہ زکوٰۃ کے مال سے ہو یا صدقات و خیرات کے مال سے، مصارف زکوٰۃ میں جو ”وفی الرقاب“ کی ایک مدد کور ہے وہ یہی ہے کہ مکاتبتوں کی بدل کتابت ادا کرنے میں مدد کی جائے، خلفاء راشدین کے زمانہ میں بیت المال سے ایسے غلاموں کی مدد کی جاتی تھی، اور اگر مالک بدل کتابت کا کچھ حصہ کم کر دے تو یہ بھی بڑی امداد ہے۔

وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ یعنی باندیوں کو اس پر مجبور نہ کرو کہ وہ زنا کے ذریعہ تم کو مال کما کر تمہیں دیا کریں زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ باندیوں کو اسی کام کے لئے استعمال کرتے تھے، اسلام نے جب زنا پر سخت سزائیں جاری کیں، آزاد اور غلام سب کو اس کا پابند کیا تو ضروری تھا کہ جاہلیت کی اس رسم کو مٹانے کے لئے خاص احکام دے۔

امام مسلم اور ابوداؤد نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن ابی کے پاس دو باندیاں تھیں، ایک کا نام مَسِيكَة اور دوسری کا نام اُمَيْمَة تھا وہ اس بدکاری کو ناپسند کرتی تھیں اور عبداللہ بن ابی ان کو زنا کے ذریعہ کسب پر مجبور کرتا تھا، تو ان دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

کہا گیا ہے کہ اس لعین عبداللہ بن ابی کے پاس چھ باندیاں تھیں معاذہ، مسیکہ، امیمہ، عمرہ، اروی، قتیلہ، عبداللہ بن ابی ان کو زنا پر مجبور کرتا تھا اور ان کے اوپر مال کی کچھ مقدار لازم کر دی تھی ان میں سے دو نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی)

قوله إِنْ أَرَدَنْ تَحْصِنَا اس کی تشریح تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غُفُورٌ رَحِيمٌ اس کا مطلب یہ ہے کہ باندیوں کو زنا پر مجبور کرنا حرام ہے اگر کسی

نے ایسا کیا اور وہ آقا کے جبر و اکراہ سے مجبور و مغلوب ہو کر زنا میں مبتلا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو معاف فرمادیں گے اور اس کا پورا گناہ مجبور کرنے والے پر ہوگا۔ (مظہری)

قوله آيَتٍ مُّبَيِّنَةٍ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَ كَسْرِهَا اى و اَضْحَابِ او مَوْضِحَاتٍ .

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط اى مُنَوَّرُهُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مَثَلُ نُورِهِ اى صِفَتُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ كِمَشْكُورَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ط الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ط هِيَ الْقِنْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ اى الْقَتِيلَةُ الْمَوْقُودَةُ وَالْمَشْكُورَةُ الطَّافَةُ حَيْثُ النَّافِذَةُ اى الْأَنْبُوبَةُ فِي الْقِنْدِيلِ الزُّجَاجَةُ كَانَتْهَا وَالنُّورُ فِيهَا كَوَكَبٌ ذُرِّيٌّ اى مُضَيٌّ بِسِرِّ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنَ الدَّرءِ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِدَفْعِهِ الظَّلَامَ وَبِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ مَنْسُوبٌ إِلَى الدَّرِ اللَّوْلُو تَوْقَدُ الْمِصْبَاحُ بِالْمَاضِي وَفِي قِرَاءَةِ بِمُضَارِعٍ أَوْقَدَ مَبْنِيًا لِلْمَفْعُولِ بِالتَّخْتَانِيَّةِ وَفِي أُخْرَى بِالْفَوْقَانِيَّةِ اى الزُّجَاجَةُ مِنْ زَيْتِ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ بَلْ بَيْنَهُمَا فَلَا يَتِمَكَّنُ مِنْهَا حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ مُضْرَيْنِ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيُّ وَلَوْ لَمْ تَمَسَّهُ نَارٌ ط لِصَفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ ط بِالنَّارِ وَنُورُ اللَّهِ اى هُدَاهُ لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورٍ الْإِيمَانُ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ اى دِينِ الْإِسْلَامِ مَنْ يَشَاءُ ط وَيَضْرِبُ يُبَيِّنُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ تَقْرِيْبًا لَا فَهَامِهِمْ لِيَعْتَبَرُوا فَيُؤْمِنُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ مِنْهُ ضَرْبُ الْأَمْثَالِ فِي بُيُوتٍ مُتَعَلِّقٌ بِسَبْحِ الْآتِي أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ تُعْظَمَ وَيَذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ بِتَوْحِيدِهِ يُسَبِّحُ بِفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَكَسْرِهَا اى يُصَلِّي لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْغَدَوَاتِ اى الْبُكْرِ وَالْأَصَالِ الْعَشَايَا مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ رِجَالٌ فَاعِلٌ يُسَبِّحُ بِكَسْرِ الْيَاءِ وَعَلَى فَتْحِهَا نَائِبُ الْفَاعِلِ لَهُ وَرِجَالٌ فَاعِلٌ فَعَلَ مُقَدَّرٌ جَوَابُ سُؤَالٍ مُقَدَّرٌ كَأَنَّهُ قِيلَ مَنْ يُسَبِّحُهُ لَا تُنْهِيهِمْ تِجَارَةٌ اى شِرَاءٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ حُذِفَ هَاءُ إِقَامَةٍ تَخْفِيفًا وَإِتْيَاءُ الزَّكَاةِ ۝ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ تَضْطَرِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۝ مِنَ الْخَوْفِ الْقُلُوبُ بَيْنَ النِّجَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْأَبْصَارُ بَيْنَ نَاحِيَّتِي الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا اى ثَوَابَهُ وَأَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنَ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ يَقَالُ فُلَانٌ يُنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ اى يُوسِّعُ كَأَنَّهُ لَا يَنْحَسِبُ مَا يُنْفِقُهُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ جَمْعُ قَاعٍ اى فِي فَلَاةٍ وَهُوَ شُعَاعٌ يُرَى فِيهَا نِصْفَ النَّهَارِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ يَشْبَهُ الْمَاءَ الْجَارِيَّ يَحْسَبُهُ يَظُنُّهُ الظَّمَانُ اى الْعَطْشَانُ مَاءً ط حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا مِمَّا حَسِبَهُ كَذَلِكَ الْكَافِرُ يَحْسَبُ أَنَّ عَمَلَهُ كَصَدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتَّى إِذَا مَاتَ وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ لَمْ

يَجِدُ عَمَلَهُ اِى لَمْ يَنْفَعُهُ وَوَجَدَ اللّٰهُ عِنْدَهُ عِنْدَ عَمَلِهِ فَوْقَهُ حِسَابَهُ ۚ اِى اَنَّهُ جَازَاَهُ عَلَيْهِ فِى الدُّنْيَا
وَاللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ اِى الْمُجَازَاةِ اَوْ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَعْمَالُهُمْ السَّيِّئَةُ كُظْلِمَتْ فِى بَحْرِ لُجْبَى
عَمِيقٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ اِى الْمَوْجُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ اِى الْمَوْجُ الثَّانِى سَحَابٌ ۚ اِى غَيْمٌ هَذِهِ
ظُلُمَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۚ ظُلُمَةُ الْبَحْرِ وَظُلُمَةُ الْمَوْجِ الْاَوَّلِ وَظُلُمَةُ الْمَوْجِ الثَّانِى وَظُلُمَةُ
السَّحَابِ اِذَا اَخْرَجَ النَّاطِرُ يَدَهُ فِى هَذِهِ الظُّلُمَاتِ لَمْ يَكْذِبْهَا ۚ اِى لَمْ يَقْرُبْ مِنْ رُّؤْيَيْهَا وَمَنْ لَمْ
يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوْرًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّوْرِ ۚ اِى مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللّٰهُ لَمْ يَهْتَدِ .

ع

ترجمہ

اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی ان دونوں کو شمس و قمر کے ذریعہ منور کرنے والا ہے اور اس کے نور کی مثال یعنی
اس کی صفت قلب مومن میں ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قندیل میں ہے
زُجَاجَةٌ بمعنی قندیل اور المصباح بمعنی چراغ یعنی جلتی ہوئی بتی (شعلہ) اور المشکوٰۃ بمعنی طاق جو آ رہا ہو یعنی
قندیل کی نکلی (پا پ) اور وہ قندیل حال یہ کہ اس میں نور ہو ایسا ہے جیسا کہ روشن ستارہ دال کے کسرہ کے ساتھ اور دال
کے ضمہ کے ساتھ (اس وقت) دُرَّة سے مشتق ہوگا اور معنی دفع کرنے کے ہوں گے اس کے تاریکی کو دفع کرنے کی وجہ
سے، اور دال کے ضمہ اور یا کی تشدید کے ساتھ (دُرَّی) دُرَّ کی طرف منسوب ہوگا اور معنی ہوں گے موتی تَوَقَّدَ ماضی
(تفعل) اِى تَوَقَّدَ المصباحُ اور ایک قرآۃ میں اَوْقَدَ سے مضارع مجہول ہے یُوَقَّدُ (اس وقت نائب فاعل
المصباح ہوگا) اور تیسری قرآۃ میں تا کے ساتھ ہے اِى تُوَقَّدُ اس وقت نائب فاعل الزجاجة ہوگا، روشن کیا جاتا ہے
وہ چراغ ایک مبارک درخت کے تیل سے جو کہ وہ زیتون کا ہے وہ درخت نہ شرقی اور نہ غربی بلکہ ان کے درمیان میں
واقع ہے چنانچہ وہ گرمی اور سردی اس (درخت) پر مضر ہو کر واقع نہیں ہوتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تیل اپنی صفائی کی
وجہ سے جل اٹھے گا اگرچہ اس کو آگ نہ چھوئے وہ زیت آگ کی وجہ سے نور علی نور ہے اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے
نور یعنی دین اسلام تک رہنمائی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے مثال بیان فرماتا ہے ان کی عقلوں سے قریب
کرنے کے لئے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے اور اسی (علم) میں سے
مثالیں بیان کرنا بھی ہے اور ان گھروں میں اس کی تسبیح بیان کی جاتی ہے جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی
جائے اور ان میں اس کی توحید کے ساتھ اس کا نام لیا جائے فِی بُیُوتٍ اٰنِیْ وَاَلِیْ یُسَبِّحُ کے متعلق ہے یُسَبِّحُ کی
یاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور یُسَبِّحُ کے معنی یُصَلِّیْ کے ہیں صبح کے وقت الغدو مصدر بمعنی غدوات کے ہے
بمعنی تڑکے اور شام کے وقت زوال کے بعد رجال یُسَبِّحُ کا فاعل ہے با کے کسرہ کی صورت میں اور اگر با کے فتح کے

ساتھ ہو تو لہٰ میں ضمیر اس کا نائب فاعل ہوگی، اور رجال فعل مقدر کا فاعل ہوگا، اور سوال مقدر کا جواب ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا کون تسبیح بیان کرے؟ تو جواب دیا گیا، رجال وہ ایسے لوگ ہیں کہ جن کو اللہ کے ذکر سے اور اقامت صلوٰۃ سے اور اداء زکوٰۃ سے نہ خرید غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ فروخت اقام کے آخر سے قوت کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا ہے (اصل میں اقامت تھا) وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں خوف کی وجہ سے مضطرب ہوں گے، قلوب نجات اور ہلاک کے درمیان مضطرب ہوں گے اور آنکھیں دائیں بائیں جانب مضطرب ہوں گی اور وہ قیامت کا دن ہوگا (اور وہ) ایسا اس لئے کریں گے تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا اچھا بدلہ عطا فرمائے، یعنی اعمال کا ثواب اور احسن بمعنی حسن ہے اور ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ جس کو چاہے بے حساب دیتا ہے کہا جاتا ہے فلاں بے حساب خرچ کرتا ہے یعنی خرچ میں اس قدر فراخی کرتا ہے گویا کہ وہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کا حساب نہیں کرتا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے چٹیل میدان میں چمکتا ہوا ریت قبیعة جمع قاع بقیعة بمعنی فی فلاة، فلاة بمعنی صحرا، چٹیل میدان سراب ان شعاعوں کو کہتے ہیں جو دوپہر کے وقت سخت گرمی میں بہتے ہوئے پانی کے مانند نظر آتی ہیں اور اس سراب کو پیسا پانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو کچھ بھی نہ پایا جس کو وہ پانی سمجھتا تھا، اسی طرح کافر سمجھتا ہے کہ اس کا عمل مثلاً صدقہ اس کو نفع پہنچائے گا حتیٰ کہ جب مر جائے گا اور اپنے رب کے پاس پہنچے گا تو اپنے عمل کو نہ پائے گا یعنی اس کا عمل اس کو کوئی نفع نہیں دے گا، اور اللہ کو اپنے عمل کے پاس پایا کہ اس نے اس کا پورا پورا حساب چکا دیا یعنی (اللہ نے) اس (کافر) کے عمل کی جزا دنیا ہی میں پوری پوری دیدی، اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرنے والا ہے یعنی جلدی جزا دینے والا ہے یا کافروں کے اعمال سیئہ کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گہرے سمندر کی تاریکی جس کو ایک بڑی موج نے ڈھانپ لیا ہو اور اس موج کے اوپر ایک اور موج ہو اور اس دوسری موج کے اوپر بادل ہو، یہ تاریکیاں تہہ بہ تہہ بہت سی تاریکیاں ہیں دریا کی تاریکی موج اول کی تاریکی موج ثانی کی تاریکی اور بادل کی تاریکی اگر دیکھنے والا ان تاریکیوں میں اپنا ہاتھ نکالے تو اس کو نہ دیکھ سکے، یعنی اس (ہاتھ) کے دیکھنے کا امکان ہی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور نہ دے تو اس کو نور نہیں جس کو اللہ نے ہدایت نہ دی اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ جملہ مستانفہ ماقبل کی تاکید کے لئے ہے اللہ مبتداء اور نور السموات والارض اس کی خبر، نور کا حمل ذات باری پر یا تو مبالغہ ہے، جیسے زینہ عدل میں یا پھر مضاف محذوف ہے اسی اللہ ذُو نُورِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یا نُورُ مصدر اسم فاعل مُنَوِّرُ کے معنی میں ہے جیسا کہ علامہ محلی نے اختیار کیا ہے

قوله مثل نورہ بترکیب اضافی مبتداء کمشکوۃ فیہا مصباح اس کی خبر، مشکوۃ سے پہلے نور مضاف محذوف ہے ای صفتہ نورہ تعالیٰ فی قلب المؤمن کنور مشکوۃ فیہا مصباح **قوله** زُجاجة بالثکلیث شیشہ، شیشہ کا برتن، قندیل بھی چونکہ شیشہ کا ہوتا ہے لہذا قندیل کو بھی کہا جاسکتا ہے **قوله** الموقدة صحیح الموقدة ہے، **قوله** الأنبوبة وہ نلی جس میں بتی ہوتی ہے یہ مشکوۃ کی دوسری تفسیر ہے مناسب تھا کہ مفسر علام اور الأنبوبة فرماتے **قوله** توقد المصباح توقد میں تین قرأتیں ہیں (۲) فعل ماضی توقد بر وزن تفعل، المصباح اس کا فاعل ہے (۳) یوقد أو قد سے مضارع مجہول واحد مذکر غائب المصباح نائب فاعل (۳) توقد بالتاء أو قد سے مضارع مجہول، نائب فاعل الزجاجۃ حذف مضاف کے ساتھ ای فیتلۃ الزجاجۃ **قوله** زیتونۃ یہ شجرۃ سے بدل ہے یہی اظہر ہے یا عطف بیان ہے کوفیین کے نزدیک اس لئے کہ نکرات میں کوفیین عطف بیان کو جائز کہتے ہیں، شجرۃ موصوف مبارکۃ صفت موصوف صفت سے مل کر مبدل منہ زیتونۃ بدل، بدل مبدل منہ سے مل کر مضاف الیہ زیت مضاف محذوف، مضاف مضاف الیہ سے مل کر مجرور جار مجرور سے مل کر متعلق ہوا توقد کے **قوله** لا شرقیہ ولا غربیہ شجرۃ کی صفت ہے **قوله** مصرین یہ بحر و لا برد سے حال ہے **قوله** ولولم تمسسه نار شرط ہے اس کا جواب محذوف ہے ای لأضاء نور بہ ای بالزیت **قوله** علی نور ای مع نور ایمان خود ایک نور ہے، ایمان کے ساتھ ساتھ دیگر اعمال صالحہ کی توفیق و ہدایت یہ نور علی نور ہے، اللہ تعالیٰ تقرب الی الفہم کے لئے معقولات کو محسوسات کے ذریعہ مثال دے کر سمجھاتا ہے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں۔

تنبیہ: آیت کریمہ مثل نورہ کمشکوۃ (الآیہ) اس میں تشبیہ معقول بالمحسوس ہے، نور اللہ سے اولہ یا قرآن، یا توحید و الشرائع، یا ہدایت مراد ہیں اور یہ مشبہ ہے اور نور مشکوۃ مع اپنی صفات کے مشبہ بہ ہے، تشبیہ کے لئے مشبہ بہ کا اشہر ہونا کافی ہے، اقوی ہونا ضروری نہیں ہے لہذا تشبیہ مذکور درست ہے، مشبہ بہ میں چونکہ اجزاء نہیں ہیں کہ جس سے وجہ شبہ کو مترع کیا جائے اور اس کی وجہ سے تشبیہ کو مرکب یا مفرق (مفرد) کہا جائے۔ (روح المعانی)

نیز بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر نور بمعنی ہدایت ہو جس پر آیات مہینات دلالت کرتی ہیں تو اس صورت میں تشبیہ مرکب عقلی ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں مشبہ سے ہیئت منزع کو تشبیہ اس ہیئت منزع سے ہے جو مشبہ بہ سے اتزاع کی گئی ہے اس لئے کہ لفظ نور اگرچہ مفرد ہے مگر دال علی المتعدد ہے اس لئے کہ نور سے مراد متعدد چیزیں ہیں مثلاً اولہ، قرآن، توحید و شرائع، ہدایت وغیرہ اسی طرح مشبہ بہ میں بھی متعدد چیزیں مراد ہیں، مشبہ بہ قلب مومن ہے جس کو اللہ نے نور ہدایت سے منور کیا ہے جو کہ علوم و معارف ہیں۔ (روح المعانی)

قوله بل بینہما یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ درخت نہ انتہائی مشرق میں ہے اور نہ مغرب میں بلکہ درمیان میں ہے، جس کو مشرق وسطیٰ کہتے ہیں، ملک شام بھی اسی علاقہ میں واقع ہے مشرق وسطیٰ کی آب و ہوا چونکہ معتدل

ہے نہ زیادہ گرم ہے اور نہ سرد، اس لئے زیتون کا تیل نہایت صاف شفاف ہوتا ہے بخلاف انتہائی مشرق و مغرب کے کہ ان میں گرمی سردی زیادہ ہوتی ہے جو کہ مضر ہیں **قوله** فی بیوت اس کا تعلق آئندہ آنے والے یُسَبِّح سے ہے اس صورت میں ظرف یعنی (فیہا) تاکید کے لئے مکرر ہوگا، مفسر علام کا بھی یہی مختار ہے، اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی سبحوا ربکم فی بیوت اس صورت میں علیم پر وقف ہوگا، اور یہ بھی درست ہے کہ فی بیوت کائن وغیرہ محذوف کے متعلق ہو کر مشکوٰۃ یا مصباح یا زجاجة کی صفت ہو یا تَوْقَدُ کے متعلق ہو، ان چاروں صورتوں میں علیم پر وقف نہ ہوگا، **قوله** اِذْنُ اللّٰهِ اَنْ تَرْفَعَ یہ جملہ بیوت کی صفت ہے اَنْ تَرْفَعَ الخ بتاویل مصدر ہو کر با حرف جار مقدر کا مجرور ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَمَرَ اللّٰهُ بِرَفْعِهَا یُسَبِّحُ کو اگر فتح باء کے ساتھ پڑھا جائے تَوَلَّی نَائِبُ فاعِل ہوگا، اور رجال فعل محذوف کا فاعل ہوگا اور وہ فعل مقدر سوال مقدر کا جواب ہوگا جب کہا گیا یُسَبِّحُ لَهُ تو سوال پیدا ہوا مَنْ یُسَبِّحُ قَالَ رَجُلٌ لَا تَلْهِیْهُمْ تِجَارَةٌ **قوله** لِيَجْزِيَهُمْ میں لام عاقبہ کا ہے ای عاقبۃ امرهم الجزء الحسن، یسبح سے بھی متعلق ہو سکتا ہے ای یُسَبِّحُونَ لاجل الجزاء اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلُوا ذَلِكَ لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ **قوله** وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ وَالَّذِينَ كَفَرُوا موصول صلہ سے مل کر مبتداء اول ہے اَعْمَالُهُمْ مبتداء ثانی ہے کَسَرَابٍ کائن کے متعلق ہو کر مبتداء ثانی کی خبر ہے مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول والذین کی خبر ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ اَعْمَالُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا سے بدل الاشتمال ہو اور کَسَرَابٍ، الذین کی خبر **قوله** بِقِيعَةٍ باء جارہ ہے اور قِيعَةُ قاع کی جمع ہے چٹیل میدان کو کہتے ہیں **قوله** ظَمَانٌ ظَمَانٌ کی شدت حاجت کی وجہ سے تخصیص کی گئی ہے ورنہ تو ظمآن اور غیر ظمآن سب کو دو پہر کے وقت ریت دھوپ میں سراب (جاری پانی) نظر آتا ہے اَوْ كَظْلُمَاتٍ او تقسیم کے لئے ہے یعنی کافر کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جو سراب کے مانند ہوں گے یہ ان کے وہ اعمال صالحہ ہوں گے جو انہوں نے دنیا میں صدقہ و خیرات یا صلہ رحمی کی شکل میں کئے ہوں گے یہ بظاہر اعمال صالحہ ہیں مگر آخرت میں چونکہ ان کا کوئی صلہ نہیں اس لئے کچھ نہیں دوسرے ان کے اعمال سیئہ ہوں گے ان کی مثال ظلمات کی سی ہے، ظلمات کا عطف کَسَرَابٍ پر ہے حذف مضاف کے ساتھ، تقدیر عبارت یہ ہے اَوْ كَذَى ظْلُمَاتٍ

تنبیہ: اَوْ كَظْلُمَاتٍ الخ میں تشبیہ مرکب بالمرکب ہے آیت میں تین قسم کی ظلمتوں کو تین قسم کی ظلمتوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے ظلمت اعتقاد، ظلمت قول، ظلمت فعل کو تشبیہ دی گئی ہے ظلمت بحر، ظلمت امواج، ظلمت سحاب کے ساتھ۔

تفسیر و تشریح

اللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اس آیت کو اہل علم آیت نور لکھتے ہیں اس آیت میں نور ایمان اور ظلمت کفر کو بڑی

تفصیل سے مثال کے ذریعہ سمجھایا گیا ہے۔

نور کی تعریف

ایک تعریف تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کی جا چکی ہے یہ دوسری تعریف ہے، امام غزالی نے نور کی تعریف اس طرح بیان فرمائی ہے النور الظاهر بنفسه والمظهر لغيره یعنی خود اپنی ذات میں ظاہر اور روشن ہو اور دیگر اشیاء کو ظاہر اور روشن کرنے والا ہو، اور تفسیر مظہری میں ہے کہ نور دراصل اس کیفیت کا نام ہے جس کو انسان کی قوت باصرہ پہلے ادراک کرتی ہے اور پھر اس کے ذریعہ ان تمام چیزوں کا ادراک کرتی ہے جو آنکھ سے دیکھی جاتی ہیں، جیسے آفتاب اور چاند کی شعاعیں اپنے مقابل اجسام کثیفہ پر پڑ کر اول اس چیز کو روشن کر دیتی ہیں پھر اس سے شعاعیں منعکس ہو کر دوسری چیزوں کو روشن کر دیتی ہیں، اس سے معلوم ہوا لفظ نور کا اطلاق اپنے لغوی اور عرفی معنی کے اعتبار سے حق تعالیٰ شانہ کی ذات پر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جسم اور جسمانیات میں سے بری اور پاک ہے اس لئے آیت مذکورہ میں جو حق تعالیٰ کے لئے لفظ نور کا اطلاق ہوا ہے اس کے معنی باتفاق ائمہ تفسیر منور یعنی روشن کرنے والے کے ہیں یا پھر مبالغہ کے طور پر صاحب نور کو نور سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے صاحب عدل کو عدل کہہ دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو منور کرنے والے، نور بخشنے والے ہیں اور نور سے نور ہدایت مراد ہے، ابن کثیر نے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے ”اللہ ہادی اهل السموات والارض“

نور مومن

مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوهٍ (الآیہ) اللہ تعالیٰ کا نور ہدایت جو قلب مومن میں آتا ہے یہ اس کی ایک عجیب مثال ہے، ابن جریر نے حضرت ابی بن کعبؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے هو المومن الذی جعل اللہ الایمان والقرآن فی صدرہ فَضْرَبَ اللہ مثله فقال اللہ نور السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المومن فقال مَثَلُ نور مَنْ آمَنَ بِهِ فكان ابی بن کعب یقرأها مَثَلُ نورِ مَنْ آمَنَ بِهِ . (ابن کثیر)

یعنی یہ مثال اس مومن کی ہے جس کے دل میں اللہ نے ایمان اور قرآن کا نور ہدایت ڈال دیا ہے اس آیت میں پہلے تو اللہ نے خود اپنے نور کا ذکر فرمایا اللہ نور السموات والارض پھر قلب مومن کے نور کا ذکر فرمایا مَثَلُ نورہ اور اس آیت کی قرأت بھی حضرت ابی بن کعبؓ کی مَثَلُ نورہ کے بجائے مَثَلُ نورِ مَنْ آمَنَ بِهِ کی ہے، مَثَلُ نورہ کی ضمیر کے متعلق ائمہ تفسیر کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ کا نور ہدایت جو مومن کے قلب میں فطرۃ رکھا گیا ہے اس کی مثال کَمِشْكُوهٍ الخ ہے یہ حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے، دوسرا

قول یہ ہے کہ یہ ضمیر مومن کی طرف راجع ہے جس پر سیاق کلام دلالت کر رہا ہے اس لئے حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ مومن کا سینہ ایک طاق کی مثل ہے اس میں اس کا دل ایک قندیل کی مثل ہے اس میں نہایت شفاف روغن زیتون فطری نور ہدایت کی مثل ہے جو مومن کی فطرت میں ودیعت رکھا گیا ہے جس کا خاصہ خود بخود ہی قبول حق کا ہے پھر جس طرح روغن زیتون آگ کے شعلہ سے روشن ہو کر دوسروں کو روشن کرنے لگتا ہے اسی طرح فطری نور ہدایت جو قلب مومن میں رکھا گیا ہے جب وحی الہی اور علم الہی کے ساتھ اس کا اتصال ہو جاتا ہے تو روشن ہو کر عالم کو روشن کرنے لگتا ہے یہ نور ہدایت اگرچہ آغاز تخلیق میں ہر فرد کے قلب میں ودیعت رکھا گیا ہے، مومن کے ساتھ خاص نہیں ہے مگر چونکہ اس کا فائدہ مومن کو ہوتا ہے اس لئے مثال میں قلب مومن کو خاص فرمایا ہے، ایک حدیث سے بھی اس عموم کی تائید ہوتی ہے کل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین اس کو فطرت کے تقاضوں سے ہٹا کر غلط راستوں پر ڈالتے ہیں، اس فطرت سے مراد ہدایت ایمان ہے۔ (معارف)

نور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

امام بغوی نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کعب احبار جو توریت و انجیل کے بڑے مسلمان عالم تھے، انہوں نے فرمایا کہ یہ مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی بیان کی گئی ہے مشکوٰۃ آپ کا سینہ ہے زجاجہ (قندیل) آپ کا قلب مبارک ہے اور مصباح (چراغ) نبوت ہے، اور اس نور نبوت کا خاصہ یہ ہے کہ نبوت کے اظہار و اعلان سے پہلے ہی اس میں لوگوں کے لئے روشنی کا سامان ہے پھر جب وحی الہی اور اس کے اعلان کا اس کے ساتھ اتصال ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نور ہوتا ہے کہ سارے عالم کو روشن کرنے لگتا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار نبوت، بعثت بلکہ آپ کی پیدائش سے بھی پہلے جو بہت سے عجیب و غریب واقعات عالم میں ایسے پیش آئے جو آپ کی نبوت کی بشارت دینے والے تھے جن کو اصطلاح محدثین میں ارباصات کہا جاتا ہے، جن کو بہت سے علماء نے مستقل کتاب کے طور پر جمع کر دیا ہے، شیخ جلال الدین سیوطیؒ نے خصائص کبریٰ میں، اور ابونعیم نے دلائل النبوة میں جمع کر دیا ہے۔

قوله فی بیوت اذن اللہ (الایہ) سابقہ آیت میں حق تعالیٰ نے قلب مومن میں اپنا نور ہدایت ڈالنے کی ایک خاص مثال بیان فرمائی تھی، اور آخر میں یہ فرمایا تھا کہ اس نور سے فائدہ وہی لوگ اٹھاتے ہیں جن کو اللہ توفیق عطا فرماتے ہیں، اس آیت میں ایسے مومن کا محل اور مستقر بیان فرمایا گیا ہے کہ ایسے مومنین کا اصل مقام و مستقر جہاں وہ اکثر اوقات رہتے ہیں خصوصاً پانچ وقت نمازوں کے اوقات میں دیکھے جاتے ہیں وہ بیوت (مساجد) ہیں جن کے لئے اللہ کا حکم یہ ہے کہ ان کو بلند و بالا رکھا جائے اور ان میں اللہ کا نام ذکر کیا جائے۔

آیت کی اس تقریر کی بنا اس پر ہے کہ نحوی ترکیب میں فی بیوت کا تعلق (یہدی اللہ لنورہ) کے ساتھ ہو اِذَنْ اِلَّلهُ اَنْ تُرْفَعَ، اِذَنْ اِذَنْ سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت دینے کے ہیں اور تُرْفَعَ رَفَعَ سے مشتق ہے جس کے معنی بلند کرنا اور تعظیم کرنے کے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے حکم دیا ہے کہ مساجد کی تعظیم کی جائے یعنی ان میں لغو کام اور لغو کلام کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابن کثیر)

عکرمہ اور مجاہد امام تفسیر نے فرمایا، رفع سے مراد مسجد بنانا ہے جیسے بناء کعبہ کے متعلق قرآن میں آیا ہے اِذْ يَرْفَعُ اِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ اس آیت میں رفع قواعد سے مراد بناء قواعد ہے اور حسن بصری نے فرمایا رفع مساجد سے مراد مساجد کی تعظیم ہے۔

يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْغُدُو غَدَاةٌ کی جمع ہے یا مصدر ہے اس کا اطلاق وقت کے لئے ہوا ہے اور آصال اصیل کی جمع ہے جیسے شریف کی جمع اشراف ہے، ایک جماعت نے اسکو اختیار کیا ہے حالانکہ فعیل کی جمع افعال قیاسی نہیں ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام مناسب اوقات میں خدا کو یاد کرتے ہیں، بعض مفسرین نے غُدُو سے صبح کی نماز مراد لی ہے، اور آصال میں باقی چار نمازیں داخل کی ہیں اس لئے کہ اصیل زوال شمس سے صبح تک کے اوقات کو کہتے ہیں۔

قوله لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ اس میں اُن مومنین کی ایک خاص صفت بیان کی گئی ہے جو اللہ کے نور ہدایت کے خاص مقامات اور مساجد کو آباد رکھتے ہیں، اس میں رجال کی تعبیر میں اس طرف اشارہ ہے کہ مساجد کی حاضری دراصل مردوں ہی کے لئے ہے عورتوں کی نماز ان کے گھروں میں افضل ہے، مسند احمد اور بیہقی میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ فَعَرَبِيَّتُهُنَّ یعنی عورتوں کی بہترین مساجد ان کے گھر کے تنگ و تاریک گوشے ہیں، اس آیت میں مومنین صالحین کی یہ صفت بھی بیان کی گئی ہے کہ ان کو تجارت خرید و فروخت اور لین دین کا مشغلہ اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ آیت بازار والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور ان کے صاحبزادے حضرت سالم نے فرمایا کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر بازار سے گزرے تو نماز کا وقت ہو گیا تھا لوگوں کو دیکھا کہ دکانیں بند کر کے مسجد کی طرف جا رہے ہیں تو فرمایا انہی لوگوں کے بارے میں قرآن کا یہ ارشاد ہے رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ۔

عہد رسالت میں دو صحابی تھے، ایک تجارت کرتے تھے اور دوسرے لوہار کا کام کرتے اور تلواریں بنا کر بیچتے تھے، پہلے صحابی کی تجارت کا یہ حال تھا کہ اگر سودا تو لے کے وقت اذان کی آواز کان میں پڑ گئی تو ترازو کو پٹک کر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، اور دوسرے بزرگ کا یہ عالم تھا کہ اگر گرم لوہے پر ہتھوڑے کی ضرب لگا رہے ہیں اور کان میں

اذان کی آواز آگئی تو اگر ہتھوڑا مونڈھے پر اٹھائے ہوئے ہیں تو ہتھوڑا مونڈھے کے پیچھے ڈال کر نماز کو چل دیتے تھے، اٹھائے ہوئے ہتھوڑے کی ضرب سے کام لینا بھی گوارا نہیں تھا، ان کی مدح میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی)

يَوْمَا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ اس آیت کا مطلب یہ ہے اس روز دل وہ باتیں سمجھ لیں گے جو ابھی تک نہیں سمجھتے تھے، اور آنکھیں وہ ہولناک واقعات دیکھیں گی جو کبھی نہ دیکھے تھے، یا مطلب یہ ہے کہ قلوب میں کبھی نجات کی توقع پیدا ہوگی اور کبھی ہلاکت اور خوف کا اندیشہ اور آنکھیں کبھی داہنی جانب دیکھیں گی اور کبھی بائیں جانب کہ کس طرف سے پکڑے جائیں؟ یا اعمال نامے کس جانب سے ملتے ہیں؟ دائیں جانب سے یا بائیں جانب سے؟

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ (الآیہ) کافر دو قسم کے ہیں ایک وہ جو اپنے خیال اور عقیدے کے اعتبار سے کچھ اچھے کام کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مرنے کے بعد یہ کام آئیں گے، حالانکہ اگر کوئی کام بظاہر اچھا بھی ہو تو وہ کفر کی نحوست سے عند اللہ مقبول و معتبر نہیں، ان فریب خوردہ کافروں کی مثال ایسی سمجھو کہ دوپہر کے وقت جنگل میں ایک پیاسے کو دور سے پانی دکھائی دیا اور وہ حقیقت میں چمکتی ہوئی ریت تھی پیاسا شدت تشنگی سے بیتاب ہو کر وہاں پہنچا تو پانی وانی کچھ نہیں، ہاں ہلاکت کی گھڑی سامنے کھڑی تھی، اور اللہ تعالیٰ عمر بھر کا حساب لینے کے لئے وہاں موجود تھا چنانچہ اضطراب و حسرت کے وقت اللہ تعالیٰ نے اس کا حساب ایک دم میں چکا دیا کیونکہ وہاں حساب کرتے کیا دیر لگتی ہے، کافر کی دوسری قسم وہ ہے جو سر سے پاؤں تک دنیا کے مزوں میں غرق اور کفر و جہل، ظلم و عصیان کی اندھیروں میں پڑے غوطے کھا رہے ہیں ان کی مثال آگے بیان فرمائی، ان کے پاس روشنی کی اتنی بھی چمک نہیں جتنی کہ سراب سے دھوکا کھانے والے کو نظر آتی تھی، یہ لوگ خالص اندھیروں میں اور تہہ بہ تہہ ظلمات میں بند ہیں کسی طرف سے روشنی کی شعاع اپنے تک نہیں پہنچنے دیتے، نعوذ باللہ منہا، کافروں کی اسی قسم کو اَوْ كَظَلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي (الآیہ) سے بیان فرمایا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنَ النَّسِيمِ صَلَوةً وَالطَّيْرُ جَمْعُ طَائِرٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَافَاتٍ طَحَالٍ بِاسْطَاتٍ أَجْنَحَتُهُنَّ كُلُّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَوةً وَتَسْبِيحَهُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ فِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلِ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَالنَّاتِ ۝ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا يَسُوقُهُ بَرَفٍ ثُمَّ يُولِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقِطْعَ الْمُتَفَرِّقَةَ قِطْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرِ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ مَخَارِجِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَائِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ بَدَلٌ بِإِعَادَةِ الْجَارِ مِنْ بَرْدٍ أَيْ بَعْضُهُ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ ط يَكَادُ يَقْرُبُ سَنَا بَرَقِهِ لَمَعَانَهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۝ النَّظِيرَةُ لَهُ أَنَّ يَخْطِفَهَا يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ط أَيْ

يَأْتِي بِكُلِّ مَنَّهُمَا بَدَلٍ الْآخِرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ التَّقْلِيلِ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝ لِأَصْحَابِ
 الْبَصَائِرِ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ أَوْ حَيَوَانَ مِنْ مَّاءٍ ۚ أَوْ نُطْفَةٍ فَمِنْهُمْ مَنْ
 يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۚ كَالْحَيَّاتِ وَالْهُوَامِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ لَقَدْ
 أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ۚ أَوْ بَيِّنَاتٍ هِيَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَوْ
 دِينَ الْإِسْلَامِ وَيَقُولُونَ أَوْ الْمُنَافِقُونَ أَمْتًا صَدَقْنَا بِاللَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَأَطَعْنَا هُمَا
 فِيمَا حَكَمَ بِهِ ثُمَّ يَتَوَلَّى يَغْرِضُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۚ عَنْهُ وَمَا أُولَئِكَ الْمُعْرِضُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝
 الْمَعْهُودِينَ الْمُوَافِقِ قُلُوبُهُمْ لَا لِسَانَهُمْ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْمُبْلِغِ عَنْهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
 إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ عَنِ الْمَجْنُونِ إِلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ مُسْرِعِينَ
 طَائِعِينَ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ كُفَرًا أَمْ ارْتَابُوا أَوْ شَكُّوا فِي نُبُوَّتِهِ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَرَسُولَهُ ۚ فِي الْحُكْمِ أَوْ يُظْلَمُوا فِيهِ لَا بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ بِالْأَعْرَاضِ عَنْهُ

ترجمہ

کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ کی سب پاکی بیان کرتے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور تسبیح (پاکی) میں نماز بھی
 داخل ہے اور پرندے (بھی) آسمان اور زمین کے درمیان حال یہ ہے کہ پر پھیلائے ہوئے ہیں طیر طائر کی جمع
 ہے، صافا بات حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ اپنے بازو کھولے ہوئے ہیں سب کو اپنی دعاء اور تسبیح معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو
 ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے، اس میں ذوالعقول کو (غیر ذوالعقول پر) غلبہ ہے اور اللہ ہی کی حکومت ہے
 آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی ملک ہیں بارش اور رزق اور نباتات کے خزانے اور اللہ ہی کی طرف مرجع ہے کیا تجھ
 کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے یعنی نرمی سے چلاتا ہے پھر ان بادلوں کو باہم ملا دیتا ہے یعنی بعض کو بعض کے
 ساتھ ملا دیتا ہے چنانچہ متفرق ٹکڑوں کو (ملا کر) ایک ٹکڑا کر دیتا ہے پھر ان کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے اس
 کے درمیان سوراخوں سے نکلتی ہے اور بادل سے یعنی بادل کے پہاڑ جیسے (بڑے بڑے) ٹکڑوں سے کچھ ادا
 برساتا ہے فیہا ای فی السماء، فیہا اعادۃ جار کے ساتھ السماء سے بدل ہے اور مِنَ السَّمَاءِ میں من زائد
 ہے پھر ان کو جن پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو ہٹا دیتا ہے اس بادل کی بجلی کی چمک سے ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ ابھی سلب کر لے گی چمک کو دیکھنے والی آنکھوں کی روشنی کو، یعنی اچک لے گی اور اللہ تعالیٰ رات اور دن کو بدلا
 رہتا ہے یعنی ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے بدلے میں لاتا ہے بلاشبہ اس بدل میں اصحاب علم و دانش کے لے

اللہ کی قدرت پر دلالت ہے اور اللہ نے ہر چلنے والے یعنی جاندار کو پانی یعنی نطفہ سے پیدا کیا تو ان میں سے بعض ایسے ہیں جو پیٹ کے بل سرکتے ہیں جیسا کہ سانپ اور حشرات الارض اور بعض ان میں سے وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ انسان اور پرندے اور بعض ان میں سے چار پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ مویشی اور چوپائے اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور بلاشبہ ہم نے واضح کرنے والی آیات نازل کیں وہ قرآن ہے اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے راہ مستقیم یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور یہ منافقین دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر یعنی اس کی توحید اور اس کے رسول محمدؐ پر ایمان لے آئے، یعنی (دل سے) تصدیق کی اور ان دونوں نے جو حکم کیا اس کی ہم نے اطاعت کی پھر اس کے بعد ان میں کی ایک جماعت اس (حکم) سے اعراض کرتی ہے اور یہ اعراض کرنے والے بالکل مومن نہیں ہیں یعنی ایسا عہد کرنے والے نہیں ہیں کہ جس میں ان کے قلب و لسان میں مطابقت ہو اور جب ان کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلاتا ہے وہ رسول جو خدا کی طرف سے مبلغ ہے تاکہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے پاس آنے سے اعراض کرتا ہے اور اگر ان کا (کسی پر) حق ہو تو فوراً سر تسلیم خم کئے ہوئے چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں مرض کفر ہے؟ یا یہ آپ کی نبوت کے بارے میں شک میں پڑے ہیں، یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول فیصلے میں ان پر ظلم کرے گا؟ یعنی ان پر فیصلے میں ظلم کیا جائے گا؟ نہیں یہ بات نہیں بلکہ یہی ظالم ہوئے ہیں حکم سے اعراض کر کے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ہمزہ تقریر کے لئے ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے اس لئے کہ تسبیح کا تعلق بصر و نظر سے نہیں ہے بلکہ قلب و بصیرت سے ہے، مطلب یہ ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بخوبی معلوم ہے کہ آسمانوں اور زمین کی مخلوق اللہ کی تسبیح و تقدیر بیان کرتی ہے اور پرند بھی فضاء میں پر پھیلائے ہوئے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں مَنْ کا استعمال ذوالعقول کو غیر ذوالعقول پر غلبہ دینے کے اعتبار سے ہے ورنہ تو مخلوق میں دس حصوں میں سے ایک حصہ ذوالعقول ہیں جن میں انسان، جن، و ملائکہ سب داخل ہیں اور باقی غیر ذوالعقول ہیں **قوله** وَمِنَ النَّسَبِ صَلَوةٌ کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ تسبیح سے مراد انقیاد و خضوع ہے اور صلوة بھی منجملہ انقیاد و خضوع کے افراد سے ایک فرد ہے، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے قول كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ کے لئے توطیہ و تمہید بھی ہے طَیْرٌ طَائِرٌ کی جمع ہے، جیسے رَنْبٌ رَنْبٌ کی جمع ہے الطَیْرُ کا عطف مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ پر ہے۔

سوال: اس عطف سے عطف الشیء علی نفسه لازم آتا ہے، اس لئے کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ

میں طیر بھی داخل ہیں، لہذا معطوف اور معطوف علیہ ایک ہی ہوئے بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سے مذکورہ اعتراض کا جواب دینا مقصد ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک نہیں ہیں بلکہ ان میں مغایرت ہے اس لئے کہ معطوف علیہ سے آسمانوں اور زمین کی مخلوق مراد ہے اور پرندے جب پر پھیلائے فضاء میں پرواز کرتے ہوئے ہوتے ہیں تو اس وقت وہ نہ زمین میں ہوتے ہیں اور نہ آسمان میں، لہذا عطف اِشْیَیْ عَلٰی نَفْسِہِ کا شبہ ختم ہو گیا، **قوله** صَافَاتٍ طِیْرٌ سے حال ہے، الطِیْرُ مَنْ پر عطف کی وجہ سے مرفوع ہے اور صافات حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (اس میں اور ترکیبیں بھی ہو سکتی ہیں مگر سہل ترین اور رائج یہی قول ہے) **كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ**، عَلِمَ صَلَاتَهُ اور تَسْبِيحَهُ تینوں کی ضمیروں میں اقوال مختلف ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تینوں ضمیروں کا مرجع کُلٌّ ہے ای کُلُّ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ یہ صورت توافقی ضمائر کی وجہ سے سب سے بہتر ہے، دوسرا قول عَلِمَ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ کی ضمیریں کُلٌّ کی طرف راجع ہوں (جمل) **قوله** ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ بَيْنَ متعدد کے درمیان استعمال ہوتا ہے، اور یہاں سحاب کے لئے استعمال ہوا ہے، حالانکہ سحاب واحد ہے مفسر علام نے اپنے قول بضم بعضہ الی بعض کا اضافہ کر کے مذکورہ اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا، ای قِطْعَ سَحَابٍ یعنی مضاف محذوف ہے (قِطْعَ جمع قطعۃ) خیال رہے کہ مذکورہ جواب کی ضرورت اس وقت پیش آئے گی جب سحاب کو مفرد مانا جائے اور اگر سحاب کو سَحَابَةٌ کی جمع یا اسم جنس مان لیا جائے تو نہ کوئی اعتراض واقع ہوگا اور نہ کسی جواب کی ضرورت پڑے گی۔

قوله يُزْجِیْ اَزْجَاءٍ سے مضارع واحد مذکر غائب ہے وہ نرمی کے ساتھ چلاتا ہے **قوله** رُكَاْمًا یہ اسم ہے بمعنی تہہ بہ تہہ یَخْرُجُ مِنْ خِلَالِہِ یہ جملہ الودق سے حال ہے **قوله** خِلَالٌ کو بعض حضرات نے مفرد کہا ہے بروزن جَبَابٌ اور بعض حضرات نے جمع کہا ہے خِلَالٌ جمع خِلل بروزن جِبَالٌ جمع جبل، بمعنی سوراخ **قوله** يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْجِبَالِ فِیْہَا مِنْ بَرْدٍ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ اِبْتَدَآئِہِ ہے ای مُبْتَدَأٌ مِنَ السَّحَابِ فَإِنَّ کُلَّ مَا عَلَاکَ فَہُوَ سَمَاءٌ **قوله** مِنَ الْجِبَالِ ای قِطْعَ عِظَامٍ تُشَبِّہُ الْجِبَالَ فِی الْعَظَمِ **قوله** فِیْہَا ای فِی السَّمَاءِ وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِی مَوْضِعِ الصِّفَةِ **قوله** مِنْ بَرْدٍ میں من تبعیضیہ ہے، ای يُنَزِّلُ مُبْتَدَأٌ مِنَ السَّحَابِ مِنْ جِبَالٍ کَائِنَہِ فِیْہَا بعض برد (او) بردا۔

ترجمہ: پہاڑ جیسے بادلوں کے بڑے بڑے ٹکڑوں سے اگلے برساتا ہے جو کہ بادلوں میں ہوتے ہیں ای وینزل من السحاب الذی ہو کما مثال الجبال برداً، مذکورہ آیت میں من تین مرتبہ استعمال ہوا ہے، پہلا یعنی من السماء میں یہ باتفاق مفسرین ابتدائیہ ہے، اور دوسرا مِنْ الْجِبَالِ میں کہا گیا ہے زائدہ، کہا گیا ہے تبعیضیہ، کہا گیا ہے ابتدائیہ اور الْجِبَالِ من السماء سے اعادۂ جار کے ساتھ بدل ہے اور تیسرا مِنْ بَرْدٍ میں مذکورہ تینوں

اقوال کے علاوہ ایک چوتھا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ من بیان ہے، یعنی بیان جنس کے لئے ہے، ای من جنس البرد کما يقال هذا خاتم في يد من حديد ای خاتم حديد فی یدی فتوله منهم من يمشي هم ضمير کل کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے، پیٹ کے بل سرکنے والے کو مشا کلت کے طور ماشی سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ حقیقتاً ماشی کا ذکر بعد میں آرہا ہے، ورنہ تو پیٹ کے بل سرکنے والے کو زاحف کہتے ہیں، فتوله وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا مِنْ لَامِ قَسْمِہ ہے، قسم محذوف ہے ای وَاللّٰہِ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اَطْعَمَنَا کے بعد ہما ضمیر کا اضافہ یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ اَطْعَمَنَا کا مفعول محذوف ہے، فتوله عنه ای عن القول فتوله الْمُبْلَغُ عنه یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لِيَحْكُمَ میں ضمیر کو مفرد کیوں لائے؟ جبکہ ما قبل میں اللہ اور رسول دو کا ذکر ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم اگرچہ حقیقت میں اللہ ہی کا ہے مگر مباشر بالحکم اور مبلغ بالحکم رسول ہی ہے اللہ کا ذکر تو تقيماً وتعظيماً ہے فتوله إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَعْرُضُونَ إِذَا مَفَاجَاتٍ قَامَ مَقَامُ فَاءِ کے ہے جو کہ جواب شرط کو شرط کے ساتھ ربط دینے کے لئے ہے، یعنی إِذَا دُعُوا شرط ہے اور إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ جزاء فتوله إِلَيْهِ ای الْمُبْلَغُ یعنی اگر غیر کا حق ان کے اوپر ہوتا ہے تو آپ کے پاس آنے سے اعراض کرتے ہیں، یہ آیت بشرنامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ اس کا ایک یہودی کے ساتھ زمین کے معاملہ میں نزاع ہوا تھا، یہودی چاہتا تھا کہ فیصلہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجائے اور منافق چاہتا تھا کہ کعب بن اشرف کے پاس لیجائے اور منافق کہتا تھا کہ محمد ہمارے اوپر ظلم کرتے ہیں فتوله أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (الآیہ) اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ منشاء اعراض مذکورہ تین چیزوں میں سے ایک ہے۔

تفسیر و تشریح

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ (الآیہ) اے محمد آپ بخوبی جانتے ہیں کہ زمین و آسمان اور ان کے درمیان کی ہر مخلوق اللہ کی تسبیح و تقدیس میں مشغول ہے اس تسبیح کا مفہوم حضرت سفیان ثوری نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ہر شے آسمان، زمین، آفتاب، ماہتاب اور ستارے اور سیارے اور زمین کے عناصر آگ، پانی، مٹی، ہوا سب کو خاص خاص کاموں کے لئے پیدا فرمایا ہے اور جس کو جس کام کے لئے پیدا فرمایا ہے وہ برابر اس کام پر لگا ہوا ہے اس سے سرمو انحراف نہیں کرتا، اسی طاعت و انقیاد کو ان چیزوں کی تسبیح فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تسبیح مقالی نہیں ہے بلکہ حالی ہے کہ ہم اللہ کو پاک اور برتر سمجھ کر اس کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔

زمخشری اور دیگر مفسرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کے اندر اتنا فہم و شعور رکھا ہے جس سے وہ اپنے خالق اور مالک کو پہچانے اور اس میں بھی کوئی بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص قسم کی گویائی عطا فرمائی ہو اور خاص قسم کی تسبیح و عبادت ان کو سکھائی ہو جیسا کہ مختلف حیوانات اپنے مافی الضمیر کو اپنے ہم جنسوں کو سمجھاتے ہیں جس کا رات دن مشاہدہ

ہوتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے حساب سے شعور عطا فرمایا ہو اور اسی حساب سے ان کو ان کی عبادت کا طریقہ بتایا ہو، كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ (الآیہ) میں اسی مضمون کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

قوله من السماء من جبال فيها یہاں سماء سے مراد بادل ہیں اور جبال سے بڑے بڑے بادل مراد ہیں اور برد او لے کو کہتے ہیں اس آیت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آسمانوں میں اولوں کے پہاڑ ہیں جن سے وہ او لے برساتا ہے (ابن کثیر) دوسرا مطلب یہ ہے کہ سماء بلندی کے معنی میں ہے اور جبال کے معنی ہیں پہاڑوں جیسے بڑے بڑے ٹکڑے یعنی اللہ تعالیٰ آسمانوں سے بارش ہی نہیں برساتا بلکہ بلندیوں سے جب چاہتا ہے برف کے ٹکڑے بھی نازل فرماتا ہے، یا پہاڑ جیسے بڑے بڑے بادلوں سے او لے برساتا ہے۔

و یقولون آمنا باللہ اس سے پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کو اللہ نے ایمان کی توفیق اور کار خیر کی ہدایت فرمائی، اس آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو دولت ایمان سے محروم رہے اور نفاق کا طریقہ اختیار کیا۔

شان نزول: مقاتل نے کہا کہ یہ آیت بشر نامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی، حضرت ابن عباسؓ کا بھی قول یہی ہے کہ یہ آیت بشر نامی منافق کے بارے میں نازل ہوئی تھی، واقعہ اس طرح تھا بشر اور ایک یہودی کے درمیان زمین کے معاملہ میں خصومت تھی بشر ناق حق پر تھا اور یہودی حق پر، یہودی نے کہا فیصلہ کے لئے محمدؐ کے پاس چلو مگر بشر منافق نے کہا کہ کعب بن اشرف کے پاس چلو (جو ایک یہودی سردار تھا) یہودی نے محمدؐ کے پاس جانے کے لئے اصرار کیا چنانچہ یہ دونوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ فرمایا جب یہ دونوں آپ کے پاس سے نکلے تو منافق نے کہا عمرؓ کے پاس چلو ان سے فیصلہ کرائیں گے، چنانچہ دونوں عمرؓ کے پاس پہنچے، یہودی نے کہا ہم دونوں محمدؐ کے پاس گئے تھے آپ نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا مگر یہ شخص آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہے، اب یہ چاہتا ہے کہ آپ سے فیصلہ کرائے، حضرت عمرؓ نے منافق سے فرمایا اَكْذَابُكَ؟ کیا بات ایسی ہی ہے؟ منافق نے کہا ”نعم“ ہاں، حضرت عمرؓ نے دونوں سے فرمایا رویدا حتی اخرج الیکما میرے آنے تک انتظار کرو، چنانچہ حضرت عمرؓ گھر کے اندر گئے اور تلوار لیکر واپس تشریف لائے اور منافق کو ایک ہی وار میں ٹھنڈا کر دیا، اور حضرت عمرؓ نے فرمایا هَكَذَا اَقْضَى بَيْنَ مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَضَاءِ رَسُولِهِ جو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کو تسلیم نہ کرے میں اس کا فیصلہ اس طرح کرتا ہوں، تو یہ آیت نازل ہوئی وقال جبرائیل اِنَّ عَمْرَ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَسَمَى الْفَارُوقَ حضرت جبرائیل نے فرمایا عمرؓ نے حق اور باطل کے درمیان فرق کر دیا اور حضرت عمرؓ کا نام فاروق رکھا۔ (جمل)

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ اِذَا دُعُوا اِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِی بِالْقَوْلِ اللَّائِقِ بِهِمْ اَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا بِالْاِجَابَةِ وَاُولَئِكَ حَبِطَتْ اُھُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ النَّاجُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ يَخَافُهُ وَيَتَّقِهِ بِسُكُونٍ الْهَاءِ وَكُسْرُهَا بَانَ يُطِيعُهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ بِالْجَنَّةِ

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غَايَتَهَا لَنُأْمُرَنَّهُمْ بِالْجِهَادِ لِيُخْرِجَنَّهُ قُلُوبُ لَهُمْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً
مَعْرُوفَةً لِلنَّبِيِّ خَيْرٌ مِنْ قَسَمِكُمْ الَّذِي لَا تَصْدُقُونَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ مِنْ طَاعَتِكُمْ
بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهِ بِحَذَفِ
إِحْدَى التَّائِينَ خَطَابٌ لَهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبْلِغِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ۚ مِنْ طَاعَتِهِ وَإِنْ
تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ اِی التَّبْلِغُ الْبَيِّنُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ
وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْجَبَّارَةِ وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي
ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بَانَ يُظْهِرُهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ وَيُوسِّعُ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ فَيَمْلِكُوهَا
وَلَيَبْدِلَنَّهُمْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ آمَنًا ۚ وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا
ذَكَرَهُ وَأَتَى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ هُوَ مُسْتَأْنَفٌ فِي حُكْمِ التَّغْلِيلِ وَمَنْ كَفَرَ
بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَ بِهِ قَتْلَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَصَارُوا يَقْتُلُونَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ ۝ اِی رَجَاءَ الرَّحْمَةِ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْفُوقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مُعْجِزِينَ لَنَا فِي الْأَرْضِ ۚ بَانَ يَفُوتُونَا وَمَا وَهُمْ مَرْجِعُهُمُ النَّارُ ۚ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ هِيَ

ترجمہ

ایمان والوں کا قول تو یہ ہے کہ جب انہیں اس لئے بلایا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان میں فیصلہ کر دے تو وہ
کہتے ہیں کہ ہم نے سنا اور مان لیا (عملاً) مان لینا، یعنی ایسا کہنا ہی مومنین کی شان کے لائق ہے اور ایسے ہی لوگ اس قول
کی وجہ سے فلاح پائیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ کا خوف رکھے اور اس (کے
عذاب) سے ڈرے یَقْتُلُہَا کے سکون اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے یعنی اس کی اطاعت کرے پس ایسے ہی لوگ جنت
پا کر بامراد ہوں گے نہایت پختگی کے ساتھ اللہ کی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ اگر آپ ان کو جہاد کا حکم فرمائیں تو وہ ضرور
نکل کھڑے ہوں، آپ کہہ دیجئے کہ قسمیں نہ کھاؤ معروف طریقہ سے نبی کی طاعت بہتر ہے تمہاری ایسی قسموں سے
جن میں تم سچے نہیں ہو اللہ تعالیٰ تمہارے عمل سے جو کہ قولاً اطاعت اور عملاً مخالفت ہے بخوبی واقف ہے آپ کہہ دیجئے
کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو پھر بھی اگر تم لوگ اس کی طاعت سے روگردانی کرو گے تو لوگ میں ایک تاکہ حذف
کے ساتھ ان ہی کو خطاب ہے (تو اس کا کوئی نقصان نہیں) (یہ جواب شرط محذوف ہے) اس لئے کہ رسول کے ذمہ وہی

تبلیغ کا کام ہے جو ان کے ذمہ رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ اطاعت ہے جو تمہارے اوپر لازم کی گئی ہے اور اگر تم نے اس کی اطاعت کی تو ہدایت پا جاؤ گے اور رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ان لوگوں سے وعدہ کیا ہے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے کہ یقیناً ان کو کافروں کے بجائے زمین کا خلیفہ بنائے گا جس طرح ان کو خلیفہ بنایا جو ان سے پہلے تھے بنی اسرائیل میں سے ظالموں کے بدلے استخلف معروف اور مجہول (دونوں ہیں) اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے یقیناً ان کے لئے ان کے اس دین کو قوت بخشے گا اور وہ اسلام ہے (اس طرح قوت بخشے گا) کہ اس کو تمام ادیان پر غالب کر دے گا، اور ان کے لئے ملکوں میں وسعت دے گا تو وہ ان کے مالک ہو جائیں گے، اور کافروں سے ان کے اس خوف کے بعد اس (خوف) کو امن سے بدل دے گا لِيَبْدَلَنَّهُمْ تَخْفِيفَ اَوْ تَشْدِيدَ کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنے مذکورہ وعدہ کو پورا فرما دیا اور ان کی اپنے قول بعد و نسی لا يُشِرْ كُونِ بِيْ شَيْئًا سے تعریف فرمائی اور یہ جملہ مستانفہ ہے علت کے حکم میں ہے اور ان میں کا جو شخص اس انعام کے بعد اس کی ناشکری کرے گا تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں اور سب سے پہلے جنہوں نے اس انعام کی ناشکری کی وہ قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ ہیں، چنانچہ باوجودیکہ آپس میں بھائی بھائی تھے قتل و قتال کرنے لگے اور نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور رسول کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے یعنی رحمت کی امید رکھتے ہوئے آپ کافروں کی نسبت یہ خیال ہرگز نہ کرنا کہ زمین میں ہم سے بچ کر ہمیں ہر ا دیں گے تَحْسِبَنَّ تَا فَوْقَانِيْہِ اور یا تَحْتَانِيْہِ کے ساتھ ہے اور فاعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کا ٹھکانہ مرجع دوزخ ہے اور وہ (نہایت) برا ٹھکانہ مرجع ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ جَمہور نے قول پر، کان کی خبر قرادینے کی وجہ سے نصب پڑھا ہے اور اَنْ يَقُولُوا الخ کو بتاویل مصدر کان کا اسم قرار دیا ہے، اور علی اور حسن اور ابن ابی احق نے قَوْلُ کو اسم کان قرار دے کر رفع پڑھا ہے اور اَنْ يَقُولُوا کو بتاویل مصدر کان کی خبر قرار دیا ہے، اول قرأت کو جمہور نے رائج قرار دیا ہے **قَوْلُهُ** اَنْ يَقُولُوا الخ اگرچہ جملہ خبریہ ہے مگر اس سے ادب شرعی کی تعلیم مقصود ہے اس لئے جملہ انشائیہ کے حکم میں ہے **قَوْلُهُ** يَتَّقِيْهِ تَقِيْہِ تھا جزم کی وجہ سے یا حذف ہو گئی اور قاف کا کسرہ باقی رہ گیا پھر قاف کے کسرہ کو تخفیفاً خلاف قیاس حذف کر دیا اس لئے کہ جو صیغہ فَعِلَ کے وزن پر ہو اس کے عین کلمہ کو ساکن کر دیا جاتا ہے جیسے كَتَفَ، كَتِفَ میں **قَوْلُهُ** جَهْدَ اِيْمَانِيْہِم جَهْدَ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے غایتھا محذوف سے اسی کی طرف اشارہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے يَجْهَدُوْنَ اِيْمَانِيْہِم جَهْدًا بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے ای مجتہدین فی اِيْمَانِيْہِم **قَوْلُهُ** لِيَخْرُجُنَّ جواب قسم ہے **قَوْلُهُ** طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ بترکیب توصیفی مبتداء ہے اور

خیر الخ اس کی خبر ہے مفسر علام نے خیر مقدر مان کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، طاعة معروفة مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہو سکتا ہے ای طاعتہم طاعة معروفة **قوله** إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ یا قبل کے جملہ کی علت ہے **قوله** فَإِنْ تَوَلَّوْا میں مامورین کو خطاب ہے یعنی اطیعوا اللَّه واطیعوا الرسول میں جو لوگ مخاطب ہیں وہی تَوَلَّوْا کے مخاطب ہیں، قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ الخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب تھا فَإِنْ تَوَلَّوْا میں مامورین کو خطاب ہے **قوله** فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ یہ جواب شرط ہے اور ایک قول میں جواب شرط محذوف ہے اور فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ اس جواب کی علت ہے جیسا کہ ترجمہ کے زیر عنوان بیان کیا گیا ہے **قوله** مَا هَلَى الرَّسُولُ الخ ما قبل جملہ کی تاکید ہے **قوله** وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَدَ كَا مفعول اول ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے اور وہ الاستخلاف فی الارض و تمکین دینہم و تبدیل خوفہم بالامن، یہ سب معطوفات مل کر وَعَدَ کا مفعول ثانی ہے اور لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ قسم مقدر کا جواب ہے، تقدیر یہ ہے وَاللَّهِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ اور یہ جواب قسم مفعول ثانی کے حذف پر وال ہے **قوله** کَمَا اسْتَخْلَفَ میں ما مصدریہ ہے ای اسْتَخْلَفَ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ **قوله** بِمَا ذَكَرَ اس کا تعلق وَعَدَ سے ہے اور مَا ذَكَرَ سے امور ثلاثہ مذکورہ مراد ہیں **قوله** يَعْبُدُونَنِي یہ جملہ مستانفہ ہے مفسر علام نے ہو مستانف کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، اس میں مختلف تراکیب ہو سکتی ہیں مگر مفسر علام نے اسی کو رائج قرار دیا ہے، یہ جملہ گویا کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، کہا گیا ما بِاللَّهِمْ يَسْتَخْلِفُونَ وَيُؤْمِنُونَ ، فاجیب يَعْبُدُونَنِي مذکورہ جملہ مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بھی جملہ مستانفہ رہے گا، تقدیر یہ ہوگی ہم يَعْبُدُونَنِي **قوله** لَا يَشْرِكُونَ بِى شَيْئًا جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور يَعْبُدُونَنِي کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے، ای يَعْبُدُونَنِي مَوْحِدِينَ **قوله** مِنْهُمْ یہ مَنْ سے حال ہے اور ہم ضمیر للذین آمَنُوا کی طرف راجع ہے **قوله** بِهِ کی ضمیر انعام کی طرف راجع ہے، ای الانعام بما ذَكَرَ مِنَ الامور الثلاثة اور کفر سے مراد کفر ان نعمت ہے نہ کہ ایمان کی ضد، اسی وجہ سے اِنَّ اُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ کہا ہے، اُولَئِكَ ہم الکافرون نہیں کہا، **قوله** وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ یہ جملہ مقدر پر عطف ہے جس کا سیاق تقاضہ کرتا ہے ای فَاْمِنُوا وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ الخ **قوله** لَا تَحْسَبَنَّ اس کا فاعل الرسول ہے اور الَّذِينَ كَفَرُوا مفعول اول ہے اور معجزین مفعول ثانی ہے اور يَحْسَبَنَّ بالياء کی صورت میں مفعول اول محذوف ہوگا ای لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْفُسَهُمْ اور معجزین مفعول ثانی ہوگا، اور الَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَحْسَبَنَّ کا فاعل ہوگا **قوله** معجزین ای فاتنین یعنی بچ کر نکل جانا۔

تشریح و تفسیر

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ (الآیہ) ما قبل کی آیت میں اہل کفر و نفاق کے کردار کا بیان تھا، یہاں سے اہل ایمان

کے کردار و عمل کا بیان ہے، یعنی فلاح و کامرانی کے مستحق صرف وہ لوگ ہوں گے جو اپنے تمام معاملات میں اللہ اور رسول کے فیصلہ کو خوش دلی سے قبول کرتے ہیں اور انہی کی اطاعت کرتے ہیں اور خشیت الہی اور تقویٰ کی صفت سے متصف ہیں، نہ کہ دوسرے لوگ جو ان صفات سے محروم ہیں۔

علامہ بغویؒ نے فرمایا کہ منافقین کی یہ عادت تھی کہ بڑی زوردار قسمیں کھا کھا کر کہا کرتے تھے کہ ہم ہر حال میں آپ کا ساتھ دیں گے اور ہر آڑے وقت میں کام آئیں گے اور آپ جہاں ہوں گے ہم بھی وہیں ہوں گے، اگر آپ نکلیں گے تو ہم بھی نکلیں گے اور آپ قیام کریں گے تو ہم بھی قیام کریں گے، اور اگر آپ ہم کو جہاد کا حکم فرمائیں گے تو ہم جہاد کریں گے، گویا کہ وہ یہ کہنا چاہتے تھے کہ جہاں آپ کا پسینہ گرے گا ہم وہاں اپنا خون بہائیں گے، اور یہ سب زبانی جمع خرچ تھا۔ (مظہری)

اس پر یہ آیت نازل ہوئی زیادہ قسمیں کھانے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ معروف طریقہ پر اطاعت بہتر ہے بغیر عملی اطاعت کے جھوٹی قسمیں کھانے سے، مطلب یہ ہے کہ تمہارا معاملہ طاعت معروف ہونا چاہئے، جس طرح مسلمان کرتے ہیں پس تم بھی ان کے مثل ہو جاؤ۔ (ابن کثیر)

اور بعض حضرات نے یہ مطلب بیان کیا ہے جس طرح تم جھوٹی قسمیں کھاتے ہو تمہاری اطاعت بھی نفاق پر مبنی ہے۔
قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ پیغمبر خدا پر خدا کی طرف سے تبلیغ کی ذمہ داری رکھی گئی ہے تو اس نے اپنی ذمہ داری کو پوری طرح ادا کر دیا، اور تم پر جو بات لازم کی گئی ہے وہ تصدیق اور قبول حق کی ہے اور یہ کہ اس کے حکم کے مطابق چلو، اگر تم اپنی ذمہ داری محسوس کر کے اس کے احکام کی تعمیل کرو گے تو دارین کی کامرانی و کامیابی تمہارے قدم چومے گی، ورنہ پیغمبر کا کچھ نقصان نہیں، تمہاری شرارت اور سرکشی کا خمیازہ تم ہی کو بھگتنا پڑے گا، پیغمبر تو اپنا فرض ادا کر کے عند اللہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو چکے، آگے کی آیات میں رسول کی اطاعت کے بعض ثمرات کا بیان ہے، جن کا سلسلہ دنیا ہی میں شروع ہو جائے گا۔ (فوائد عثمانی)

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا (الآیہ) بعض حضرات نے اس وعدہ الہی کو صحابہ کرام یا خلفاء راشدین کے ساتھ خاص قرار دیا ہے لیکن اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے الفاظ قرآنی عام ہیں اور ایمان و عمل صالح کے ساتھ مشروط ہیں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ عہد خلافت راشدہ اور خیر القرون میں اس وعدہ الہی کا ظہور ہوا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو زمین میں غلبہ عطا فرمایا، اپنے پسندیدہ دین کو عروج دیا، اور مسلمانوں کے خوف کو امن سے بدل دیا۔

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ یہاں کفر سے ناشکری مراد ہے نہ کہ ایمان کی ضد کفر، اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دے، مسلمانوں کو حکومت قوت اور امن و اطمینان اور دین کو استحکام حاصل ہو جائے، اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص خدا کے انعامات کی ناشکری کرے کہ اسلامی

حکومت کی اطاعت سے گریز کرے تو ایسے لوگ حد سے تجاوز کرنے والے ہیں۔

علامہ بغویؒ نے فرمایا کہ علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ قرآن کے اس جملہ کے سب سے پہلے مصداق وہ لوگ ہوئے جنہوں نے خلیفہ وقت حضرت عثمان غنیؓ کو قتل کیا اور جب وہ اس جرم عظیم کے مرتکب ہوئے تو اللہ تعالیٰ کے مذکورہ انعامات میں کمی آگئی، آپس کے قتل و قتال سے خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے، بغوی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سلام کا یہ خطبہ نقل کیا ہے جو انہوں نے حضرت عثمان غنیؓ کے خلاف شورش کے وقت دیا تھا، خطبہ کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے:

”اللہ کے فرشتے تمہارے شہر کے گرد احاطہ کئے ہوئے حفاظت میں اس وقت سے مشغول ہیں جب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اور آج تک یہ سلسلہ جاری ہے خدا کی قسم اگر تم نے عثمان کو قتل کر دیا تو یہ فرشتے واپس چلے جائیں گے اور پھر کبھی نہ لوٹیں گے، خدا کی قسم تم میں سے جو شخص ان کو قتل کرے گا وہ اللہ کے سامنے دست بریدہ حاضر ہوگا اس کے ہاتھ نہ ہوں گے اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ کی تلوار اب تک میان میں تھی، خدا کی قسم اگر وہ تلوار میان سے نکل آئی تو پھر کبھی میان میں داخل نہ ہوگی کیونکہ جب کوئی نبی قتل کیا جاتا ہے تو اس کے بدلے ستر ہزار آدمی قتل کئے جاتے ہیں اور جب کسی خلیفہ کو قتل کیا جاتا ہے تو پینتیس ہزار آدمی مارے جاتے ہیں (مظہری) چنانچہ قتل عثمان سے جو باہمی خونریزی کا سلسلہ شروع ہوا تھا امت میں چلتا ہی رہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ مِنَ الْأَحْرَارِ وَعَرَفُوا أَمْرَ النِّسَاءِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ۖ فِي ثَلَاثَةِ أَوْقَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ أَوْ وَقْتَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ۖ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ۖ بِالرَّفْعِ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ بَعْدَهُ مُضَافٌ وَقَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ أَيْ هِيَ أَوْقَاتٌ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَوْقَاتٍ مَنْصُوبًا بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ مَا قَبْلَهُ قَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ وَهِيَ لِإِلْقَاءِ الثِّيَابِ فِيهَا تَبَدُّوا فِيهَا الْعَوْرَاتُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَمَالِكِ وَالصَّبِيَّانِ جُنَاحٌ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ بَعْدَهُنَّ ۖ أَيْ بَعْدَ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ هُمْ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ بَعْضُكُمْ طَائِفٌ عَلَى بَعْضٍ ۖ وَالْجُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ۖ أَيْ الْأَحْكَامِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِأُمُورِ خَلْقِهِ حَكِيمٌ ۝ بِمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَآيَةُ الْاسْتِئْذَانِ قِيلَ مَنْسُوخَةٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِ الْاسْتِئْذَانِ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْأُمُورَ الْأَحْرَارُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ أَيْ الْأَحْرَارُ الْكِبَارُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ قَعْدَتٌ عَنِ الْحَيْضِ وَالْوَلَدِ لِكِبَرِهِنَّ اللَّائِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا لِذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ مِنَ الْجِلْبَابِ وَالرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْخِمَارِ

غَيْرِ مُتَبَرِّجَتٍ مُّظْهِرَاتٍ بَزِينَةٍ ۖ خَفِيَّةٍ كَقَلَادَةٍ وَسَوَارٍ وَخَلْخَالٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ بَأْنَ لَا يَضَعْنَهَا خَيْرٌ لَّهُنَّ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِّقَوْلِكُمْ عَلِيمٌ ۝ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ فِي مُوَ اكَلَةٍ مُّقَابِلَتِهِمْ وَلَا حَرَجٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ خَزَائِنُهُ لغيرِكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ ۖ وَهُوَ مِنْ صَدَقِكُمْ فِي مَوَدَّتِهِ الْمَعْنَى يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ بُيُوتِ مَنْ ذَكَرَ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرُوا أَوْ إِذَا عَلِمَ رِضَاءُ هُمْ بِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا مُّجْتَمِعِينَ أَوْ أَشْتَاتًا ۖ مُتَفَرِّقِينَ جَمْعُ شَيْءٍ نَزَلَ فِيمَنْ تَحَرَّجَ أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ مَنْ يُوَاكِلُهُ يَتْرُكُ الْأَكْلَ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا لَكُمْ لِأَهْلِ فِيهَا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَرُدُّ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَهْلٌ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ تَحِيَّةً مُّصَدَّرٌ حَيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ۖ مُثَابٌ عَلَيْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَوْ يُفَصِّلُ لَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ لِكَيْ تَفْهَمُوا ذَلِكَ .

ترجمہ

اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو یعنی غلام اور باندیوں کو اور ان کو جو تم میں سے حد بلوغ کو نہیں پہنچے آزادوں میں سے، مگر عورتوں کے معاملہ سے واقف ہو گئے ہیں تین مرتبہ یعنی تین اوقات میں اجازت لینی چاہئے، صبح کی نماز سے پہلے اور دوپہر میں یعنی دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو اور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے پردے کے ہیں (ثلث) کے رفع کے ساتھ اس وجہ سے کہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور مبتداء کے بعد مضاف محذوف ہے، اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہو گیا ہے، ای ہی اوقات ثلاث عورات لکم اور (ثلث) نصب کے ساتھ، اس کے قبل اوقات کو مقدر مان کر حال یہ ہے کہ اپنے ماقبل (یعنی من قبل صلوة الفجر) کے محل سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب ہو اور (اوقات) مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ (یعنی عورات) کو مضاف کے قائم مقام کر دیا، اور یہ تینوں اوقات (ایسے ہیں کہ) ان میں کپڑے اتار دینے کی وجہ سے ستر کھل جاتا ہے، ان تینوں اوقات کے علاوہ میں نہ تم پر کوئی الزام ہے اور نہ ان پر یعنی مملوکوں اور بچوں پر، بغیر اجازت تمہارے پاس چلے آنے میں، وہ بکثرت تمہارے پاس خدمت کے لئے چکر لگاتے رہتے ہیں بعض بعض کے پاس آتے رہتے ہیں اور (یہ) جملہ اپنے ماقبل جملہ کی تاکید ہے، اسی طرح جیسا کہ مذکورہ احکام بیان کئے، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام کھول کھول کر بیان

کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے حالات سے واقف ہے اور جو اس کے لئے تدبیر کرتا ہے اس میں حکمت والا ہے، آیت استیذان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے لیکن لوگ استیذان میں سستی کرنے لگے ہیں (ترک کا لفظ غالباً سہو ہے) ورنہ تو مطلب یہ ہوگا کہ استیذان میں سستی ترک کرنے لگے ہیں، تنبیہ: حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے اور جب تمہارے لڑکے اے آزاد لوگو! حد بلوغ کو پہنچ جائیں تو تمام اوقات میں ان کو بھی اسی طرح اجازت لیننی چاہئے جیسا کہ ان کے ما قبل مذکور لوگ اجازت لیتے ہیں یعنی بالغ آزاد، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اسی طرح احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے، اور بڑی بوڑھی عورتیں جو اولاد اور حیض سے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے مایوس ہو گئی ہوں اور اسی (بڑھاپے کی وجہ سے) نکاح کی امید (خواہش) نہ رکھتی ہوں تو ان پر اپنے (زائد) کپڑے اتار دینے میں کوئی گناہ نہیں مثلاً برقع، چادر، دوپٹہ جو سر بند کے اوپر ہوتا ہے بشرطیکہ مخفی زینت کا مظاہرہ نہ کریں جیسا کہ گلوبند، کنگن، پازیب، اور (اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والے ہیں اور قلوب کے خطرات کو جاننے والے ہیں نہ تو نابینا شخص کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے کے لئے کچھ حرج ہے اور نہ مریض پر کوئی گناہ ہے، اپنے مقابلوں (غیر معذوروں) کے ساتھ کھانے میں اور نہ خود تمہارے لئے کچھ حرج ہے اس بات میں کہ تم اپنے گھروں سے کھاؤ یعنی اپنی اولاد کے گھروں سے یا اپنے باپوں کے گھروں سے یا اپنی ماؤں کے گھروں سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموں کے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان کے گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یعنی اس میں سے جس کی تم غیر کے لئے حفاظت کرتے ہو، یا اپنے دوستوں کے گھروں سے اور دوست وہ ہے جو تمہارے ساتھ دوستی میں مخلص ہو، آیت کے معنی یہ ہیں کہ مذکورین کے گھروں (اموال) سے ان کی غیر موجودگی میں کھانا جائز ہے، یعنی جبکہ کھانے کے لئے ان کی رضامندی کا علم ہو جائے اور تمہارے لئے (اس بات) میں کوئی حرج نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ یعنی متفرق طریقہ پر اشتاتاً شت کی جمع ہے یہ آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو تنہا کھانے میں حرج محسوس کرتا تھا، اور اگر ساتھ کھانے والا کسی کو نہ پاتا تو کھانا ہی نہ کھاتا اور جب تم اپنے ایسے گھروں میں داخل ہوا کرو کہ جن میں کوئی نہیں ہے تو خود کو سلام کر لیا کرو یعنی کہا کرو السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اس لئے کہ فرشتے تم کو اس کا جواب دیں گے اور اگر ان میں اہل خانہ ہوں تو ان کو دعاء کے طور پر سلام کر لیا کرو، تحیۃ، حیٰ کا مصدر ہے جو خدا کی طرف سے مقرر ہے برکت والی عمدہ چیز ہے اس پر اجر دیا جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام بیان فرماتا ہے یعنی تمہارے دین کے احکام کو واضح طریقہ پر بیان فرماتا ہے تاکہ تم ان احکام کو سمجھو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثَلَاثَ کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہیں اول یہ کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول فیہ ہے ای لیسْتَ اذْنُوا فی ثَلَاثَةِ اوقات فی الیوم واللیلۃ مفسر علام نے فی ثَلَاثِ اوقات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ظرف ہے اور مَرَّاتٍ بمعنی اوقات ہے، ای لَيْسْتَ اذْنُكُمْ ثَلَاثَةِ اوقات اس کے بعد من قَبْلِ صَلَوةِ الفجر سے من بعد صَلَوةِ العشاء تک ثَلَاثِ اوقات کی تفسیر ہے۔

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کے منصوب ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول مطلق ہے ای استاذنوا ثَلَاثَ استیذاناب **قوله** ثَلَاثَ عوراتٍ لکم ثَلَاثَ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے مبتداء محذوف کے بعد اوقات مضاف محذوف ہے مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ یعنی عورات کو اس کے قائم مقام کر دیا ہے، اس صورت میں وقف، العشاء پر ہوگا، ای هِيَ ثَلَاثَةُ اوقات کائنة لکم اوقات مذکورہ کو عورات کہا گیا ہے حالانکہ اوقات ثَلَاثَ عورات نہیں ہیں لیکن چونکہ مذکورہ تینوں اوقات عدم تسرُّر (کشف عورات) کے ہیں، مظهر وف بول کر ظرف مراد لیا گیا ہے (تسمیہ الشیء باسم ما یقع فیہ) اور ثَلَاثَ عورات کے منصوب ہونے کی صورت میں ثَلَاثَ عورات اپنے ما قبل یعنی من قبل صَلَوةِ الفجر کے محل سے بدل ہے اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہے چونکہ مذکورہ تینوں اوقات میں (زائد) کپڑے اتار دینے کی وجہ سے پوشیدہ حصہ ظاہر ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے ان اوقات کو عورات کہا گیا ہے، **قوله** هِيَ مبتداء ہے تبدو فیہا العورات خبر ہے لالقاء الثیاب الخ تبدو کی علت مقدمہ ہے اور اوقات کا عورات نام رکھنے کی علت کی طرف اشارہ بھی ہے، **قوله** بعضکم علی بعض یہ جملہ سابق جملہ طوافون علیکم کی تاکید ہے **قوله** متبرجت کی تفسیر مظہرات کر کے اشارہ کر دیا کہ بزینۃ میں با تعدیہ کے لئے ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ بزینۃ میں با بمعنی لام ہے ای مظہرات لزینۃ۔

جلباب بڑی چادر برقعہ وغیرہ جس میں پورا بدن چھپ جائے (جمع) جلابیب آتی ہے **قوله** فرق الخمار کا تعلق قناع سے ہے دوپٹہ وغیرہ کو کہتے ہیں **قوله** فی مَوَاکِلَہُم مَّقَابِلِہُم مَوَاکِلَہُ مصدر ہے اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے ای فی اکلِہُم مع مَقَابِلِہُم (ای السالمین من هذه النقائص الثلاثة) **قوله** وَلَا عَلٰی اَنْفُسِکُمْ یہ جملہ مستانفہ ہے **قوله** صدیقکم صدیق کا طلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے **قوله** مِنْ بَیوتٍ مِّنْ ذُکْرٍ ما قبل میں گیارہ بیوت کا ذکر کیا گیا ہے یہ تعداد عادت اور عرف کے اعتبار سے ہے، **قوله** ای اذا علم رضاء ہم بہ یہ رضامندی صراحت ہو یا کسی ایسے قرینہ کی وجہ سے ہو جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو، اور مذکورہ اجازت عام کھانے پینے کی چیزوں میں ہے جیسے روٹی سالن وغیرہ یہ اجازت ایسی چیزوں میں نہیں ہے جو مخصوص طریقہ

پر اہتمام کے ساتھ بنائی جاتی ہیں نیز اجازت کھانے کی حد تک ہے ساتھ لیجانے کی اجازت نہیں ہے، اسی طرح غیر ماکول اشیاء میں بھی تصرف کی اجازت نہیں ہے جب تک کہ صریح اجازت نہ ہو، **قوله تحیۃ** یہ فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے ای **فَحِیُّوا تحیۃ فسلّموا** کا معمول بھی ہو سکتا ہے اس لئے **سلّموا** اور **تحیۃ** کے معنی قریب قریب ہیں، اس صورت میں **فعدت جلمنا** کے قبل سے ہوگا **قوله من عند اللہ** اس کا تعلق **تحیۃ** کی صفت محذوف سے بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، **تحیۃ صادرة من عند اللہ** اور خود تحیۃ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے، **قوله یثاب علیہا** یہ مبارکۃ کی تفسیر ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (الآیہ)

اقارب و محارم کے لئے خاص اوقات میں استیذان کا حکم

آداب معاشرت اور ملاقات کے آداب اسی سورت کی آیت ۲۸/۲۹ میں بیان ہوئے ہیں کہ کسی کی ملاقات کے لئے جاؤ تو بغیر اجازت ان کے گھروں میں داخل نہ ہو، گھر زنا نہ ہو یا مردانہ آنے والا مرد ہو یا عورت، سب کے لئے اجازت لینا ضروری قرار دیا گیا ہے، مگر یہ احکام استیذان ان اجانب کے لئے تھے جو باہر سے ملاقات کے لئے آئے ہوں۔

شان نزول

مذکورہ آیت کے شان نزول میں متعدد واقعات ذکر کئے گئے ہیں:

(۱) ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ آپؐ نے ایک انصاری لڑکے کو جس کا نام مدح بن عمر تھا دو پہر کے وقت عمر بن خطاب کے پاس بھیجا تا کہ عمر کو بلالائے، لڑکا گھر میں اچانک داخل ہو گیا اور حضرت عمر کو ایسی حالت میں دیکھ لیا جس کو دیکھنا عمرؓ پسند نہیں کرتے تھے، تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(۲) کہا گیا ہے کہ اسماء بنت مرثد کے بارے میں نازل ہوئی اس کا ایک بالغ غلام تھا وہ ایک روز اسماء کے پاس اچانک چلا گیا جس کو اسماء نے ناپسند کیا اسماء نے اس واقعہ کا ذکر آپؐ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

ان آیات میں ایک دوسرے استیذان کے احکام کا بیان ہے جن کا تعلق ان اقارب و محارم سے ہے جو عموماً ایک گھر میں رہتے ہیں اور ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اور ان سے عورتوں کا پردہ بھی نہیں ہے ایسے لوگوں کے لئے بھی اگرچہ گھر میں داخل ہونے کے وقت اس کا حکم ہے کہ اطلاع کر کے یا کم از کم قدموں کی آہٹ کر کے یا کھانس کھنکار کر گھر میں داخل ہوں اور یہ استیذان مستحب ہے، یہ حکم تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے کا تھا لیکن گھر میں داخل ہونے کے بعد ایک

دوسرے کے پاس آتے جاتے رہتے ہیں ان کے لئے تین خاص اوقات میں جو عام طور پر ہر شخص کے لئے خلوت اور آزادی کے اوقات ہیں ایک اور استیذان کا حکم ہے جو ان آیات میں دیا گیا ہے وہ تین اوقات صبح کی نماز سے پہلے دوپہر کو آرام کرنے کے وقت، اور عشاء کی نماز کے بعد کے اوقات ہیں، ان اوقات میں محارم و اقارب کو حتیٰ کہ سمجھدار نابالغ بچوں اور مملوکہ باندیوں کو بھی اس کا پابند بنایا گیا ہے کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں اجازت کے بغیر نہ جائیں، ان احکام کے بعد فرمایا:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ لِعَنَىٰ اِن اوقات کے علاوہ کوئی مضائقہ نہیں کہ ایک دوسرے کے پاس بلا اجازت چلے جایا کریں، یہ حکم بچوں کو نہیں بلکہ دراصل بڑوں کو ہے کہ بچوں کو تربیت کے طور پر سمجھا دیا کریں کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں بغیر اجازت کے نہ جانا چاہئے۔

آیت میں الذین ملکتم ایمانکم اگرچہ عام ہے جس کے معنی مملوک کے ہیں جس میں باندی اور غلام دونوں شامل ہیں ان میں مملوک غلام جو بالغ ہو وہ تو شرعاً اجنبی غیر محرم کے حکم میں ہے اس سے مالکین کو پردہ کرنا واجب ہے اس کا بیان پہلے گذر چکا ہے، اس لئے یہاں اس لفظ سے باندیاں مراد ہیں یا پھر وہ غلام جو ابھی بالغ نہ ہوئے ہوں، جو ہر وقت گھر میں آتے جاتے رہتے ہیں۔

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ خاص استیذان اقارب کے لئے واجب ہے یا مستحب اور اب یہ حکم باقی ہے یا منسوخ ہو گیا، جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حکم غیر منسوخ ہے اور وجوب کے لئے ہے، اگر کسی طریقہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ مذکورہ تین اوقات میں صاحب خانہ اپنی خلوت گاہ میں اپنے اعضاء مستورہ کو کھولے ہوئے نہیں ہے یا اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں نہیں ہے تو اس صورت میں استیذان واجب نہیں ہے، حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ استیذان ان کی آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ لوگ اس پر عمل کرنے میں سستی کرنے لگے ہیں۔

والقواعد من النساء یہ استثناء عورت کی شخصی حالت کے اعتبار سے ہے کہ جو عورت اتنی بوڑھی ہو جائے کہ اس کی طرف کسی کو رغبت نہ ہو تو اس کے لئے پردہ کے احکام میں سہولت دیدی گئی ہے کہ اجانب بھی اس کے حق میں مثل محارم کے ہو جاتے ہیں جن اعضاء کا چھپانا محرموں سے ضروری نہیں ہے بوڑھی عورتوں کے لئے غیر مردوں سے بھی چھپانا ضروری نہیں ہے مگر ایسی بوڑھی عورتوں کے لئے بھی ایک قید تو یہ ہے کہ جو اعضاء محرم کے سامنے کھولے جائیں غیر محرم کے سامنے بھی کھول سکتی ہے بشرطیکہ بن سنور کر زینت اختیار نہ کرے۔

اور آخر میں دوسری بات یہ فرمائی وَاَنْ يَسْتَغْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ لِعَنَىٰ اگر بوڑھی عورتیں غیر محرموں کے سامنے آنے سے بالکل ہی بچیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ مفسرین نے آیت مذکورہ کے شان نزول کے سلسلہ

میں چند واقعات تحریر کئے ہیں کسی نے کسی واقعہ کو آیت کا شان نزول قرار دیا ہے اور کسی نے کسی کو، اور یہ بھی عین ممکن ہے کہ یہ سب ہی واقعات نزول آیت کا سبب بنے ہوں۔

آیت کا ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو کام تکلیف کے ہیں وہ ماقبل میں مذکور معذورین کے لئے معاف ہیں مثلاً جہاد، حج، جمعہ اور جماعت میں حاضری (کذا فی الموضح) یا یہ مطلب ہے کہ ان معذور محتاج لوگوں کو تندرستوں کے ساتھ کھانے میں کچھ حرج نہیں، جاہلیت میں اس قسم کے محتاج معذور آدمی مالداروں اور تندرستوں کے ساتھ کھانے سے جھجک محسوس کرتے تھے انہیں خیال گذرتا تھا کہ شاید لوگوں کو ہمارے ساتھ کھانے سے نفرت ہو اور ہماری بعض حرکات اور اوضاع سے ایذا پہنچتی ہو اور واقعی بعض کو نفرت و وحشت ہوتی بھی تھی، نیز بعض مومنین کو غایت اتقاء کی وجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے معذوروں اور مریضوں کے ساتھ کھانے میں شاید اصول عدل و مساوات قائم نہ رہ سکے، اندھے کو سب کھانے نظر نہیں آتے، لنگڑا ممکن ہے دیر میں پہنچے اور مناسب نشست سے نہ بیٹھ سکے، مریض کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، اس بناء پر ساتھ کھلانے میں احتیاط کرتے تھے تاکہ ان کی حق تلفی نہ ہو۔

کبھی یہ صورت حال بھی پیش آتی تھی یہ معذورین اور محتاجین کسی کے پاس اپنی ضرورت لیکر جاتے وہ شخص استطاعت نہ رکھتا تھا ازراہ بے تکلفی وہ اس معذور کو اپنے عزیز و اقارب کے گھر لیجاتے اس پر ان حاجت مندوں کو خیال ہوتا تھا کہ ہم تو آئے تھے اس کے پاس اور یہ دوسرے کے یہاں لے گیا کیا معلوم وہ ہمارے کھلانے سے ناخوش تو نہیں، ان تمام خیالات کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ خواہی نخواستہ اس طرح کے اوہام میں مت پڑو اللہ نے ان سب معاملات میں وسعت رکھی ہے پھر تم خود اپنے اوپر تنگی کیوں کرتے ہو؟ (فوائد عثمانی)

اس زمانہ میں عرب میں چونکہ عرف و عادت تھی کہ آپس میں بلا تکلف اپنے عزیز و اقارب اور دوست و احباب کے گھر جا کر کھاپی لیتے تھے بلکہ دوسروں کو بھی ساتھ لیجاتے تھے اس لئے کوئی ناخوشی یا ناگواری کا اظہار نہیں کرتا تھا چنانچہ آج بھی اگر کہیں اس قسم کا عرف و عادت ہو تو اجازت ہوگی اور اگر عرف و عادت نہ ہو تو صریح اجازت کی ضرورت ہوگی، جیسا کہ ہمارے یہاں اس قسم کا عرف نہیں ہے لہذا اجازت کی ضرورت ہوگی۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَى الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كَخُطْبَةِ الْجُمُعَةِ لَمْ يَذْهَبُوا لَعُرْوَضٍ عُذْرٍ لَهُمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِالْإِتِّصَافِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِى لَبِنٍ وَتَوَاضَعِ وَخَفِضِ صَوْتِ

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۚ أَيِ يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِي الْخُطْبَةِ مِنْ غَيْرِ
 اسْتِئْذَانٍ خُفْيَةٍ مُسْتَتْرَيْنِ بِشَيْءٍ وَقَدْ لِلتَّحْقِيقِ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَيِ اللَّهُ أَوْ رَسُولَهُ
 أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط
 مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ أَيُّهَا الْمُكَلَّفُونَ عَلَيْهِ ط مِنَ الْإِيمَانِ وَالنِّفَاقِ وَيَعْلَمُ يَوْمَ
 يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فِيهِ الثِّقَاتُ عَنِ الْخِطَابِ أَيِ مَتَى يَكُونُ فَيُنَبِّئُهُمْ فِيهِ بِمَا عَمِلُوا ط مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
 وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَمَلٍ لِهِمْ وَغَيْرَهَا عَلِيمٌ ۝

ترجمہ

بس مومن تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں، اور جب وہ اس کے ساتھ یعنی رسول کے
 ساتھ کسی اہم معاملہ میں جمع ہوتے ہیں جیسا کہ جمعہ کا خطبہ تو عذر پیش آنے کی صورت میں بھی اس وقت تک نہیں جاتے
 جب تک کہ آپ سے اجازت نہ لے لیں، جو لوگ آپ سے اجازت لے لیتے ہیں بس وہ اللہ پر اور اس کے رسول پر
 ایمان رکھتے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی کام کے لئے آپ سے اجازت طلب کریں تو ان میں سے آپ جس کو چاہیں
 جانے کی اجازت دیدیں اور آپ ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعاء کیجئے بلاشبہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے تم لوگ رسول
 کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے اس طریقہ سے کہ کہو اے محمد! بلکہ یا نبی اللہ، یا رسول اللہ
 نرمی اور تواضع اور پست آواز سے کہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تم میں سے آڑ میں ہو کر کھسک جاتے ہیں یعنی مسجد
 سے خطبہ کی حالت میں چپکے سے کسی چیز کی آڑ لے کر نکل جاتے ہیں، اور قد تحقیق کے لئے ہے سو جو لوگ اللہ کے اور اس
 کے رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر کوئی آفت آن پڑے یا ان پر آخرت میں
 کوئی دردناک عذاب نازل ہو جائے، یاد رکھو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ملکیت کے اعتبار سے تخلیق کے اعتبار
 سے مملوک ہونے کے اعتبار سے سب اللہ ہی کا ہے اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے اے مکلفو (مخاطبو) جس حالت
 پر تم ہو یعنی ایمان و نفاق کی حالت اور اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں سب اس کے پاس لائے جائیں گے اس میں
 خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہے، یعنی جانتا ہے کہ رجوع کا دن کب ہوگا (ای یعلم) متی یكون یوم
 الرجوع سو وہ ان کو اس دن سب جتلا دے گا جو کچھ انہوں نے خیر و شر کیا ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال وغیرہ سب
 سے واقف ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ مُبْتَدَأُ هِيَ الَّذِينَ أَسْمَ مَوْصُولِ آمَنُوا الْخِ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ الْخِ مَعْطُوفٌ،

معطوف معطوف علیہ سے مل کر صلہ الذین کا الذین اسم موصول صلہ سے مل کر خبر مبتداء کی **قوله** علی امر جامع میں اسناد مجازی ہے، اس لئے کہ امر سبب جمع ہے اور جمع مسبب ہے گویا سبب کی نسبت مسبب کی جانب ہے **قوله** لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ اِی لَا تَنَادُوْهُ بِاسْمِهِ فَتَقُولُوْا یَا مُحَمَّدٌ وَلَا بِكُنْیَتِهِ فَتَقُولُوْا یَا اَبَا الْقَاسِمِ، بل نَادُوْهُ بِالْتَّعْظِیْمِ بَانَ تَقُولُوْا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ یَا نَبِیَّ اللّٰهِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک جس طرح آپ کی حیات مبارکہ میں تعظیم سے لینا ضروری تھا بعد وفات بھی ضروری ہے آپ کی شان مبارک میں تخفیف کرنے والا کافر و ملعون ہے **قوله** لَوْ اِذَا (مفاعله) کا مصدر ہے ایک دوسرے کی آڑ لینا، لَوْ اِذَا یَا تَوَسَّلَلُوْنَ کے ہم معنی ہونے کی وجہ سے مصدر ہے اِی یَتَسَّلَّلُوْنَ لَوْ اِذَا یَا فَعْلٌ محذوف کا مصدر ہے اِی یُلَاوِذُوْنَ لَوْ اِذَا نیز مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اِی یَتَسَّلَّلُوْنَ مُتَلَاوِذِیْنَ **قوله** اَنْ تَصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ بتاویل مصدر ہو کر فَلْيَحْذَرُ کا مفعول ہے، اِی اِصَابَةٌ فِتْنَةٌ **قوله** وَیَوْمَ یُرْجَعُوْنَ کا یَعْلَمُ کے معمول یعنی مَا اَنْتُمْ پر عطف ہے جیسا کہ مفسر علام نے یعلم مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

اوپر کی آیات میں آنے کے وقت اجازت طلب کرنے کا ذکر تھا، یہاں جانے کے وقت اجازت لینے کی ضرورت کا ذکر ہے، یعنی کامل الایمان وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر حاضر ہوتے ہیں اور جب کسی اجتماعی کام میں شریک ہوں مثلاً جمعہ وعیدین، جہاد، اور مجلس مشاورت وغیرہ میں تو بغیر اجازت کے اٹھ کر نہیں جاتے، یہ ہی لوگ ہیں جو کامل الایمان اور صحیح معنی میں اللہ اور رسول کے ماننے والے ہیں۔

شان نزول

یہ آیت غزوہ احزاب کے موقع پر نازل ہوئی ہے جب کہ مشرکین عرب اور دوسری جماعتوں کے متحدہ محاذ نے یکبارگی مدینہ پر حملہ کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بمشورہ صحابہ دشمنوں کے حملہ سے بچاؤ کے لئے خندق کھودی تھی اس لئے اس غزوہ کو غزوہ خندق بھی کہتے ہیں یہ غزوہ شوال ۵ھ میں ہوا تھا۔ (قرطبی)

نبیہی اور ابن الحلق کی روایت میں ہے کہ آپ بذات خود اور تمام صحابہ خندق کھودنے میں مصروف تھے مگر منافقین اول تو آنے میں سستی کرتے اور آکر بھی دکھانے کے لئے تھوڑا بہت کام کر لیتے اور موقع پا کر چپکے سے کھسک جاتے تھے، صحابہ کرام کی یہ عادت تھی کہ اگر آپ کی مجلس سے کسی کو ضرورت کی وجہ سے کبھی جانے کی ضرورت پیش آتی تو اجازت لیکر جاتا اور طریقہ اجازت کا یہ ہوتا کہ آپ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا کہ آپ کی نظر اس پر پڑ جائے اور انگشت شہادت

سے اشارہ کر کے اجازت طلب کرتا آپ اگر چاہتے تو اجازت دیدیتے، منافقین موقع سے فائدہ اٹھاتے اور اس مومن کی آڑ لیکر چپکے سے کھسک جاتے، اس قصہ کو ابوداؤد نے مراسل میں مقاتل سے نقل کیا ہے۔ (حاشیہ جلالین)

اس کے برخلاف مومنین سب کے سب محنت کے ساتھ لگے رہتے اور اگر کوئی مجبوری یا ضرورت پیش آ جاتی تو آنحضرت سے اجازت لیکر جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بغیر اجازت چلے جانے کی حرمت عام مجلس کا حکم نہیں ہے، بلکہ اس مجلس کا حکم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اہم ضرورت کے پیش نظر لوگوں کو جمع کیا ہو جیسا کہ واقعہ خندق میں ہوا تھا، امر جامع سے اسی کی طرف اشارہ ہے، امر جامع کے سلسلہ میں اقوال مختلف ہیں مگر واضح اور صاف بات یہ ہے کہ امر جامع سے مراد ہر وہ کام ہے جس کے لئے آپ لوگوں کو جمع کرنا ضروری خیال فرمائیں اور کسی اہم اور ضروری کام کے لئے جمع فرمائیں، جیسے غزوہ احزاب میں خندق کھودنے کا کام تھا۔ (مظہری)

اس آیت میں دوسرا حکم آخری آیت میں یہ دیا گیا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ اس کی ایک تفسیر تو وہ ہے جو ترجمہ کے ضمن میں کی گئی ہے کہ دعاء رسول سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو بلانا ہے، جو نحوی قاعدہ سے اضافت الی الفاعل ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جب بلائیں تو اس کو عام لوگوں کے بلانے کی طرح نہ سمجھیں کہ اس میں آنے نہ آنے کا اختیار رہتا ہے، بلکہ اس وقت آنا فرض ہو جاتا ہے اور بغیر اجازت جانا حرام ہو جاتا ہے، آیت کے سیاق و سباق سے یہ تفسیر زیادہ مناسبت رکھتی ہے، اسی لئے مظہری اور بیان القرآن نے اس کو اختیار کیا ہے، اس کی ایک دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ابن کثیر اور قرطبی وغیرہ نے یہ نقل کی ہے کہ دُعَاءَ الرَّسُولِ سے مراد لوگوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت کے لئے پکارنا اور بلانا ہے (نحوی ترکیب کے اعتبار سے یہ اضافت الی المفعول ہوگی)

اس تفسیر کی بناء پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت سے بلاؤ تو عام لوگوں کی طرح آپ کا نام لیکر یا محمد نہ کہو یہ بے ادبی ہے بلکہ تعظیم القاب کے ساتھ یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ کہا کرو، اس کا حاصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کا مسلمانوں پر واجب ہونا اور ہر ایسی چیز سے بچنا ہے جو ادب کے خلاف ہو، یہ حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ حجرات میں اسی طرح کے کئی حکم دیئے گئے ہیں مثلاً لَا تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرو تو ادب کی رعایت رکھو ضرورت سے زیادہ اونچی آواز سے باتیں نہ کرو جیسے لوگ آپس میں کیا کرتے ہیں اور مثلاً یہ کہ جب آپ گھر میں تشریف فرما ہوں تو باہر سے آواز دے کر نہ بلاؤ بلکہ آپ کے باہر تشریف لانے کا انتظار کرو وَإِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات میں اسی کا بیان ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفرقان

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ رَحِيمًا
فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً .

سورة فرقان مکی ہے سوائے الذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر تا رحیم مدنی ہے کل ستر آیتیں ہیں
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبْرَكَ تَعَالَى الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ
عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ أَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونَ الْمَلِكَةِ نَذِيرًا ۝ مُخَوِّفًا مِنْ عَذَابِ
اللَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ
كُلَّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُخْلَقَ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ سِوَاهُ تَسْوِيَةٍ وَاتَّخَذُوا أَى الْكُفَّارِ مِنْ دُونِهِ أَى اللَّهِ
أَى غَيْرِهِ إِلَهَةً هِيَ الْأَصْنَامُ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا أَى دَفْعَةً
وَلَا نَفْعًا أَى جَرَّةً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً أَى إِمَاتَةً لِأَحَدٍ وَإِحْيَاءَ لِأَحَدٍ وَلَا نُشُورًا ۝ أَى بَعْثًا
لِلْأَمْوَاتِ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا أَى مَا الْقُرْآنُ إِلَّا أَفْكٌ كَذَبٌ رَافِئِرَاهُ مُحَمَّدٌ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ
قَوْمٌ آخَرُونَ ۝ وَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ۝ كُفَرُوا وَكَذَبُوا أَى بِهِمَا
وَقَالُوا أَيْضًا هُوَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أَكَاذِبُهُمْ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ اكِتَبَهَا اِنْتَسَحَهَا مِنْ ذَلِكَ
الْقَوْمِ بغيره فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ لِيَحْفَظَهَا بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ غُدُوَّةً وَعَشِيًّا قَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ
قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ الْغَيْبِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ بِهِمْ
وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۝ لَوْلَا هَذَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ
مَعَهُ نَذِيرًا ۝ يُصَدِّقُهُ أَوْ يُلْقِي إِلَيْهِ كَنْزٌ مِنَ السَّمَاءِ يُنْفِقُهُ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَشْيِ فِي الْأَسْوَاقِ
لِطَلَبِ الْمَعَاشِ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بُسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۝ أَى مِنْ ثَمَارِهَا فَيَكْتَفِي بِهَا وَفِي قِرَاءَةِ نَاقِلٍ
بِالنُّونِ أَى نَحْنُ فَيَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ عَلَيْنَا بِهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ أَى الْكَافِرُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ إِنْ مَا تَتَّبِعُونَ
إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ مَخْدُوعًا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ قَالَ تَعَالَى أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ
بِالْمَسْحُورِ وَالْمُحْتَاجِ إِلَى مَا يُنْفِقُهُ وَالْإِلَى مَلِكٍ يَقُومُ مَعَهُ بِالْأَمْرِ فَضَلُّوا بِذَلِكَ عَنِ الْهُدَى فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ طَرِيقًا إِلَيْهِ .

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے، برکت والی برتر ہے وہ ذات جس نے فرقان یعنی قرآن اپنے بندے محمدؐ پر نازل کیا قرآن کو فرقان اس لئے کہا گیا ہے کہ اس نے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا، تاکہ عالم والوں یعنی انسانوں اور جنوں کے لئے نہ کہ فرشتوں کے لئے ڈرانے والا ہو یعنی اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا ہو ایسی ذات کہ اس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ ملک میں اس کا کوئی شریک ہے اور اس نے ہر اس شئی کو پیدا کیا جس کی شان مخلوق ہونا ہے پھر اس کو اچھی طرح درست کیا اور کفار نے اللہ کو چھوڑ کر اس کے غیر کو معبود بنا لیا وہ بت ہیں وہ کسی چیز کے خالق نہیں بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور وہ خود اپنے لئے نہ کسی نقصان یعنی اس کو دفع کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا یعنی اس کو حاصل کرنے کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ جینے کا یعنی نہ کسی کو مارنے کا اور نہ کسی کو زندہ کرنے کا اور دوبارہ زندہ کرنے کا یعنی نہ مردوں کو زندہ کرنے کا اور کافر لوگ قرآن کے بارے میں یوں کہتے ہیں یہ قرآن کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ ہے جس کو اس شخص محمدؐ نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس گھڑنے میں اس کی مدد کی ہے اور وہ اہل کتاب میں سے بعض لوگ ہیں سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے کفر اور کذب کے، یعنی دونوں کا ارتکاب کیا اور یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن پہلے لوگوں کے خرافاتی قصے ہیں یعنی جھوٹ کا پلندہ ہے (اساطیر) اُسْطُورَةُ بِالضَّمِّ کی جمع ہے ان خرافاتی قصوں کو اس قوم (یہود) سے کسی دوسرے کے ذریعہ نقل کرا لیتے ہیں پھر وہی خرافاتی قصے اس کو صبح و شام پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تاکہ ان کو محفوظ کر لے، ان پر رد کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کہہ دیجئے اس (قرآن) کو تو اس ذات پاک نے نازل کیا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کی مغیبات کا علم ہے واقعی اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور ان کے لئے رحیم ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا ہوا کہ وہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا؟ وہ اس کے ساتھ رہ کر (لوگوں) کو ڈراتا اس کی نبوت کی تصدیق کرتا یا آسمان سے اس کے پاس کوئی خزانہ آپڑتا جس سے اس کو فائدہ ہوتا اور طلب معاش کے لئے بازاروں میں (مارا مارا) نہ پھرتا یا اس کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ اس سے یعنی اس کے پھلوں کو کھاتا اور اس پر اکتفا کرتا، اور ایک قرآۃ میں (يَا مُحْلُ) کے بجائے نَاسُكُلُ نون کے ساتھ ہے یعنی ہم کھاتے، جس کی وجہ سے ہم پر اس کو ایک قسم کی فوقیت حاصل ہوتی اور یہ ظالم کافر مومنین سے یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک سحر زدہ فریب خوردہ مغلوب العقل شخص کے پیچھے چل رہے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا دیکھو تو سہی یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں کرتے ہیں سحر زدہ ہونے کی، خرچہ کا محتاج ہونے کی اور فرشتہ کا محتاج ہونے کی تاکہ اس کے ساتھ ذمہ داری میں شریک ہو، اسی (ضرب الامثال کی وجہ سے) راہ ہدایت سے گمراہ ہو گئے کسی طرح راہ حق پر نہیں آ سکتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیر کی فوائد

سورہ فرقان مکی ہے مگر تین آیتیں (یہ سورۃ) ہجرت سے پہلے نازل ہوئی تھی تمام سورتوں کے نام اور ان کی ترتیب اور آیات کی ترتیب تو قیفی ہے البتہ آیات کی تعداد تو قیفی نہیں ہے، یہ سورہ توحید اور احوال معاد کے مضامین پر مشتمل ہے (جمل) **قوله** **الہی رحیمًا** یہ کل تین آیتیں ہیں **قوله** **تعالیٰ** یہ تبارک کی تفسیر ہے یعنی اللہ اپنی ذات و صفات اور افعال میں اپنے ماسوا سے برتر ہے **تبارک** (تعالیٰ) کی ماضی ہے اس کا مصارع اسم فاعل اور مصدر مستعمل نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کے لئے مستعمل ہے، برکت کے معنی نمو اور زیادتی کے ہیں خواہ حساً ہو یا معنی (جمل) **قوله** **لأنه فرق بین الحق والباطل** یہ قرآن کو فرقان کہنے کی علت ہے قرآن نے چونکہ حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا ہے اس لئے اس کا نام فرقان رکھا گیا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ فرقان اس لئے کہا جاتا ہے کہ قرآن متفرق طور پر ۲۳ سال کی مدت میں نازل ہوا ہے اسی وجہ سے قرآن کے بارے میں نازل کہا گیا ہے جو کہ تکثیر تفریق پر دلالت کرتا ہے (جمل) **قوله** **لیکون** یہ نزول کی علت ہے اس کے اندر جو ضمیر ہے وہ عبد کی طرف راجع ہے اس لئے کہ وہ قریب ہے، فرقان کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور منزل یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے **قوله** **للعلمین**، نذیراً کے متعلق ہے فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے **قوله** **من شأنه أن یخلق** اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ذات باری تعالیٰ کو مخلوق ہونے سے خارج کرنا ہے اس لئے کہ ذات باری تعالیٰ شئی ہے اس لئے کہ اگر شئی نہ مانا جائے تو لاشیٰ ماننا ہوگا ورنہ تو ارتفاع نقیضین لازم آئے گا لہذا شئی ماننا ضروری ہے جب ذات باری تعالیٰ کا شئی ہونا ثابت ہو گیا تو **خلق** کل شئی میں داخل ہو گیا اور جب **خلق** کل شئی میں داخل ہو گیا تو ذات باری کا مخلوق ہونا ثابت ہو گیا اور یہ محال ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے مفسر غلام نے **من شأنه أن یخلق** کا اضافہ فرمایا ہے۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تخلیق کہتے ہیں عدم سے وجود میں لانے کو اور عدم سے وجود میں وہ شئی آ سکتی ہے جو معدوم ہو اور اللہ تعالیٰ کی شان معدوم ہونا نہیں ہے، اس لئے کہ ذات باری پر کبھی بھی عدم طاری نہیں ہوا، لہذا ذات باری مخلوق ہونے سے خارج ہو گئی **قوله** **سواء تسویۃ** اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک اعتراض کا دفعیہ ہے، اعتراض یہ ہے کہ **وخلق کل شئی** فقدرة تقدیراً میں قلب ہے اس لئے کہ اصل میں **وقدره تقدیراً** فخلق کل شئی ہونا چاہئے، اس لئے کہ تقدیر ازلی ہے اور تخلیق حادث ہے، اس لئے کہ تقدیر کے معنی مقدر کرنا اندازہ کرنا، پلاننگ کرنا اور خلق کے معنی بنانا، ظاہر ہے کہ تقدیر اور پلاننگ پہلے ہوتی ہے اور اس کے مطابق بعد میں تخلیق ہوتی ہے جیسے کہ مکان کا نقشہ پہلے بنتا ہے مکان بعد میں بنتا ہے، نہ یہ کہ مکان پہلے بنتا ہے اور نقشہ بعد میں، تو معلوم ہوا آیت میں رعایت فواصل کے

لئے قلب ہوا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں قلب نہیں ہے بلکہ قَدْرُهُ تقدیراً سَوَاءُ تَسْوِيَةٍ کے معنی میں ہے اور تَسْوِيَةٍ کہتے ہیں کسی شے کے بنانے کے بعد درست کرنا کی اور کچی کو دور کرنا، مضبوط کرنا، یعنی نوک پلک درست کرنا، اور یہ تخلیق کے بعد ہوتا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قوله بهما اس سے اشارہ ہے کہ ظلماً و زوراً بزعم الخافض منصوب ہے، تقدیر عبارت اس طرح تھی جَاوَا بظلم و زور حرف جار کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا، شارح نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک جاء و آتی متعدی بنفسہ بھی ہیں، اس صورت میں ظلماً و زوراً مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے **قوله هو اساطير الاولين** اساطیر الاولین ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ شارح نے اختیار کیا ہے اور **اكتتبها محل** میں حال کے ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ **اساطير الاولين** مبتداء ہو اور **اكتتبها** اس کی خبر، **قوله مال هذا الرسول** لہذا کے لام کو الگ لکھا گیا ہے جو کہ عام عربی رسم الخط کے خلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کا رسم الخط مصحف عثمانی کے مطابق ہے لہذا اس میں تغیر نہیں کیا جاتا **قونه فيكون** یہ چونکہ لولا بمعنی هلاً (جس کا حکم استفہام کا ہے) کا جواب ہے اس لئے منصوب ہے **وقال الظالمون** اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو ان کی صفت ظلم کو اجاگر کرنے کے لئے لایا گیا ہے ورنہ تو **وقالوا** کہنا بھی کافی ہوتا۔

تفسیر و تشریح

فرقان کے معنی ہیں فیصلہ کن، فرقان قرآن کریم ہی کا لقب ہے، قرآن کریم حق و باطل میں فیصلہ کرنے والی آخری کتاب ہے، اور تمام جہاں کی ہدایت و اصلاح کی کفیل ہے اور ان کو خیر کثیر اور غیر منقطع برکت عطا کرنے کا سامان بہم پہنچانے والی ہے **قوله علی عبدہ** یہاں آپ کا نام لینے کے بجائے عبدہ فرمایا چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صفت عبدیت میں کامل و اکمل تھے اس لئے گویا کہ عبد اللہ آپ کا لقب ہی ہو گیا، قرآن کریم سارے جہاں کو کفر و عصیان کے انجام بد سے آگاہ کرنے والا ہے، چونکہ اس صورت میں مکذبین و معاندین کا ذکر بکثرت ہوا ہے شاید اسی لئے یہاں مفت نذیر کو بیان فرمایا، بشر کا ذکر نہیں کیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت

قرآن کریم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کو عالمین کے لئے فرمایا ہے، یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت انبیاء سابقین کے برخلاف سارے جہان کے لئے ہے انبیاء سابقین کی بعثت علاقائی یا قومی تھی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عالمی تھی۔

کی بعثت علاقائی یا قومی نہیں ہے بلکہ عالمگیر ہے، اور آپ تمام جنوں اور انسانوں کے لئے ہادی اور رہنما بنا کر بھیجے گئے ہیں، قرآن کریم میں سورہ اعراف میں فرمایا گیا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا اور حدیث میں بھی فرمایا بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ (صحیح مسلم کتاب المساجد) مجھے احمر و اسود سب کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔

آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ آپ کی بعثت جن و انس کے لئے ہے اختلاف اس بات میں ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف ہے یا نہیں، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف نہیں ہے علامہ جلال الدین محلی کی بھی یہی رائے ہے جیسا کہ تفسیر سے ظاہر ہے، حلبی اور بیہقی نے بھی یہی فرمایا ہے، امام رازی نے اسی آیت کی تفسیر میں اسی رائے پر اجماع نقل کیا ہے، البتہ امام سبکی نے کہا ہے کہ عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں جس میں جن و انس و ملائکہ سب داخل ہیں لہذا عالمین کا لفظ ملائکہ کو بھی شامل ہوگا، ملائکہ کو خارج کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے **قَوْلُهُ وَلَمْ يَتَّخِذْهُ وَلَدًا** سے یہود و نصاریٰ پر رد ہے اور **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ** سے مشرک اور بت پرستوں پر رد ہے **فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا** ہر شئی کو ایک خاص اندازہ میں رکھا کہ اس سے وہی خواص و افعال ظاہر ہوتے ہیں جن کے لئے پیدا کی گئی ہے، اپنے دائرہ سے باہر قدم نہیں نکال سکتی اور نہ اپنی حدود میں عمل و تصرف کرنے سے قاصر رہتی ہے **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً** کس قدر ظلم اور تعجب و حیرت کا مقام ہے کہ ایسے قادر مطلق مالک الکل، حکیم علی الاطلاق کی زبردست ہستی کو کافی نہ سمجھ کر دوسرے معبود اور حاکم تجویز کر لئے گئے، حالانکہ ان بیچاروں کا خود اپنا وجود بھی اپنے گھر کا نہیں وہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتے، اور نہ مارنا جلانا ان کے قبضہ میں ہے اور نہ اپنے مستقل اختیار سے کسی کو ادنیٰ نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں، ایسی عاجز اور مجبور ہستیوں کو خدا کا شریک ٹھہرانا کس قدر سفاہت اور بے حیائی ہے۔

دبط: یہ تو قرآن نازل کرنے والے کی صفات کا ذکر تھا اور اس کے متعلق مشرکین جو بے تمیزیاں کر رہے تھے ان کی تردید تھی، آگے خود قرآن اور حال قرآن کی نسبت سفیہانہ نکتہ چینیوں کا جواب ہے، **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا هَذَا إِلَّا آفَلِكِ افْتَرَاهُ** الآیہ مطلب یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہنا کہ یہ خدا کا نازل کردہ کلام ہے اور میں اس کا نبی ہوں سب کہنے کی باتیں ہیں، حقیقت یہ ہے کہ محمد نے چند یہودیوں کی مدد سے ایک کلام تیار کر لیا ہے اور اس کو خدا کی طرف منسوب کر دیا ہے اور کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ گئے ہیں جنہوں نے اس کی تشہیر شروع کر دی ہے اس قول کا قائل نصر بن حارث تھا، مشرکین کے اس قول کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور ظلم و جھوٹ کیا ہوگا کہ ایسے کلام معجز کو کہ جس کی عظمت و صداقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کذب و افتراء کہا جائے، کیا چند یہودی غلاموں کی مدد سے ایسا کلام بنایا جاسکتا ہے جس کے مقابلہ سے تمام دنیا کے فصیح و بلیغ، عالم و حکیم بلکہ جن و انس ہمیشہ کے لئے عاجز ہو جائیں۔

مشرکین کا یہ بھی کہنا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کچھ خرافاتی قصہ سن کر نوٹ کرائے ہیں وہی باتیں ان کے سامنے شب و روز پڑھی اور رٹی جاتی ہیں۔ نئے نئے اسلوب سے ان ہی کی الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے قل انزلہ الذی یعلم السرّ الایۃ یعنی آپ فرمادیجئے کہ یہ کتاب کسی ایک انسان یا کمیٹی کی بنائی ہوئی نہیں ہے، بلکہ اس ندا کی اتاری ہوئی کتاب ہے جس کے احاطہ علمی سے زمین و آسمان کی کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی۔

(فوائد عثمانی)

سابقہ آیات میں مشرکین کا وہ کلام ذکر کیا گیا ہے جو وہ قرآن کے بارے میں کہا کرتے تھے اور اب وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ سے ان خرافات کا بیان ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کہا کرتے تھے مشرکین کا یہ طعن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت پر ہے کیونکہ ان کے خیال میں بشریت عظمت رسالت کی تحمل نہیں تھی اس لئے انہوں نے کہا یہ کیسا رسول ہے یہ تو کھاتا پیتا ہے اور بازاروں میں گھومتا پھرتا ہے اور ہمارے ہی جیسے بشر ہے یعنی ہم پر بھی اس کو کوئی فضیلت و فوقیت حاصل نہیں ہے مطلب یہ کہ نہ ملکہ ہے اور نہ ملک، تو یہ رسول کیسے ہو سکتا ہے؟

لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ یعنی فرشتوں کی فوج نہ ہی کم از کم ایک فرشتہ ان کی نبوت کی شہادت دینے کے لئے سرتھ رہتا جسے دیکھ کر خواہ مخواہ لوگوں کو جھکنا پڑتا، یہ کیا کہ کس میر کی حالت میں اکیلے ہی دعوائے نبوت کرتے پھر رہے ہیں، یا اگر فرشتہ بھی ہمراہ نہ ہو تو کم از کم آسمان سے سونے چاندی کا کوئی غیبی خزانہ مل جاتا کہ لوگوں پر بے دریغ نرج کر کے ہی اپنی طرف کھینچ لیا کرتے، اور خیر بہ بھی نہ ہی معمولی رئیسوں اور زمینداروں کی طرح انگوروں اور کھجوروں وغیرہ کا ایک باغ تو ان کی ملک میں ہوتا، دوسروں کو نہ دیتے مگر کم از کم خود تو بے فکری سے کھایا پیا کرتے جب اتنا بھی نہیں تو کس طرح یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسالت کے عہدہ جلیلہ کے لئے معاذ اللہ ایسی معمولی شخصیت کو منتخب کیا ہے؟

قَالَ الظَّالِمُونَ مطلب یہ ہے کہ میاں کی یہ پوزیشن اور حیثیت؟ اور اتنے اونچے دعوے؟ بجز اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ عقل کھوئی گئی ہے، یا کسی نے جادو کے زور سے عقل مختل کر دی ہے جو ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہیں۔

(العیاذ باللہ) (فوائد عثمانی)

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ، یعنی کہتی ہیں کہ یہ خدا پر افتراء ہے، کبھی کہتے ہیں کہ دوسروں سے پڑھ سیکھ کر لوگوں کو سناتے ہیں، اور کبھی آپ کو سحر زدہ کہتے ہیں اور کبھی ساحر اور کبھی کاہن تو کبھی شاعر تو کبھی مجنون، یہ انہی طر اب خود بتلا رہا ہے کہ ان میں سے کوئی بات آپ پر منطبق نہیں اور یہ محض الزام ہی الزام ہے، لہذا جو لوگ نبی کی شان میں گستاخیاں کر کے گمراہ ہو گئے ہیں ان کے راہ راست پر آنے کی کوئی توقع نہیں۔

تَبَرَّكَ تَكَاثَرَ خَيْرُ الدِّينِ إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ الَّذِي قَالُوا مِنَ الْكُنْزِ وَالْبُسْتَانِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اِیٰ فِی الدُّنْيَا لِأَنَّهُ شَاءَ أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِی الْآخِرَةِ وَيَجْعَلَ بِالْجَزْمِ لَكَ

قُصُورًا ۝ اَيْضًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِثْنَا فَا بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ الْقِيَامَةِ وَاعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ
 بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ اِذَا رَأَى مُسْعِرَةً اِى مُشْتَدَّةً اِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا غَلِيْظًا
 كَالْغَضْبَانِ اِذَا غَلَا صَدْرُهُ مِنَ الْغَضَبِ وَزَفِيرًا ۝ صَوْتًا شَدِيْدًا اَوْ سَمَاعُ التَّغِيْظِ رُؤْيَتْهُ وَعِلْمُهُ
 وَاِذَا اُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ بِاَنْ يُضَيَّقَ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَّكَانٍ لِاَنَّهُ فِي
 الْاَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصَفِّدِينَ قَدْ قُرِنَتْ اَيْدِيْهِمْ اِلَى اَعْنَاقِهِمْ فِي الْاَغْلَالِ وَالتَّشْدِيْدِ لِلتَّكْثِيْرِ
 دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۝ هَلَاكًا فَيَقَالُ لَهُمْ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيْرًا ۝
 لِعَذَابِكُمْ قُلْ اِذْ لِكَ الْمَذْكُوْرُ مِنَ الْوَعِيْدِ وَصِفَةُ النَّارِ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَهَا الْمُتَّقُوْنَ ط
 كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءٌ ثَوَابًا وَمَصِيْرًا ۝ مُرْجَعًا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَاءُوْنَ خُلْدِيْنَ ط حَالٌ
 لَا زِمَةٌ كَانَ وَعْدُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مُّسْتَوْلًا ۝ فَيَسْأَلُهُ مَنْ وُعِدَ بِهِ رَبَّنَا وَاتْنَا مَا وَعَدْنَا
 عَلَى رُسُلِكَ اَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَاَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ اِلَى وَعَدَتْنَاهُمْ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ
 بِالنُّوْنِ وَالتَّحْتَانِيَةِ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِى غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعِيسَى وَغَزِيْرٍ وَالْجِنِّ فَتَقُوْلُ
 تَعَالَى بِالتَّحْتَانِيَةِ وَالنُّوْنِ لِلْمُعْبُوْدِيْنَ اِثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِيْنَ ؕ اَنْتُمْ بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَاِبْدَالِ
 الثَّانِيَةِ اَلِفًا وَتَسْهِيْلِهَا وَاَدْخَالَ اَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْاُخْرَى وَتَرْكِهِ اَضْلَلْتُمْ عِبَادِيْ هَؤُلَاءِ
 اَوْ قَعْتُمُوْهُمْ فِي الضَّلَالِ بِأَمْرِكُمْ اِيَاهُمْ بِعِبَادَتِكُمْ اَمْ هُمْ ضَلُّوْا السَّبِيْلَ ط طَرِيْقَ الْحَقِّ بِأَنْفُسِهِمْ
 قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تَنْزِيْهًا لَكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِيْ يَسْتَقِيْمُ لَنَا اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ اِى غَيْرِكَ
 مِنْ اَوْلِيَاءَ مَفْعُوْلٌ اَوَّلٌ وَمِنْ زَائِدَةٍ لِتَاكِيدِ النَّفْيِ وَمَا قَبْلَهُ الثَّانِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا وَلَكِنْ
 مَتَّعْتُهُمْ وَاَبَاءَهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِاِطَالَةِ الْعُمُرِ وَسِعَةِ الرَّزْقِ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ ط تَرَكُوْا الْمَوْعِظَةَ
 وَالْاِيْمَانَ بِالْقُرْآنِ وَكَانُوْا قَوْمًا ثُبُورًا ۝ هَلَكِيْ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ اِى كَذَبَ الْمُعْبُوْدُوْنَ بِمَا
 تَقُوْلُوْنَ بِالْفَوْقَانِيَةِ اِنَّهُمْ اِلٰهَةٌ فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ اِى لَا هُمْ وَلَا اَنْتُمْ صَرَفًا دَفْعًا
 لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا نَصْرًا ۝ مَنَعًا لَكُمْ مِنْهُ وَمَنْ يَّظْلِمْ يُشْرِكْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ۝ شَدِيْدًا فِي
 الْاٰخِرَةِ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا اِنَّهُمْ لِيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ ط فَانْتَ
 مِثْلُهُمْ فِي ذٰلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۝ اَبْتَلَى الْغَنِيَّ بِالْفَقِيْرِ
 وَالصَّحِيْحُ بِالْمَرِيْضِ وَالشَّرِيْفُ بِالْوَضِيْعِ يَقُوْلُ الثَّانِي فِي كُلِّ مَالِيْ لَا اَكُوْنُ كَالاَوَّلِ فِي كُلِّ
 اَتَصْبِرُوْنَ ۝ عَلٰى مَا تَسْمَعُوْنَ مِمَّنْ اَبْتَلَيْتُمْ بِهِمْ اِسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى الْاَمْرِ اِى اَصْبِرُوا وَكَانَ رَبُّكَ

بَصِيرًا ۱۱ بَمَنْ يَّصْبِرُ ۱۲ وَبِمَنْ يَّجْزَعُ ۱۳

ترجمہ

اللہ کی ذات تو بڑی عالی شان ہے یعنی خیر کثیر والی ہے اگر وہ چاہے تو ان کے بیان کردہ باغ اور خزانہ سے بہتر باغات عطا کر دے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں یعنی دنیا میں (عطا کر دے) اس لئے کہ آخرت میں ایسے باغات آپ کو عطا کرنا تو اس کی مشیت میں ہے ہی، اور آپ کو بہت سے محل (بھی) دیدے یَجْعَلُ لام کے جزم کے ساتھ اور ایک قرآۃ میں (یَجْعَلُ) رفع کے ساتھ ہے، جملہ مستاتفہ ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں اور قیامت کو جھوٹ سمجھنے والوں کے لئے ہم نے دہکتی ہوئی شدید آگ تیار کر رکھی ہے جب ان کو وہ آگ دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ اس کا جوش خروش سنیں گے یعنی غضبناک کے مانند اس کا جوش جبکہ غضبناک کا سینہ غضب کی وجہ سے جوش مارے زَفِيرًا شدید آواز کو کہتے ہیں یا غیض کو سننے سے مطلب اس کا دیکھنا اور جاننا ہے اور جب وہ اس (جہنم) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے ضیقاً یا کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے اس طریقہ سے کہ وہ مکان ان پر تنگ ہو جائے گا اور مِنْهَا مکاناً سے حال ہے اس لئے کہ مِنْهَا اصل میں مکاناً کی صفت ہے مُقَرَّنِينَ بمعنی مُصَفَّدِينَ ایسے بندھے ہوئے کہ ان کے ہاتھوں کو ان کی گردن کے ساتھ طوق میں باندھ دیا گیا اور تشدید معنی کی کثرت کو بیان کرنے کے لئے ہے، تو وہاں موت کو پکاریں گے تو ان سے کہا جائے گا ایک موت کو نہ پکارو عذاب کی وجہ بہت سی موتوں کو پکارو آپ کہئے یہ وعید اور صفت نار کی حالت جس کا ذکر ہوا اچھی ہے؟ یا ہمیشہ کی وہ جنت جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ یہ (جنت الخلد) ان کے لئے اللہ کے علم میں جزاء ثواب (صلہ) ہے اور ان کا ٹھکانا ہے، اور ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو وہ چاہیں گے وہ ہمیشہ رہیں گے (خلدین) حال لازمہ ہے، ان سے کیا ہوا مذکورہ وعدہ تیرے رب کے ذمہ ہے لہذا جس سے وعدہ کیا گیا ہے وہ اس سے مطالبہ کر سکتا ہے (یعنی سائل اپنے سوال میں کہہ سکتا ہے) رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ اے ہمارے پروردگار تو ہم کو وہ چیز عطا فرما جس کا تو نے اپنے رسول کی زبانی وعدہ فرمایا، یا اس وعدہ کے ایفاء کا، ان کے لئے فرشتے اس طرح سوال کریں گے رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ اے ہمارے پروردگار تو ان کو قیام کے قابل اس جنت میں داخل فرما، جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے اور جس روز اللہ تعالیٰ ان کو نحشر ہم نون کے ساتھ اودیا کے ساتھ ہے اور جن کو وہ خدا کے سوا پوجتے تھے جمع کرے گا غیر اللہ سے مراد ملائکہ اور عیسیٰ اور عزیر اور جن ہیں پھر معبودین سے عابدین پر حجت تام کرنے کے لئے پوچھے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا؟ ان کو اپنی عبادت کا حکم دے کر تم نے ان کو گمراہی میں ڈالا تھا؟ یا وہ خود ہی راہ حق سے بھٹک گئے تھے؟ فَيَقُولُ يَا اور نون کے ساتھ ہے اَنْتُمْ دونوں ہمروں کی تحقیق اور ثانی کو الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل اور مسہلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال الف کر کے تو وہ عرض کریں گے معاذ

اللہ تیرے لئے ہر اس چیز سے پاکی ہے جو تیری شان کے لائق نہیں ہے ہمارے لئے یہ ہرگز درست نہیں تھا کہ ہم تیرے علاوہ کسی کو کار ساز بنائیں مِنْ اَوْلِيَاءِ مَفْعُولِ اَوَّلِ ہے اور مِنْ زَائِدَةُ نَفْيِ کی تاکید کے لئے ہے اور اس کے ماقبل مفعول ثانی ہے تو پھر ہم کیسے اپنی عبادت کا حکم کر سکتے تھے؟ لیکن آپ نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں درازی عمر اور وسعت رزق کے ذریعہ آسودگی عطا فرمائی یہاں تک کہ یاد کو بھلا بیٹھے یعنی نصیحت اور قرآن پر ایمان کو ترک کر دیا یہ لوگ تھے ہی ہلاک ہونے والے اللہ تعالیٰ فرمائے گا لو انہوں نے تو تم کو تمہاری تمام باتوں میں جھٹلادیا یعنی تمہارے معبودوں نے تمہاری تکذیب کر دی، تَقُولُونَ تَأْتِيهِ فُتَاتَانِيَه کے ساتھ (یعنی) تمہارے اس قول میں کہ وہ معبود ہیں اب نہ تو تم میں (اور نہ ان میں) عذاب کو دفع کرنے کی طاقت ہے اور نہ مدد کی یعنی اس عذاب سے اپنی مدد کرنے کی تم میں سے جس جس نے ظلم یعنی شرک کیا ہے ہم ان کو بڑا عذاب یعنی آخرت میں شدید عذاب چکھائیں گے اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے بھی رسول بھیجے سب کے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں چلتے پھرتے بھی تھے لہذا آپ ان ہی جیسے ہیں ان باتوں میں، اور آپ سے وہی سب کچھ کہا جا رہا ہے جو ان سے کہا گیا تھا اور ہم نے تم میں سے ہر ایک کو دوسرے کی آزمائش کا ذریعہ بنا دیا غنی کو فقیر کے ذریعہ آزمایا گیا اور تندرست کو مریض کے ذریعہ اور شریف کو رذیل کے ذریعہ، ثانی ہر بات میں کہتا ہے کیا وجہ ہے کہ میں ہر معاملہ میں اول جیسا نہیں ہوں؟ کیا تم ان باتوں پر صبر کرو گے جن کو تم ان لوگوں سے سنتے ہو جن کے ذریعہ تم کو آزمایا گیا ہے استفہام بمعنی امر ہے یعنی صبر کرو، تیرا رب سب کچھ دیکھنے والا ہے کون صبر کرتا ہے؟ اور کون بے صبری کرتا ہے؟

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تَبَارَكَ تبارک ایسا وصف ہے جو تمام اوصاف کمال کو جامع اور تمام صفات نقص کی نفی کو مستلزم ہے اسی وجہ سے موقع کی مناسبت سے اس کی تفسیر مختلف کی گئی ہے، ابتداء سورت میں چونکہ مقام تنزیہ تھا لہذا وہاں تعالیٰ سے تفسیر کی گئی اور یہاں چونکہ مقام عطا ہے کثرت خیر سے تفسیر کی گئی اور آخر سورت میں چونکہ مقام عظمت و کبریا ہے لہذا تعظیم سے تفسیر کی گئی ہے۔

قوله تَبَارَكَ فعل ماضی الذی حذف مضاف کے ساتھ تبارک کا فاعل، ای تَبَارَكَ خَيْرُ الَّذِي قَوْلُهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَيْرًا سے بدل ہے، اور خیر اور بہتر ہونے کی وجہ ظاہر ہے اس لئے مشرکین نے جس باغ کے بارے میں کہا تھا وہ مطلق تھا اس میں تعدد اور جریان انہار کی کسی کی قید نہیں تھی، اور بعض حضرات کے نزدیک خیرًا سے عطف بیان بھی ہو سکتا ہے، اور بعض حضرات نے اعنی مقدر کی وجہ سے جَنَّتٍ کو منصوب قرار دیا ہے اور تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، جَنَّتٍ کی صفت قرار دیا ہے **قوله لَآئِنَّهُ الْخ** مفسر علام لَآئِنَّهُ سے فی الدنيا کی قید کے

ساتھ مقید کرنے کی علت بیان کر رہے ہیں، علت کا خلاصہ یہ ہے اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا میں خیریت کو مشیت پر معلق کرنا دنیا کے اعتبار ہی سے صحیح ہے، ورنہ تو آخرت میں تو محقق ہے ہی قوله يَجْعَلُ جَزْمَ کے ساتھ جَعَلَ کے محل پر عطف کرتے ہوئے جو کہ شرط کی جزاء واقع ہے لہذا مجزوم پر جس کا عطف ہوگا وہ بھی مجزوم ہوگا وفى قراءة بالرفع جواب شرط پر عطف کرتے ہوئے جواب شرط کو استیناف کی وجہ سے مرفوع مانتے ہوئے شرط جب ماضی ہو تو جزاء میں رفع اور جزم دونوں جائز ہوتے ہیں، لہذا جزاء پر جو معطوف ہوگا اس میں بھی دونوں اعراب جائز ہوں گے اس لئے کہ شرط جب ماضی ہوتی ہے تو صرف شرط کی تاثیر جزاء میں کمزور ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے جزاء میں جزم اور رفع دونوں جائز ہو جاتے ہیں، ابن مالک نے کہا ہے وبعد ماض رفعك الجزاء احسن جزم اور رفع کی دونوں قراءتیں سبعیہ ہیں قوله غليانا تغيطا کی تفسیر غلیاناً سے کرنے کا مقصد ایک اعتراض کا جواب دینا ہے، اعتراض یہ ہے غیط تو سننے کی چیز نہیں ہے وہ تو دیکھنے کی چیز ہے، جواب دیا یہاں غیط سے مراد غلیان (جوش مارنا) جو سنا جاسکتا ہے لہذا اعتراض ختم ہو گیا قوله وسماع التغيط رویتہ علمہ مذکورہ اعتراض کا یہ دوسرا جواب ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سماع تغیط سے مراد رویت اور علم ہے جو تغیط میں ممکن ہے، بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ تقدیر عبارت اس طرح ہے سَمِعُوا وَرَأَوْا تَغِيظًا وَزَفِيرًا لہذا رَأَوْا کا تعلق تغیط سے اور سَمِعُوا کا تعلق زفیراً سے ہوگا، بعض حضرات نے سماع مطلقاً اور اک کے معنی میں لیا ہے اس صورت میں سَمِعُوا کا تعلق تغیط اور زفیر دونوں سے صحیح ہوگا (بہمل) قوله الْقُوا مِنْهَا مَكَانًا کی صفت ہے اور نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے قوله مُقَرَّنِينَ الْقُوا کی ضمیر سے حال ہے مُصَفِّدِينَ اور مُصَفِّدِينَ (ض) دونوں درست ہیں اس کے معنی باندھنے جکڑنے، مشکلیں کسنے کے ہیں، صَفَا بیڑی کو کہتے ہیں قوله دَعُوا هُنَالِكَ اِذَا الْقُوا کی جزاء ہے هُنَالِكَ سے مراد مقام ضیق ہے قوله ثُبُورًا فعل محذوف کا مشغول مطلق ہے ای ثبونا ثبورا بعض حضرات نے کہا ہے دَعُوا کا مفعول لہ ہے قوله لِعَذَابِكُمْ ای لاجل دوام عذابکم و کثرتہ ینبغی ان یکون دعائکم علی حسبہ یعنی جس طرح تمہارا عذاب دائمی اور متعدد قسم کا ہے اسی حساب سے تم اپنی ہلاکت کو پکارتے رہو، اور بعض نسخوں میں کعذابکم ہے، یہ کثرت میں تشبیہ ہے، اور دعاء ثبور سے مراد موت کی تمنا کرنا ہے قوله هَآ صلہ چونکہ جملہ ہے اس لئے مفسر علام نے ہا ضمیر کو مقدر مان کر رابط کی طرف اشارہ کر دیا قوله اَذْلِكَ خَيْرًا اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ و عید اور نار زیادہ بہتر ہے یا جنة الخلد، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نار میں بھی خیر ہے حالانکہ اس میں کوئی خیر نہیں ہے، جواب قرآن کریم میں خیر اسم تفضیل اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے لہذا کوئی شبہ نہیں، دوسرا جواب یہ ایسا ہی ہے کہ سید اپنے غلام کو کچھ رقم دے جس کی وجہ سے غلام شرارت اور سرکشی شروع کر دے، جس کے نتیجے میں سید غلام کو مارتے ہوئے کہے هَذَا خَيْرًا اَمْ ذَاكَ .

سوال جنة دار الخلد ہی کو کہتے ہیں تو پھر خلد کی قید کا کیا فائدہ ہے؟

جواب اضافت کبھی تو تمیز کے لئے ہوتی ہے، اور کبھی صفات کمال کے بیان کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول الخالق الباری یہ اسی قبیل سے ہے **قوله** فی علمہ تعالیٰ اس عبارت سے اس شبہ کا جواب مقصود ہے کہ جزاء اور مصیز آئندہ حشر و نشر کے بعد ہوں گے تو پھر ان کو ماضی کے صیغہ سے کیوں تعبیر کیا ہے؟ اس کا ایک جواب مفسر نے فی علمہ تعالیٰ سے دیا ہے کہ اللہ کے علم میں چونکہ مقدر ہو چکا ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر کر دیا، دوسرا جواب کہ جس کا ہونا یقینی ہوتا ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں، **قوله** حال لازمة خلدین لہم کی ضمیر سے یا بشاءون کے واؤ سے حال ہے، حال لازمة کا مطلب ہے کہ جو معنی ماضی سے مفہوم ہو رہے ہیں اسی کی تاکید ہے، **قوله** وَعَذُّهُمْ کے اضافہ کا مقصد کائن کے اسم کو ظاہر کرنا ہے یعنی وَعَذُّ الْمُتَقَرَّنِينَ سے جو وَعَذُّ مَفْهُوم ہوتا ہے وہی کائن کا اسم ہے، بعض حضرات نے مابناءون میں جو ما ہے اس کو کائن کا اسم قرار دیا ہے **قوله** وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ یہ اذکر فعل محذوف کا ظرف ہے اور قُلْ پر عطف ہے، نَحْشُرُهُمْ کی مفعولی ضمیر سے غیر اللہ کی عبادت کرنے والے مراد ہیں اور وما یعبدون کا عطف ہم ضمیر پر ہے **قوله** اِثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تو علام الغیوب ہے ماضی مستقبل اس کے لئے سب حال ہے تو پھر معبودین سے ءَاٰضَلَلْتُمْ؟ کے ذریعہ سوال کرنے کا کیا مقصد ہے؟ جواب: یہ سوال برائے استفہام نہیں ہے بلکہ لاجواب اور ساقط کرنے کے لئے ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا جائے گا، اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوْنِیْ وَاُمِّی الْهٰیْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِذَا الْمَوْءُوْدَتُ سِنَلَتْ بِاٰیِ ذَنْبٍ قُتِلَتْ میں بھی سوال تبکیب ولا جواب کرنے کے لئے ہے **قوله** بُرْءًا جَمْعُ بَائِرٍ بِمَعْنٰی الْمَلَکِیْ هَلِیْکَ کی جمع ہے **قوله** اِنَّهُمْ اِلٰهَۃٌ یَّتَقَوْلُوْنَ کا مقولہ ہے اور ما سے بدل بھی ہو سکتا ہے فَمَا یَسْتَطِیْعُوْنَ میں چونکہ حاضر اور غائب دونوں قرأتیں ہیں اس لئے مفسر علام نے لَآ اِلهَۃُ وَلَا اَنْتُمْ فرمایا تا کہ دونوں قرأتوں کی رعایت ہو جائے **قوله** اِلَّا اِنَّهُمْ یَقُولُ اِبْنُ الْاَنْبَارِی کے یہ جملہ حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِلَّا وَاِنَّهُمْ اس کے نزدیک محذوف ہے، جمہور نے اِلَّا اِنَّهُمْ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اَنَّ کی خبر پر لام داخل ہونے کی وجہ سے اگر اَنَّ کی خبر پر لام داخل ہو جائے تو جمہور کے نزدیک اِنَّ بکسر الہمزہ متعین ہے، اگرچہ بعض حضرات نے اَنَّ بھی جائز کہا ہے، مگر یہ درست نہیں ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

تفسیر و تشریح

تَبَارَكَ الَّذِیْ اَنْشَاَ جَعَلَ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ اللہ کے خزانہ میں کیا کمی ہے وہ چاہے تو ایک باغ کیا بہت

سے باغ اس سے بہتر عنایت فرمادے جس کا یہ لوگ مطالبہ کرتے ہیں، بلکہ اس کو قدرت ہے کہ آخرت میں جو باغات اور نہریں اور حور و قصور ملنے والے ہیں وہ سب آپ کو ابھی دنیا میں عطا کر دے لیکن حکمت الہی ابھی اس کی مقتضی نہیں، اور بے شمار حکمتوں کا تقاضہ یہ ہے کہ انبیاء کی جماعت کو مادی اور دنیوی مال و دولت سے الگ ہی رکھا جائے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے اسی کو پسند فرمایا جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابو امامہ باہلی کی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے پورے بطن اور اس کے پہاڑوں کو سونا بنا دیتا ہوں تو میں نے عرض کیا نہیں اے میرے پروردگار مجھے تو یہ پسند ہے کہ مجھے ایک روز پیٹ بھر کھانا ملے اور ایک روز بھوکا رہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فقر و احتیاج اختیاری تھا، اس کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ اگر معاندین کے تمام مطالبات اور فرمائشیں بھی پوری کر دی جائیں تب بھی یہ حق و صداقت کو قبول کرنے والے نہیں ہیں، باقی پیغمبر علیہ السلام کی صداقت کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل و معجزات پیش کئے گئے جا چکے ہیں، وہ کافی سے زیادہ ہیں، بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جن چیزوں کا مطالبہ کر رہے ہیں فی الحقیقت طلب حق کی نیت سے نہیں محض شرارت اور تنگ کرنے کے لئے ہے، اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ انہیں ابھی تک قیامت اور سزا و جزا پر یقین نہیں آیا، سو یاد رکھنا چاہئے ان کے جھٹلانے سے کچھ نہیں ہوتا، قیامت آکر رہے گی اور ان مکذبین کے لئے آگ کا جو جیل خانہ تیار کیا گیا ہے اس میں ضرور رہنا پڑے گا، اِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ یعنی دوزخ کی آگ محشر میں جہنمیوں کو دور سے دیکھ کر جوش میں بھر جائے گی اور اس کی غضبناک آوازوں اور خوفناک پھنکاروں سے بڑے بڑے دلیروں کے پتے پانی ہو جائیں گے اور کافروں کو اپنے دامن میں لینے کیلئے چلائے گی اور جھنجھلائے گی، جہنم کا دیکھنا اور چلانا حقیقت ہے مجاز یا استعارہ نہیں ہے، اللہ کیلئے اس کے اندر احساس و ادراک کی قوت پیدا کر دینا مشکل نہیں اہل سنت و الجماعت کا یہی عقیدہ ہے معتزلہ چونکہ رویت و تکلم چیخ و پکار حیات کا خاصہ قرار دیتے ہیں اس لئے مذکورہ صفات کے حقیقی معنی کا انکار کرتے ہیں اور مجاز و استعارہ پر محمول کرتے ہیں۔

وَكَانَ عَلَى رَبِّكَ وَغَدًا مَسْنُونًا یعنی ایسا وعدہ جو یقیناً پورا ہو کر رہے گا، اسی طرح اللہ نے اپنے ذمہ وعدہ واجب کر لیا ہے جس کا اہل ایمان اس سے مطالبہ کر سکتے ہیں، یہ محض اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اہل ایمان کے لئے اس حسن جزاء کو اپنے لئے ضرور قرار دے لیا ہے، دنیا میں اللہ کے سوا جن کی عبادت کی جاتی رہی ہے، اور کی جاتی رہے گی، ان میں جمادات (پتھر، لوہا، لکڑی، سونا، چاندی اور دیگر دھاتوں سے بنی ہوئی مورتیاں) بھی ہیں، جو غیر عاقل ہیں اور اللہ کے نیک بندے بھی ہیں جو عاقل ہیں مثلاً حضرت عزیر حضرت مسیح علیہما السلام اور دیگر بہت سے نیک بندوں اسی طرح فرشتوں اور جنات کے پجاری بھی ہوں گے اللہ تعالیٰ غیر عاقل جمادات کو بھی شعور و ادراک اور گویائی کی قوت عطا فرمائے گا اور ان سب معبودوں سے معلوم کرے گا، بتلاؤ تم نے میرے بندوں کو اپنی عبادت کا حکم دیا تھا یا یہ اپنی مرضی سے تمہاری بندگی کر کے گمراہ ہوئے تھے؟ تو وہ جواب دیں گے کہ جب ہم خود تیرے سوا کسی کو کار ساز نہیں سمجھتے تھے تو پھر

ہم اپنی بابت کس طرح لوگوں سے کہہ سکتے تھے کہ تم اللہ کے بجائے ہمیں اپنا ولی اور کارساز سمجھو۔

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ کو قدرت تو سب کچھ تھی وہ سارے انسانوں کو یکساں مالدار بنا دیتا سب کو تندرست رکھتا، سب کو عزت و جاہ کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز کر دیتا، کوئی ادنیٰ اور کوئی اعلیٰ نہ ہوتا مگر نظام عالم میں اس کی وجہ سے بڑے رخنے پیدا ہوتے اس لئے حق تعالیٰ نے کسی کو مالدار بنایا کسی کو غریب، کسی کو قوی کسی کو ضعیف کسی کو تندرست، کسی کو بیمار، کسی کو صاحب عزت اور کسی کو گناہ، اس اختلاف میں ہر طبقہ کا امتحان اور آزمائش ہے غنی کے شکر کا غریب کے صبر کا امتحان ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ جب تمہاری نظر کسی ایسے شخص پر پڑے جو مال و دولت میں تم سے زیادہ ہو یا صحت و قوت اور عزت و جاہ میں تم سے بڑا ہو تو فوراً ایسے لوگوں پر نظر کرو جو ان چیزوں میں تم سے کم حیثیت رکھتے ہوں تاکہ تم حسد کے گناہ سے بھی بچ جاؤ اور اپنی موجودہ حالت میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے کی توفیق ہو۔ (منظہری)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَا يَخَافُونَ الْبُعْثَ لَوْلَا هَلَّا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ فَكَانُوا رُسُلًا إِلَيْنَا أَوْ نَرَى رَبَّنَا ۖ فَيُخْبِرُنَا بِأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ۖ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا تَكَبَّرُوا فِي شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا طَغَوْا عَتَوْا كِبِيرًا ۖ بَطَلَبَهُمْ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَعَتَوْا بِالْوَاوِ عَلَى أَصْلِهِ بِخِلَافِ عُنَى بِالْإِبْدَالِ فِي مَرِيَمَ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ فِي جَمَلَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ۖ أَيْ الْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمُ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ۖ عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ شِدَّةٌ أَيْ عَوْذًا مُعَاذًا يَسْتَعِذُّونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ تَعَالَى وَقَدْ مَنَّا عَمَدَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَحِمٍ وَقِرَى ضَيْفٍ وَاغَاثَةٍ مَلْهُوفٍ فِي الدُّنْيَا فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنثُورًا ۖ هُوَ مَا يُرَى فِي الْكُوَى الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمْسُ كَالْغُبَارِ الْمُفَرَّقِ أَيْ مِثْلُهُ فِي عَدَمِ النَّفْعِ بِهِ إِذْ لَا قَوَابٍ فِيهِ لِعَدَمِ شَرْطِهِ وَيُجَازُونَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۖ مِنْهُمْ أَيْ مَوْضِعَ قَائِلَةٍ فِيهَا وَهِيَ الْإِسْتِرَاحَةُ نِصْفَ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ وَأُخِذَ مِنْ ذَلِكَ انْقِضَاءُ الْحِسَابِ فِي نِصْفِ نَهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ أَيْ كُلُّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ أَيْ مَعَهُ رَهُوَ غَيْمٍ أَبْيَضُ وَنُزْلُ الْمَلَائِكَةِ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَنْزِيلًا ۖ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا وَفِي قِرَاءَةِ بِتَشْدِيدِ شَيْنٍ تَشَقُّقُ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِيهَا وَفِي أُخْرَى تُنْزَلُ بَنَوَيْنِ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةً وَضَمِّ اللَّامِ وَنَصْبُ الْمَلَائِكَةِ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ط لَا يُشْرِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ

یَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ الْمُشْرِكُ عَقِبَهُ بَنِي مُعِيطٍ
 كَانَ نَطَقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ ثُمَّ رَجَعَ رِضَاءً لِأَبْنَى بْنِ خَلْفٍ عَلَى يَدَيْهِ نَدَمَا وَتَحَسَّرَا فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 يَقُولُ يَا لَلْتَّبِيهِ لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ مَحْمَدٍ سَبِيلًا ۝ طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى يُؤْتِنَا اللَّهُ عِوَضَ
 عَنْ يَأٍ الْإِضَافَةِ أَيْ وَيَلْتِي وَمَعْنَاهُ هَلَكْتِي لَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فَلَانًا أَيْ أَبِيًا خَلِيلًا ۝ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنْ
 الذِّكْرِ أَيْ الْقُرْآنِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۝ بَانَ رَدَّنِي عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ قَالَ تَعَالَى وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
 الْكَافِرَ خَذُولًا ۝ بَانَ يَتْرُكُهُ وَيَتَبَرَّءُ مِنْهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَقَالَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَارَبِّ إِنَّ قَوْمِي قُرَيْشًا
 اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۝ مَتْرُوكًا قَالَ تَعَالَى وَكَذَلِكَ كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا مِنْ مُشْرِكِي
 قَوْمِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۝ الْمُشْرِكِينَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَكَفَى بِرَبِّكَ
 هَادِيًا لَكَ وَنَصِيرًا ۝ نَاصِرًا لَكَ عَلَى أَعْدَائِكَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا هَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ
 جُمْلَةً وَاحِدَةً ۝ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ قَالَ تَعَالَى نَزَّلْنَاهُ كَذَلِكَ أَيْ مُتَفَرِّقًا لِنُثَبِّتَ بِهِ قُلُوبَ أَذْكَ
 نُقُورِ قَلْبِكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ أَيْ أَتَيْنَا بِهِ شَيْءٌ بَعْدَ شَيْءٍ بِتَمْهِيلٍ وَتَوَدُّةٍ لِيَتَسَرَّ فَهْمُهُ وَحِفْظُهُ وَلَا
 يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ فِي إِبْطَالِ أَمْرِكَ إِلَّا جِنَّاتُكَ بِالْحَقِّ الدَّافِعِ لَهُ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ بَيَّانًا لَهُمُ الَّذِينَ
 يُخْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِِهِمْ أَيْ يُسَاقُونَ إِلَى جَهَنَّمَ ۝ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا هُوَ جَهَنَّمَ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝
 أَخْطَأَ طَرِيقًا مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ كُفْرُهُمْ .

ترجمہ

جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے یعنی بعث (بعد الموت) کا خوف نہیں رکھتے وہ یوں کہتے
 ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے؟ کہ ہماری طرف رسول ہوں یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیتے پھر ہمیں وہ یہ بات
 بتاتے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے کہا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھ لیا ہے اور دنیا ہی
 میں اللہ کی رویت کا مطالبہ کر کے بڑی سرکشی کی ہے اور عَتَوْا واو کے ساتھ اپنی اصل پر ہے بخلاف عُتِيَ کے ابدال کے
 ساتھ سورہ مریم میں جس روز یہ منجملہ خلائق کے فرشتوں کو دیکھیں گے اور (یوم) کا نصب اذکر فعل مقدر کی وجہ سے
 ہے، اس روز مجرموں یعنی کافروں کے لئے کوئی خوشخبری نہ ہوگی، بخلاف مؤمنین کے، ان کے لئے جنت کی خوشخبری ہوگی
 اور کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے (بچاؤ بچاؤ) اپنی عادت کے مطابق دنیا میں جب ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی، یعنی پناہ پناہ
 چلائیں گے اور ملائکہ سے پناہ چاہیں گے، اللہ تعالیٰ کہے گا، اور ہم ان کے ان اچھے کاموں کی طرف جو وہ دنیا میں کر چکے
 ہیں متوجہ ہوں گے، مثلاً صدقہ اور صلہ رحمی، مہمان نوازی اور مظلوم کی فریاد رسی تو ہم ان (اعمال) کو پراگندہ ذروں کی

طرح کر دیں گے ہَبَاءٌ مَنْشُورًا ان ذروں کو کہتے ہیں جو اس سوراخ میں نظر آتے ہیں جس پر دھوپ پڑتی ہے جیسا کہ منتشر غبار یعنی (ان کے اعمال کو) بے فائدہ ہونے میں غبار منتشر کے مانند کر دیں گے، اس لئے کہ ان اعمال کا کوئی اجر نہ ہوگا، اجر کی شرط مفتود ہونے کی وجہ سے اور اس کی جزاء دنیا ہی میں دیدیے جائیں گے، اہل جنت اس دن یعنی قیامت کے دن قیام گاہ میں بھی دنیا میں کافروں سے اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی ان سے اچھے رہیں گے یعنی جنت میں قیلولہ (آرام) کرنے کی جگہ، اور قیلولہ دو پہر کو گرمی میں آرام کرنے کو کہتے ہیں اور اسی (احسن مقیلاً) سے لیا گیا ہے کہ حساب دو پہر تک پورا ہو جائے گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے اور جس روز آسمان یعنی ہر آسمان مع بادل کے پھٹ جائے گا اور وہ سفید بادل ہے، اور ہر آسمان سے فرشتے بکثرت اتارے جائیں گے اور وہ دن قیامت کا دن ہوگا اور یَوْمَ اَذْكُرُ مَحْذُوفٍ کی وجہ سے منصوب ہے اور ایک قرأت میں تَشْفِقُ کی شین کی تشدید کے ساتھ، اصل میں (یعنی تا کو شین سے بدلنے اور شین کو شین میں ادغام کرنے سے پہلے) تائے ثانیہ کو شین میں ادغام کر کے، اور دوسری قرأت میں نَنْزِلُ دونوں کے ساتھ، دوسرا نون ساکن اور لام کے ضمہ کے ساتھ اور ملائکہ کے نصب کے ساتھ اس روز حقیقی حکومت رحمن کی ہوگی اس دن اس کا کوئی شریک نہ ہوگا اور وہ دن کافروں کے لئے بڑا سخت ہوگا بخلاف مومنین کے اور جس روز ظالم مشرک عقبہ بن ابی معیط جس نے شہادتین کا اقرار کر لیا تھا اور پھر ابی بن خلف کو خوش کرنے کے لئے پھر گیا، اپنے ہاتھوں کو ندامت اور حسرت کے ساتھ قیامت کے دن کاٹ کھائے گا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا کہ میں رسول محمدؐ کے ساتھ ہدایت کے راستہ پر لگ لیتا ہائے میری مبنجی وَلَيْتَا کا الف یائے اضافت کے عوض میں ہے (اصل میں) وَلَيْتَا تھا اور اس کے معنی میری ہلاکت کے ہیں کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا اس نے مجھے نصیحت دینی قرآن سے اس کے میرے پاس آنے کے بعد بہکا دیا اس طریقہ سے کہ اس پر ایمان لانے کے بعد مجھے واپس کر دیا، اور شیطان تو کافر انسان کو (وقت پر) دھوکا دینے ہی والا ہے اس طریقہ پر کہ مصیبت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سے اظہار بیزاری کر دیتا ہے اور رسول یعنی محمدؐ کہیں گے اے میرے پروردگار میری قوم قریش نے اس قرآن کو متروک کر دیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسی طرح جس طرح تیری قوم کے مشرکوں کو تیرا دشمن بنا دیا تم سے پہلے ہر نبی کا بعض مجرمین مشرکین کو دشمن بنا دیا لہذا جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو، آپ کی رہنمائی کرنے اور مدد کرنے کے لئے تیرا رب کافی ہے یعنی تیرے دشمنوں کے خلاف تیری مدد کرنے کے لئے کافی ہے اور کافروں نے کہا اس پر پورا قرآن ایک ساتھ کیوں نازل نہیں کیا گیا؟ جس طرح کہ تورات اور انجیل اور زبور اتاری گئیں اور اس طرح یعنی متفرق نزول اس لئے ہے کہ ہم اس کے ذریعہ آپ کے قلب کو قوی کریں گے اور ہم نے اس کو بہت ٹھہر ٹھہر کراتا رہا ہے، یعنی ہم نے اس کو تھوڑا تھوڑا کر کے وقفہ اور آہستگی کے ساتھ اتارا ہے تاکہ اس کا سمجھنا اور یاد کرنا آسان ہو اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے معاملہ کو باطل کرنے کے لئے آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم ٹھیک جواب جو اس سوال کو دفع

کرنے والا ہو اور بیان کے اعتبار سے خوب واضح ہو عنایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف گھسیٹے جائیں گے یہ لوگ مکان کے اعتبار سے بھی بدترین ہیں اور وہ (مکان) جہنم ہے اور طریقہ میں بھی سب سے زیادہ گمراہ ہیں یعنی دوسروں سے زیادہ گمراہ ہیں اور وہ (طریقہ) ان کا کفر ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَا يَخَافُونَ یہ تہامہ کی لغت میں لَا يَرْجُونَ کی تفسیر ہے، لَا يَرْجُونَ کو اپنے حقیقی معنی میں استعمال کرنا اولیٰ ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا لَا يَأْمَلُونَ لِقَاءَ مَا وَعَدْنَا عَلَى الطَّاعَةِ مِنَ الثَّوَابِ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو ثواب کی امید نہیں رکھتا وہ عذاب سے بھی نہیں ڈرتا لَقَدْ اسْتَكْبَرَ میں لام قسمیہ ہے **قوله وَعَتُوا عَلَى** اصل عَتُوا اپنی اصل پر ہے وَاذْيَا سے تبدیل کئے بغیر، بخلاف سورہ مریم کے کہ وہاں فَوَاصِل کی رعایت کی وجہ سے وَاذْيَا سے بدل دیا گیا ہے (مزید تحقیق سورہ مریم میں دیکھی جائے) **قوله لَا بُشْرَى** یہ جملہ قول مضمراً معمول ہے، اِی يَرْوُونَ الملائكة يقولون لَا بُشْرَى **قوله حَجَرًا** مصدر بمعنی استعاذہ ہے اور مَحْجُورًا اس کی تاکید ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں حرام مُحَرَّم یا کہتے ہیں المحرم الحرام **قوله عمدنا قدمنا** کی تفسیر عمدنا سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قدم کا اطلاق اللہ پر درست نہیں ہے اس لئے کہ قدم جسمانیات کی صفت ہے **قوله ملبوف** مظلوم فریاد خواہ کو کہتے ہیں **قوله كُؤَى** کاف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ، اس سوراخ کو کہتے ہیں جس سے سورج کی روشنی داخل ہوتی ہو **قوله هَبَاءٌ** ان ذرات کو کہتے ہیں جو سوراخ سے آنے والی روشنی میں اڑتے ہوئے نظر آتے ہیں اگر کوئی ان کو ہاتھ میں پکڑنا چاہے تو یہ ممکن نہیں ہے **قوله خَيْرٌ** مستقراً من الکافرین یعنی مؤمنین کا مستقر جنت میں دنیا میں کافروں کے مستقر سے بہتر ہے، یہاں اسم تفضیل خیر اپنے معنی میں ہے من الکافرین فی الدنيا کہہ کر مفسر نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے گویا کہ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اہل نار کے مستقر (جہنم) میں کوئی خیر نہیں ہے مگر خیر اسم تفضیل سے معلوم ہو رہا ہے کہ کافروں کے مستقر میں بھی خیر ہے مگر اہل جنت کے مستقر سے کم خیر ہے اور یہ مطلب بھی صحیح ہے کہ مستقر سے دونوں فریقوں کا آخرت میں مستقر مراد ہو اس صورت خیر سے اسم تفضیل کے معنی مراد نہ ہوں بلکہ کفار کی محض تفریع و توبخ مراد ہوگی اور یہ عرب کے قول (العسلُ اَحْلَى مِنَ الخَلِّ) کے قبیل سے ہوا حالانکہ خل میں کوئی حلاوة نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوتا ہے اسم تفضیل کے لئے مُغْضَل منہ کا ہمیشہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اعتراض دفع ہو گیا **قوله اُخِذَ** من ذلك الخ یعنی احسن مَقْبِلًا سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے میدان محشر میں حساب کتاب نصف النہار سے قبل ہی ختم ہو جائے گا اس لئے کہ جنت کے آرام کے لئے مقبلاً کا لفظ استعمال فرمایا ہے جس کے معنی دوپہر کو قیلولہ کرنے کے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حساب کتاب سے فراغت دوپہر سے قبل ہی ہو جائے گی، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت

ہے کہ قیامت کے روز اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں قیلولہ کریں گے، گو یہ نصف یوم مومنین کے لئے بقدر ایک نماز کے معلوم ہوگا اور کافروں کو بہت طویل عرصہ معلوم ہوگا **قوله** يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ يَوْمَ اُذْكَرُ مَحْذُوف کی وجہ سے منصوب ہے کل سماء سے اشارہ اس بات کی جانب ہے کہ السَّمَاءُ میں الف لام استغراق اور مَعَهُ سے اشارہ بامعنی مع ہے بامعنی اور بمعنی عن بھی ہو سکتی ہے **قوله** الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ الْمَلِكُ مبتداء ہے الحق اس کی صفت للرحمن خبر، ای الملك الثابت الذي لا يزول للرحمن يومئذ مفسر علام نے ظالم کی تفسیر مشرک عقبہ بن ابی معیط سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ آیت ایک خاص مشرک کے بارے میں نازل ہوئی جس کا نام عقبہ بن ابی معیط تھا **قوله** بِقَوْلِ يَالَيْتَنِي جملہ يُعْصُ کی ضمیر سے حال ہے يَالَيْتَنِي میں یا تنبیہ کے لئے ہے نہ کہ ندا کے لئے اس لئے کہ منادی کے لئے اسم ہونا شرط ہے اور اگر یا کوندا کے لئے مانیں تو منادی محذوف ماننا ہوگا ای یا قوم **قوله** لَقَدْ أَضَلَّنِي میں لام قسمیہ ہے أَيُّ واللہ لَقَدْ أَضَلَّنِي **قوله** قَالَ تَعَالَى سے اشارہ ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے ظالم کا کلام اذ جاءنی پر پورا ہو گیا **قوله** لَوْ لَا نُزِّلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً یہاں نُزِّلَ بمعنی اُنزِلَ ہے اس لئے کہ نُزِّلَ کے معنی ہیں تھوڑا تھوڑا اتارنا اور اُنزِلَ کے معنی ہیں ایک ساتھ اتارنا لہذا نُزِّلَ اور جملۃً واحدۃً میں تعارض ہوگا اس لئے کہا جائے گا نُزِّلَ بمعنی میں اُنزِلَ کے ہے فَزَلْنَا كَذَلِكَ نَزَّلْنَا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ كَذَلِكَ فعل محذوف کا مفعول ہے اور لِنُثَبِّتَ بِهِ سے قرآن کو متفرق طور پر اتارنے کی تین حکمتوں کا بیان ہے **قوله** وَإِحْسَنَ کا عطف الحق پر ہے، احسن محلاً مجرور ہے، **قوله** الَّذِينَ يُحْشَرُونَ، هُمْ مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر نے ظاہر کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَانَنَا الآیۃ رَجَا کے معنی عام طور پر کسی محبوب و مرغوب چیز کی امید کرنے کے آتے ہیں اور کبھی یہ لفظ خوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ ابن الانباری نے کتاب الاضداد میں لکھا ہے، اس جگہ بھی یہی خوف کے معنی زیادہ واضح ہیں، یعنی وہ لوگ جو ہمارے سامنے پیشی سے نہیں ڈرتے حَجَرًا مَّحْجُورًا حجر کے لفظی معنی محفوظ جگہ کے ہیں اور محجور اس کی تاکید ہے یہ لفظ محاورہ عرب میں اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی مصیبت سامنے ہو اس سے بچنے کے لئے لوگوں سے کہتے تھے کہ پناہ ہے پناہ ہے یعنی ہمیں اس مصیبت سے پناہ دو قیامت کے روز بھی جب کفار فرشتوں کو سامان عذاب لاتا ہوا دیکھیں گے تو دنیا کی عادت کے مطابق یہ لفظ کہیں گے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس لفظ کے معنی حَرَامًا مَّحْرُومًا منقول ہیں اور مراد یہ ہے کہ قیامت کے روز جب یہ لوگ فرشتوں کو عذاب کے ساتھ دیکھیں گے اور ان سے معاف کرنے اور جنت میں جانے کی درخواست کریں گے تو فرشتے ان کے جواب میں

کہیں گے حَبْرًا مَّحْجُورًا یعنی جنت کافروں پر حرام اور ممنوع ہے۔ (مظہری)

وَقَدِمْنَا عَمَدَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا یہاں کار خیر سے وہ کار خیر مراد ہیں جن کا وجود نیت پر موقوف نہیں ہے جیسے مہمان نوازی، صلہ رحمی، حسن معاشرت، مظلوم کی مدد اور فریاد رسی، اس قسم کے اعمال خیر کا بدلہ، دنیا ہی میں مثلاً صحت و تندرستی، مالداری، خوشحالی، حسن و خوبصورتی، عقل و دانشمندی کے صورت میں دیدیا جاتا ہے، کافروں نے بزم خویش دنیا میں اعمال کئے ہونگے اور آخرت میں ان کے اجر کی توقع رکھتے ہونگے وہ قیامت کے دن ان ذروں کے مانند کہ جو سورج کی کرنوں میں محسوس کرتے ہیں بے حیثیت ہوں گے، یہاں کافروں کے اعمال خیر کو جس طرح بے حیثیت ذروں کے مثل کہا گیا ہے، اسی طرح دوسرے مقامات پر کہیں راکھ سے، کہیں سراب سے اور کہیں صاف چکنے پتھر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تَشْفِقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ای عن الغمام معنی یہ ہیں کہ آسمان شق ہو کر اس میں سے ایک رقیق بادل اترے گا جس میں فرشتے ہوں گے، یہ ابر بشکل سائبان آسمان سے آئے گا اور اس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اس کے گرد گرد ملائکہ ہوں گے، یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اس وقت آسمان کا پھٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہوگا، اس لئے کہ یہ نزول غمام جس کا ذکر آیت میں ہے فَنَحْنُ ثانیہ کے بعد ہوگا جب کہ سب زمین و آسمان درست ہو چکے ہوں گے۔

يَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے مگر حکم عام ہے، واقعہ یہ تھا کہ عقبہ ابن معیط مکہ کے مشرک سرداروں میں سے تھا اس کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے واپس آتا تو شہر کے معزز لوگوں کی دعوت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے تعلقات تھے ایک مرتبہ اس نے حسب عادت معززین شہر کی دعوت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بلایا جب اس نے آپ کے سامنے کھانا رکھا تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہارا کھانا اس وقت تک نہیں کھا سکتا، جب تک تم اس کی گواہی نہ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، عقبہ نے یہ کلمہ پڑھ لیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کے مطابق کھانا تناول فرمایا۔

عقبہ کا ایک جگری دوست تھا اس کا نام ابی بن خلف تھا جب اس کو معلوم ہوا کہ عقبہ مسلمان ہو گیا تو بہت برہم ہوا، عقبہ نے عذر کیا کہ قریش کے معزز مہمان محمد (ﷺ) میرے گھر پر آئے تھے اگر وہ بغیر کھانا کھائے میرے گھر سے واپس چلے جاتے تو میرے لئے بڑی رسوائی کی بات تھی اس لئے میں نے ان کی خاطر یہ کلمہ پڑھ لیا، ابی بن خلف نے کہا میں تیری ایسی باتوں کو قبول نہیں کروں گا جب تک تو جا کر ان کے منہ پر نہ تھو کے، یہ کمبخت دوست کے کہنے سے اس گستاخی پر آمادہ ہو گیا اور کر گذرا، اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی ان دونوں کو ذلیل کیا کہ غزوہ بدر میں دونوں مارے گئے (بغوی) اور آخرت میں ان کے لئے عذاب کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے کہ جب آخرت کا عذاب سامنے دیکھے گا تو اس وقت ندامت و افسوس سے اپنے ہاتھ کاٹنے لگے گا اور کہے گا کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا۔ (مظہری)

نکتہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا کھانے کے لئے کلمہ پڑھنے کی شرط لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کام

کے لئے اخلاقی دباؤ ڈالنا درست ہے جیسا کہ بعض اوقات مبلغین حضرات دعوت قبول کرنے کے لئے خدا کے راستہ میں نکلنے کی شرط لگا دیتے ہیں۔

اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ برے شخص کی دوستی اور صحبت سے بھی اجتناب کرنا چاہئے اس لئے کہ بری صحبت کا اثر جلدی ہوتا ہے، مسند احمد، ترمذی وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلُ مَالَكَ الْإِتْقَى غیر مومن کو اپنا دوست نہ بناؤ اور تمہارا مال (بطور دوستی) صرف متقی آدمی کھائے یعنی غیر متقی سے دوستی نہ کرو اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا المرء علی دین خلیلہ فلینظر من ینحالی ہر آدمی (عادیۃ) اپنے دوست کے طریقہ پر چلا کرتا ہے اس لئے دوست بنانے سے پہلے خوب غور کر لیا کرو کہ کس کو دوست بنانا ہے۔

وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار سے شکایت کریں گے اے میرے پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو مہجور متروک کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شکایت قیامت کے روز ہوگی یا اسی دنیا میں اس میں مفسرین کا اختلاف ہے احتمال دونوں ہیں اگلی آیت بظاہر اس کا قرینہ ہے کہ یہ شکایت دنیا ہی میں پیش فرمائی تھی جس کے جواب میں آپ کو تسلی دینے کے لئے اگلی آیت میں فرمایا كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا نُزِّلَ (الآیۃ) اللہ اور رسول کے دشمن لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے بے سرو پا اور نہایت غیر معقول اعتراض کرتے تھے، کہتے تھے کہ صاحب دوسری کتابوں کی طرح پورا قرآن ایک ہی دفعہ کیوں نہ اتارا گیا؟ برسوں میں جو تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا، کیا اللہ کو کچھ سوچنا پڑتا ہے؟ اس سے تو شبہ ہوتا ہے کہ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم سوچ سوچ کر بناتے ہیں پھر موقع مناسب دیکھ کر تھوڑا تھوڑا سنا تے رہتے ہیں۔

قرآن کو بتدریج نازل کرنے کی حکمت

اول حکمت تو یہ بیان فرمائی کہ بتدریج نازل کرنے میں یہ حکمت ہے کہ وقتاً فوقتاً قرآن کے نزول سے آپ کے قلب کو تقویت رہے اور دربار خداوندی سے مسلسل رابطہ رہے، دوم یہ کہ بتدریج نزول کی وجہ سے یاد کرنے میں آسانی ہو، تیسرے یہ کہ اگر کفار آپ پر کوئی نیا اعتراض کریں تو اس کا جواب بروقت نازل کر دیا جائے اور آپ کو تسلی بھی دیدی جائے، اور اگر پورا قرآن ایک ہی دفعہ آگیا ہوتا اور اس خاص اعتراض کا جواب اور آپ کے لئے تسلی نازل ہو بھی گئی ہوتی تو بہر حال اس کو قرآن میں تلاش کرنے کی ضرورت پڑتی اور بروقت اس کی طرف ذہن کا متوجہ ہونا بھی ضروری نہیں، ان حکمتوں کے علاوہ بھی حکمتیں ہو سکتی ہیں ان میں انحصار ضروری نہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا مُعِينًا فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ أَيْ الْقَبِطِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَذْهَبَا إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهُمَا فَذَمَّرْنَاهُمْ تَذْمِيرًا ۖ أَهْلَكْنَاهُمْ أَهْلَاكًا وَآذَكُرْ قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ بِتَكْذِيبِهِمْ نُوحًا لَطُولَ لُبِّهِ فِيهِمْ فَكَانَهُ رُسُلٌ أَوْ لِأَنَّ تَكْذِيبَهُ تَكْذِيبٌ لِبَاقِي الرُّسُلِ لِأَشْتِرَاكِهِمْ فِي الْمَجِيئِ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ جَوَابُ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِبْرَةً وَاعْتَدْنَا فِي الْآخِرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ مُؤَلِّمًا سَوَى مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَآذَكُرْ عَادًا قَوْمَ هُودٍ وَثَمُودَ قَوْمَ صَالِحٍ وَأَصْحَبَ الرَّسِّ اسْمَ بئرِ وَنَبِيَّهُمْ قِيلَ شَعِيبٌ وَقِيلَ غَيْرُهُ كَانُوا قَعُودًا حَوْلَهَا فَانْهَارَتْ بِهِمْ وَبِمَنَازِلِهِمْ وَقُرُونًا أَقْوَامًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ أَيْ بَيْنَ عَادٍ وَأَصْحَبِ الرَّسِّ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمْ نُهْلِكْهُمْ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْذَارِ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا ۖ أَهْلَكْنَا أَهْلَاكًا بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبِيَاءَهُمْ وَلَقَدْ آتَوْا مَرُوءَا ۖ أَيْ كَفَارَ مَكَّةَ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِيطَتْ مَطَرُ السَّوَاءِ مَصْدَرُ سَاءِ ۖ أَيْ بِالْحَجَارَةِ وَهِيَ عُظْمَى قُرَى قَوْمِ لُوطٍ فَأَهْلَكَ اللَّهُ أَهْلَهَا لِفَعْلِهِمُ الْفَاحِشَةَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ فَيَعْتَبِرُونَ وَالِاسْتِفْهَامَ لِلتَّقْرِيرِ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ يَخَافُونَ نُشُورًا ۖ بَعَثْنَا فَلَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُورًا مَهْزُورًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۖ فِي دَعْوَاهُ مُحْتَقِرِينَ لَهُ عَنِ الرِّسَالَةِ إِنْ مَخْطِئَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحْذُوفٌ ۖ أَيْ أَنَّهُ كَادَ لِيُضِلَّنَا يُضْرِفُنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْ لَا أَنَّ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۖ لَصَرَفْنَا عَنْهَا قَالَ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عِيَانًا فِي الْآخِرَةِ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ۖ أَخْطَأَ طَرِيقًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ أَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۖ أَيْ مَهْوِيَّ قَدَمِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مِنْ اتَّخَذَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لِرَأْيَتِ وَالثَّانِي أَقَانَتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ۖ حَافِظًا تَحْفِظُهُ عَنْ اتِّبَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهَمُ أَوْ يَعْقِلُونَ ۖ مَا تَقُولُ لَهُمْ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ أَخْطَأَ طَرِيقًا مِنْهَا لِأَنَّهَا تَنْقَادُ لِمَنْ يَتَعَهَّدُهَا وَهُمْ لَا يُطِيعُونَ مَوْلَاهُمْ الْمُنْعِمَ عَلَيْهِمْ .

ترجمہ

اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتاب تورات عطا کی اور اس کے ساتھ اس کے بھائی ہارون کو وزیر (یعنی) معین بنا دیا اور ہم نے دونوں کو حکم دیا کہ ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری دلیلوں کو جھٹلایا ہے یعنی قبطیوں کی طرف جو کہ

فرعون اور اس کی قوم ہے چنانچہ (یہ دونوں) پیغام لیکر ان کے پاس گئے مگر ان لوگوں نے دونوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو تہس نہس کر دیا (یعنی) پوری طرح ہلاک کر دیا اور قوم نوح کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (تمام) رسولوں کی تکذیب کی نوح علیہ السلام کی تکذیب کر کے، نوح علیہ السلام کے ان کے درمیان زمانہ دراز تک قیام کرنے کی وجہ سے، گویا کہ حضرت نوح علیہ السلام کئی رسول تھے (یعنی بمنزلہ کئی رسولوں کے تھے) یا اس لئے (رُسل جمع کا صیغہ استعمال کیا) کہ حضرت نوح کی تکذیب گویا کہ باقی رسولوں کی تکذیب ہے اس لئے کہ توحید کے لانے میں سب مشترک ہیں تو ہم نے ان کو غرق کر دیا اور بعد کے لوگوں کے لئے نشانِ عبرت بنا دیا اور ہم نے آخرت میں ظالموں کافروں کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے یعنی تکلیف دہ، اس عذاب کے علاوہ جو دنیا میں ان پر نازل ہوگا اور ہود علیہ السلام کی قوم عاد کا اور صالح علیہ السلام کی قوم ثمود کا اور اصحاب الرس کا تذکرہ کیجئے، رُس ایک کنوئیں کا نام ہے اور ان کے نبی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ شعیب تھے اور کہا گیا ہے کہ ان کے علاوہ تھے، کنوئیں کے اطراف میں بود و باش رکھتے تھے وہ کنواں ان کے اور ان کے مکانوں کے ساتھ دھنس گیا اور ان کے بیچ بیچ میں بہت سی قوموں کا یعنی عاد اور اصحاب الرس کے درمیان اور ہم نے ہر ایک کے لئے عمدہ عمدہ مضامین بیان کئے ان پر حجت قائم کرنے کے لئے ہم نے ان کو تنبیہ کے بعد ہی ہلاک کیا، پھر ہم نے ہر ایک کو پوری طرح ہلاک کر دیا، ان کے اپنے انبیاء کی تکذیب کرنے کی وجہ سے اور وہ یعنی کفار مکہ اس بستی کے پاس سے گذرتے ہیں جس پر بدترین بارش برساتی گئی السَّوءُ سَاءَ کا مصدر ہے یعنی پتھروں کی بارش برساتی گئی اور وہ بستی قوم لوط کی بستیوں میں سب سے بڑی بستی (سدوم) تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی والوں کو ان کی بد فعلی کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو کیا یہ لوگ اپنے شام کے سفر میں اس (بستی) کو نہیں دیکھتے کہ عبرت حاصل کریں اور استفہام تقریری ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ یہ لوگ مرنے کے بعد زندہ ہونے کا اندیشہ ہی نہیں رکھتے یہی وجہ ہے کہ ایمان نہیں لاتے اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا تمسخر کرنے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، کہتے ہیں کہ کیا یہی ہیں وہ صاحب جن کو اللہ نے بزعم خویش رسول بنا کر بھیجا ہے (مرتبہ) رسالت سے آپ کو کمتر سمجھتے ہوئے اِنَّ ثَقِيلًا مِّنْ خِزْيَةٍ لَّكَ اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي اَنْتَ اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر جے نہ رہتے تو یقیناً ہم ان سے پھر جاتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جلدی ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب وہ عذاب کو آخرت میں کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے کہ کون شخص گمراہ تھا؟ یعنی غلط راستہ پر تھا وہ یا مومنین؟ کیا آپ نے اس شخص (کی حالت) دیکھی کہ جس نے خواہشات نفسانی یعنی پسند کی چیزوں کو اپنا معبود بنا لیا؟ مفعول ثانی کو اہم ہونے کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اور مَنْ اِتَّخَذَ الْهٰهٗ هٰوًا جملہ ہو کر رَاٰیْتُ کا مفعول اول ہے اور اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَیْہِ وَ سِیْلًا مَّفْعُوْل ثانی ہے، کیا آپ ایسے شخص کے ضامن ہو سکتے ہیں؟ یعنی کیا آپ ایسے ہوا پرست کی اتباع ہوا سے حفاظت کی ذمہ داری لے سکتے ہیں؟ نہیں کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ان میں سے اکثر سمجھنے کے لئے سنتے ہیں یا جو آپ ان

سے کہتے ہیں اسے سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ میں یعنی جانوروں سے بھی ان کا برا حال ہے اس لئے کہ جو شخص ان (جانوروں) کی نگہداشت کرتا ہے اس کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور یہ اپنے مولائے محسن کی اطاعت نہیں کرتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِي وَبِاللّٰهِ لَقَدْ آتَيْنَا وَزِرًا وَزِرًا صفت مشبہ، مددگار، ناصر، معین قوله ای القبط القبط، القوم سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے، فرعون و قومہ قبط کا بیان ہے قوله فدمرناہم کا عطف فذہبا الیہم محذوف پر ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ فرمایا ہے، شارح نے قوم نوح کو اذکر فعل محذوف کا مفعول قرار دیا ہے، اور لَمَّا کو شرطیہ مان کر اغرقنہم کو جواب شرط قرار دیا ہے، اور اگر لَمَّا کو ظرفیہ مانا جائے تو یہ ما اضممر علی شریطة التفسیر کے قبیل سے بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اَغْرَقْنَا قَوْمَ نُوْحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ اَغْرَقْنٰہم اگر لَمَّا کو شرطیہ مانیں تو ما اضممر کے قبیل سے نہیں ہوگا اس لئے کہ جواب لَمَّا کسی کے لئے مفسر نہیں ہوا کرتا۔ (جمل)

قوله لَطُولُ لَبْثِهِ فِیْہِم یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ کَذَّبُوا الرُّسُلَ میں رُسُلُ کو جمع کیوں لائے ہیں حالانکہ نوح علیہ السلام تو ایک (واحد) ہے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت و رسالت کا زمانہ اس قدر طویل ہے کہ اتنی مدت میں کئی نبی اور رسول آتے تو گویا کہ حضرت نوح علیہ السلام زمانہ کے اعتبار سے کئی نبیوں کے قائم مقام ہیں، اور دوسرا جواب یہ دیا کہ تمام انبیاء تو حید کے مسئلہ میں متفق ہیں اور تو حید تمام انبیاء کا اجماعی مسئلہ ہے، لہذا ایک کی تکذیب وہ سب کی تکذیب ہے قوله جَعَلْنٰہُمْ اِی اِغْرَاقَہُمْ اَوْ قَصَّتْہُمْ قوله لِلظَّالِمِیْنَ وَضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، تسجیلًا علیہم بوصف الظلم ورنہ تو عبارت یوں ہوتی وَاعْتَدْنَا لَہُمْ قوله وَكُلًّا یہ عامل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور ما اضممر کے قبیل سے ہے اور ضربنا کے ہم معنی فعل کُلًّا سے پہلے محذوف ہے، مثلاً اَنْذَرْنَا کُلًّا ضَرْبًا لِّہِ الْاَمْثَالَ اَمْثَالَ ان قصص عجیبہ اور عمدہ مضامین کو کہتے ہیں جو غرابت میں امثال کے مانند ہوں، قوله مَرَّوْا شَارِحَ کا مقصد اس اضافہ سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اَتَوْا مُتَعَدِّیْ نَفْسِہِ ہوتا ہے یا پھر اس کا صلہ الی آتا ہے اور یہاں اس کا صلہ علی استعمال ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ اَتَوْا مَرَّوْا کے معنی پر مشتمل ہے لہذا اس کا صلہ علی لا نا درست ہے، کما اَشَارَ اِلَیْہِ الشَّارِحُ قوله مَطَرُ السَّوْءِ اُمْطَرَتْ کا مفعول مطلق ہے معنی میں الامطار کے ہے، اصل عبارت یہ ہے اُمْطَرَتْ الْقَوْمَ مَطَرُ السَّوْءِ وَالسَّوْءُ بمعنی حجارة ہے اِی رُمِیَتْ بِالْحِجَارَةِ قوله مَهْزُؤًا بہ یہ اشارہ ہے کہ

هٰذَا مُصَدِّرٌ بِمَعْنَى اسْمِ مَفْعُولٍ هِيَ قَوْلُهُ لَصَّرَفْنَا عَنْهَا يَهْ لَوْلَا كَا جَوَابُ هِيَ جَوْمُحَذُوفٌ هِيَ قَوْلُهُ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا، مَنْ اسْتَفْهَامِيَّةٌ مُبْتَدَأٌ أَضَلُّ اسْمٌ كِخْبَرٍ اَوْرَسَبِيلًا اسْمٌ كِ تَمْيِيزٌ، يَهْ سَبْ جَمْلَةٌ هُوَ كَرَقَائِمٌ مَقَامٌ يَعْلَمُونَ كِ دُو مَفْعُولُونَ كِ هِيَ يَعْلَمُونَ كِ عَمَلٌ سِ مَعْلُوقٌ كَر دِ يَ اِ كِ يَ اِ تَا كِ مَن اسْتَفْهَامِيَّةٌ كِ صَدَارَتٌ بَاطِلٌ نَهْ هُوَ جَائِ، قَوْلُهُ اَرَايْتَ اَخْبِرْنِي مَنْ اَتَّخَذَ اِلَهَهُ هَوَاهُ اِهْمِيَّتْ كِ پِشْ نَظَرٌ مَفْعُولٌ ثَانِي كِ مَقْدَمٌ كَر دِ يَ اِ كِ يَ اِ صِلْ عِبَارَتٌ يَهْ هِيَ مَنْ اَتَّخَذَ هَوَاهُ اِلَهًا كَمَا تَقُولُ عَلِمْتُ مُنْطَلَقًا زَيْدًا اَصْلٌ مِیْن تَهَا عَلِمْتُ زَيْدًا مُنْطَلَقًا .

تفسیر و تشریح

قَوْلُهُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ تم دونوں ان لوگوں کے پاس جاؤ کہ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی ہے، یہاں تکذیب آیات سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ آیات تورات تو مراد ہو نہیں سکتی، اس لئے کہ تورات کا نزول غرق فرعون کے بعد ہوا ہے، لہذا آیات سے مراد یا تو توحید کے دلائل عقلیہ ہیں جو پوری کائنات میں پھیلے ہوئے ہیں، جو ہر انسان کو اپنی عقل کے مطابق سمجھ میں آسکتے ہیں، ان میں غور نہ کرنے کو تکذیب آیات فرمایا، یا تکذیب سے مراد کتب سابقہ اور انبیاء سابقین کی تکذیب مراد ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ یہاں رُسُل سے مراد ایک توجیہ کے اعتبار سے انبیاء سابقین مراد ہیں جو کہ حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے گذر چکے تھے جیسے کہ حضرت شیث علیہ السلام اور حضرت ادریسؑ، اسی طرح یہاں بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے انبیاء کی تکذیب مراد ہے، اور تکذیب سے مراد ان پر ایمان نہ لانا ہے۔

قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ قوم نوح کا بہت رسولوں کو جھٹلانے سے مراد یہ ہے کہ قوم نوح نے حضرت نوح علیہ السلام کے اصول دین مثلاً توحید، بعث بعد الموت و جزاء و مرزاء کی تکذیب کی اور اصول دین چونکہ تمام انبیاء کے مشترک ہیں اس لئے ایک نبی کی تکذیب تمام انبیاء کی تکذیب ہے۔

اَصْحَابُ الرِّسِّ رَسّ کچے کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی مَن پختہ نہ بنی ہو، اَصْحَابُ الرِّس کے حالات کی تفصیل نہ تو قرآن میں مذکور ہے اور نہ صحیح احادیث میں ان کا تذکرہ ہے، اسرائیلی روایات اس میں مختلف ہیں، رائج بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ قوم ثمود کے کچھ باقی ماندہ لوگ تھے جو کسی کنوئیں کے اطراف آباد تھے اور بت پرستی کیا کرتے تھے، ان کی طرف جس نبی کو مبعوث کیا گیا تھا ان کا نام بعض حضرات نے شعیب اور بعض نے حنظلہ بن صفوان بتایا ہے، ان کے نبی نے ان کو بہت اچھی طرح قسم قسم کی مثالیں دے کر سمجھایا مگر کسی نے نہ مانا اس کے برخلاف نبی کی ایذا رسانی پر کمر بستہ ہو گئے جب یہ لوگ کسی طرح اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا تختہ الٹ دیا اور یہ سب کے سب مع مال و دولت اور مویشیوں کے زمین میں دھنسا دیئے گئے۔

یہ اہل مکہ ملک شام آتے جاتے قوم نوح عاد و ثمود کی بستیوں کے کھنڈرات و خرابات پر ہو کر گذرتے ہیں مگر ان قوموں کے حالات سے عبرت حاصل نہیں کرتے، عبرت کہاں سے حاصل ہو؟ جبکہ عبرت کی نظر سے ان خرابات کو دیکھتے ہی نہیں ہیں اور عبرت و نصیحت کی نظر سے تو وہ شخص دیکھتا ہے جس کو مرنے کے بعد آخرت کی زندگی کا تصور ہو، جس کے نزدیک مرنے کے بعد زندہ ہونے کا تصور ہی نہ ہو اس کو عبرت کیسے حاصل ہو سکتی ہے، عبرت حاصل کرنا تو دور کی بات ہے ان کا مشغلہ یہ ہے کہ پیغمبر کے ساتھ تمسخر کرتے ہیں، چنانچہ یہ لوگ آپ کو دیکھ کر استہزاء کرتے ہوئے کہتے ہیں کیا یہی وہ بزرگ ہیں جن کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہے؟ بھلا یہ حیثیت اور منصب رسالت؟ کیا ساری خدائی میں یہی رسول بننے کے لئے رہ گئے تھے، ہاں یہ بات ضرور ہے کہ ان کی تقریر جادو کا اثر رکھتی ہے، قوت فصاحت اور زور تقریر سے رنگ تو ایسا جمایا تھا کہ قریب تھا کہ اس کی باتیں ہم کو ہمارے معبودوں سے برگشتہ کر دیتیں وہ تو ہم کے ایسے تھے کہ برابر جھے رہے اور ان کی کسی بات کا اثر قبول نہ کیا ورنہ یہ ہم سب کو بھی گمراہ کر کے چھوڑتے۔ (العیاذ باللہ)

عذاب الہی کو جب یہ اپنی کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے تب ان کو معلوم ہوگا حقیقت میں کون گمراہ تھا؟ آپ ایسے ہو ا پرستوں کو راہ ہدایت پر لے آنے کی کیا ذمہ داری لے سکتے ہیں جن کا معبود ہی محض خواہش ہو جدھر خواہش لے گئی ادھر منہ اٹھا کر چلے گئے جو بات خواہش کے موافق ہوئی قبول کر لی اور جو مخالف ہوئی رد کر دی آج ایک پتھر اچھا معلوم ہوا سے پوچھنے لگے، کل دوسرا اس سے خوبصورت مل گیا پہلے کو پھینک دیا اور دوسرے کے آگے سر جھکانے لگے۔

اُمّ تحسبُ آپ انہیں کیسی ہی نصیحتیں سنائیے یہ تو جانور ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر ہیں انہیں سننے اور سمجھنے سے کیا واسطہ، بلکہ چوپائے تو بہر حال اپنی نگہداشت کرنے والے مالک کے سامنے گردن جھکا دیتے ہیں اور اپنے محسن کو پہچانتے ہیں اس کی آواز پر دھیان دیتے ہیں، لیکن ان بدبختوں کا حال یہ ہے کہ نہ اپنے خالق و مالک کا حق پہچانا اور نہ اس کے احسانات کو سمجھا، اگر ذرا بھی عقل و فہم سے کام لیتے تو اس کارخانہ قدرت میں بے شمار نشانیاں تھیں جو نہایت واضح طور پر اللہ تعالیٰ کی توحید اور تنزیہ اور اصول دین کی صداقت و حقانیت کی طرف رہبری کر رہی ہیں جن میں سے بعض نشانیوں کا ذکر آئندہ آیات میں کیا گیا ہے۔

اَلَمْ تَرَ تَنْظُرُ اِلَى فِعْلِ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ مِنْ وَقْتِ الْاِسْفَارِ اِلَى وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا مُّقِيمًا لَا يَزُولُ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ اِی الظِّلَّ دَلِيلًا فَلَوْلَا الشَّمْسُ مَا عَرَفَ الظِّلُّ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِی الظِّلَّ الْمَمْدُودَ اِلَيْنَا قَبْضًا یَسِيرًا ۝ خَفِیَا بِطُلُوعِ الشَّمْسِ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمْ اِلَّیْ لِبَاسًا سَاتِرًا کَاللْبَاسِ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا رَاحَةً لِّلْاِبْدَانِ بِقَطْعِ الْاَعْمَالِ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ مَنْشُورًا فِیْهِ لِابْتِغَاءِ الرِّزْقِ وَغِیْرِهِ وَهُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ وَفِی قِرَاءَةِ الرِّیْحِ بُشْرًا بَيْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ ۝ اِی مُتَفَرِّقَةً قُدَامَ الْمَطَرِ وَفِی قِرَاءَةِ بِسُكُونِ الشِّیْنِ تَخْفِیْفًا

وفی قراءۃ بسکونہا وفتح النون مصدرًا وفی أخرى بسکونہا وضم الموحدة بَدَل النون ای
 مَبَشِّرَاتٍ ومُفْرَدِ الْأُولَى والثانية نشور کرسول والاخيرة بشیر وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
 طَهُورًا ۚ مُطَهِّرًا لِّلنَّحْيِ مِ بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا بالتخفيف يستوی فیہ المذکر والمؤنث أو ذکره باعتبار
 المكان وَنُسْقِيهِ اِی الماء مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا اِبِلًا وَبَقَرًا وَغَنَمًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا ۝ جمع انسان
 وَأَصْلُهُ أَنَاسِينَ فأبدلت النون ياءً وأدغمت فیها الياء أو جمع انسی وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی الماء
 بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا أَصْلَهُ يَتَذَكَّرُوا أَدْغَمْتَ التاء فی الذال وفی قِراءۃ لِيَذْكُرُوا بسکون الذال وضم
 الکاف اِی نعمة الله به فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ جَحُودًا لِلنِّعْمَةِ حَيْثُ قَالُوا مُطَرْنَا بِنُوءٍ
 كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيرًا ۚ ۝ يَخْوَفُ اِهلها وَلَكِنْ بعثناك اِلی اهل القرى کلها
 نَذِيرًا لِّيعْظُمَ أَجْرُكَ فَلَا تُطِيعِ الْكُفْرَيْنِ فِي هَوَاهُمْ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ اِی القرآن جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ
 الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ أَرْسَلَهُمَا مَتَجَاوِرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شَدِيدُ الْعَذُوبَةِ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۚ
 شَدِيدُ الْمِلْحَةِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِزًا لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۝ اِی
 سِتْرًا مَمْنُوعًا بِهِ اخْتِلَاطُهُمَا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا مِنَ الْمُنَى اِنْسَانًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا ذَا
 نَسَبٍ وَصِهْرًا ۚ ذَا صِهْرٍ بَانَ يَتَزَوَّجُ ذَكَرًا كَانَ أَوْ اُنْثَى طَلَبًا لِلتَّنَاسُلِ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ قَادِرًا
 عَلَى مَا يَشَاءُ وَيَعْبُدُونَ اِی الْكُفْرَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بِعِبَادَتِهِ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ بَتَرِكِهَا وَهُوَ
 الْأَصْنَامُ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ مُعِينًا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا مَبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ
 وَنَذِيرًا ۚ مَخُوفًا مِنَ النَّارِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اِی عَلَى تَبْلِيغِ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ مِنْ أَجْرِ إِلَّا لَكِنْ مَنْ
 شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ اِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ طَرِيقًا بِانْفَاقِ مَالٍ فِي مَرْضَاتِهِ تَعَالَىٰ فَلَا أَمْنَعُهُ مِنْ ذَلِكَ وَتَوَكَّلْ
 عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِهِ ۚ اِی قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَىٰ بِهِ
 بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۚ عَالِمًا تَعَلَّقَ بِهِ بِذُنُوبٍ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي
 سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنَ أَيَّامِ الدُّنْيَا اِی فِي قَدَرِهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقْنَهُ فِي لَمْحَةٍ
 وَالْعُدُولُ عَنْهُ لِتَعْلِيمِ خَلْقِهِ التَّثْبُتُ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ هُوَ فِي اللُّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ الرَّحْمَنُ
 بَدَلٌ مِنْ ضَمِيرِ اسْتَوَىٰ اِی اسْتَوَاءً يَلِيْقُ بِهِ فَاسْأَلْ اِيهَا الْاِنْسَانَ بِهِ بِالرَّحْمَنِ خَبِيرًا ۝ يُخْبِرُكَ
 بِصِفَاتِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لِكُفَارِ مَكَّةَ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ۚ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا
 بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ وَالْأَمْرُ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ لَهُمْ نُفُورًا ۚ عَنْ الْاِيْمَانِ .

ترجمہ

کیا تو اپنے رب کی صنعت کو نہیں دیکھتا وقت اسفار سے طلوع شمس کے وقت تک اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر ٹھہرا ہوا رکھتا، یعنی ساکن رکھتا جو طلوع شمس سے زائل نہ ہوتا پھر ہم نے سورج کو اس سایہ پر دلیل بنایا اگر سورج نہ ہوتا تو سایہ کی شناخت نہ کی جاتی پھر ہم نے اس کو یعنی پھیلے ہوئے سایہ کو اپنی طرف بتدریج سمیٹ لیا یعنی طلوع شمس کی وجہ سے شبینا فشیٹا اور وہ ایسا ہے کہ اس نے تمہارے لئے رات کو لباس یعنی لباس کے مانند ساتر بنایا اور نیند کو قطع کرنے والی یعنی جسموں کے لئے اعمال کو موقوف کر کے راحت کی چیز بنایا اور دن کو منتشر ہونے کا وقت بنایا اس میں رزق وغیرہ حاصل کرنے کے لئے اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوش کر دیتی ہیں اور ایک قرأت میں (الریاح کے بجائے) الریح ہے یعنی بارش سے پہلے پھیلتی ہوئی (ہوائیں) اور ایک قرأت میں نُشْرًا میں شین کے سکون کے ساتھ ہے تخفیف کے لئے اور ایک قرأت میں شین کے سکون اور نون کے فتح کے ساتھ ہے (نُشْرًا) مصدر ہے اور دوسری قرأت میں شین کے سکون اور نون کے بجائے با کے ضمہ کے ساتھ (یعنی بُشْرًا ہے خوشخبری دینے والی، (پہلی قرأت یعنی نُشْرًا) کا مفرد نشور ہے، جیسا کہ رُسُل کا واحد رُسُول ہے (اور اسی طرح ثانی قرأت یعنی نُشْرًا) کا مفرد ہے، اور قرأت اخیرہ یعنی بُشْرًا کا واحد بشیر ہے اور ہم آسمان سے پاک یعنی پاک ... کرنے والا پانی برساتے ہیں تاکہ ہم اس کے ذریعہ خشک زمین کو سرسبز اور شاداب کریں مینا تخفیف کے ساتھ ہے، بَلَدَةٌ میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں، یا بَلَدَةٌ کی صفت مینا کو اس لئے ذکر لایا گیا ہے کہ بَلَدَةٌ کو مکان کی تاویل میں کر لیا ہے اور ہم وہ پانی اپنی مخلوق میں سے (بہت سے) چوپایوں (مثلاً) اونٹ، گائے، اور بکریوں کو اور بہت سے انسانوں کو پلاتے ہیں، اَنَاسِیَ انسان کی جمع ہے اَنَاسِیَ کی اصل اَنَاسِین تھی نون کو یا سے بدلا اور یا لویا میں ادغام کر دیا اَنَاسِیَ ہو گیا، یا پھر اَنَاسِیَ اَنَسِیَ کی جمع ہے اور ہم اس پانی کو مخلوق کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور و فکر کریں یَذْكُرُوا کی اصل یَتَذَكَّرُوا تھی تاکہ اذال میں ادغام کر دیا اور ایک قرأت میں لِيَذْكُرُوا اذال کے سکون اور کاف کے ضمہ کے ساتھ ہے یعنی تاکہ بارش (پانی) کے سبب سے اللہ کی نعمتوں کو یاد کریں پھر اکثر لوگ ناشکری ہی کرتے رہے یعنی نعمت کے منکر رہے، اس طرح سے کہ وہ کہتے تھے کہ فلاں ستارے کے طلوع (یا غروب) ہونے کی وجہ سے ہم کو بارش دی گئی اور اگر ہم چاہتے تو ہر بستی میں ڈرانے والا (پیغمبر) بھیج دیتے جو اس بستی والوں کو ڈراتا لیکن ہم نے آپ کو تمام بستی والوں کی جانب نذیر بنا کر بھیجا تاکہ آپ کا اجر زیادہ ہو لہذا آپ کافروں کا ان کی خواہشات میں اتباع نہ کریں اور آپ ان کے ساتھ قرآن کے ذریعہ پوری طاقت سے جہاد کریں اور وہ ایسا ہے کہ جس نے دو دریا ملا کر جاری کئے ہیں جن میں ایک میٹھا مزیدار یعنی نہایت شیریں ہے اور دوسرا تمکین اور کڑوا یعنی نہایت شور ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک حجاب آڑ ہے تاکہ ایک دوسرے سے نہ مل سکے اور قوی مانع رکھ دیا یعنی ایسا مانع کہ جس کی وجہ سے ان دونوں

دریاؤں کا ملنا ممنوع ہو گیا وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے انسان کو پانی یعنی منی سے پیدا کیا پھر اس کو صاحب نسب (خونی رشتہ والا) اور صاحب صہر (سسرالی رشتوں والا) بنایا بایں طور کہ وہ افزائش نسل کے لئے نکاح کرتا ہے مذکر ہو یا مؤنث، اور تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے جو وہ چاہے اس پر قادر ہے اور یہ لوگ یعنی کافر اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی بندگی کرتے ہیں کہ جو ان کی بندگی کی وجہ سے نہ ان کو نفع پہنچانے پر قادر ہیں اور نہ ترک بندگی پر نقصان پہنچانے پر قادر ہیں، اور وہ بت ہیں اور کافر تو اپنے رب کی مخالفت میں شیطان کا مددگار ہے ہی شیطان کی اطاعت کر کے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ آپ جنت کی خوشخبری سنائیں اور نار جہنم سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس چیز کی تبلیغ پر جس کو میں دیکر بھیجا گیا ہوں کوئی معاوضہ نہیں چاہتا مگر یہ کہ جو چاہے اپنے رب کی مرضیات میں مال خرچ کر کے اپنے رب تک (رسائی) کا راستہ اختیار کرے تو میں اس کو اس سے منع نہیں کرتا اور آپ اس حی لایموت پر توکل رکھئے اور اس کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کیجئے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ کہئے، اور وہ اپنے بندوں کے گناہوں سے بخوبی واقف ہے، بذنوب خبیروں سے متعلق ہے اور وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھ دن میں پیدا کیا دنیا کے دنوں کے حساب سے یعنی ان کی مقدار میں اس لئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، اور اگر وہ چاہتا تو ان کو ایک لمحہ میں پیدا کر دیتا، اب رہا اپنی اس قدرت سے عدول تو یہ اپنی مخلوق کو جلدی نہ کرنے (اور نرمی) کی تعلیم کے لئے ہے پھر وہ عرش پر مستوی ہو گیا عرش لغت میں تخت شاہی کو کہتے ہیں وہ رحمٰن ہے رحمٰن استویٰ کی ضمیر سے بدل ہے، اور استویٰ سے وہ استویٰ مراد ہے جو اس کی شایان شان ہے تو رحمٰن (کی شان) کے بارے میں کسی واقف کار سے دریافت کرو وہ تجھے اس کی صفات کے بارے میں بتائے گا اور جب کفار مکہ سے کہا جاتا ہے کہ رحمٰن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں رحمٰن کیا چیز ہے؟ کیا ہم اس کو سجدہ کریں جس کو تو سجدہ کرنے کا حکم دے رہا ہے قاصرنا تا اور یادوئوں کے ساتھ ہے اور فاعل محمد ہیں، حال یہ ہے کہ ہم اس (رحمٰن) کو نہیں جانتے، ہم ایسا نہیں کریں گے، اس قول نے ان کو ایمان سے اور زیادہ نفرت کرنے والا بنادیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَلَمْ تَرَ تَنْظُرَ ، تَنْظُرَ سے رویت بصری کی طرف اشارہ ہے نیز اس کی تائید الیٰ سے بھی ہو رہی ہے اس لئے کہ رویت بصری کا صلہ الیٰ آتا ہے، **قوله** اِلٰی رَبِّكَ میں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ ذات باری کی رویت دنیا میں ممکن نہیں ہے اس لئے تقدیر عبارت یہ ہوگی اَلَمْ تَرَ اِلٰی صَنِيعِ رَبِّكَ اور بعض حضرات نے رویت سے رویت قلبی بھی مراد لی ہے اور اَلَمْ تَرَ معنی میں اَلَمْ تَعْلَمْ کے لیا ہے اور مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ہر وہ شخص ہے جو کائنات عالم میں غور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان آیات میں اپنے منفرد بالالوہیہ ہونے پر پانچ دلیلیں از قبیل

محسوسات بیان فرمائی ہیں (۱) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ (۲) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا (۳) هُوَ الَّذِي
 اَرْسَلَ الرِّيحَ (۴) هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ (۵) هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا **قوله** من وقت
 الاسفار الی وقت طلوع الشمس مفسر کے لئے زیادہ مناسب تھا کہ ای من طلوع الفجر الی طلوع
 الشمس کہتے اور اگر مطلق رکھتے اور کسی بھی قید کے ساتھ مقید نہ کرتے تو اور زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ رات میں تو
 زمین کا ظل ہوتا ہے دن میں اشجار وغیرہ کا ظل ہوتا ہے، اسفار کو شاید سہانا وقت ہونے کی وجہ سے خاص کیا ہو، کَيْفَ مَدَّ
 الظِّل کی تفسیر میں مفسرین کے تین قول ہیں (۱) من الفجر الی الشمس (۲) من المغرب الی طلوع
 الشمس (۳) من طلوع الشمس الی زوال الشمس صاحب بحر نے پہلے قول کو جمہور کا قول نقل کیا ہے، اور
 مفسر علام نے جو تفسیر فرمائی ہے وہ دیگر مفسرین کے موافق نہیں ہے (صاوی و جمل) **قوله** جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا
 اس میں لیل کو لباس سے تشبیہ دی ہے وجہ شبہ سائر ہوتا ہے حرف تشبیہ اور وجہ شبہ کو حذف کر دیا ہے اس کو تشبیہ بلیغ کہتے
 ہیں، جیسے زید اسد میں تشبیہ بلیغ ہے **قوله** بُشْرًا اس میں چند قرأتیں ہیں، مفسر علام کے سامنے قرآن کریم کا وہ
 نسخہ ہے کہ جس میں بُشْرًا کے بجائے نُشْرًا ہے اس میں چار قرأتیں ہیں نُشْرًا، نُشْرًا، نُشْرًا، بُشْرًا پہلی اور
 دوسری نُشور کی جمع ہیں جیسا کہ رسول کی جمع رُسل اور رُسل آتی ہے اور تیسری یعنی نُشْرًا یہ مصدر ہے جس میں
 واحد اور جمع برابر ہیں اور چوتھی یعنی بُشْرًا بشیر کی جمع ہے خوشخبری دینے والا، **قوله** مفرد الاولی ای والثانیۃ
 یعنی مفسر علام کو اولی کے ساتھ والثانیۃ بھی کہنا چاہئے تھا اس لئے پہلی اور دوسری قرأت کا واحد ایک ہی ہے اور وہ ہے
 نُشور اور چوتھی قرأت یعنی بُشْرًا کا واحد بشیر ہے **قوله** مِثًا مِث اور مِث میں فرق یہ ہے کہ مِث اس کو
 کہتے ہیں جو مرچکا ہو اور میت اسے کہتے ہیں جو مرنے والا ہو یا مرنے کے قریب ہو **قوله** یستوی فیہ المذکر
 والمؤنث یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ بَلَدٌ موصوف اور مِثًا اس کی صفت ہے مِثًا کے بجائے مِثَّة ہونا
 چاہئے تھا تا کہ موصوف اور صفت میں مطابقت ہو جاتی، اس کا ایک جواب تو یہ دیا کہ مِث کا اطلاق مذکر اور مؤنث
 دونوں پر ہوتا ہے، دوسرا جواب وَذَکْرٌ باعتبار المکان مفسر علام کو واو کے بجائے او کہنا چاہئے تھا تا کہ دوسرے
 جواب کی طرف اشارہ ہو جاتا، دوسرے جواب کا خلاصہ یہ ہے بَلَدٌ، مکان کی تاویل میں ہے لہذا مِثًا لانا درست
 ہے **قوله** وَنُسْقِیْہ اس کا عطف نجیبی پر ہے **قوله** اَنْعَامًا یہ نُسْقِیْہ کا مفعول ثانی ہے اور خَلَقْنَا پر اَنْعَامًا
 مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہے ورنہ تو خَلَقْنَا اَنْعَامًا کی صفت ہے، قاعدہ ہے کہ موصوف اگر نکرہ ہو اور اس کی صفت کو
 مقدم کر دیا گیا ہو تو وہ حال ہو جاتی ہے **قوله** اَنْسِیْ یہ انسان کی جمع ہے یہ سیبویہ کا مذہب اور یہی رائج ہے اور بعض
 نے کہا ہے اَنْسِی کی جمع ہے یہ فراء کا مذہب ہے اور یہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ اَنْسِی میں یا نسبتی ہے اور
 جس میں یا نسبتی ہوتی ہے اس کی جمع فعالی کے وزن پر نہیں آتی، جیسا کہ ابن مالک نے فرمایا وَاجْعَلْ فَعَالِیْ لَغِیْرِ

ذی نَسَب ، **قوله** وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی وَاللّٰہِ لَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی المَاء مفسر علام نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع ماء قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے بارش کو مختلف شہروں اور علاقوں میں مقدار کے اعتبار سے تقسیم کر دیا اسی طرح صفت کے اعتبار سے بھی تقسیم کر دیا کہیں موسلا دھار ہوتی ہے تو کہیں ہلکی، اسی طرح مختلف اوقات میں تقسیم کر دیا، حضرت ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے، بعض حضرات نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع قرآن کو قرار دیا ہے اور اس کا قرینہ جَاهِدْهُمْ بِہ کو قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے المَطَر کو مرجع قرار دیا ہے، صاحب جلالین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، قرآن کو مرجع قرار دینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس قرآن میں مختلف امثال و عنوان سے عمدہ عمدہ مضامین بیان کئے اور مختلف حجج و براہین سے لوگوں کو سمجھایا تا کہ وہ غور و فکر کریں (صفوة التفاسیر ملخصاً) **قوله** اَنْوَاءِ اس کی جمع اَنْوَاء آتی ہے اس کے معنی مائل ہونے اور ساقط ہونے کے ہیں یقال نَاءٌ بِہ الْجَمَلُ اِی اَنْقَلَهُ وَاَمَالَہُ بوجھ نے اس کو گراں بار کر دیا اور جھکا دیا زمانہ جاہلیت میں عرب کو اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اور سردی گرمی نیز بارش وغیرہ کی نسبت بعض نجوم کے طلوع یا غروب کی طرف کرتے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ آخر شب میں جب ایک مخصوص تارہ جانب مغرب میں غروب ہوتا ہے اور اس کے بالمقابل مشرق میں اس کا حریف طلوع ہوتا ہے تو بارش ہوتی ہے، یہ لوگ اللہ کو موثر حقیقی نہ مان کر نجوم و اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اسی لئے اس کو کفران سے تعبیر کیا ہے (روح البیان ملخصاً) **قوله** مَرَجَ (ماضی باب نصر) مُرَوِّجٌ آزاد چھوڑنا، جاری کرنا، فُرَات بہت شیریں خوش ذائقہ تسکین بخش (ک) الرَّحْمٰنُ رَحْمٰن کے مرفوع ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں (۱) الَّذِیْ خَلَقَ الْخَیْرَ مبدء کی خبر ہو (۲) ہو مبدء محذوف کی خبر ہو (۳) استوی کی ضمیر سے بدل ہو مفسر نے اسی کو اختیار کیا ہے **قوله** فَاَسْأَلُ بِہِ خَبِيرًا بِہِ خَبِيرًا سے متعلق ہے، رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اِی فَعَسَّالُ خَبِيرًا بِہِ یَا اَسْنَلُ سے متعلق ہے اِی اَسْنَلُ عَنْہُ خَبِيرًا یعنی رَحْمٰن کی صفات کے بارے میں عالم سے معلوم کر لے **قوله** يُخْبِرُكَ بِصِفَاتِہِ یہ جواب امر ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ یہاں اللہ تعالیٰ پھر توحید کے دلائل کا آغاز فرما رہے ہیں، صبح صادق کے بعد سے طلوع شمس تک سب جگہ سایہ رہتا ہے یعنی اس وقت دھوپ نہیں ہوتی اگر حق تعالیٰ سورج کو طلوع نہ ہونے دیتا تو یہ سایہ ہی قائم رہتا، مگر اس نے اپنی قدرت سے سورج نکالا جس کی وجہ سے دھوپ پھیلنی شروع ہوئی اور سایہ بتدریج ایک طرف سمٹنے لگا اگر دھوپ نہ آتی تو ہم سایہ کو نہ سمجھ سکتے اس لئے کہ شئی اپنی ضد ہی سے پہچانی جاتی ہے اور ہمیشہ سایہ ہی قائم رہ جاتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ الْخَ یعنی رات کی تاریکی چادر کی طرح سب پر محیط ہو جاتی ہے جس میں لوگ کاروبار

چھوڑ کر آرام کرتے ہیں، جب دن کا اجالا ہو جاتا ہے تو لوگ نیند سے اٹھ کر ادھر ادھر چلنے پھرنے لگتے ہیں، اسی طرح موت کی نیند کے بعد قیامت کی صبح آئے گی جس میں سارا جہاں اٹھ کھڑا ہوگا، اور یہی حالت اس وقت پیش آتی ہے جب انبیاء کرام وحی والہام کی روشنی سے دنیا میں اجالا کرتے ہیں تو جہل و غفلت کی نیند میں سوئی ہوئی مخلوق ایک دم آنکھیں ملتی ہوئی اٹھ بیٹھتی ہے۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ یعنی اول برساتی ہوئیں بارش کی خوشخبری لاتی ہیں پھر آسمان کی طرف سے پانی برستا ہے جو کہ خود پاک اور دوسروں کو پاک کرنے والا ہے، پانی پڑتے ہی مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے کھیتیاں لہلہانے لگتی ہیں اور کتنے جانور اور انسان بارش کا پانی پی کر سیراب ہوتے ہیں۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَعْضُ نَصْرِفْنَاهُ میں ہا کا مرجع قرآن قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن میں عمدہ اور اعلیٰ قسم کے مضامین اور ضرب الامثال اور نصیحتیں مختلف عنوان سے بار بار بیان فرمائی ہیں تاکہ اہل عقل و دانش اس میں غور کریں اور خدا کی توحید کے قائل ہو جائیں اور بعض حضرات نے ہا کا مرجع بارش کو قرار دیا ہے، جیسا کہ مفسر علام کی رائے بھی یہی ہے مطلب یہ ہے کہ بارش کو ہم پھیر پھیر کر برساتے ہیں یعنی کبھی ایک علاقہ میں اور کبھی دوسرے علاقہ میں حتیٰ کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شہر کے ایک حصہ میں بارش ہوتی ہے اور دوسرے حصہ میں نہیں ہوتی کبھی ایک علاقہ میں زیادہ ہوئی اور دوسرے علاقہ میں کم، اور کبھی اس کا برعکس ہوتا ہے، یہ سب اس کی حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتا ہے اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ لوگ اس کی وحدت اور قدرت کے قائل ہو جائیں اور اس کی نعمت کے شکر گزار ہوں، لیکن بہت سے لوگ پھر بھی نہیں سمجھتے اور نعمت الہی کا شکر یہ ادا نہیں کرتے، اے کفر اور ناشکری پر اتر آتے ہیں، مثلاً یہ کہ بارش کو مشیت الہی کے بجائے ستاروں کی گردش یا کسی ستارے کے غروب و طلوع کا نتیجہ قرار دیتے ہیں جیسا کہ اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا الْخ مطلب یہ ہے کہ نبی کا آنا کوئی تعجب کی بات نہیں اللہ اگر چاہے تو اب بھی نبیوں کی کثرت کر دے کہ ہر بستی میں علیحدہ علیحدہ نبی ہو مگر اس کو منظور ہی یہ ہوا کہ اب آخر میں سارے جہاں کے لئے اکیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی بنا کر بھیجے تاکہ تمام نبیوں کا اجر آپ ہی کو ملے سو آپ کافروں کی احمقانہ طعن و تشنیع اور سفیہانہ نکتہ چینیوں کی طرف التفات نہ کریں، اپنا کام پوری قوت اور تندہی سے انجام دیئے جائیں اللہ آپ کو کامیاب کرنے والا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ لفظ مَرَج آزاد چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے، اسی وجہ سے مَرَج چراگاہ کو کہتے ہیں جہاں جانور آزادی سے چل پھر کر چر سکیں، عَذْبُ مِثْطِ پانی کو کہتے ہیں فِرات خوش ذائقہ اور خوشگوار تسکین بخش کو کہتے ہیں مِلْح نمکین کو کہتے ہیں اُجَاج تیز اور تلخ کو کہتے ہیں۔

حق تعالیٰ نے اپنے فضل اور حکمت بالغہ سے دنیا میں دو قسم کے پانی پیدا فرمائے ہیں، بحر محیط جو کہ زمین کو چاروں

طرف سے گھیرے ہوئے ہے، زمین جو کہ کرہ ارض کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ ہے اور باقی تین حصہ پانی ہے بحر محیط کا پانی بتقاضائے حکمت نہایت نمکین اور بد مزہ ہے زمین کے آباد حصہ پر بارش کے پانی کے چشمے، ندیاں، نہریں اور بڑے بڑے دریا ہیں یہ سب میٹھے خوشگوار اور خوش ذائقہ ہیں انسان کو اپنے پینے اور روزمرہ کے استعمال کے لئے شیریں پانی کی ضرورت ہے، جو حق تعالیٰ نے زمین کے آباد حصہ میں مختلف صورتوں میں مہیا فرمایا ہے، لیکن بحر محیط کا پانی اگر شیریں ہوتا تو پوری دنیا میں تعفن پیدا ہو جاتا اور تمام جاندار تعفن اور بدبو کی وجہ سے مر جاتے، اسلئے کہ میٹھے پانی کا خاصہ ہے کہ بہت جلد سڑ جاتا ہے خصوصاً سمندر کہ جس کی مخلوق خشکی کی مخلوق سے کہیں زیادہ ہیں جو سمندر ہی میں مرتے گلتے سڑتے ہیں اور تمام روئے زمین سے بہہ کر جانے والی گندگیاں سب سمندر میں جا کر مل جاتی ہیں اگر سمندر کا پانی میٹھا ہوتا تو دو چار روز ہی میں سڑ جاتا جس کی بدبو سے نہ صرف یہ کہ اہل زمین کو بدبو کی وجہ سے رہنا مشکل ہو جاتا بلکہ فضاء کی آلودگی کی وجہ سے کسی جاندار کا زندہ رہنا ممکن نہ ہوتا، اس لئے حکمت خداوندی نے سمندری پانی کو اتنا نمکین اور کڑوا اور تیز بنا دیا کہ دنیا بھر کی گندگیاں اس میں جا کر بھسم ہو جاتی ہیں خود اس میں رہنے والی مخلوق جو اسی میں مرتی ہیں وہ بھی سڑنے نہیں پاتیں۔

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَهِيَ قَدْرَتُ وَاللّٰهُ هُوَ الَّذِي لَا يَلِيهِ شَيْءٌ (صورۃ) ملایا جن میں ایک کا پانی نہایت شیریں تسکین بخش ہے اور دوسرے کا نمکین اور کڑوا، اختلاط صوری کے باوجود اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے ایک حجاب اور قوی مانع رکھ دیا ہے، ان دو دریاؤں سے وہ مواقع مراد ہیں جہاں شیریں ندیاں سمندر میں جا کر گرتی ہیں، باوجودیکہ دونوں کی اوپری سطح ایک معلوم ہوتی ہے لیکن قدرت الہیہ نے ان کے درمیان ایک ایسی حد فاصل رکھ دی ہے کہ ملتقی کی ایک جانب اگر پانی لیا جائے تو شیریں اور دوسری جانب جو کہ اول جانب سے بالکل قریب ہے پانی لیا جائے تو تلخ دنیا میں جہاں بھی شیریں پانی کی ندیاں سمندر میں گرتی ہیں اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ میلوں دور تک شیریں اور کھار پانی دور تک الگ الگ چلتے ہیں ان ہی مقامات میں سے ایک مقام آرکان اور چانگام تک دریا کی شان یہ ہے کہ اس کی دو جانبیں بالکل الگ الگ نوعیت کے دو دریا نظر آتے ہیں، ایک کا پانی سفید ہے اور ایک کا سیاہ، سیاہ میں سمندر تلامطم اور تموج ہوتا ہے اور سفید بالکل ساکن رہتا ہے دونوں کے درمیان ایک دھاری سی برابر چلی گئی ہے جو دونوں کا ملتقی ہے (معارف القرآن ملخصاً)

نسب سے وہ رشتہ داریاں مراد ہیں جو باپ یا ماں کی طرف سے ہوتی ہیں اور صہر سے وہ قرابت داریاں مراد ہیں جو شادی کے بعد بیوی کی طرف سے ہوں جس کو عرف میں سسرالی رشتے کہتے ہیں۔

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اے محمدؐ آپ کہہ دیجیے کہ ایمان کی دعوت اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے کا میں تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا اور نہ اس میں میرا کوئی ذاتی فائدہ ہے، اگر میرا کوئی فائدہ ہے تو یہ کہ تم رب کا راستہ اختیار کر لو، اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص راہ مستقیم اختیار کر لے تو یہ اسی کا فائدہ ہے، اس فائدہ کو اپنا فائدہ قرار دینا یہ پیغمبرانہ

شفقت کی طرف اشارہ ہے کہ میں تمہارے فائدہ کو اپنا فائدہ سمجھ رہا ہوں، اور یہ بھی احتمال ہے اس کو اپنا فائدہ اس لحاظ سے فرمایا ہو کہ اس کا اجر آپ کو ملے گا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی کو نیک کاموں کی ہدایت کرتا ہے اور وہ اس کے کہنے کے مطابق نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب خود کرنے والے کو بھی پورا پورا ملے گا اور اتنا ہی ثواب ہدایت کرنے والے شخص کو بھی۔ (مظہری)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اذْهَبُوا لِيَكُنْ عَرَبُ اللَّهِ كَوَالِ تَامُونَ سَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوایا تھا تو مشرکین مکہ نے کہا تھا کہ ہم الرحمن ورحیم کو نہیں جانتے، باسمک اللہ لکھو۔

قَالَ تَعَالَى تَبَرَّكَ تَعَظَّمَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اثْنِي عَشَرَ الْحَمَلُ، وَالثَّوْرَ، وَالْجُوزَاءَ، وَالسَّرِطَانَ، وَالْأَسَدَ، وَالسُّنْبُلَةَ، وَالْمِيزَانَ، وَالْعَقْرَبَ، وَالْقَوْسَ، وَالْجَدْيَ، وَالذَّلَّو، وَالْحَوْتَ، وَهِيَ مَنَازِلُ الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخِ وَلَهُ الْحَمَلُ وَالْعَقْرَبُ وَالزَّهْرَةَ وَلَهَا الثَّوْرَ وَالْمِيزَانَ وَعُطَارِدُ وَلَهُ الْجُوزَاءَ وَالسُّنْبُلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرِطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهُ الْأَسَدُ وَالْمَشْتَرَى وَلَهُ الْقَوْسُ وَالْحَوْتَ وَزُحْلُ وَلَهُ الْجَدْيُ وَالذَّلَّو وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا هُوَ الشَّمْسُ وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝ وَفِي قُرْآنٍ مَرْجُومٍ بِالْجَمْعِ أَيْ نِيرَاتٍ وَخُصَّ الْقَمَرُ مِنْهَا بِالذِّكْرِ لِنَوْعِ فَضِيلَةٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً أَيْ يَخْلِفُ كُلُّ مَنَّهُمَا الْآخَرَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ كَمَا تَقَدَّمَ مَا فَاتَهُ فِي أَحَدِهِمَا مِنْ خَيْرٍ فَيَفْعَلُهُ فِي الْآخَرِ أَوْ أَرَادَ شُكْرًا ۝ أَيْ شُكْرًا لِنِعْمَةِ رَبِّهِ عَلَيْهِ فِيهِمَا وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ مُبْتَدَأُ وَمَا بَعْدَهُ صِفَاتٌ لَهُ أَلَى أَوَّلِكَ يُجْزَوْنَ غَيْرَ الْمَعْتَرِضِ فِيهِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا أَيْ بِسَكِينَةٍ وَتَوَاضَعُ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْغَافِلُونَ بِمَا يَكْرَهُونَهُ قَالُوا سَلَامًا ۝ أَيْ قَوْلًا يَسْلَمُونَ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ لِأَرْبَابِهِمْ سُجَّدًا جَمْعُ سَاجِدٍ وَقِيَامًا ۝ بِمَعْنَى قَائِمِينَ أَيْ يُصَلُّونَ بِاللَّيْلِ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۝ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ أَيْ لَا زِمًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ هِيَ أَيْ مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ وَأَقَامَةٍ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا عَلَى عِيَالِهِمْ لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ مَعَ كَسْرَةِ التَّاءِ أَيْ يَضِيقُوا وَكَانَ انْفَاقُهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ الْإِسْرَافِ وَالْاِقْتَارِ قَوَامًا ۝ وَسُطَا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ قَتْلَهَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ الثَّلَاثَةَ يَلْقَ أَثَامًا ۝ أَيْ عَقُوبَةً يُضَعَفُ وَفِي قِرَاءَةٍ يُضَعَفُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ

الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ بِجُزْمِ الْفَعْلِينَ بَدَلًا وَبِرَفْعِهِمَا اسْتِيفَا مُهَانًا ۚ حَالًا إِلَّا مَنْ تَابَ
وَأَمَّنْ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيَاتِهِمْ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ اِی لم یَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرُ مَنْ ذَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ اِی یَرْجِعُ إِلَيْهِ رُجُوعًا فَيُجَازِيهِ خَيْرًا وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ اِی
الْكَذِبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ الْقَبِيحِ وَغَيْرِهِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ مُعْرِضِينَ عَنْهُ وَالَّذِينَ
إِذَا ذُكِّرُوا وَعِظُوا بَايَتِ رَبَّهُمْ اِی الْقُرْآنَ لَمْ يَخْرُوا يَسْقُطُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۝ بَلْ خَرُّوا
سَامِعِينَ نَاطِرِينَ مُتَنَفِّعِينَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ قُرَّةَ
أَعْيُنٍ لَنَا بَانَ نَرَاهُمْ مُطِيعِينَ لَكَ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ فِي الْخَيْرِ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ
الَّذَرَجَةَ فِي الْجَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَيُلْقَوْنَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَعَ فَتْحِ الْبَابِ فِيهَا فِي
الْغُرْفَةِ تَحِيَّةٌ وَسَلَامًا ۝ مِنَ الْمَلَائِكَةِ خَلْدِينَ فِيهَا ۝ حَسَنَتٌ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ مَوْضِعَ أَقَامَةٍ لَهُمْ
وَأُولَئِكَ وَمَابَعْدَهُ خَيْرٌ عِبَادِ الرَّحْمَنِ الْمَبْتَدَأُ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَا هَلْ مَكَّةَ مَا نَافِيَةٌ يَعْبُوْهُ يَكْتَرُ بِكُمْ
رَبِّي لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ ۝ آيَاهُ فِي الشَّدَائِدِ فَيَكْشِفُهَا فَقَدْ اِی فَكَيْفَ يَعْبُوبُكُمْ وَقَدْ كَذَّبْتُمْ الرِّسُولَ
وَالْقُرْآنَ فَسَوْفَ يَكُونُ الْعَذَابُ لِرِزَامًا ۝ مُلَازِمًا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا يُحْلِبُكُمْ فِي الدُّنْيَا فَقُتِلَ ۶
مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ سَبْعُونَ وَجَوَابُ لَوْ لَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهَا .

ترجمہ

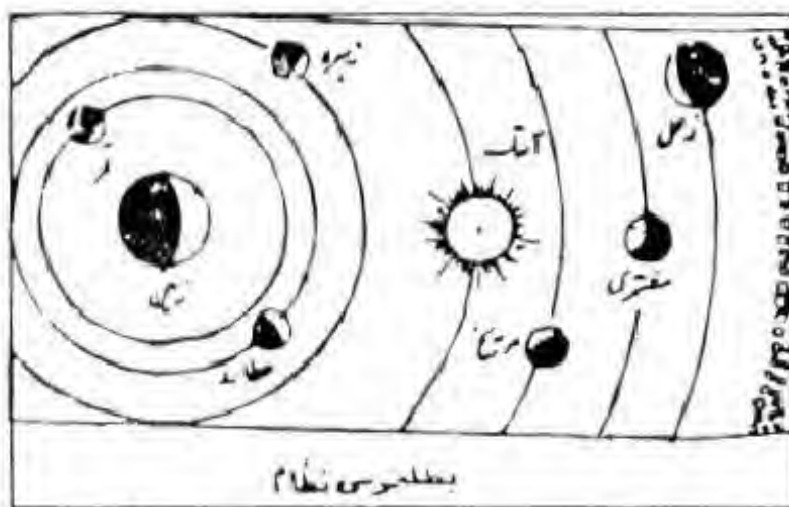
وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس نے آسمانوں میں بارہ برج بنائے ۱ حمل ۲ ثور ۳ الجوزاء ۴
السرطان ۵ الاسد ۶ السنبلة ۷ المیزان ۸ العقرب ۹ القوس ۱۰ الجدی ۱۱ الدلو ۱۲
الحوٹ یہ سب سیارہ کی منزلیں ہیں (اور وہ سب سیارہ یہ ہیں) ۱ المریخ: اس کی منزل حمل اور عقرب ہے ۲ زہرہ: اس
کی منزل ثور اور میزان ہے ۳ عطارد: اس کی منزل جوزاء اور سنبلة ہے ۴ القمر اس کی منزل سرطان ہے ۵ الشمس
اس کی منزل اسد ہے ۶ المشتري: اس کی منزل قوس اور حوت ہیں ۷ زحل اس کی منزل جدی اور دلو ہے، اور اس نے
آسمان میں چراغ بھی بنایا اور وہ سورج ہے اور نورانی چاند بنایا اور ایک قرأت میں سُرُجًا جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے
یعنی روشن کواکب بنائے اور کواکب میں خصوصیت کے ساتھ قمر کا ذکر ایک قسم کی فضیلت کی وجہ سے ہے اور وہ ایسی
ذات ہے کہ جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک
دوسرے کے پیچھے آتا ہے اس شخص کے لئے جو سمجھنا چاہے اس (کار) خیر کو جو اس سے ان دونوں (رات و دن)

میں سے کسی میں فوت ہو گیا ہو تو اس کا رخیہ کو دوسرے میں کر لے، اور شکر کرنا چاہئے يَذْكُرُ تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے جیسا کہ ماسبق میں گذر چکا ہے یعنی اپنے اوپر لیل و نہار میں اپنے رب کی نعمتوں کا شکر کرنا چاہئے، عباد الرحمن مبتداء ہے اور اس کا مابعد جملہ معترضہ کے علاوہ اس کی صفات ہیں اُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ تک (یعنی تجزون کے ماقبل تک) اور رحمن کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی یعنی سکون اور تواضع کے ساتھ چلتے ہیں اور جب جاہل ان سے ایسی بات کے ساتھ مخاطب ہوتے ہیں کہ جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یعنی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جس میں وہ گناہ سے محفوظ رہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے رب کے سامنے سجدے اور قیام میں لگے رہتے ہیں سُجَّدٌ سَاجِدٌ کے جمع ہے اور قِيَامًا قَائِمِينَ کے معنی میں ہے یعنی رات کو نماز پڑھتے ہیں اور جو اپنے رب سے یہ دعا کرتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھنا کیونکہ اس کا عذاب چمٹ کر رہ جانے والا ہے یعنی لازم ہو جانے والا ہے بے شک وہ ٹھہرنے اور رہنے کے لحاظ سے بدترین جگہ ہے یعنی استقرار اور اقامت کے لئے نہایت بری جگہ ہے اور جب وہ اپنے عیال پر خرچ کرتے ہیں تو اسراف نہیں کرتے اور نہ تنگی کرتے ہیں يَقْتَرُوا یا کے فتح کے ساتھ (مع تا کے کسرہ کے) اور ضُمُّهُ یا کے ساتھ (مع کسرہ تا) لَمْ يَقْتَرُوا ای لَمْ يُضَيِّقُوا اور ان کا خرچ کرنا اسراف اور تنگی کے درمیان اعتدال کے ساتھ ہوتا ہے اور جو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کی بندگی نہیں کرتے اور جس نفس کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق کے ساتھ، اور وہ زنا کے مرتکب نہیں ہوتے اور جو کوئی (مذکورہ تینوں کاموں میں سے ایک کام بھی کرے گا) تو اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا اَنَّا ای عقوبتہ اور اس کو قیامت کے دن دوہرا عذاب دیا جائے گا اور وہ ذلت و خواری کے ساتھ ہمیشہ اس میں رہے گا اور ایک قرآۃ میں يُضَعَّفُ تشدید کے ساتھ ہے دونوں فعل (یعنی يُضَعَّفُ اور يَخْلَدُ) مجزوم میں (یَلْقٰ سے بدل الاشتمال) واقع ہونے کی وجہ سے اور (مذکورہ دونوں فعل) رفع کے ساتھ بھی ہیں استیناف کی وجہ سے مُهَانًا يَخْلَدُ کی ضمیرے حال ہے مگر ان میں سے جو توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک عمل کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے مذکورہ گناہوں کو آخرت میں نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے یعنی اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور جو شخص یہ شخص اس کے علاوہ ہے جس کا ذکر اَمَّا مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ میں ہوا ہے، توبہ کرتا ہے اور نیک عمل کرتا ہے تو ایسا شخص (حقیقت میں) اللہ کی طرف سچا رجوع کرتا ہے یعنی صحیح معنی میں رجوع کرتا ہے تو ایسے شخص کو (اللہ تعالیٰ) بہتر جزاء عطا فرمائیں گے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے (دوسرا ترجمہ) (اور وہ جھوٹی اور باطل گواہی نہیں دیتے) اور جب لغو چیزوں یعنی بیہودہ کلام وغیرہ پر ان کا گذر ہوتا ہے تو شرافت سے گذر جاتے ہیں یعنی (بے توجہی کیساتھ) اس سے اعراض کرتے ہوئے گذر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جب ان کو اللہ کی آیتوں یعنی قرآن کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر سے بہروں اور اندھوں کی طرح نہیں گزرتے بلکہ بگوش قبول سنتے ہوئے اور پچشم عبرت دیکھتے ہوئے استفادہ کرتے ہوئے گذرتے

ہیں، اور وہ ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرمایا ذُرِّيَّاتِنَا جمع اور افراد کے ساتھ ہے، بایں طور کہ ہم ان کو تیرا فرمانبردار دیکھیں اور ہم کو متقیوں کا خیر میں پیشوا بنا ایسے ہی لوگوں کو جنت میں بلند بالا خانے عطا کئے جائیں گے ان کے اللہ کی طاعت پر ثابت قدم رہنے کی وجہ سے جہاں ان کو ملائکہ کی طرف سے (دائمی) بقا کی (خوشخبری) اور سلامتی کی دعا دی جائے گی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے وہ بہت ہی اچھی جگہ اور عمدہ مقام ہے یعنی ان کی قیام گاہ ہے اور أُولَئِكَ اور اس کا مابعد عباد الرحمن مبتدا کی خبر ہے اے محمد آپ اہل مکہ سے کہہ دیجئے میرا رب تمہاری کوئی پرواہ نہ کرے گا اگر تم اس کو مصائب میں نہ پکارو گے کہ وہ ان کو زائل کر دے یعنی کیسے تمہاری پرواہ کرے گا تم تو رسول اور قرآن کو جھٹلا چکے ہو، عنقریب عذاب تم سے چسپاں ہو کر رہے گا (یعنی) دنیا میں تم پر عذاب نازل ہونے کے علاوہ آخرت میں تم پر عذاب لازم ہو کر رہے گا، چنانچہ ان میں سے یوم بدر میں ستر قتل کئے گئے، لَوْلَا کا جواب (محذوف ہے) جس پر لولا کا ماقبل (یعنی مایعذابکم) دلالت کر رہا ہے (تقدیر عبارت یہ ہوگی لَوْلَا دعاؤکم مایعبؤ بکم ربی)۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بُرُوجًا یہ برج کی جمع ہے منزل کو کہتے ہیں، سات سیاروں کی بارہ منزلیں ہیں، سات سیاروں میں سے پانچ کی دو دو منزلیں ہیں اس طرح پانچ سیاروں نے دس منزلیں لے لیں باقی سیاروں یعنی ثمس اور قمر نے ایک ایک منزل لے لی اس طرح سات سیاروں پر بارہ منزلیں تقسیم ہو گئیں، زحل ساتویں آسمان پر ہے اور مشتری چھٹے پر اور مریخ پانچویں پر اور ثمس چوتھے پر اور زہرہ تیسرے پر اور عطارد دوسرے پر، اور قمر پہلے آسمان پر ہے، مفسر علام نے سبع سیارات کی جو ترتیب بیان کی ہے قدیم علم ہیئت کے معلم اول ارسطو کے نزدیک عالم کا مرکز زمین ہے سیارات و ثوابت بلکہ سارا جہا اس کے گرد گھوم رہا ہے، اکثر قدما نے اس کی تقلید کی بطلموس اسی کا سرخیل ہے یہ رائے تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک مسلم رہی۔ جدید علم ہیئت کا بانی مشہور فلکی کوپرنیکس پولنڈی م ۱۵۷۲ء و ۱۵۴۳ء سمجھا جاتا ہے، مشہور ہے کہ یہ پہلا شخص ہے جس نے مرکزیت آفتاب کا نظریہ پیش کیا۔ (بحوالہ فلکیات جدید ص ۲۵)



نظریہ کو پرنیکس کے بنیادی اصول دو ہیں۔

اول: کواکب عالم کی روزانہ کی گردش کی اصلی وجہ اپنے محور کے گردا گرد زمین کی روزانہ گردش ہے۔
دوم: تمام سیارے سورج کے گرد گھومتے ہیں، زمین بھی ان میں سے ایک سیارہ ہے، نظام کو پرنیکی میں سیاروں کی ترتیب مرکز ”آفتاب“ سے شروع ہو کر یہ ہے۔

۱۔ عطارد ۲۔ زہرہ ۳۔ ارض ۴۔ مریخ ۵۔ مشتری ۶۔ زحل ۷۔ یورینس ۸۔ نیپچون ۹۔ پلوٹو۔ (بحوالہ فلکیات جدیدہ، ص ۲۶)

قوله وجعل فیہا ای فی السماء سماء سے اصطلاحی سماء مراد نہیں ہے بلکہ جانب فوق مراد ہے کل ما هو فوق رأسك فهو السماء سیارات فضاء میں معلق ہیں آسمان میں پیوست نہیں ہیں، سیارات سب سے کا جوسات آسمانوں میں ہونا بتایا گیا ہے یہ ان کی حرکت دوری کی منزلیں ہیں ان ہی کو بروج بھی کہا جاتا ہے، مثلاً قمر کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ پہلے آسمان پر ہے اور عطارد دوسرے آسمان پر ہے زہرہ تیسرے آسمان پر ہے اور شمس چوتھے آسمان پر ہے علی هذا القياس جعل فیہا میں فیہا کی ضمیر کو اگر بروج کی طرف لوٹایا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے جیسا کہ محشی کی بھی یہی رائے ہے، اگر سماء سے سماء اصطلاحی حقیقی مراد لیا جائے تو بہت سے اعتراضات ہو سکتے ہیں، پھر اس کے بعد قمر کا سُرجا پر عطف کیا، یہ عطف الشیء علی نفسہ کے قبیل سے کہلائے گا جو کہ درست نہیں ہے وخص القمر الخ سے اسی اعتراض کا جواب ہے، عرب کے نزدیک چونکہ قمر کی ایک اہمیت اور فضیلت اس لئے ہے کہ ان کے یہاں سال کا حسب قمری مہینوں ہی سے ہوتا ہے نیز اس کے علاوہ بعض عبادتوں کا دار و مدار بھی قمری مہینوں پر ہے اس لئے تخصیص بعد اعمیم کے قبیل سے قمر کا خاص طور پر ذکر کیا ہے، جیسا کہ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی میں ہے **قوله وهو الذی جعل اللیل والنہار خلفه**، خلفه مصدر ہے، بیان نوع کے لئے جیسے جلسۃ یعنی خاص نوعیت سے یکے بعد دیگرے آنا بایں طور کہ ایک دوسرے کے قائم مقام ہو جائے خلقہ نہ تو جعل کا مفعول ثانی ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی صیر لیا جائے اور نہ جعل کے مفعول سے حال واقع ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی خلق لیا جائے، حالانکہ خلفه کا مفعول یا حال ہونا ضروری ہے ورنہ تو معنی درست نہ ہوں گے، لہذا خلفه سے پہلے مضاف محذوف ماننا ضروری ہوگا، ای ذو خلفه اس صورت میں مصدر بمعنی اسم فاعل ہو جائے گا، خلفه بمعنی خلیفہ ہو کر معنی درست ہو جائیں گے، ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ قاموس میں ہے کہ خلفه بمعنی مختلفہ ہے اس صورت میں مضاف محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی اور معنی ہوں گے جعلہما مختلفین اب رہا یہ سوال کہ خلفه جب مختلفین تشبیہ کے معنی میں ہے تو خلفه کو واحد کیوں لایا گیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہوگا خلفه چونکہ مصدر کا ہم وزن ہے اور مصدر میں واحد تشبیہ جمع سب برابر ہوتا ہے، اس لئے خلفه کو واحد لایا گیا ہے، اسی جواب کی طرف مفسر علام نے

يَخْلِفُ كُلُّ مِنْهُمَا الْآخِرَ سے اشارہ کیا ہے **قوله** مَا فَاتَهُ يَدَّكَرَ کا مفعول محذوف ہے جس کو مفسر نے ظاہر کر دیا ہے **قوله** أَوْ أَرَادَ شُكُورًا میں اَوْ تقسیم وتنويع کے لئے ہے نہ کہ تخییر کے لئے یعنی مانعة الخلو مراد ہے، جس میں دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں شُكُورًا مصدر ہے بمعنی شُكْرًا **قوله** عِبَادُ الرَّحْمَنِ یہ جملہ مستانفہ ہے مخلص اور برگزیدہ بندوں کے اوصاف بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، عباد الرحمن مبتداء موصوف ہے اور موصولات ثانیہ جزو میں پہلا الذین یمشون ہے اور آخری والذین یقولون ہے یہ تمام موصولات اپنے صلات سے ملکر مبتداء موصوف کی صفت ہے اور أُولَئِكَ یَجْزَوْنَ الْحَرَّ مبتداء کی خبر ہے، مبتداء اور خبر کے درمیان تین آیتیں جملہ معترضہ ہیں وَمَنْ یَفْعَلْ ذَلِكَ یَلْقَ أَثَامًا سے مقاماً تک ہونا یہ ہاں کا مصدر ہے نرمی کرنا، سکینت اور وقار کے ساتھ چلنا، **قوله** سُجَّدًا یَبْتَغُونَ کی ضمیر سے حال ہے اور لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا کے متعلق ہے، سُجَّدًا کو قیاماً پر فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے **قوله** وَالَّذِينَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) یعنی خالق اور مخلوق کے ساتھ حسن معاملہ کے باوجود وہ اللہ کے عذاب سے خوف زدہ رہتے ہیں اپنے اعمال پر اعتماد اور بھروسہ کر کے بے خوف نہیں ہو جاتے اور یوں دعا کرتے رہتے ہیں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) **قوله** إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا اور سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا و مقاماً یہ دونوں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) کی علت ہیں **قوله** سَاءَتْ بُنْسَتْ سَاءَتْ کی تفسیر بُنْسَتْ سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سَاءَتْ افعال ذم میں سے ہے اس کا فاعل اس میں ضمیر مستتر مبہم ہے اور مستقراً اس کی تمیز ہے جو ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ ہی ہے شارح نے ظاہر کر دیا ہے بعض حضرات نے سَاءَتْ بمعنی أَحْزَنْتَ لیا ہے، اس وقت یہ افعال متصرفہ میں سے ہوگا اور مفعول کو نصب کرے گا جو کہ یہاں محذوف ہے، اور وہ أَصْحَابُهَا یا ذَاخِلِیْہَا ہے، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنَّہَا (ای جہنم) أَحْزَنْتَ أَصْحَابُهَا وَ ذَاخِلِیْہَا اور مستقراً تمیز یا حال واقع ہو سکتا ہے قول اول کو ترجیح دینے کے لئے مفسر علام نے سَاءَتْ کی تفسیر بُنْسَتْ سے کر دی تاکہ اشارہ ہو جائے کہ سَاءَتْ أَحْزَنْتَ کے معنی میں نہیں ہے، مفسر علام کے نزدیک مستقر اور مقام دونوں ایک ہی چیز ہیں، بعض مفسرین نے دونوں میں فرق کیا ہے، مستقر عصاة مومنین کے لئے ہے یعنی دائمی نہیں ہے مقاماً کافروں کے لئے ہے جو کہ دائمی ہے **قوله** یَقْتُرُوا یا کے فتح و کسرة التاء ای یَقْتُرُوا اور ضمہ یا اور کسرة تا کے ساتھ ای یَقْتُرُوا اور فتح یا اور ضمہ تا کے ساتھ کوفیین کے نزدیک ای یَقْتُرُوا یَقَالَ قَتَرَ عَلٰی عِبَالِہِ ای ضَیَّقَ عَلَیْہِم فی الْبَفْقَةِ (باب ضرب ونصر) والذین لا یَدْعُونَ مَعَ اللّٰهِ الْخَ بیان اطاعت کے بعد اجتناب عن المعصیۃ کو بیان فرمایا یُضَعَّفُ اور یُخْلَدُ دونوں فعل یَلْقَ سے بدل اشتمال واقع ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں، اور جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے مرفوع بھی پڑھا گیا ہے **قوله** إِلَّا مَنْ تَابَ یَلْقَ کی ضمیر مستتر سے مستثنیٰ متصل ہے اِیْ إِلَّا مَنْ تَابَ فَلَا یَلْقَ اِثَامَ بعض حضرات نے مستثنیٰ متصل بھی قرار دیا ہے، مگر ابو حیان نے کہا ہے کہ مستثنیٰ متصل درست نہیں ہے، اس لئے کہ

مستثنیٰ منہ پر مضاعف کا حکم لگایا گیا ہے تو اس صورت میں تقدیر یہ ہوگی إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فلا يُضاعف له العذاب اور عذاب مضاعف کے انتفاء سے عذاب غیر مضاعف کا انتفاء لازم نہیں آتا لہذا مستثنیٰ منقطع اولیٰ ہے اور الا بمعنی لکن ہے (فتح القدیر) مُهَانًا بخلد کی ضمیر سے حال ہے بعض حضرات نے وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فانہ یتوب الی اللہ متاباً اتحاد شرط و جزاء کا شبہ کیا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ مَنْ تَابَ فانہ یتوب نہیں کہا جاتا، بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شرط سے زبانی تو یہ مراد ہے اور جزاء عمل کے ساتھ مؤکد تو بہ مراد ہے اسی وجہ سے جزاء کو مصدر متاباً سے مؤکد کیا ہے اور آیت کے معنی یہ بتائے ہیں من اراد التوبة وعزم عليها فليتب الى الله خبر بمعنی امر ہے۔ (فتح القدیر، شوکانی) قوله غیر مَنْ ذَكَرَ سے اشارہ ہے کہ عطف مغایرت کے لئے ہے یعنی پہلی آیت میں مَنْ تَابَ سے مراد کافر ہیں اور دوسری میں مومن اور بعض حضرات نے تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے قرار دیا ہے قوله لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ اگر لَا يَشْهَدُونَ لا یحضرُونَ کے معنی میں ہو جیسا کہ مفسر علام نے اسی معنی میں لیا ہے تو زُورَ مفعول بہ ہوگا اور اگر يَشْهَدُونَ شہادت کے معنی میں ہو تو زور بنزع الخافض منصوب ہوگا، ای لَا يَشْهَدُونَ بِالزُّورِ قوله قُرَّةَ أَعْيُنٍ قرۃ العین سرور رہا قرۃ العین سے مراد اہل و عیال کی نیکی اور فرمانبرداری کو دیکھ کر خوشی اور مسرت کا حاصل ہوتا ہے، اسی کو آنکھوں کی ٹھنڈک سے تعبیر کیا ہے قوله وَاجْعَلْنَا إِمَامًا امام مفرد اور جمع سب کے لئے بولا جاتا ہے اس لئے اجْعَلْنَا کی جمع متکلم کی ضمیر کے لئے اماماً مفرد لاتا صحیح ہے قوله أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ أُولَئِكَ سے ان عباد الرحمن کی طرف اشارہ ہے جو موصولات ثمانیہ کے تحت آنے والی صفات سے متصف ہوں الغرفة اسم جنس سے مراد غرفات ہیں قوله أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ اور اس کا ما بعد عباد الرحمن مبتداء کی خبر ہے قوله لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ لَوْلَا کا جواب محذوف ہے اور ما قبل لَوْلَا محذوف جواب پر دلالت کر رہا ہے أَنَّى لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ مَا يَعْزُبُكُمْ۔

تفسیر و تشریح

نَبْرَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا بُرُوج کی جمع ہے، سلف کی تفسیر میں بروج سے بڑے بڑے ستارے مراد لئے گئے ہیں، اور اسی مراد پر کلام کا نظم واضح ہے کہ بابرکت ہے وہ ذات کہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے اور سورج اور چاند بنائے اور بعد کے مفسرین نے بروج سے اہل نجوم کے مصطلک بروج مراد لئے ہیں، اور یہ بارہ برج ہیں اور یہ سات بڑے بڑے سیاروں کی منزلیں یعنی ان کے مدار ہیں۔ (تفصیل تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے)

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً رات اور دن آپس میں ایک دوسرے کے خلیفہ ہیں یعنی رات جاتی

ہے تو دن آتا ہے اور جب دن آتا ہے تو رات چلی جاتی ہے، دونوں بیک وقت جمع نہیں ہوتے، اس کے فوائد و مصالح محتاج وضاحت نہیں حیوانات اور نباتات کی بقا اسی آمد و رفت پر موقوف ہے، بعض حضرات نے خلفۃ کے معنی مخالف کے لئے ہیں یعنی رات تاریک ہے اور دن روشن **قوله لِمَنْ ارَادَ** یہ جعل کے متعلق ہے اَنْ يَتَذَكَّرَ ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ لیل و نہار کا اختلاف اور یہ گردش ایام اس شخص کے لئے سامان عبرت و نصیحت ہیں ان میں غور و فکر کرنا چاہئے ورنہ تو یہ پورا کارخانہ قدرت اس کے لئے بازیچہ اطفال ہے، دوسرا مطلب جو مفسر علام نے اختیار کیا وہ یہ ہے کہ لیل و نہار کے اختلاف کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کام کو ایک رات یا دن میں کرنا بھول جائے یا کسی وجہ سے نہ کر سکے تو اس فوت شدہ کو دوسرے وقت میں پورا کر سکے، مفسر کے قول مافاتہ کا تعلق بتذکر سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی مخصوص صفات

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کے مخصوص اور مقبول بندوں کی تیرہ صفات و علامات کا ذکر آیا ہے جن میں عقائد کی درستی اور اپنے ذاتی اعمال میں خواہ وہ بدن سے متعلق ہوں یا مال سے سب میں اللہ کے اور اس کے رسول کے احکام اور مرضی کی پابندی، دوسرے انسانوں کے ساتھ معاشرت اور تعلقات کی نوعیت رات دن کی عبادت گزاری کے ساتھ خوف خدا، تمام گناہوں سے بچنے کا اہتمام اور اپنے ساتھ اولاد و ازواج کی اصلاح کی فکر وغیرہ شامل ہیں۔

پہلا وصف: عبد ہوتا ہے عبد کا ترجمہ ہے بندہ جو اپنے آقا کا مملوک ہو، اس کا وجود اور اس کے تمام اختیارات و اعمال آقا کے حکم و مرضی پر دائر ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے کا درحقیقت وہی شخص مستحق ہو سکتا ہے جو اپنے عقائد و خیالات کو اور اپنے ہر ارادہ اور خواہش کو اور اپنی ہر حرکت اور سکون کو اپنے رب کے حکم اور مرضی کے تابع رکھے، ہر وقت گوش بر آواز رہے کہ جس کام کا حکم ہو بجالاؤں۔

دوسرا وصف: یمشون علی الارض ہونا ہے یعنی وہ زمین پر تواضع کے ساتھ چلتے ہیں یعنی سکونت اور وقار کے ساتھ چلتے ہیں، یعنی ان کی رفتار سے بھی بندگی ٹپکتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ اکڑ کر متکبرانہ انداز سے نہیں چلتے، بہت آہستہ چلنا اور بلا ضرورت تکلف کے ساتھ چلنا خلاف سنت ہے شامل نبویہ میں منقول ہے کہ آپ کا چلنا بہت آسان نہیں ہوتا تھا بلکہ قدرے تیزی کے ساتھ ہوتا تھا۔

تیسرا وصف: **وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا** یعنی جب جہالت والے ان سے خطاب کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یہاں سلام سے عرفی سلام مراد نہیں ہے بلکہ ایسی بات جس سے فتنہ برپا نہ ہو، قرطبی نے نحاس سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ سلام تسلیم سے مشتق نہیں ہے بلکہ تسلم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں سلامت رہنا، حاصل یہ ہے کہ بے وقوف جاہلانہ باتیں کرنے والوں سے یہ لوگ انتقامی معاملہ نہیں کرتے بلکہ ان سے امن اور

سلامتی کی بات کرور گذر کرتے ہیں۔

چوتھا وصف: والذین یسبتون لربهم سجّداً وقياماً یعنی ان کی رات کا اکثر حصہ عبادت گزاری میں گذرتا ہے یعنی اللہ کے دیگر بندے جس وقت خواب غفلت میں محو ہوتے ہیں اللہ کے یہ مخصوص بندے جبیں نیاز زمین پر رکھ کر سجدہ ریز ہوتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ان کے لیل و نهار خدا کی بندگی میں گذرتے ہیں۔

پانچواں وصف: والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جہنم انّ عذابہا کان غراماً یعنی یہ مقبولین بارگاہ شب و روز عبادت میں مصروف رہنے کے باوجود بے خوف ہو کر نہیں بیٹھتے بلکہ ہر وقت خدا کا خوف اور آخرت کی فکر رکھتے ہیں جس کے لئے عمل کی کوشش بھی جاری رہتی ہے اور اللہ سے دعا بھی۔

چھٹا وصف: والذین اذا انفقوا یعنی اللہ کے مقبول بندے مال خرچ کرنے کے وقت نہ اسراف اور فضول خرچی کرتے ہیں نہ بخل و کوتاہی بلکہ اعتدال پر قائم رہتے ہیں آیت میں اسراف اور اس کے بالمقابل اقرار کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، اسراف کے لغوی معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں حضرت ابن عباس، مجاہد، قتادہ اور ابن جریج کے نزدیک اللہ کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اگرچہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو، اور بعض حضرات نے فرمایا جائز اور مباح کاموں میں ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا کہ جو تہذیر یعنی فضول خرچی کے حکم میں داخل ہو جائے وہ بھی اسراف کے حکم میں ہے۔

اور اقرار کے معنی خرچ میں تنگی اور بخل کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں اس کے معنی یہ ہیں کہ جن کاموں میں اللہ اور اس کے رسول نے خرچ کرنے کا حکم دیا ہے ان میں خرچ کرنے میں تنگی برتنا یہ تفسیر حضرت ابن عباس اور قتادہ وغیرہ سے منقول ہے۔ (مظہری) اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من فقہ الرجل قصده فی معیشہ یعنی انسان کی دانشمندی کی علامت یہ ہے کہ خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرے نہ اسراف میں مبتلا ہو اور نہ بخل میں۔ (رواہ الامام احمد عن ابی الدرداء، ابن کثیر)

ایک دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَا عَالَ مَنْ اَقْتَصَدَ یعنی جو شخص خرچ میں میانہ روی اور اعتدال پر قائم رہتا ہے وہ کبھی فقیر محتاج نہیں ہوتا۔ (رواہ احمد ابن کثیر)

ساتواں وصف: والذین لا یدعون مع اللہ الخ پہلی چھ صفات میں اطاعت و فرمانبرداری کے اصول بیان کئے گئے ہیں، اب معصیت اور نافرمانی سے اجتناب کے اصول کو بیان فرمایا ہے، جن میں پہلی چیز عقیدہ سے متعلق ہے کہ یہ لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور کو عبادت میں شریک نہیں کرتے۔

آٹھواں اور نواں وصف: لا یقتلون النفس الخ یہ عملی گناہوں میں سے سب سے بڑا گناہ ہے یعنی اللہ کے نیک بندے گناہ کبیرہ کے پاس تک نہیں جاتے کسی کو ناحق قتل نہیں کرتے، زنا کا ارتکاب نہیں کرتے، آگے

حسنات سینات سے بدل دی گئیں، اور اس آیت میں مسلمان گنہگاروں کی توبہ کا ذکر ہے اسی لئے پہلی توبہ کے ساتھ آمَن کا ذکر ہے، دوسری توبہ میں ایمان لانے کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی توبہ کا ذکر ہے جو مومن تھے مگر غفلت سے قتل و زنا میں مبتلا ہو گئے تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے لوگ توبہ کر لینے کے بعد صرف زبانی توبہ پر اکتفا نہ کریں بلکہ آئندہ کے لئے اپنے اعمال کو درست اور صالح بنالیں تو ان کا توبہ کرنا درست اور صحیح سمجھا جائے گا، اسی لئے بطور شرط توبہ کر لینے کے ابتدائی حال کا ذکر کرنے کے بعد اس کی جزاء میں دوبارہ توبہ کا ذکر کرنا صحیح ہو گیا، کیونکہ شرط میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ صرف زبانی توبہ ہے اور جزاء میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ عمل صالح پر مرتب ہے لہذا شرط و جزاء کے متحد ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا، اس آیت کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غفلت کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہو گیا اور توبہ کر لی اور توبہ کے بعد اپنے عمل کی ایسی اصلاح کر لی کہ اس کے عمل سے توبہ کا ثبوت ملنے لگے تو یہ توبہ عند اللہ مقبول ہوگی اور بظاہر اس کا قاعدہ بھی وہی ہوگا جو پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ اس کے سینات کو حسنات سے بدل دیا جائے گا۔

اللہ کے مقبول اور مخصوص بندوں کی خاص صفات کا بیان چل رہا تھا درمیان میں گناہوں کے بعد توبہ کر لینے کے احکام کا بیان آیا اس کے بعد باقی صفات کا بیان ہے۔

دسواں وصف: وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ یعنی مخصوص بندے ایسے ہوتے ہیں کہ وہ جھوٹ اور باطل کی مجلسوں میں شریک نہیں ہوتے، سب سے بڑا جھوٹ اور باطل تو شرک اور کفر ہے، اس کے بعد عام جھوٹ اور گناہ کے کام ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مقام زور میں حاضری کا مطلب مشرکین کی عبدیں اور میلے ٹھیلے ہیں، حضرت مجاہد اور محمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ اس سے مراد گانے بجانے کی مجلسیں ہیں، اور اگر مذکورہ سب ہی مقامات مراولئے جائیں تو تب بھی کوئی استبعاد نہیں ہے۔

بعض حضرات نے يَشْهَدُونَ الزُّورَ سے جھوٹی گواہی مراد لی ہے اور يَشْهَدُونَ کو شہادۃ سے مشتق مانا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹی شہادت کو اکبرا الکبار گناہ قرار دیا ہے۔

گیارہواں وصف: وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا یعنی لغو اور بیہودہ مجلسوں پر کبھی اتفاقاً ان کا گذر ہو جائے تو سنجیدگی اور شرافت کے ساتھ نظریں نیچی کر کے گذر جاتے ہیں۔

بارہواں وصف: وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُؤْا عَلَيْهَا ضُمًّا وَعُمِيَانًا۔
قوله لَمْ يَخْرُؤْا جمع مذکر غائب، مضارع مثنی مجزوم بمعنی ماضی خروڑ مصدر (ض) وہ نہیں گر پڑتے، اس آیت کے مفہوم متعین کرنے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان بندگان خدا کی شان یہ ہے کہ جب ان کو اللہ کی آیات اور آخرت کی یاد دلائی جاتی ہے تو وہ ان آیات کی طرف اندھوں اور بہروں کی طرح متوجہ نہیں ہوتے

بلکہ سمیع و بصیر انسان کی طرح ان میں غور کرتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں، اس آیت میں دو چیزیں مذکور ہیں ایک آیات الہیہ پر ٹوٹ پڑنا یعنی اہتمام کے ساتھ متوجہ ہونا یہ تو امر محمود اور مقصود ہے اور بہت بڑی نیکی ہے، دوسرے اندھوں اور بہروں کی طرح گرنا کہ قرآنی آیات پر توجہ تو دیں مگر یا تو اس پر عمل کرنے میں معاملہ ایسا کریں کہ گویا انہوں نے سنا اور دیکھا ہی نہیں، یا قرآنی آیات پر عمل بھی کریں مگر ان کو اصول صحیحہ اور تفسیر صحابہ و تابعین کے خلاف اپنی رائے یا سنی سنائی باتوں کے تابع کر کے غلط مطلب نکالیں یہ بھی ایک طرح اندھے بہرے ہو کر ہی گرتا ہے۔ (معارف القرآن ملخصاً)

بعض حضرات نے لَمْ يَخْرُؤَا کا ترجمہ لَمْ يُعْرِضُوا عَنْهَا بل سَمِعُوهَا بِأَذَانٍ وَاعِيَةٍ وَقُلُوبٍ وَجَلَةٍ سے کیا ہے یعنی وہ آیات سے اعراض (روگردانی) نہیں کرتے بلکہ ان کو محفوظ رکھنے والے کانوں اور خوف زدہ دلوں سے سنتے ہیں (صفوة التفاسیر) قال ابن قتيبة: المعنى لَمْ يَتَغَافَلُوا عَنْهَا كَانَتْهُمْ صُمٌّ لَمْ يَسْمَعُوهَا وَعَمَى لَمْ يَبْصُرُوهَا ابن جریر نے کہا یہاں خردور بمعنی (سقوط) مراد نہیں ہیں بلکہ یہ قَعْدَ يَنْكِي کے قبیل سے ہے (فتح القدير شوکانی) جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں روتے بیٹھ گیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ کھڑا تھا رونے کے لئے بیٹھ گیا، مطلب یہ ہے کہ رونا شروع کر دیا، اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ بندگان خدا آیات کو سنا کر اندھے بہرے نہیں بن جاتے بلکہ گوش ہوش سے سنتے ہیں اور چشم عبرت سے دیکھتے ہیں۔

تیرھواں وصف: وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا الْخِ اس میں اپنی اولاد اور ازواج کے لئے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی ہے کہ ان کو میرے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک بنادے یعنی ان سے مجھے خوشی اور مسرت حاصل ہو، حسن بصری کی تفسیر کے مطابق مطلب یہ ہے کہ ان کو اللہ کی عبادت میں مشغول دیکھے، مطلب یہ ہے کہ خدا کے نیک بندے صرف اپنی اصلاح پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اپنی اولاد اور ازواج کی اصلاح اعمال کی فکر کرتے ہیں، اور فکر میں اللہ تعالیٰ سے دعا بھی داخل ہے۔

وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا اس میں بظاہر اپنے لئے جاہ و منصب اور بڑائی حاصل کرنے کی دعا ہے جو دوسری قرآنی نصوص کی رو سے ممنوع ہے، اس لئے بعض حضرات نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ہر شخص قدرتی طور پر اپنے اہل و عیال کا پیشوا ہی ہوتا ہے اس لئے اس دعا کا حاصل یہ ہو گیا کہ ہماری آل و اولاد کو متقی بنادیتے، اور جب وہ متقی ہو جائیں گے تو خود بخود یہ شخص متقیوں کا امام اور پیشوا کہلائے گا، بعض حضرات جن میں ابراہیم نخعی اور حضرت مکحول شامی بھی شامل ہیں نے فرمایا کہ اس دعا میں اپنے لئے کوئی ریاست اور پیشوائی کی طلب مقصود نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ہم کو ایسا بنادیتے کہ لوگ دین و عمل میں ہماری اقتداء کریں اور ہمارے علم سے ان کو نفع پہنچے تاکہ اس کا ثواب ہمیں حاصل ہو، قرطبی نے دونوں قول نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے کہ ریاست و امامت کی طلب جو دین کے لئے ہو وہ مذموم نہیں ہے بلکہ جائز ہے، اور جن نصوص میں اپنے لئے جاہ و منصب کی طلب سے ممانعت آئی ہے وہ دنیوی

عزت و جاہ ہے، یہاں تک عباد الرحمن یعنی مخصوص بندگان خدا کی صفات کا بیان پورا ہو گیا، آگے ان کی جزاء اور آخرت کے درجات کا ذکر ہے۔

أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ غَرْفَہ کے لغوی معنی بالا خانہ کے ہیں یعنی مخصوص بندگان خدا کو بہشت میں اعلیٰ درجہ کے بالا خانے عطا کئے جائیں گے اور یہ دنیا میں ان کے صبر اور اطاعت نیز ترک لذات کی جزاء ہوگی، اور فرشتوں کی طرف سے یادوست و احباب کی طرف سے سلام اور مبارکبادی ہوگی، سابقہ آیات میں تو مخصوص بندگان خدا کا ذکر تھا، اب آخری آیت میں پھر کفار و مشرکین کو عذاب سے ڈرا کر سورت کو ختم کیا گیا۔

قُلْ مَا يَعْبُؤْا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاءُكُمْ اس آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں زیادہ واضح اور سہل یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک تمہاری کوئی حیثیت اور وقعت نہ ہوتی اگر تمہاری طرف سے اللہ کو پکارنا اور اس کی بندگی کرنا نہ ہوتا کیونکہ انسان کی تخلیق کا منشا ہی یہی ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے، یہ ایک عام ضابطہ کا بیان تھا کہ بغیر عبادت کے انسان کی کوئی قدر و قیمت نہیں، اس کے بعد کفار و مشرکین کو جو کہ عبادت اور رسالت کے منکر ہیں خطاب ہے، فَقَدْ كَذَّبْتُمْ یعنی تم نے سب چیزوں کو جھٹلایا ہے اب تمہاری کوئی وقعت اللہ کے نزدیک نہیں فسوف یكون لزاماً یعنی اب یہ تکذیب اور کفر تمہارے گلے کا ہار بن چکے ہیں اور تمہارے ساتھ لگے رہیں یہاں تک کہ جہنم کے دائمی عذاب میں مبتلا کر کے چھوڑیں گے وَنَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ حَالِ اَهْلِ النَّارِ

تَمَّتْ بِحَمْدِ اللّٰهِ سُورَةُ الْفُرْقَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالشُّعَرَاءُ، إِلَى آخِرِهَا قَمَدْنِي وَهِيَ مِائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً
سورة شعراء مکی ہے مگر والشعراء سے آخر تک مدنی ہے اور وہ دو سو ستائیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طَسَمَ ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ اِیْ هَذِهِ الْاٰیَاتِ اِیْتُ الْكِتٰبِ
الْقُرْآنِ الْاِضَافَةُ بِمَعْنٰی مِنَ الْمُبِیْنِ ۝ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّكَ یَا مُحَمَّدُ بِاخِیْعَ نَفْسِكَ
قَاتِلُهَا غَمًّا مِنْ اَجْلِ اَنْ لَا یَكُوْنُوْا اِیْ اَهْلُ مَكَّةَ مُؤْمِنِیْنَ ۝ وَلَعَلَّ هُنَا لِلْاَشْفَاقِ اِیْ اَشْفَقُ عَلِیْهَا
بِتَخْفِیْفِ هَذَا الْغَمِّ اِنْ نَّشَأَ نَزَلَ عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ اٰیَةٌ فَظَلَّتْ بِمَعْنٰی الْمَضَارِعِ اِیْ تَدُوْمُ
اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِیْنَ ۝ فِیُؤْمِنُوْنَ وَلَمَّا وُضِعَتِ الْاَعْنَاقُ بِالْخُضُوْعِ الَّذِیْ هُوَ لِارْبَابِهَا جُمِعَتِ
الْصِفَةُ مِنْهُ جَمْعُ الْعُقَلَاءِ وَمَا یَاتِیْهِمْ مِنْ ذِکْرِ قُرْآنٍ مِنَ الرَّحْمٰنِ مُحَدِّثِ صِفَةٍ کَاشِفَةٍ اِلَّا کَانُوْا
عَنْهُ مُعْرِضِیْنَ ۝ فَقَدْ کَذَّبُوْا بِهٖ فَسَیَاتِیْهِمْ اَنْبَلُوْا عَوَاقِبُ مَا کَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ یَرَوْا یَنْظُرُوْا
اِلٰی الْاَرْضِ کَمْ اَنْبَتْنَا فِیْهَا اِیْ کَثِیْرًا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیْمٍ ۝ نَوْعٍ حَسَنِ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةٌ ۝ ذِلَالَةٌ
عَلٰی کِمَالِ قُدْرَتِهِ تَعَالٰی وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ فِیْ عِلْمِ اللّٰهِ وَکَانَ قَالِ سَبِیْوِیْهِ زَائِدَةٌ وَاِنْ
رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ ذُو الْعِزَّةِ یَنْتَقِمُ مِنَ الْکَافِرِیْنَ الرَّحِیْمُ ۝ یَرْحَمُ الْمُؤْمِنِیْنَ .

ع

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔

طَسَمَ اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ یعنی یہ آیات کتاب مبین (یعنی) قرآن کی آیتیں ہیں جو حق کو باطل
سے ممتاز کرنے والی ہیں، اور اِیْتُ الْكِتَابِ میں اضافت بمعنی مِنْ ہے شاید اے محمد آپ تو اس غم کے سبب سے کہ
اہل مکہ ایمان نہیں لاتے اپنی جان کھودیں گے، اور لَعَلَّ کے یہاں اشفاق کے معنی ہے یعنی اس غم میں تخفیف کر کے
اپنے اوپر رحم کیجئے، اگر ہم چاہتے تو ان پر آسمان سے کوئی ایسی نشانی اتارتے کہ جس کے سامنے ان کی گردنیں جھک
جائیں ظَلَّتْ بمعنی مضارع ہے اِیْ تَدُوْمُ پھر وہ ایمان لے آئیں، جبکہ (وصف) خضوع کی نسبت اعناق کی طرف
کی گئی جو کہ (درحقیقت) ارباب اعناق کا وصف ہے، تو وصف خضوع کو ذوالعقول کی جمع کے طور پر لایا گیا اور ان کے
پاس رحمن کی طرف سے کوئی تازہ نصیحت ایسی نہیں آئی جس سے یہ بے رخی نہ کرتے ہوں، مُحَدِّثِ ذِکْرِ کی صفت

کافہ ہے تو ان لوگوں نے اس نصیحت کو جھٹلادیا سو عنقریب ان کے پاس اس بات کا انجام آ جائے گا جس کا یہ مذاق اڑایا کرتے تھے کیا یہ لوگ زمین کو نہیں دیکھتے کہ ہم نے اس میں کس کثرت سے ہر قسم کے عمدہ گل بوٹے اگائے؟ بلاشبہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کی نشانی ہے اور ان میں کے اکثر لوگ مومن نہیں ہیں اللہ کے علم میں اور سیدبویہ نے کہا ہے کہ کان زائدہ ہے بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے یعنی ایسے غلبہ والا ہے جو کافروں سے انتقام لے گا، رحیم ہے یعنی مومنین پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

طسّم عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں ط، س، م، الگ الگ ہیں **قوله** **بَاخِعَ** اسم فاعل (ف) غم یا غصہ کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے والا، **بَخَعًا** حرام مغز تک کاٹ ڈالنا **بَخِعَ** حرام مغز **لَعَلَّ** حرف ترجی ہے مگر چونکہ یہاں ترجی کے معنی نہ درست ہیں اور نہ مراد لہذا **لَعَلَّ** کو اِشفاق کے معنی میں لیا جس کے معنی خوف کے ہیں، اور اللہ تعالیٰ چونکہ خوف سے منزہ ہے اس لئے مخاطب کا خوف مراد ہے، ترجی امر یعنی اَشْفِقْ اِی اِرحم کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہاں خوف کی کوئی بات ہی نہیں ہے، اِشفاق (افعال) جب متعدی بمن ہوتا ہے تو خوف کے معنی ہوتے ہیں اور جب متعدی بعلی ہوتا ہے تو اس کے معنی رحمت اور شفقت کے ہوتے ہیں **قوله** **فَنَزَلَ**، اِنْ حرف شرط ہے اور نشا فعل شرط ہے اور **فَنَزَلَ** جواب شرط ہے **قوله** **فَظَلَّتْ** فا کے ذریعہ جواب شرط **فَنَزَلَ** پر عطف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، جبکہ بذریعہ فاما ضی (یعنی ظلت) کا ترتب مضارع یعنی **فَنَزَلَ** پر درست نہیں ہے اس لئے ماضی کو مضارع کی تاویل میں کر لیا گیا تا کہ عطف درست ہو جائے **قوله** **وَلَمَّا وَصَفَ** الاعناق النخ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اعناق غیر ذوالعقول کی جمع ہے جو کہ واحد مؤنث کے حکم میں ہے لہذا اس کی صفت خاضعة آتی چاہئے نہ کہ خاضعین جو کہ جمع مذکر کی صفت ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خضوع ذوالعقول کی صفت ہے جب اس کی نسبت غیر ذوالعقول کی طرف کردی گئی تو غیر ذوالعقول کو ذوالعقول کا درجہ دیتے ہوئے اس کی صفت جمع مذکر کے صیغہ یعنی واؤنون کے ساتھ لانا درست ہو گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **رَأَيْتُهُمْ لِي** ساجدین، ایک جواب یہ بھی دیا ہے کہ **ظَلَّتْ** **أَعْنَاقُهُمْ** معنی میں **ظَلَّتْ** **أَصْحَابُ** **أَعْنَاقِهِمْ** کے ہے، یعنی مضاف محذوف ہے پھر مضاف کو حذف کر کے خبر کو اس کے قائم مقام کر دیا **قوله** **مِنْ ذِكْرِ** میں من زائدہ ہے اور من الرحمن میں من ابتدائیہ ہے **قوله** محدث یہ ذکر کی صفت کا کشف ہے اس لئے کہ **مَا يَأْتِيهِمْ** من ذکر سے جو معنی حدی سمجھ میں آتے ہیں اسی معنی کی محدث سے تاکید کی ہے **قوله** **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّآيَةٍ إِنَّ** کا اسم مؤخر ہے، اور اس پر لام زائدہ ہے، یہ آیت اس سورت میں آٹھ مرتبہ ذکر کی گئی ہے **مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ** کی تفسیر فی علم اللہ سے کر کے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، شبہ یہ ہے کہ آیت کا مقصد کافروں کے آئندہ ایمان نہ لانے کی خبر دینا ہے تو کان ماضی سے تعبیر کرنا کیسے درست

ہے اس کا ایک جواب فی علم اللہ سے دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے اسی کو ماضی سے تعبیر کر دیا ہے یہ جواب کان کو اصلی مان کر ہے دوسرا جواب قال سیویہ سے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کان زائدہ ہے لہذا اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

تنبیہ: وَكَانَ قَالَ سَيُوبَهُ زَائِدَةً میں ابہام ہے، صحیح تعبیر اس طرح ہونی چاہئے، قال سیویہ، کان زائِدَةً

تفسیر و تشریح

سورۃ شعراء میں بھی دیگر مکی سورتوں کے مانند اصول دین اور عقائد یعنی توحید، رسالت، بعث بعد الموت وغیرہ کو اہتمام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ اور عبادت اصنام کے سلسلہ میں ان کا موقف بیان کرتے ہوئے حج قاطعہ اور براہین ساطعہ کے ذریعہ بت پرستی کو خلاف فطرت اور خلاف عقل ثابت کیا ہے، اس سورت میں چونکہ شعراء کے کچھ اوصاف کا ذکر ہے اس لئے اس سورت کا نام سورۃ شعراء رکھا گیا ہے، مشرکین مکہ چونکہ آپ کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ یہ شاعر ہے اور جو کچھ بیان کرتا ہے وہ شعر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس پر رد کرتے ہوئے شعراء کی مذمت بایں الفاظ فرمائی ”وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ“

طَسَمَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ یعنی اس کا اعجاز کھلا ہوا ہے اور احکام واضح ہیں اور یہ کتاب حق و باطل میں واضح طور پر امتیاز کرنے والی ہے، اور ان بد بختوں کے غم میں خود کو اس قدر گھلانے کی ضرورت نہیں کہ ان کی فکر میں آپ اپنی جان ہلاک کر ڈالیں، دلسوزی اور شفقت کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے لَعَلَّكَ بَاخِعٌ بِخٍ اگرچہ سورۃ جملہ خبریہ ہے مگر حقیقت میں نہیں کے معنی میں ہے، علامہ عسکری نے فرمایا کہ اس جیسے مقامات میں اگرچہ صورت جملہ خبریہ کی ہے مگر حقیقت میں مراد اس سے نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ اے پیغمبر، اپنی قوم کے کفر اور اسلام سے انحراف کے سبب اتنا رنج و غم نہ کیجئے کہ جان ہی گھلنے لگے۔

وَإِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ علامہ زنجیری نے فرمایا کہ اصل کلام فَظَلُّوا لَهَا خَاضِعِينَ ہے یعنی کفار اس بڑی نشانی کو دیکھ کر تابع ہو جائیں اور جھک جائیں، لیکن یہاں اعناق کا لفظ یہ ظاہر کرنے کے لئے لایا گیا ہے کہ موضع تواضع ظاہر ہو جائے، اس لئے کہ عاجزی اور تواضع کا اثر پہلے گردن پر ظاہر ہوتا ہے، شیخ سعدی نے بھی اس مضمون کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

تواضع	زگردن	فرازاں	نکوست
گداگر	تواضع	کند	خوئے
اوست			

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دنیا ابتلا اور آزمائش کا گھر ہے جہاں بندوں کو اختیار تمیزی دیکر بندوں کے انقیاد اور تسلیم کو آزمایا جاتا ہے، اسی لئے حکمت الہی متقاضی نہیں کہ ان کا اختیار بالکل سلب کر لیا جائے، ورنہ اگر خدا چاہتا تو کوئی ایسا آسمانی نشان ظاہر فرماتا کہ اس کے آگے زبردستی سب کی گردنیں جھک جاتیں، جیسا کہ بنی اسرائیل کے سروں پر پہاڑ کو معلق و مسلط کر دیا تھا، مگر ایسا اس لئے نہیں کیا کہ حکمت خداوندی اس بات کی متقاضی تھی کہ یہ احکام اور معارف بدیہی نہ ہوں بلکہ نظری رہیں تاکہ انسان ان میں غور و فکر کریں اور یہی غور و فکر انسان کی آزمائش ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے، بدیہی چیزوں کا اقرار تو ایک طبعی اور ضروری امر ہے، اس میں تعبد اور اطاعت کی شان نہیں۔ (معارف ملخصاً)

وَ اذْکُرْ یَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِکَ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوسٰی لَیْلَةً رَاٰی النَّارَ وَالشَّجَرَةَ اَنْ اِیْ بِاَنَّ اَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِیْنَ ۝ رَسُوْلًا قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۝ مَعَهُ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ بِالْکُفْرِ بِاللّٰهِ وَبَنٰی اِسْرَآئِیْلَ بِاِسْتِعْبَادِهِمْ اِلَّا الْهَمِزَةَ لِلْاِسْتِفْہَامِ الْاِنْکَارِیِّ یَتَقُوْنَ ۝ اللّٰهُ بِطَاعَتِهِ فِیْوَ حِدُوْنَهٗ قَالَ مُوسٰی رَبِّ اِنِّیْۤ اَخَافُ اَنْ یَّکْذِبُوْنَ ۝ وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ مِنْ تَکْذِیْبِهِمْ لِیْ ۝ وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِیْ بِاَدَاءِ الرِّسَالَةِ لِلْعُقْدَةِ الَّتِیْ فِیْہِ لَا رَسِیْلَ اِلَیْ اَخِیْ هُرُوْنَ ۝ مَعِیْ وَلَهُمْ عَلٰی ذَنْبِ بِقَتْلِی الْقِبْطِیِّ مِنْہُمْ فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنَ ۝ بِہٖ قَالَ تَعَالٰی کَلَّا ۝ اِیْ لَا یَقْتُلُوْنَكَ فَاذْہَبَا اِیْ اَنْتَ وَاِخْوُکَ فِیْہِ تَغْلِیْبُ الْحَاضِرِ عَلٰی الْغَائِبِ بِاِیْتِنَا اِنَّا مَعَکُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ مَا تَقُوْلُوْنَ وَمَا یُقَالُ لَکُمْ اُجْرِیَا مَجْرٰی الْجَمَاعَةِ فَاتِیَا فِرْعَوْنَ فَقُوْلَا اِنَّا اِیْ کُلَّا مِنْ رَّسُوْلِ رَبِّ الْعَلَمِیْنَ ۝ اِلَیْکَ اَنْ اِیْ بِاَنَّ اَرْسِلْ مَعَنَا اِلَی الشَّامِ بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ ۝ فَاتِیَاہُ فَقَالَ لَہٗ مَا ذِکْرَ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی اَلَمْ نُوَبِّکْ فِیْنَا فِیْ مَنَازِلِنَا وَلِیْدًا صَغِیْرًا قَرِیْبًا مِنْ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فِطَامِہِ وَلَبِثْتَ فِیْنَا مِنْ عُمُرِکَ سِنِیْنَ ۝ ثَلَاثِیْنَ سَنَةً یَلْبَسُ مِنْ مَّلَابِیْسِ فِرْعَوْنَ وَیَرْکُبُ مِنْ مَّرَاکِبِہِ وَکَانَ یُسَمِّیْ اِبْنَهٗ وَفَعَلْتَ فَعَلَتْکَ الَّتِیْ فَعَلْتَ هِیَ قَتْلُہُ الْقِبْطِیِّ وَاَنْتَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ ۝ الْجَاحِدِیْنَ لِیَنْعَمَتِیْ عَلَیْکَ بِالتَّرْبِیَةِ وَعَدَمِ الْاِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسٰی فَعَلْتُہَا اِذَا اِیْ حِیْنِذٍ وَاَنَا مِنَ الضَّآلِّیْنَ ۝ عَمَّا اَتَانِیَ اللّٰهُ بَعْدَہَا مِنْ الْعِلْمِ وَالرِّسَالَةِ فَفَرَزْتُ مِنْکُمْ لَمَّا خِفْتُکُمْ فَوَهَبَ لِیْ حُکْمًا عَلِیْمًا وَجَعَلَنِیْ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ وَتِلْکَ نِعْمَةٌ تَمْنُہَا عَلٰی اَصْلَہٗ تَمْنُ بِہَا اَنْ عَبَدْتُ بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ ۝ بَیَانُ لِتِلْکَ النِّعْمَةِ اِیْ اَتَّخَذْتَهُمْ عِبَادًا وَلَمْ تَسْتَعْبِدْنِیْ لَا نِعْمَةً لَّکَ بِذَلِکَ لِظُلْمِکَ بِاِسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ اَوَّلَ الْکَلَامِ هَمِزَةً اِسْتِفْہَامِ لِلْاِنْکَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی وَمَا رَبُّ الْعَلَمِیْنَ ۝ الَّذِیْ قُلْتَ اِنَّکَ رَسُوْلُہٗ اِیْ اِیْ شَیْءٌ هُوَ وَلَمَّا لَمْ یَکُنْ سَبِیْلٌ لِلْخَلْقِ اِلَیْ مَعْرِفَةِ حَقِیْقَتِہٖ تَعَالٰی وَاِنَّمَا یَعْرِفُوْنَهٗ بِصِفَاتِہٖ اَجَابَ مُوسٰی عَلَیْہِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ بِبَعْضِہَا قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ۝ اِیْ خَالِقُ ذَلِکَ

اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ بَايَعْتُمْ تَعَالٰى خَالِقَهُ فَاٰمَنُوْا بِهِ وَحْدَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ مِنْ اَشْرَافِ قَوْمِهِ اِلَّا تَسْمَعُوْنَ ۝ جَوَابَهُ الَّذِى لَمْ يُطَابِقِ السُّوَالِ قَالَ مُوسٰى رَبُّكُمْ وَرَبُّ اٰبَائِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَهٰذَا وَاِنْ كَانَ دَاخِلًا فِىْمَا قَبْلَهُ يُغِیْظُ فِرْعَوْنَ وَلِذٰلِكَ قَالَ اِنَّ رَسُوْلَكُمْ الَّذِى اُرْسِلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ ۝ قَالَ مُوسٰى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ اِنَّهٗ كَذٰلِكَ فَاٰمَنُوْا بِهِ وَحْدَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوْسٰى لَنْ اَتَّخِذَ اِلٰهًا غَيْرِىْ لَا جَعَلَنَّاكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ ۝ كَانَ سِجْنُهُ شَدِيْدًا يُحْبِسُ الشَّخْصَ فِى مَكَانٍ تَحْتَ الْاَرْضِ وَحْدَهُ لَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ فِىْهِ اَحَدًا قَالَ لَهُ مُوسٰى اَوَلَوْ اِىْ اَتَّفَعُلْ ذٰلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِيْنٍ ۝ اِىْ بُرْهَانَ بَيِّنٍ عَلٰى رِسَالَتِىْ قَالَ فِرْعَوْنُ لَهُ قَاتِ بِهِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فِىْهِ فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِىَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ۝ حَيَّةٌ عَظِيْمَةٌ وَنَزَعَ يَدَهُ اَخْرَجَهَا مِنْ جَبِيْهِ فَاِذَا هِىَ بَيْضَاءُ ذَاتُ شُعَاعٍ لِلنّٰظِرِيْنَ ۝ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْاَدْمَةِ .

ترجمہ

اور اے محمدؐ اپنی قوم کو اس وقت کا واقعہ یاد دلائیے کہ جب تیرے رب نے موسیٰ کو حکم دیا اس رات میں جبکہ موسیٰ نے آگ اور درخت کو دیکھا کہ تو ظالم قوم کے پاس رسول بن کر جا تو فرعون کے پاس مع فرعون کے انہوں نے اللہ کے ساتھ کفر کر کے اور بنی اسرائیل کو غلام بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے اَلَا یَتَّقُوْنَ میں ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ہے کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو کہ اس کی طاعت اختیار کر کے اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں گے اور ان کے میری تکذیب کی وجہ سے میرا دل تنگ ہو جائے، اور اداء رسالت کے لئے میری زبان اس گرہ کی وجہ سے نہ چل سکے جو اس میں ہے لہذا میرے ساتھ میرے بھائی ہارون کے پاس بھی جبرائیلؑ کو بھیج دیجئے اور میرے ذمہ ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے ان میں سے میرے ایک قبیلے کو قتل کرنے کی وجہ سے لہذا مجھے اندیشہ ہے کہ اس کے بدلہ میں مجھے قتل کر دیں ارشاد ہوا ہرگز نہیں یعنی تجھ کو قتل نہیں کر سکتے سو تم دونوں میری آیتیں لیکر جاؤ یعنی تم اور تمہارا بھائی، اس میں غائب پر حاضر کو غلبہ ہے ہم تمہارے ساتھ ہیں اور جو تم کہو گے اور جو وہ تم سے کہیں گے ہم اس کو سنتے ہیں، دو کو جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے، تو اب دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور اس سے کہو ہم دونوں یعنی ہم میں سے ہر ایک پروردگار عالم کا تیری طرف رسول ہے کہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے چنانچہ یہ دونوں حضرات فرعون کے پاس آئے اور جو کچھ ماقبل میں مذکور ہوا اس سے کہہ دیا فرعون نے موسیٰ سے کہا کیا ہم نے تیری بچپن میں اپنے گھروں میں پرورش نہیں کی؟ (یعنی) بچپن میں ولادت کے قریب دودھ چھڑانے کے بعد اور تم اپنی عمر کے کئی سال ہمارے یہاں رہے یعنی تیس سال (اس

مدت میں) فرعون ہی کے کپڑے پہنتے تھے اور اسی کی سوار یوں پر سوار ہوتے تھے اور ان (موسیٰ) کو ابن فرعون کہا جاتا تھا، اور تو نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو تو نے کی تھی اور وہ قبلی کا قتل تھا اور تم بڑے ناسپاس ہو یعنی اپنے اوپر میری تربیت اور غلام نہ بنانے کے انعام (احسان) کی ناشکری کرنے والوں میں سے ہو موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا جس وقت میں نے وہ حرکت کی تھی میں اس وقت (یعنی تیرے پاس قیام کے دوران) اس چیز سے ناواقف تھا جو بعد میں اللہ نے مجھے (اس کا علم) عطا فرمایا یعنی علم اور رسالت (عطا فرمائی) جب مجھے تم سے خوف ہوا تو میں تمہارے یہاں سے فرار ہو گیا، پھر مجھے میرے رب نے حکم یعنی علم عطا فرمایا اور مجھے پیغمبروں میں شامل فرمایا یہ ہے وہ نعمت جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے (تَمْنُهَا) کی اصل تَمْنُ بَہَا تھی کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے یہ تِلْكَ النِّعْمَةُ کا بیان ہے یعنی تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے اور مجھے آزاد چھوڑ رکھا ہے یہ تیرا کوئی احسان نہیں ہے؟ اس ظلم کی وجہ سے کہ ان کو تو نے غلام بنا رکھا ہے اور بعض حضرات نے کلام کے شروع میں ہمزہ استفہام انکاری مقدر مانا ہے فرعون نے موسیٰ سے معلوم کیا کہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ جس کے بارے میں تو کہتا ہے کہ میں اس کا رسول ہوں، یعنی اس کی کیا حقیقت ہے؟ اور جبکہ مخلوق کیلئے باری تعالیٰ کی حقیقت کی معرفت کی کوئی صورت نہیں تھی، اس کو تو صرف اس کی صفات کے ذریعہ ہی پہچانا جاسکتا ہے، تو موسیٰ علیہ السلام نے باری تعالیٰ کی بعض صفات کو بیان کر کے جواب دیتے ہوئے فرمایا وہ آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی تمام چیزوں کا رب یعنی خالق ہے اگر تمہیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (کائنات) کا خالق ہے تو اس وحدہ (لا شریک) پر ایمان لے آؤ، تو فرعون نے اپنے ارد گرد کے لوگوں یعنی اپنی قوم کے سرداروں سے کہا کیا تم اس کا جواب جو سوال کے مطابق نہیں ہے سن نہیں رہے ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب ہے یہ (تعریف) اگرچہ ماقبل (کی تعریف) میں داخل ہے (مگر یہ تعریف) فرعون کو غصہ دلانے والی ہے اور اسی وجہ سے (فرعون) نے (غصہ میں) کہا بلاشبہ تمہارا رسول جس کو تمہارے پاس بھیجا ہے یقیناً پاگل ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مشرق و مغرب کا اور جو ان کے درمیان ہے ان کا (بھی) رب ہے اگر تم کو اس بات کا یقین ہے کہ وہ ایسا ہی ہے تو اس وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ پر ایمان لے آؤ، فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا اگر تم میرے علاوہ کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو میں تم کو یقیناً حوالہ زنداں کر دوں گا، اس کا جیل خانہ بڑا سخت تھا وہ انسان کو تہہ خانہ میں تنہا قید کر دیتا تھا کہ وہ نہ کسی کو دیکھ سکے اور نہ کسی کی (بات) سن سکے، موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے کہا کیا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کروں تب بھی تو ایسا کرے گا یعنی اگر اپنی رسالت پر کوئی واضح دلیل پیش کروں (تب بھی) فرعون نے موسیٰ سے کہا اگر تو دعوت رسالت میں سچا ہے تو دلیل پیش کر تو اسی وقت (موسیٰ نے) اپنا عصا ڈال دیا تو وہ دفعۃً واضح طور پر اثر دہا بن گیا اور اپنے ہاتھ کو نکالا یعنی ہاتھ کو اپنے گریبان سے نکالا تو وہ اسی وقت دیکھنے والوں کو سفید چمکدار نظر آنے لگا یعنی سابقہ گندی رنگ کے خلاف نظر آنے لگا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَنْ اِیْ بَانَ اس تفسیر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے اور اس سے پہلے با حرف جر مقرر ہے اور بعض حضرات نے اَنْ کو تفسیر یہ بھی کہا ہے اس لئے کہ نادئی قَالَ کے معنی میں ہے، **قوله** رسولاً یہ اِنْتِ کی ضمیر سے حال ہے قوم فرعون میں فرعون بطریق اولیٰ شامل ہے، نیز قوم فرعون کے پاس بھیجنا فرعون کے پاس بطریق اولیٰ بھیجنا ہے اس لئے کہ اصل سرکشی اور فساد کا سرچشمہ تو فرعون ہی تھا، **قوله** وبنی اسرائیل کا عطف انفسہم پر ہے، استعباد کا مطلب ہے غلاموں جیسا معاملہ کرنا یعنی ان سے ذلت اور محنت شاقہ کے کام لینا، نہ کہ حقیقت میں غلام بنانا **قوله** اَلَا الْهَمْزَةُ لِلْاِسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِ، صحیح یہ ہے کہ ہمزہ تعجب کے لئے ہے نہ کہ انکار کے لئے جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے اس لئے کہ لا تتفون حرف نفی کی وجہ سے منفی ہے اور جب اس پر ہمزہ انکاری داخل ہوگا تو نفی انفی اثبات کے قاعدہ سے اثبات ہو جائے گا جو کہ فاسد ہے اس لئے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے ”اے موسیٰ تو قوم فرعون کے پاس جا اس لئے کہ وہ (اللہ) سے ڈرتی ہے اور یہ معنی سراسر خلاف واقعہ ہیں، **قوله** قَالَ موسیٰ اِنِّیْ اَخَافُ (الآیہ) موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی کے جواب میں تین عذر پیش کئے ۱۔ مجھے تکذیب کا اندیشہ ہے ۲۔ تکذیب سے میرا دل تنگی محسوس کرے گا ۳۔ میری زبان میں سلاست نہیں ہے، یہ تینوں اعذار امتثال امر سے باز رہنے کے لئے بیان نہیں فرمائے بلکہ رسالت کے بارگراں سے اظہار عاجزی اور بیان حقیقت، نیز طلب معاونت کے طور پر تھے **قوله** وِیَضِیْقُ صَدْرِیْ یا تو جملہ مستاتفہ ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے یعنی اس کا ماقبل سے تعلق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی حالت کا بیان ہے، یا پھر اِنِّیْ اَخَافُ میں اِنَّ کی خبر اَخَافُ پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے **قوله** اُجْرِیَا مَجْرِی الْجَمَاعَةِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ و ہارون دو تھے ان کے لئے تشنیہ کا صیغہ لانا چاہئے تھا اِنِّیْ اَنَا مَعَكُمْ حَالَانِکَ مَعَكُمْ جَمْع کا صیغہ لایا گیا ہے، جواب یہ ہے کہ تشنیہ کو تعظیماً جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے **قوله** اِنِّیْ کُلًّا مِّنْہَا اس عبارت سے بھی ایک سوال کا جواب مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اِنَّا کے اسم و خبر میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ رسول خبر ہے جو کہ مفرد ہے اور مخبر عنہ اِنَّا کی ضمیر ہے جو کہ جمع ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اِنَّا کُلًّا مِّنْہَا کے معنی میں ہے جو کہ مفرد کے حکم میں ہے لہذا اِنَّا کے اسم و خبر میں مطابقت موجود ہے **قوله** فَاتِیَّاهُ اس عبارت کے مقدر ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قَالَ فرعون کا ترتب فعل محذوف پر ہے **قوله** قَرِیْبًا مِّنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فَطَامِہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ ولید نو مولود شیر خوار بچہ کو کہتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی شیر خواری کے زمانہ میں تو اپنی والدہ کے پاس تھے، تو پھر فرعون کی تربیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ولید سے دودھ چھڑانے کے فوراً بعد کا زمانہ مراد ہے، مگر زیادہ بہتر ہے

کہ آیت کو اپنے ظاہر پر ہی رکھا جائے تاویل کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شیر خوارگی کے زمانہ میں اگرچہ اپنی والدہ کے پاس تھے مگر نگرانی اور نفقہ فرعون ہی کا تھا، لہذا فرعون کا نُربکَ فینا ولیداً کہنا درست ہے **قوله** مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ مِنْ تَبْعِيْهِ ہے مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ کی صفت ہے جو کہ مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہو کر محلاً منصوب ہے، اس لئے کہ نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے ففُورَتْ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ یعنی جب مجھے تمہاری جانب سے ایذا رسانی کا اندیشہ ہوا تو میں بھاگ کھڑا ہوا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا رسانی کا علم اس وقت ہو کہ جب آپ سے یہ کہا گیا اِنَّ الْمَلَاءِ يَآتَمُرُوْنَ بِكَ لِیَقْتُلُوْكَ (سورہ قصص آیت ۲۰) مِنْكُمْ میں ضمیر جمع لانے کی وجہ اسی سے معلوم ہوتی ہے ورنہ تو ففُورَتْ مِنْكَ کا موقعہ تھا اس لئے گفتگو فرعون سے ہو رہی ہے نہ کہ سب سے **قوله** تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَیْ (الآیۃ) تِلْكَ کا مشاڑ الیہ تربیت ہے جو کہ اَلَمْ نَرْبِكَ سے مفہوم ہے تِلْكَ مبتداء نعمة موصوف تمنها جملہ ہو کر صفت، موصوف با صفت مبتداء کی خبر مبتداء با خبر مُبِیِّن اَنْ عَبَدْتَ عَطْف بیان تَمُنُّهَا اصل میں تَمُنُّ بھا تھا حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل سے متصل کر دیا، گویا کہ یہ حذف و اتصال کے باب سے ہے، مطلب یہ ہے کہ تیرا مجھے غلام نہ بنانا مجھ پر کوئی احسان نہیں ہے اس لئے کہ میری قوم کے دوسرے افراد کو تو نے غلام بنا رکھا ہے جو کہ ظلم ہے لہذا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تجھ کو غلام بنا کر تجھ پر ظلم نہیں کیا اور ظلم نہ کرنا یہ کوئی احسان کی بات نہیں بلکہ ظلم سے مامون رہنا تو ہر فرد کا بنیادی حق ہے اور بعض حضرات نے وَتِلْكَ سے پہلے ہمزہ مقدر مان کر اصل عبارت اس طرح بتائی ہے اَوْ تِلْكَ کیا اس کو نعمت کہا جاسکتا ہے جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے کہ مجھے آزاد چھوڑ کر میری پوری قوم کو غلام بنا رکھا ہے جن سے تو ذلت آمیز اور محنت شاقہ کے کام لیتا ہے اور تو ہین آمیز برتاؤ کرتا ہے **قوله** فَآمَنُوا بہ شارح نے یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِیْنَ کی جزاء محذوف ہے قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِیْنَ فرعون نے رب العالمین کے بارے میں ماکے ذریعہ سوال کیا جو کہ شئی کی حقیقت معلوم کرنے کے لئے آتا ہے اس لئے اُنّی کے ذریعہ سوال کرنا چاہئے تھا جو کہ صفات سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر فرعون نے اپنی غباوت کی وجہ سے مَا هُوَ سے سوال کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی غباوت پر تنبیہ کرنے کے لئے جواب میں صفات کو بیان کیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تجھ کو ماکے ذریعہ رب العالمین کی حقیقت سے سوال کرنے کے بجائے اُنّی شئی سے اس کی صفات کے بارے میں سوال کرنا چاہئے، اس لئے کہ رب العالمین کی کنہہ اور حقیقت اس دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی، **قوله** وَمَا بَيْنَهُمَا میں هُمَا تنبیہ سے سموات اور ارض مراد ہیں، حالانکہ سموات جمع ہے اس لئے بَيْنَهُنَّ لانا چاہئے تھا، جواب یہ ہے سموات ایک جنس ہے اور ارض ایک جنس ہے لہذا دونوں جنسوں کے لئے تنبیہ کا صیغہ لایا گیا ہے قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ اَلَا تَسْمَعُوْنَ فرعون نے اپنے اس قول سے اپنی قوم کے اشراف کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ مدعی نبوت میں تو سوال سمجھنے کی بھی

صلاحیت نہیں ہے لہذا اس کا دعویٰ نبوت صحیح نہیں ہے میں نے ماہو سے رَبُّ الْعَالَمِينَ کی حقیقت سے سوال کیا اور یہ جواب میں حقیقت بیان کرنے کے بجائے صفات بیان کر رہے ہیں، مگر موسیٰ علیہ السلام نے ماہو کے جواب میں صفات کو بیان کر کے اس طرف تعریض کی کہ جس شخص کو سوال کرنے کا سلیقہ بھی نہ ہو بھلا اس کے دعوہ ربوبیت میں کیا صداقت ہو سکتی ہے؟ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْاُولٰٓئِن یہ دوسرا جواب اگرچہ پہلے جواب رب السموات والارض وما بینہما میں داخل ہے مگر فرعون کو غصہ دلانے کے لئے دوسرا جواب دیا کہ وہ صرف آسمانوں اور زمین وما بینہما ہی کا خالق نہیں ہے بلکہ تیرا اور تیرے باپ دادا کا بھی خالق ہے چنانچہ فرعون نے غضبناک ہو کر کہا اِنَّ رَسُوْلَکُم الَّذِیْ اُرْسِلَ اِلَیْکُمْ لَمَجْنُوْنٌ مِّمَّنْ اُولٰٓئِیْنَ نے یہی مطلب بیان کیا ہے، مگر تفسیر کبیر میں علامہ فخر الدین رازی نے فرمایا کہ خالقیت سموات والارض کے ذریعہ تعریف سے عدول کرنے کی یہ وجہ تھی کہ ہو سکتا ہے کہ فرعون یہ کہہ دیتا کہ زمین اور آسمان واجب لذتہ ہیں لہذا وہ خالق اور مؤثر سے مستغنی ہیں، یہ بات کسی عاقل کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ اپنے اور اپنے آباء کے بارے میں کہہ دے کہ یہ واجب لذتہ ہیں اس لئے کہ مشاہدہ اس بات کا شاید ہے کہ عدم کے بعد ان کا وجود ہوا ہے اور پھر عدم ہو جائے گا، اور جس چیز پر عدم طاری ہو وہ حادث ہوگا اس کے لئے مؤثر کا ہونا ضروری ہے، دوسری تعریف پہلی تعریف سے واضح ہے رب المشرق والمغرب موسیٰ علیہ السلام نے نورانی تیسری تعریف کی طرف عدول کیا جو کہ دوسری سے بھی واضح ہے، مشرق سے مراد طلوع شمس اور مغرب سے غروب شمس مراد ہے، ہر دن کا مشرق اور مغرب مختلف ہوتا ہے اور یہ طلوع وغروب کروڑوں سال سے سرمو تبدیلی یا خلل کے بغیر پوری یکسانیت کے ساتھ رونما ہوتا رہتا ہے یہ کسی مؤثر کے بغیر ممکن نہیں ہے اور وہ مؤثر ہی رب العالمین ہے **قوله** **الَادَمَةُ** گندم گوں، گندمی رنگ۔

تفسیر و تشریح

اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوسٰی، یہ اس ندا کا ذکر ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کے ہمراہ واپس مصر آ رہے تھے، تاریک اور ٹھنڈی رات میں راستہ بھول گئے تھے، تاپنے کے لئے ان کو آگ کی ضرورت محسوس ہوئی، کوہ طور کی جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آگ نظر آئی آگ اور رہنمائی کرنے والے کی تلاش میں کوہ پر پہنچ گئے جہاں ندائے نبی نے ان کا استقبال کیا اور انہیں نبوت سے سرفراز کر دیا گیا اور ظالموں کو اللہ کا پیغام پہنچانے کا فریضہ بھی سونپا گیا۔

قَالَ رَبِّ اِنِّیْٓ اَخَافُ اَنْ یُّکَذِّبُوْنِ ان آیات مبارکہ سے ثابت ہوا کہ کسی حکم کے بجالانے کے لئے کچھ ایسی چیزوں کی درخواست کرنا کہ جو تعمیل حکم میں مددگار ثابت ہوں کوئی بہانہ جوئی نہیں ہے بلکہ جائز ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی پا کر اس کی بجا آوری کو اہل اور مفید کرنے کے لئے خداوند قدوس سے درخواست کی۔

قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ فرعون کے اس سوال کے جواب میں کہ تم نے اے موسیٰ ایک قبلی کو قتل کیا تھا، حضرت موسیٰ نے فرمایا ہاں میں نے قتل ضرور کیا تھا لیکن وہ قتل ارادۃ اور قصدانہ تھا بلکہ اس قبلی کو اس کی خطا پر متنبہ کرنے کے لئے گھونسہ مارا تھا جس سے وہ ہلاک ہو گیا، فرعون کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ تمہارا نبوت کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ تم ایک بے گناہ کو قتل کر چکے ہو جو کہ نبوت کے منافی ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت کے منافی قتل عمد ہے اور یہ قتل خطا تھا، یہاں ضلال کا مطلب بے خبری ہے ضلال کے معروف معنی یعنی گمراہی مراد نہیں ہیں، جیسا کہ حضرت قتادہ اور ابن زید کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

قَالَ فرعون وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ خدا ذو الجلال کی کنہ اور حقیقت کا جاننا ممکن نہیں کیونکہ فرعون کا سوال خدا کی حقیقت اور ماہیت کے متعلق تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بجائے ماہیت بتانے کے خداوند کے اوصاف بیان فرمائے جس سے اشارہ فرمادیا کہ خدا کی کنہ اور حقیقت کا ادراک ناممکن ہے اور ایسا سوال کرنا بھی بیجا اور غباوت پر مبنی ہے۔

أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ بنی اسرائیل شام کے باشندے تھے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے حضرت یوسف علیہ السلام بارہ بھائی تھے ان کی نسل میں بہت زیادہ ترقی اور اضافہ ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ان کی تعداد چھ لاکھ تیس ہزار تھی، بنی اسرائیل کو مصر میں رہتے ہوئے چار سو سال گذر چکے تھے، یہ لوگ مصر میں نہایت ذلت اور غلامی کی زندگی گزار رہے تھے، یہ لوگ اپنے وطن واپس جانا چاہتے تھے مگر فرعون اپنی خدمت گزاری اور بیگار لینے کی ضرورت کی وجہ سے جانے نہیں دیتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پیغام حق پہنچانے کے ساتھ ساتھ بنی اسرائیل پر جو ظلم اس نے کر رکھا تھا اس سے باز آنے اور ان کو اپنے ملک جانے دینے کی ہدایت کی۔ (قرطبی)

قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے یہاں کتنی مدت رہے اس میں مختلف اقوال ہیں ایک مشہور قول جس کو صاحب جلالین نے بھی نقل کیا ہے کہ تیس سال فرعون کے یہاں رہے اور دس سال مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں رہے اس طرح چالیس سال ہو گئے اس کے بعد کوہ طور پر نبوت ملی، اس کے بعد واپس فرعون کے پاس آئے اور اس کو تیس سال تک دعوت دی اور فرعون کے غرق ہونے کے بعد پچاس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام بقید حیات رہے اس حساب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی ایک قول یہ بھی ہے کہ ابتداء فرعون کے یہاں بارہ سال رہے، قتل قبلی کے بعد مدین تشریف لے گئے اور معاہدہ کے مطابق دس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی بکریاں چراتے رہے دس سال کی مدت پوری ہونے پر حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے نکاح کیا اس کے بعد اٹھارہ سال مزید قیام بعد ازاں آپ حضرت شعیب علیہ السلام کی اجازت سے مصر کے لئے روانہ ہوئے جبکہ آپ کی عمر چالیس سال تھی، اسی سفر کے دوران آپ کو منصب نبوت پر سرفراز کیا گیا۔ (روح المعانی)

مَعْلُومٌ ۚ وَهُوَ وَقْتُ الضُّحَىٰ مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۚ لَعَلَّنَا نَبَعُ السَّحَرَةِ
 إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ۚ الْأَسْتِفْهَامُ لِلْحَبِّ عَلَى الْاجْتِمَاعِ وَالتَّرَجُّى عَلَى تَقْدِيرِ غَلَبَتِهِمْ لِيَسْتَمِرُّوا
 عَلَى دِينِهِمْ فَلَا يَتَّبِعُوا مُوسَىٰ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنِّي بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ
 الثَّانِيَةِ وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينَ لَنَا لَاجِرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۚ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا
 حِينَدُ لَمَنْ الْمُقَرَّبِينَ ۚ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ بَعْدَ مَا قَالُوا لَهُ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ
 أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۚ فَلَا مَرُ مِنْهُ لِلْإِذْنِ بِتَقْدِيمِ الْقَائِمِ تَوْسَلًا بِهِ إِلَى إِظْهَارِ الْحَقِّ فَالْقُوا حَبَالَهُمْ
 وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۚ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بِحَذَفِ
 أَحَدَى الثَّانِيَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ تَبْلَعُ مَا يَأْفِكُونَ ۚ يُقَلِّبُونَهُ بِتَمْوِيهِهِمْ فَيَتَخَيَّلُونَ حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ أَنَّهَا
 حَيَاتٌ تَسْعَى فَالْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۚ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ
 لِعِلْمِهِمْ بِأَنَّ مَا شَاهَدُوهُ مِنَ الْعَصَا لَا يَتَأْتَى بِالسَّحَرِ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ
 وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَالَهُ لِمُوسَىٰ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ أَنَا لَكُمْ ۚ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحَرَ ۚ فَعَلَّمَكُمْ
 شَيْئًا مِنْهُ وَغَلَبَكُمْ بَاخِرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ مَا يَسْأَلُكُمْ مِنْهُ لَأَقِطَّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ
 أَيْ يَدِ كُلِّ وَاحِدٍ الْيُمْنَى وَرِجْلَهُ الْيُسْرَى ۚ وَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ۚ قَالُوا لَا ضَيْرَ ۚ لَا ضَرَرَ عَلَيْنَا فِي
 ذَلِكَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا بَعْدَ مَوْتِنَا بَائِي وَجْهِ كَانَ مُنْقَلِبُونَ ۚ رَاجِعُونَ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ نَرُجُو أَنْ
 يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا أَنْ أَيْ بَانَ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فِي زَمَانِنَا

ترجمہ

فرعون اپنے ارد گرد موجود مصاحبین سے کہنے لگا یہ تو کوئی بڑا دانا جادوگر ہے یعنی علم سحر میں بڑا فائق ہے یہ تو یہ چاہتا
 ہے کہ اپنے جادو کے ذریعہ تمہیں تمہاری سرزمین سے نکال دے سو تم کیا مشورہ دیتے ہو؟ درباریوں نے کہا آپ اس کو اور
 اس کے بھائی کو (کچھ) مہلت دیجئے یعنی ان کے معاملہ کو فی الحال مؤخر کر دیجئے اور شہروں میں (جادوگروں کو) جمع
 کرنے والے بھیج دیجئے جو آپ کے پاس ہر ذی علم ماہر جادوگر کو لے آئیں جو موسیٰ پر علم سحر میں فائق ہوں پھر ایک معین
 دن کے مقررہ وقت پر جادوگر جمع کر لئے گئے اور وہ عید کے دن کا چاشت کا وقت تھا (یعنی یوم عاشوری کا) اور لوگوں سے
 کہا گیا کہ کیا تم جمع ہو جاؤ گے؟ تاکہ ہم جادوگروں کی اتباع کریں اگر وہ غالب رہیں، استفہام اجتماع پر آمادہ کرنے کے
 لئے ہے، اور ترجی جادوگروں کے غلبہ کی صورت میں ان کے دین پر قائم رہنے کے لئے ہے تاکہ موسیٰ کا اتباع نہ کریں،
 چنانچہ جب جادوگر آ گئے تو فرعون سے کہنے لگے اگر ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ اِنِّ میں دونوں

ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، فرعون نے کہا ضرور، اور تم اس صورت میں مقربین میں داخل ہو گے، موسیٰ علیہ السلام نے بعد اس کے کہ جادو گروں نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا آیا آپ پہلے وار کریں گے یا ہم پہلے وار کریں ان سے کہا جو تمہیں ڈالنا ہے ڈالو موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے (القاء) کا حکم ان کے پہلے ڈالنے کی اجازت کے لئے ہے تاکہ اجازت اظہار حق کا ذریعہ ہو چنانچہ جادو گروں نے اپنی رسیوں اور لکڑیوں کو ڈال دیا اور پکار اٹھے فرعون کی عزت کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے پھر موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا ڈال دیا تو ڈالتے ہی ان کے بناؤں کی کرتب کو نگنا شروع کر دیا تَلَقَّفُ میں اصل سے دو تاؤں میں سے ایک تاء کو حذف کر کے اور وہ ان چیزوں کو اپنی نظر بندی کے ذریعہ بدل رہے تھے اور لوگ ان کی رسیوں اور لکڑیوں کو دوڑتے ہوئے سانپ محسوس کر رہے تھے یہ دیکھتے ہی جادو گر بے اختیار سجدہ میں گر گئے (جادو گروں نے صاف) کہہ دیا کہ ہم رب العالمین پر ایمان لے آئے (یعنی) موسیٰ و ہارون کے رب پر ان کے اس بات سے واقف ہو جانے کی وجہ سے کہ انہوں نے عصا سے جو کچھ مشاہدہ کیا ہے وہ جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا، فرعون نے کہا کیا تم میری اجازت کے بغیر اس پر یعنی موسیٰ پر ایمان لے آئے؟ ءآمنتہم میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر یقیناً یہی تم سب کا گروہ ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے چنانچہ تم کو جادو کا کچھ حصہ سکھا دیا اور دوسرے کے ذریعہ (جس کو تم سے چھپا کر رکھا) تم پر غالب آ گیا، ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ میری طرف سے تم کو کیا پیش آتا ہے میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا یعنی ہر ایک کا داہنا ہاتھ اور بائیں پیر اور تم سب کو سولی پر لٹکا دوں گا سب نے جواب دیا کچھ حرج نہیں ہمارا اس میں کوئی نقصان نہیں ہے ہم تو مرنے کے بعد جس طرح بھی موت آئے اپنے رب کے پاس آخرت میں جا پہنچیں گے ہم امید رکھتے ہیں یہ کہ ہمارا رب ہماری خطاؤں کو معاف فرمائے گا اس سبب سے کہ ہم اچے زمانہ میں سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْمَلَأَ اسم جنس ہے سرداروں کی جماعت (جمع) اَمْلَأُ، اَرْجَهُ اِرْجَاءُ سے امر کا واحد مذکر حاضر ہے، هُ ضمیر مفعولی ہے ڈھیل دے، مہلت دے قَوْلُهُ تَأْمُرُونَ اصل میں تَأْمُرُونَنِي تھا قَوْلُهُ يَأْتُوكَ جواب امر کی وجہ سے مجزوم ہے، قَوْلُهُ وَاَدْخَالَ اَلْفَ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ یہاں مناسب تھا وَعَلَى تَرْكِ الْاَدْخَالِ عَلَى الْوَجْهِينِ بھی فرماتے تاکہ چار قراءتیں ہو جائیں قَوْلُهُ فَلَا مَرُ فِيهِ الْخ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ کہہ کر جادو یعنی ایک قبیح اور کفریہ عمل کا حکم فرمایا اس لئے کہ جادو کفر اور عمل قبیح ہے اور نبی کے لئے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ کسی کو کفریہ عمل کرنے کا حکم دے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حکم نہیں تھا بلکہ بصورت

امرا اجازت تھی اس لئے کہ جادو گروں نے کہا تھا کہ اول تم وار کرو یا ہم کو اجازت دو کہ ہم وار کریں موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اول وار کرنے کی **اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُوْنَ** کہہ کر اجازت دیدی، لہذا اعتراض کی کوئی بات نہیں ہے، مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ کفر یہ عمل کی اجازت بھی رضا پر دلالت کرتی ہے اور رضا بالکفر کفر ہے لہذا اجازت دینا بھی مناسب نہیں تھا، اس شبہ کا جواب بھی اسی عبارت میں موجود ہے کہ اظہار حق کے لئے ضروری تھا کہ جادو گروں کو اجازت دیدی جائے تاکہ وہ اپنا کرتب دکھائیں اور عصاء معجزہ کے ذریعہ اثر دہا بن کر ان کے اس باطل اور بناوٹی کرتب کو حاضرین کے روبرو نکل جائے اور لوگوں پر حق و باطل میں فرق واضح ہو جائے جیسا کہ حق ظاہر ہو گیا یہ ایسا ہی ہے کہ مسجد کو منہدم کرنا اگر چہ قبیح ہے مگر تعمیر نو کے لئے انہدام قبیح نہیں بلکہ مستحسن ہے لہذا یہ تخریب برائے تعمیر تھی نہ کہ تخریب برائے تخریب۔

قوله وَاِبدال الثانية الفا والصحيح ابدال الثالثة الفا اس لئے کہ تیسرا ہمزہ ہی الف سے بدلا ہوا ہے، **قوله رب موسى وهارون** یہ رب العالمین سے بدل ہے **قوله يٰاَفْكُوْنَ اِفْكٌ** (ض) سے جمع مذکر غائب پلٹ رہے تھے، **فَالْقَى السَّحْرَةَ** یعنی بے اختیار سجدہ میں گر پڑے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ لِلْمَلَآ حَوْلَهُ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ عَلَيَّكُمْ فرعون بجائے اس کے کہ ان معجزات کو دیکھ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کرتا اور ایمان لاتا اس نے تکذیب اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور حضرت موسیٰ کی بابت کہا یہ تو کوئی بڑا فنکار جادو گر ہے، نیز اپنی قوم کو بھڑکانے کے لئے کہا کہ وہ ان شعبدے بازیوں کے ذریعہ تمہیں تمہارے ملک سے نکال کر خود اس پر قابض ہونا چاہتے ہیں، اب بتلاؤ تمہاری کیا رائے ہے؟ یعنی اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ قوم کے سرداروں نے یہ مشورہ دیا کہ ان دونوں کو فی الحال اپنے حال پر چھوڑ دو اور تمام شہروں سے تمام جادو گروں کو جمع کر کے ان کا باہمی مقابلہ کرایا جائے تاکہ ان کے کرتب اور شعبدے بازی کا جواب دیا جائے، چنانچہ جادو گروں کی ایک بہت بڑی تعداد مصر کے اطراف و جوانب سے جمع کر لی گئی، ان کی تعداد میں مختلف اقوال ہیں، ۱۲ ہزار، ۱۷ سترہ ہزار، ۱۹ ہزار، ۳۰ ہزار، ۸۰ ہزار اصل تعداد اللہ ہی بہتر جانتا ہے کسی مستند ماخذ میں تعداد کا ذکر نہیں ہے، بہر حال مقابلہ کا دن اور وقت طے ہو گیا، اور عوام کو بھی تاکید حکم جاری کر دیا گیا کہ سب کو معرکہ دیکھنے کے لئے ضرور آنا ہے، جب دونوں فریق آمنے سامنے آ گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم ہی پہلے اپنا کرتب دکھاؤ **قَالَ لَهُمْ مُوسٰى اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُوْنَ** اس پر بادی النظر میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جادو کا حکم دے رہے ہیں جو کہ فعل قبیح کا حکم ہے اور یہ نبی کی شان سے بعید ہے، اس شبہ کا جواب تحقیق کے زیر عنوان تفصیل سے گزر چکا ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جائے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر غور سے دیکھا جائے، تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے، کہ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے جادو دکھانے کا حکم نہیں تھا بلکہ جو

کچھ وہ کرنے والے تھے اس کا ابطال مقصود تھا مگر اس کو باطل کرنا بغیر اس کے ظاہر کرنے کے لئے ناممکن تھا اس لئے آپ نے ان کو جادو کے اظہار کا حکم دیا۔

چنانچہ جادوگروں نے اپنی رسیاں اور لائٹھیاں میدان میں ڈال دیں جو لوگوں کو نظر بندی کی وجہ سے دوڑتے بھاگتے سانپ معلوم ہونے لگے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی طبعی طور پر خوف محسوس کیا جس کو قرآن کریم نے فاوجس فی نفسہ موسیٰ خیفۃ سے تعبیر کیا ہے (طہ ۶۷) چنانچہ ان جادوگروں کو اپنی کامیابی اور برتری کا پورا یقین تھا جیسا کہ ان کے قول قالوا لفرعون ائن لنا لاجرا ان کنا نحن الغالبین سے معلوم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلی دی کہ گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ذرا اپنی لائٹھی زمین پر ڈال دو اور پھر دیکھو چنانچہ لائٹھی کا زمین پر ڈالنا تھا کہ اس نے ایک خوفناک اثر دے کی شکل اختیار کر لی اور ایک ایک کر کے ان کے سارے کرتبوں کو نگل گیا جیسا کہ اگلی آیت میں ہے۔

فرعون کے لئے یہ واقعہ بڑا عجیب اور حیرت ناک تھا جن جادوگروں کے ذریعہ وہ فتح اور غلبے کی آس لگائے بیٹھا تھا وہی نہ صرف یہ کہ مغلوب ہو گئے بلکہ موقع پر ہی سب کے سامنے رب العالمین پر ایمان لے آئے، لیکن بجائے اس کے کہ فرعون خود بھی غور و فکر سے کام لیتا اس نے مکابرہ اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور جادوگروں کو ڈرانا دھمکانا شروع کر دیا اور کہا کہ تم سب اسی کے شاگرد معلوم ہوتے ہو اور تمہارا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سازش کے ذریعہ تم ہمیں یہاں سے بے دخل کر دو۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی بَعْدَ سِنِّیْنَ اَقَامَهَا بَیْنَهُمْ یَدْعُوْهُمْ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ اِلٰی الْحَقِّ فَلَمْ یُزِیْدُوْا اِلَّا عُتُوًّا اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَفِی قِرَآءَةِ بَکْسَرِ النَّوْنِ وَوَصَلِ هَمْزَةُ اَسْرِ مِنْ سَرٰی لُغَةً فِیْ اَسْرِیْ اِیْ سَرِبْهُمْ لَیْلًا اِلٰی الْبَحْرِ اِنَّکُمْ مُّتَّبِعُوْنَ ۝ یَتَّبِعُکُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهٗ فِیْلِجُوْنَ وِرَآءَکُمْ الْبَحْرَ فَاَنْجِیْکُمْ وَاَغْرِقْهُمْ فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حِیْنَ اُخْبِرَ بِسَیْرِہُمْ فِی الْمَدَآئِنِ قِیْلَ کَانَ لَہٗ اَلْفٌ مَدِیْنَةٌ وَاِثْنَا عَشْرَۃً اَلْفٌ قَرْیَۃً حَشْرِیْنَ ۝ جَامِعِیْنَ الْجَیْشِ قَانِلًا اِنَّ هٰؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ طَآئِفَةٌ قَلِیْلُوْنَ ۝ قِیْلَ کَانُوْا سِتْمِاٰنَۃً اَلْفٍ وَسَبْعِیْنَ اَلْفًا وَّمُقَدَّمَةٌ جَیْشُہٗ سَبْعُمِاٰتِۃً اَلْفٍ فَقَلَّلْہُمْ بِالنَّظْرِ اِلٰی کَثْرَةِ جَیْشِہٖ وَاِنَّہُمْ لَنَا لَغَآئِظُوْنَ ۝ فَاَعْلُوْنَ مَا یُغِیْظُنَا وَاِنَّا لَجَمِیْعٌ حَذِرُوْنَ ۝ مُتَقِیْظُوْنَ وَفِی قِرَآءَةِ حَآذِرُوْنَ مُسْتَعِیْذُوْنَ قَالَ تَعَالٰی فَاَخْرَجْنٰہُمْ اِیْ فِرْعَوْنَ وَجُنُودَہٗ مِنْ مِصْرَ لَیْلِحَقُوْا مُوسٰی وَقَوْمَہٗ مِنْ جَنَّتِ بَسَاتِیْنٍ کَانَتْ عَلٰی جَانِبِی الْلَیْلِ وَغُیُوْنٌ ۝ اَنْہَارٍ جَارِیۃً فِی الدُّوْرِ مِنَ النَّیْلِ وَکُنُوْزٌ اَمْوَالٍ ظَآہِرَۃٌ مِنَ الذَّہَبِ وَالْفِضَّةِ وَسُمِیَّتْ کُنُوْزًا لِاَنَّهُ لَمْ یُعْطَ حَقُّ اللّٰهِ تَعَالٰی مِنْہَا وَمَقَامٌ کَرِیْمٌ ۝ مَجْلِسِ

حَسَنٌ لِلْأَمْرَاءِ وَالْوُزَرَاءِ يُحْفَهُ أَتْبَاعُهُمْ كَذَلِكَ ۚ اِیٰ اِخْرَاجُنَا کَمَا وَصَفْنَا وَآوَرْتُنَّهَا بَنِيٓ
 اِسْرَآئِیْلَ ۖ بَعْدَ اِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَاتَّبَعُوهُمْ لِحَقْوِهِمْ مُّشْرِقِیْنَ ۝ وَقَتَّ شُرُوقُ الشَّمْسِ فَلَمَّا
 تَرَاۤءَ الْجَمْعُ اِیٰ رَاۤیَ کُلِّ مِنْهُمَا الْاٰخَرَ قَالَ اَصْحَبُ مُوسٰی اِنَّا لَمُدْرِكُوْنَ ۚ یُذَرِّکُنَا جَمْعُ
 فِرْعَوْنَ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ قَالَ مُوسٰی کَلَّا ۚ اِیٰ لَنْ یُذَرِّکُنَا اِنَّ مَعِیَ رَبِّیْ یَنْصُرُهُ سَیِّدِیْنَ ۝ طَرِیْقُ
 النِّجَآةِ قَالَ تَعَالٰی فَاَوْحٰیۤنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَضْرِبْ بِعَصَاکَ الْبَحْرَ ۖ فَضْرِبَهُ فَاَنْفَلَقَ اِنْشِقَ اِثْنِیْ عَشَرَ
 فِرْقًا فَکَانَ کُلُّ فِرْقٍ کَالطُّوْدِ الْعَظِیْمِ ۚ الْجَبَلُ الضَّخِیْمُ بَیْنَهَا مَسَالِکُ سَلَکُوْهَا لَمْ یَبْتَلْ مِنْهَا سُرْجُ
 الرَّاكِبِ وَلَا لِبُدِّهِ وَآزَلَفْنَا قَرْبَنَا ثُمَّ هُنَالِكَ الْاٰخَرِیْنَ ۚ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ حَتّٰی سَلَکُوا مَسَالِکَهُمْ
 وَانْجٰیۤنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَهُ اَجْمَعِیْنَ ۚ بِاِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْبَحْرِ عَلٰی هَبِیَّتِهِ الْمَذْكُورَةِ ثُمَّ اَغْرَقْنَا
 الْاٰخَرِیْنَ ۚ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِاطْبَاقِ الْبَحْرِ عَلَیْهِمْ لَمَّا تَمَّ دُخُوْلُهُمُ الْبَحْرَ وَخُرُوْجُ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ مِنْهُ
 اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ اِیٰ اِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ لَاٰیَةً ۖ عِبْرَةٌ لِّمَنْ بَعْدَهُمْ وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۚ بِاللّٰهِ
 لَمْ یُؤْمِنْ مِنْهُمْ غَیْرُ اَسِیَّةَ اِمْرَاةٍ فِرْعَوْنَ وَحِزْقِیْلَ مُؤْمِنٍ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَمَرِیْمَ بِنْتَ نَآءِیْمٍ اِلٰی دَلَّتْ
 عَلٰی عِظَامِ یُوْسُفَ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَاِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ فَانْتَقَمَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ بِاِغْرَاقِهِمُ الرَّحِیْمُ ۚ
 بِالْمُؤْمِنِیْنَ فَانْجَاَهُمْ مِنَ الْغَرَقِ ۚ

ترجمہ

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا بعد اس کے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے درمیان سالہا سال مقیم رہے (اور) اللہ
 کی آیات کے ذریعہ دعوت حق دیتے رہے مگر ان کی سرکشی ہی میں اضافہ ہوتا رہا، کہ میرے بندوں بنی اسرائیل کو راتوں
 رات نکال لیجا، اور ایک قرأت میں نون کے کسرہ اور اُس کے ہمزہ وصل کے ساتھ ہے اُسوی میں ایک لغت مسرئی
 بھی ہے، یعنی راتوں رات ان کو بحر (قلزم) کی طرف لے جا، یقیناً تمہارا تعاقب کیا جائے گا یعنی فرعون اور اس کا لشکر
 تمہارا تعاقب کرے گا چنانچہ وہ تمہارے پیچھے دریا میں داخل ہو جائیں گے سو میں تم کو نجات دوں گا اور ان کو غرق
 کر دوں گا جس وقت فرعون کو بنی اسرائیل کے رات کو چلے جانے کی خبر دی گئی تو فرعون نے شہروں میں لشکر کو جمع کرنے
 والے بھیج دیئے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے زیر تسلط ایک ہزار شہر اور بارہ ہزار دیہات تھے، یہ کہتے ہوئے کہ ان لوگوں کی
 ایک چھوٹی سی جماعت ہے کہا گیا ہے ان کی تعداد چھ لاکھ اور ستر ہزار تھی، اور اس کے مقدم الجیش کی تعداد سات لاکھ تھی،
 اپنے لشکر کی کثرت کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کو قلیل قرار دیا (ورنہ تو فی نفسہ وہ کثیر تھے) اور یہ کہ ان لوگوں نے ہم کو غصہ
 دلایا ہے یعنی ایسی حرکت کی ہے جس نے ہم کو غضبناک کر دیا ہے بلاشبہ ہم سب چوکنے میں یعنی بیدار مغز ہیں (غافل

نہیں ہیں) اور ایک قرآۃ حاذروں ہے یعنی مستعد ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ان کو یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو مصر کے باغوں سے جو کہ (دریائے) نیل کے دونوں کناروں پر تھے اور چشموں سے یعنی ان نہروں سے جو نیل سے ان کے گھروں میں جاری تھیں، اور خزانوں سے یعنی سونے چاندی کے اموال ظاہرہ سے اور کنز کو کنز اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کیا گیا اور امراء اور وزراء کی عمدہ مجلسوں سے کہ جن مجلسوں کو ان کے خدام گھیرے ہوئے تھے نکال لائے، بیان کردہ طریقہ کے مطابق ہمارا نکالنا ہوا، فرعون اور اس کی قوم کے غرق ہونے کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو ان تمام چیزوں کا وارث بنادیا چنانچہ قطبی طلوع شمس کے وقت اسرائیلیوں سے جا ملے، پس جب دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کو دیکھ لیا تو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی کہنے لگے ہم تو پکڑے گئے یعنی فرعون کے لشکر نے ہم کو پکڑ لیا اور ہم میں ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں، حضرت موسیٰ نے فرمایا ہرگز نہیں یعنی وہ ہم کو ہرگز نہیں پکڑ سکتے (اس لئے) کہ یقین مانو میرے رب کی نصرت میرے ساتھ ہے، وہ عنقریب مجھ کو نجات کا راستہ بتا دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنی لائھی دریا پر ماریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے لائھی ماری، اسی وقت دریا بارہ حصوں میں منقسم ہو گیا ہر حصہ عظیم پہاڑ کے مانند تھا اور ان بارہ حصوں کے درمیان راستے تھے جن میں وہ چلتے تھے اور بارہ قبیلوں میں سے نہ کسی سوار کے گھوڑے کی زین تر ہوئی اور نہ نمدہ، اور ہم نے دوسروں یعنی فرعون اور اس کی قوم کو اس موقعہ کے قریب پہنچا دیا حتیٰ کہ وہ بھی ان کے راستوں میں داخل ہو گئے اور ہم نے موسیٰ اور ان کے تمام ساتھیوں کو ہیئت مذکورہ کے ساتھ دریا سے نکال کر نجات دیدی، بعد ازاں دوسروں کو غرق کر دیا یعنی فرعون اور اس کی قوم کو جب دریا میں ان کا دخول اور اسرائیلیوں کا دریا سے خروج مکمل ہو گیا تو ان پر دریا کو ملا کر غرق کر دیا بلاشبہ اس میں یعنی فرعون اور اس کی قوم کے غرق کرنے میں بعد والوں کے لئے عبرت کی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے یعنی فرعون کی بیوی آسیہ اور آل فرعون کا ایک فرد حزقیل اور مریم بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہڈیوں کی نشاندہی کی تھی، کے علاوہ کوئی ایمان نہیں لایا اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے چنانچہ کافروں سے ان کو غرق کر کے انتقام لے لیا اور مومنین پر بڑا مہربان ہے چنانچہ ان کو غرق سے بچالیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله شَرَذْمَةً چھوٹی جماعت (جمع) شَرَاذِمَ لشرذمة قلیلون قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ لشرذمة قلیلة ہوتا، اس لئے کہ قلیلة شرذمة کی صفت ہے مگر چونکہ شرذمة اسباط پر مشتمل تھا اور ہر سبط ان میں سے قلیل تھا اس لئے جمع کو مذکر جمع لایا گیا۔ (روح المعانی) اور قلیلون، ان کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے **قوله** لجمع بمعنی جمع ای جماعۃ یہ کلمہ التفاظ تاکید میں سے نہیں ہے کہ یہ اعتراض ہو سکے کہ حرف تاکید تابع ہو کر ہی استعمال ہوتا ہے اور

یہاں تابع ہو کر استعمال نہیں ہوا، جواب کا ماحصل یہ ہے کہ یہ کلمات تاکید میں سے نہیں بلکہ جماعت کے معنی میں ہیں لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے **قوله** ولم یقرأ حاذرون ابوعبید نے کہا ہے حاذرون اور حاذرون دونوں کے ایک ہی معنی ہیں ہوشیار، بیدار مغز، چوکنا، بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے حاذر کے معنی متیقظ کے ہیں اور حاذر کے معنی خائف کے ہیں اور بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ حاذرون اس مخلوق کو کہتے ہیں جو پیدائشی طور پر چوکنے ہوتے ہیں جیسے کوا، اور حاذر اس کو کہتے ہیں کہ جو پیدائشی طور پر تو چوکنا نہ ہو مگر بعد میں چالاک و ہوشیار ہو گیا ہو **قوله** مقام کریم مقام کریم سے کیا مراد ہے اس کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، بعض حضرات نے عمدہ مکانات مراد لئے ہیں، اور بعض نے امراء و رؤساء کی مجالس مراد لی ہیں، جیسا کہ علامہ محلی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے **قوله** کذلک محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے تقدیر یہ ہوگی آخر جناہم مثل ذلک الاخراج الذی وصفنا اور مقام کریم کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر میں بھی ہو سکتا ہے ای مقام کریم مثل ذلک المقام الذی کان لہم اور مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے محلا مرفوع بھی ہو سکتا ہے ای الامر کذلک **قوله** واورثناھا کا عطف فاخر جنا پر ہے **قوله** وما کان اکثرہم مومنین اکثرہم ان لوگوں کا اکثر مراد نہیں جو حضرت موسیٰ کے تعاقب میں گئے تھے اس لئے کہ وہ تو سب کے سب غرق کر دیئے گئے بلکہ اکثر سے وہ لوگ مراد ہیں جو فرعون کے مسلک اور اس کے عقیدہ پر تھے اور فرعون کی طرف منسوب تھے، ان میں سے بعض لوگ ایمان بھی لائے تھے، جیسا کہ حزقیل اور فرعون کی بیٹی، اس کی بیوی آسیہ اور بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کی نشاندہی کی تھی اور سیویہ نے کان کو زندہ کہا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی جب بلا و مصر میں موسیٰ علیہ السلام کا قیام طویل ہو گیا اور ہر طرح سے انہوں نے فرعون اور اس کے درباریوں پر حجت قائم کر دی لیکن اس کے باوجود وہ ایمان لانے کے لئے آمادہ نہیں ہوئے تو اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ انہیں عذاب و نکال سے دوچار کر کے سامان عبرت بنادیا جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ راتوں رات بنی اسرائیل کو یہاں سے لیکر نکل جائیں اور فرمایا کہ فرعون تمہارے پیچھے آئے گا گھبرانا نہیں اِیْلَیْکُمْ کُفْرَکُمْ نے شِرْذِمَةٌ قَلِیْلُوْنَ تحقیر کے لئے کہا تھا ورنہ ان کی تعداد چھ لاکھ سے بھی زیادہ تھی وَ اِنَّهُمْ لَنَا غَائِظُوْنَ، لہذا کی تقدیم حصر اور رعایت فواصل کے لئے ہے، اصل میں انہم غائظون لنا ہے، یعنی اول تو یہ میری اجازت کے بغیر چلے گئے، دوسری بات یہ ہے کہ قبطیوں کے زیورات دھوکے سے لے گئے یہ دونوں حرکتیں ایسی ہیں کہ جس نے ہم کو غیض و غضب میں مبتلا کر دیا ہے۔

فاخرجناهم من جنّ و عیون یعنی فرعون اور اس کا لشکر بنی اسرائیل کے تعاقب میں کیا نکلا کہ پھر پلٹ کر اپنے گھروں اور باغات میں آنا ہی نصیب نہ ہوا، یوں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت اور مشیت سے انہیں تمام نعمتوں سے محروم کر کے ان کا وارث بنی اسرائیل کو بنادیا، بعض حضرات نے اَوْرَثْنَهَا بنی اسرائیل کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم نے مصر جیسا اقتدار اور دنیوی جاہ و جلال بنی اسرائیل کو بھی عطا کیا، کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکل جانے کے بعد مصر واپس نہیں آئے نیز سورہ دخان میں فرمایا گیا ہے وَ اَوْرَثْنَهَا قَوْمًا آخِرین کہ ہم نے اس کا وارث کسی دوسری قوم کو بنادیا (ایسر التفاسیر) بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قَوْمًا آخِرین میں قوم کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن یہاں یعنی سورہ شعراء میں جب بنی اسرائیل کو وارث بنانے کی صراحت موجود ہے تو اس سے مراد بھی قوم بنی اسرائیل ہی ہوگی، مگر قرآن کی صراحت کے مطابق مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو ارض مقدس میں داخل ہونے کا حکم دیا گیا اور ان کے انکار پر چالیس سال کے لئے یہ داخلہ مؤخر کر کے میدان تہ میں بٹھکایا گیا پھر وہ ارض مقدس میں داخل ہوئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رقبہ حدیث اسراء کے مطابق بیت المقدس کے قریب ہی ہے، اس لئے صحیح معنی یہی ہیں کہ جیسی نعمتیں آل فرعون کو مصر میں حاصل تھیں ویسی ہی نعمتیں اب بنو اسرائیل کو عطا کی گئیں، لیکن مصر میں نہیں فلسطین میں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

جب صبح کو فرعون کو معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل یہاں سے راتوں رات نکل گئے ہیں تو اس کے پندار اقتدار کو بڑی ٹھیس پہنچی اور سورج نکلتے ہی ان کے تعاقب میں نکل کھڑا ہوا، جب فرعون بنی اسرائیل کو قریب آ گیا تو پوری قوم بنی اسرائیل چلا اٹھی اِنَّا لَمُدْرٰکُوْنَ ہم تو یقیناً پکڑے گئے اور پکڑے جانے میں شبہ ہی کیا تھا آگے سمندر ہے اور پیچھے لشکر فرعون اور یہ صورت حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی پوشیدہ نہیں تھی مگر وہ کوہ استقامت اللہ کے وعدہ پر یقین کئے ہوئے تھے اس وقت بڑی خود اعتمادی کے ساتھ فرمایا کَلَّا ہرگز ہم پکڑے نہیں جاسکتے، اور اس کی وجہ یہ بتلائی کہ اِنَّ مَعِيَ رَبِّی سبھدین میرے ساتھ میرا پروردگار ہے جو مجھے عنقریب راستہ دے گا، ایمان کا امتحان ایسے ہی موقعوں میں ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر ذرا بھی خوف ہر اس نہیں تھا وہ گویا کہ بچنے کا راستہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے، بعینہ اسی طرح کا واقعہ ہجرت کے وقت غار ثور میں چھپنے کے وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آیا تھا کہ دشمن جو آپ کے تعاقب میں تھے اس غار کے دہانے پر آ کھڑے ہوئے ذرا نیچے نظریں کریں تو آپ پر ان کی نظریں پڑ جائیں، اس وقت ابو بکر صدیق کو گھبراہٹ ہوئی تو آپ نے بعینہ یہی جواب دیا لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے ان دونوں واقعات میں ایک خاص بات یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو تسلی دینے کے لئے اِنَّ مَعِيَ رَبِّی فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فرمایا، یہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ اس کے افراد بھی اپنے رسول کے ساتھ معیت الہیہ سے سرفراز ہیں، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس طرح رہنمائی فرمائی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی لاشیٰ سمندر پر مارو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لاشیٰ ماری تو پانی دونوں طرف رک گیا اور ان دونوں کے بیچ میں بارہ

قبیلوں کے اعتبار سے بارہ راستے بن گئے، غرضیکہ فرعون مع اپنے لشکر کے غرق دریا ہو گیا اور حضرت موسیٰ مع اپنی قوم کے نجات پا گئے، یہ سب کچھ تائید الہی سے ہوا تائید الہی کے بغیر ممکن نہ تھا، اس واقعہ میں یقیناً بڑی عبرت ہے مگر پھر بھی اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اِیْ كَفَارِ مَكَّةَ نَبَاَ خَبَرِ اِبْرٰهِيْمَ ۝ وَيَبْدُلُ مِنْهُ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صَرَّحُوْا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوْا عَلَيْهِ فَنَظَلَ لَهَا عَلٰی كَفِيْن ۝ اِیْ نَقِيْمٌ نِّهَارًا عَلٰی عِبَادَتِهَا زَادُوْهُ فِی الْجَوَابِ افْتِخَارًا بِهٖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ حِيْنَ تَدْعُوْنَ ۝ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ اِنْ عٰبَدْتُمُوْهُمْ اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝ كُمْ اِنْ لَّمْ تَعْبُدُوْهُمْ قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝ اِیْ مِثْلَ فِعْلِنَا قَالَ اَقْرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ الْاَقْدَمُوْنَ ۝ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّیْ لَا اَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِكُنْ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فَاِنِّیْ اَعْبُدُ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ فَهُوَ یَهْدِیْنِ ۝ اِلَی الدِّیْنِ وَالَّذِیْ هُوَ یُطْعِمُنِیْ وَیَسْقِیْنِ ۝ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِیْنِ ۝ وَالَّذِیْ یُمِیْتُنِیْ ثُمَّ یُحْیِیْنِ ۝ وَالَّذِیْ اَطْمَعُ اَرْجُوْا اَنْ یَّغْفِرَ لِیْ خَطِیْئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ اِیْ الْجَزَاءِ رَبِّ هَبْ لِّیْ حُكْمًا عَلٰمًا وَالْحَقِّیْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝ اِیْ النَّبِیِّیْنَ وَاجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صٰدِقٍ ثَنَاءً حَسَنًا فِی الْاٰخِرِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یَاتُوْنَ بِعَدِیِّ اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ وَاجْعَلْنِیْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیْمِ ۝ اِیْ مِمَّنْ یُعْطٰهَا وَاَغْفِرْ لِاَبِیِّ ۝ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ بَانَ تَتُوْبَ عَلَیْهِ فَغْفِرْ لَهُ وَهٰذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ كَمَا ذَكَرْ فِی سُوْرَةِ بَرَاءةٍ وَلَا تُخْزِنِیْ تَفْضِیْحِیْ یَوْمَ یَبْعَثُوْنَ ۝ اِیْ النَّاسُ قَالَ تَعَالٰی فِیْهِ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ۝ اَحَدًا اِلَّا لِّکِنْ مَنْ اَتٰی اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ ۝ مِنْ الشَّرْكِ وَالنِّفَاقِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فَاِنَّهٗ یَنْفَعُهُ ذٰلِكَ وَاَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ قُرْبَتٌ لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ فِیْرُوْنَهَا وَبُرَزَتْ الْجَحِیْمُ اُظْهَرَتْ لِلْغَوٰییْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ وَقِیْلَ لَهُمْ اَیْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۝ اِیْ غِیْرِهِ مِنَ الْاَصْنَامِ هَلْ یَنْصُرُوْنَكُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ اَوْ یَنْتَصِرُوْنَ ۝ بِدَفْعِهِ عَنْ اَنْفُسِهِمْ لَا فَكْبِكِبُوْا الْقُوَا فِیْهَا هُمْ وَالْغَاوُوْنَ ۝ وَجُنُوْدُ اِبْلِیْسَ اَتْبَاعُهُ وَمَنْ اَطَاعَهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَجْمَعُوْنَ ۝ قَالُوْا اِیْ الْغَاوُوْنَ وَهُمْ فِیْهَا یَخْتَصِمُوْنَ ۝ مَعَ مَعْبُوْدِیْهِمْ تَاللّٰهِ اِنْ مُّخِیْفَةٌ مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاَسْمٰهَا مَحْذُوْفٌ اِیْ اِنَّهٗ كُنَّا لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بَیِّنٌ اِذْ حَیْتُ نُسَوِّیْكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فِی الْعِبَادَةِ وَمَا اَضَلَّنَا عَنْ الْهُدٰی اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ اِیْ الشَّیَاطِیْنُ اَوْ اَوَّلُوْنَ الَّذِیْنَ اَقْتَدَيْنَا بِهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِیْنَ ۝ كَمَا لِلْمُؤْمِنِیْنَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِیِّیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا صَدِیْقٍ حَمِیْمٍ ۝ اِیْ یُهِمُّهُ اَمْرُنَا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رَّجَعْنَا اِلَی الدُّنْیَا لَنُكُوْنَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ لَوْ هُنَا لِلتَّمَنِّی وَنَكُوْنُ جَوَابُهُ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْر مِنْ قِصَّةِ اِبْرٰهِيْمَ

وَقَوْمِهِ لَا يَظُنُّ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اور کفار مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ (بھی) سنائیے اِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ ، نَبَا اِبْرَاهِيم سے بدل
الاشتمال ہے جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد صاحب اور اپنی قوم سے کہا تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو؟ انہوں نے
جواب دیا بتوں کی بندگی کرتے ہیں فعل کی صراحت کی، تاکہ اس پر فَتَنَّا لَهَا عَاكِفِينَ کا عطف کر سکیں ہم تو دن بھر
ان کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں یعنی ہم پابندی سے دن بھر ان کی عبادت کرتے ہیں، اور انہوں نے جواب میں
(فَتَنَّا) کا اضافہ (بتوں کی) عبادت پر فخر کے طور پر کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیا یہ تمہاری سنت ہے بھی ہیں جب تم
ان کو پکارتے ہو؟ یا تمہارے ان کی عبادت کرنے کی صورت میں تم کو نفع یا عبادت نہ کرنے کی صورت میں نقصان
پہنچاتے ہیں؟ انہوں نے کہا (ہم کچھ نہیں جانتے) ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے پایا ہے یعنی جس طرح
ہم کرتے ہیں (ابراہیم علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم اور تمہارے اگلے باپ دادے جن (بتوں) کی بندگی کرتے ہو کبھی
ان کی حالت میں غور کیا؟ یہ سب میرے دشمن ہیں میں ان کی بندگی نہیں کرتا لیکن رب العالمین کی بندگی کرتا ہوں جس
نے مجھے پیدا کیا سو وہی دین کی طرف میری رہبری فرماتا ہے وہی ہے جو مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاؤں تو
مجھے شفا عطا فرماتا ہے اور وہی مجھے موت دے گا اور پھر مجھے زندہ کرے گا اور وہی ہے جس سے امید کرتا ہوں کہ رموز جزاء
وہ میری خطاؤں کو معاف کر دے گا اے میرے پروردگار مجھے علم عطا فرما اور مجھ کو صالحین یعنی نبیوں کے زمرہ میں شامل
فرما اور بعد والوں میں میری نیک شہرت عطا فرما یعنی ان لوگوں میں جو میرے بعد قیامت تک آئیں گے اور مجھ کو جنت
النعم کے وارثوں میں شامل فرما یعنی ان لوگوں میں جن کو جنت عطا کی جائے گی اور میرے والد کو معاف فرما بلاشبہ وہ
راستہ سے بھٹکے ہوئے ہیں، اس طریقہ سے کہ تو ان کی توبہ قبول فرما کہ ان کی مغفرت کر دی جائے، اور یہ (دعاء) اس سے
پہلے کی بات ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر اس کے دشمن خدا ہونے کی حقیقت واضح ہوئی، جیسا کہ سورہ برآۃ میں ذکر کیا گیا
ہے اور لوگوں کو دوبارہ زندہ کئے جانے کے دن مجھے رسوا نہ کر اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں فرمایا جس دن مال
واولاد کسی کے کچھ کام نہ آئیں گے لیکن جو شخص شرک و نفاق سے سالم دل لیکر آئے گا اور وہ مومن کا قلب ہوگا یہ
چیزیں اس کے لئے سودمند ہوں گی اور متقیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی کہ وہ اس کو دیکھیں گے اور
کافروں کے لئے جہنم ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے پوچھ ہوگی کہ جن کی تم اللہ کے سوا پوجا کیا کرتے تھے وہ کہاں ہیں؟
یعنی اللہ کے علاوہ بتوں کی، کیا وہ تم سے عذاب دفع کر کے تمہاری مدد کر سکتے ہیں؟ یا خود اپنا ہی دفاع کر سکتے ہیں؟ نہیں
پس وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر اور اس کے قبیعین اور جن و انس میں سے جس نے اس کی اطاعت کی ہوگی سب کو جہنم
میں اوندھے منہ کر کے ڈال دیا جائے گا اور کفار جہنم میں اپنے معبودوں کے ساتھ جھگڑتے ہوئے کہیں گے اللہ کی قسم

بلاشبہ ہم کھلی گمراہی میں تھے اِنْ مِّنْ مَّثْقَلَةِ اِنْفِيسٍ ہے اس کا اسم محذوف ہے ای اِنَّہ جبکہ ہم تم کو عبادت میں رب العالمین کے برابر ٹھہرا رہے تھے اور ہمیں تو سوائے ان بدکاروں کے ہدایت سے کسی نے گمراہ نہیں کیا یعنی شیاطین نے یا ان پہلے لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی، اب ہمارا کوئی سفارشی بھی نہیں، جیسا کہ مومنین کے لئے ملائکہ اور انبیاء اور مومنین سفارشی ہیں، اور نہ کوئی سچا غمخوار دوست جس کو ہماری حالت غمگین کر دے کاش کہ ہمیں ایک مرتبہ پھر دنیا میں واپس جانا مل جاتا تو ہم ایمان لے آتے، لَوْ یہاں تمنی کے لئے ہے اور نَکُونُ اس کا جواب ہے بلاشبہ ابراہیم اور ان کے مذکورہ قصہ میں بعد والوں کے لئے نشان (عبرت) ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں یقیناً آپ کا پروردگار ہی غالب مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا اِبْرٰهٖمَ وَاٰدٰعَاطِفَہٗ ہے اور (ما سبق میں) اذکر مقدر پر عطف ہے جو کہ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ موسیٰ میں عامل ہے یہ عطف قصہ علی القصہ ہے قَوْلہ اِذْ قَالَ لِاٰبِیْہِ وَاقَوْمِہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ نَبَا اِبْرٰهٖمَ سے بدل مفصل عن الجمل ہے قَوْلہ صَرَحوًا بالفعل لِیُعْطِفُوْا علیہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُوْنَ کے جواب میں قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ (فقط) اَصْنَامًا کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَيَسْئَلُوْنَکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ قُلِ الْعَفْوَ میں، اس لئے کہ جب سوال میں فعل مذکور ہوتا ہے تو جواب میں فعل کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہتی، جواب یہ ہے کہ فعل نَعْبُدُ ذکر کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کا عطف درست ہو جائے ورنہ تو فعل کا عطف اسم پر لازم آتا، قَوْلہ نُقِیْمُ نَہَارًا یہ نَظَّلُ کے معنی کا بیان ہے اب رہی یہ بات کہ فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی تو اس کا جواب یہ ہے چونکہ مشرکوں کو بت پرستی پر فخر تھا وہ اس کو معیوب سمجھنے یا اس پر نادم ہونے کی بجائے اس پر فخر کرتے تھے اس لئے انہوں نے فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہا کہ ہم تو دن بھر یعنی ہمہ وقت ان کے سامنے جھکے رہتے ہیں اور یہ ہمارے لئے باعث فخر ہے نہ کہ باعث ندامت قَوْلہ هَلْ یَسْمَعُوْنَکُمْ یہاں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ یَسْمَعُوْنَ دُعَاۡیَکُمْ اس لئے کہ ذوات کے سننے کا کوئی مطلب نہیں ہے قَوْلہ اَفَرَاۡیْتُمْ میں ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے فاعطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَتَاَمَلْتُمْ فَاَبْصَرْتُمْ مَا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ قَوْلہ وَآبَاۡئُکُمْ کا عطف تعبدون کے اندر ضمیر مرفوع متصل پر ہے اسی وجہ سے ضمیر مرفوع منفصل اَنْتُمْ کے ذریعہ تاکید لائی گئی ہے قَوْلہ فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لِّیْ وہ میرے دشمن ہیں عداوت کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف کی ہے یہ تعریض ہے اور باب نصیحت میں تعریض تصریح سے ابلغ ہے یعنی بجائے اس کے کہ یوں کہتے فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لَّکُمْ، فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لِّیْ کہا قَوْلہ اِلَّا لَکِن رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ اِلَّا کی تفسیر

لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ استثناء منقطع ہے، معنی یہ ہیں لکن رب العالمین لیس بعدوئی بل هو ولی فی الدنیا والاخرة **قوله** الذی خلقنی یہ یا تو رب العالمین کی صفت ہے یا بدل ہے یا عطف بیان ہے یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے اور اس کا مابعد اس پر معطوف ہے **قوله** واذا مرضت فهو یشفین اس میں مرض کی نسبت اپنی طرف کی ہے نہ کہ اللہ کی طرف ایسا غایت ادب کی وجہ سے کیا ہے **قوله** لسان صدق یہ اضافت موصوف الی الصفت ہے ای اللسان الصدق **قوله** قال تعالیٰ فیہ ای فی شان ذلك اليوم بعض حضرات نے کہا ہے کہ یوم لا ینفع مال ولا بنون یہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کلام ہے اور یوم یبعثون سے بدل ہے، پہلی صورت میں بھی بدل کہا مگر وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے **قوله** الا لکن من اتی اللہ بقلب سلیم شارح نے الا کی لکن سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے لیکن اخذاً مفعول (محذوف) کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ مستثنیٰ متصل ہو دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ مستثنیٰ منہ اگر مال ولا بنون کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ منقطع ہوگا اور اگر مستثنیٰ منہ اخذاً کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ متصل ہوگا، اس لئے کہ من اتی اللہ مستثنیٰ منہ اخذاً کی جنس سے ہے اور پہلی صورت میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے **قوله** انما کنتم تعبدون، این خبر مقدم ہے اور ما مبتداء مؤخر بمعنی الذی ہے اور کنتم تعبدون کا صلہ ہے عائد محذوف ہے ای تعبدونہ اور من دون اللہ حال ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی ما کنتم تعبدونہ این **قوله** فلوان لنا کرة بالفارسیہ پس کاش مار ایک بار رجوع باشد، کاش ہم کو ایک مرتبہ دنیا میں واپس جانا مل جاتا **قوله** لو، هنا للتمنی، فنكون من المؤمنین اس کا جواب ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ لو شرطیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے اور فنكون، کرة پر معطوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لو ان لنا کرة فنكون من المؤمنین لرجعنا عما کنا علیہ یا جواب لخلصنا من العذاب ہو سکتا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَاقُلْ عَلَيْهِمُ نَبَاً اِبْرَاهِيمَ مشرکین مکہ یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان کے جد امجد ہیں، آپ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ ان کو ان کے جد امجد ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائیے اور بتائیے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے خلاف کس قدر جدوجہد کی اور کس قدر تکلیفیں برداشت کیں اور بت شکنی کا فرض انجام دیا اور تم ان کی نسل سے مدعی ہونے کے باوجود بت پرستی میں مبتلا ہو۔

واقعہ کا آغاز اس طرح فرماتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد اور اپنی قوم سے پوچھا کہ تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال اس لئے نہیں تھا کہ ان کو معلوم نہیں تھا کہ میرے والد صاحب اور میری قوم کس چیز کی پوجا کرتی ہے؟ بلکہ مقصد یہ تھا کہ جو کچھ یہ لوگ جواب دیں گے میں اپنی دلیل کے مقدمات انہی کے

مسلمات کو بناؤں گا، چنانچہ قوم نے جواب دیا نَعْبُدُ أَصْنَامًا جب قوم نے اقرار کر لیا کہ ہم تو انہی خود تراشیدہ شجر و حجر و مدر کے بتوں کی پوجا کرتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہی کے اقرار پر اپنی دلیل کی بنیاد رکھتے ہوئے فرمایا ”تو کیا یہ تمہاری پکار سنتے بھی ہیں؟ یا تمہیں یہ نفع نقصان بھی پہنچا سکتے ہیں؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا قوم کے پاس کوئی جواب نہیں تھا، لا جواب ہو گئے جھنجھلا کر کہنے لگے ہم کچھ نہیں جانتے ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے لہذا ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ یعنی جن چیزوں کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو تم نے کبھی ان کی حقیقت میں غور کیا؟ آیا ان کے اندر کوئی ایک صفت بھی ایسی ہے جس کی وجہ سے ان کو مستحق عبادت قرار دیا جاسکے؟ ان کی پوجا پاٹ کرنا ایک پرانی حماقت ہے، ورنہ جس کے قبضہ میں ذرہ برابر نفع نقصان نہ ہو ان کی بندگی کیسی؟ لو میں ابھی تمہارے سامنے علی الاعلان کہتا ہوں کہ یہ میرے دشمن ہیں میری ان سے لڑائی ہے میں ان کی گت بنا کر رہوں گا، اگر ان کے اندر کوئی طاقت ہے تو مجھ کو نقصان پہنچا کر دکھائیں تَاللّٰهِ لَا كَيْدَ لَاصْنَامَكُم بَعْدَ اَنْ تَوَلَّوْا مُذٰبِرَیْنِ (انبیاء) لہذا ان کی عبادت اور بندگی سراسر ضرر اور نقصان ہے، البتہ اللہ رب العالمین وہ دشمن نہیں بلکہ وہ تو دنیا و آخرت میں میرا ولی اور دوست ہے، میں تو اسی کی بندگی کرتا ہوں اور اسی نے مجھے پیدا کیا اور وہی میری رہنمائی کرتا ہے اور وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور بیمار ہونے کی صورت میں شفا دیتا ہے اور وہی موت دے گا اور وہی زندہ کرے گا، مذکورہ تمام صیغوں میں یائے متکلم کو فواصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے مثلاً یٰھٰدِیْنِ اصل میں یٰھٰدِیْنِی تھا یائے متکلم کو حذف کر دیا گیا۔

وَالَّذِیْنَ اٰطَمَعُوْا اَنْ یَّغْفِرَ لَیْ اَنْبِیَآءِ عَلَیْہِ السَّلَامُ اگرچہ معصوم ہوتے ہیں اس لئے ان سے کسی بڑے گناہ کا صدور ممکن نہیں، پھر بھی اپنے بعض افعال کو کوتاہی پر محمول کرتے ہوئے بارگاہ الہی میں طالب عفو ہوں گے وَاجْعَلْ لِّیْ لِسَانًا صَدَقَ یعنی جو لوگ میرے بعد آئیں وہ میرا ذکر اچھے لفظوں میں کرتے رہیں، اس سے معلوم ہوا کہ نیکوں کی جزاء اللہ تعالیٰ دنیا میں ذکر جمیل اور ثناء حسن کی صورت میں عطا فرماتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر خیر ہر مذہب کے لوگ کرتے ہیں۔

وَاعْفِرْ لِیْ جِسْمِیْ جس شخص کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو کہ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے تو ایسے شخص کے لئے دعاء مغفرت جائز نہیں اس لئے کہ قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ اس سے ممانعت فرمائی ہے مَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ آمَنُوْا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ وَلَوْ كَانُوْا اُولٰٓئِیْ قَرَبٰی مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ .

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کے لئے دعاء مغفرت اس وقت کی تھی جب تک ان پر یہ واضح نہیں تھا کہ مشرک کے لئے دعاء مغفرت جائز نہیں، جب اللہ نے یہ واضح کر دیا تو انہوں نے اپنے باپ سے بیزاری کا اظہار کر دیا

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (توبہ) **قوله** بَانَ تَتُوبَ بَانَ تَتُوبَ کا مقصد یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی دعا وَاغْفِرْ لِأَبِي اپنے والد کی زندگی میں کی تھی اس لئے کہ توبہ کی توفیق اور اس کے لئے دعا تو زندگی ہی میں ہو سکتی ہے اور شارح کے قول **هَذَا قَبْلَ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ** کا مقصد یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا اپنے والد کے لئے انتقال کے بعد کی تھی اس لئے کہ کفر پر مرنا انتقال کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے، تفسیر کبیر میں تطبیق اس طرح دی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد نے پوشیدہ طور پر حضرت ابراہیمؑ سے کہا تھا کہ میں تیرے ہی دین پر ہوں گو مصلحتاً و تقیۃً نمرود کے دین پر ہوں، حضرت ابراہیمؑ نے اس بات کو حقیقت سمجھتے ہوئے دعاء فرمائی لیکن جب حقیقت اس کے خلاف معلوم ہوئی تو اس سے برأت ظاہر کر دی، اور یہی وجہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنی دعاء میں وِكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ فرمایا، اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ اعتقاد نہ ہوتا کہ وہ فی الحال ضالین میں سے نہیں ہے تو وہ وِكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ نہ فرماتے۔ (حاشیہ جلالین)

قوله لَا تَحْزَنْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لَا تَحْزَنْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ فرمانا خدا کی عظمت و جلال کے سامنے تواضع و انکساری کا اظہار تھا ورنہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جلالت شان سے کون واقف نہیں اولوا العزم پیغمبروں میں سے ہیں، نیز اس سے امت کو تعلیم بھی مقصود ہے، ایک حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس رسوائی اور ذلت سے بچنے کی دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمائی ہے اس میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ میرے والد محترم کو عذاب میں گرفتار کرنے کی وجہ سے جو رسوائی اور ذلت ہوگی اس سے میری حفاظت فرما، حدیث کا مضمون یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت کے دن اپنے والد کو برے حال میں دیکھیں گے تو ایک مرتبہ پھر اللہ کی بارگاہ میں ان کے لئے دعاء مغفرت کی درخواست کریں گے اور فرمائیں گے یا اللہ! اس سے زیادہ میرے لئے رسوائی اور کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمائیگا میں نے جنت کافروں پر حرام کر دی ہے پھر ان کے والد کو نجاست میں لتھڑے ہوئے بچو کی شکل میں جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح بخاری سورة الشعراء، و کتاب الانبیاء، باب قول الله واتخذ الله ابراهيم خلیلاً) **یَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ أَحْذَا إِلَّا لَكِنْ مَنَ اتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** بعض حضرات نے اس آیت میں استثناء منقطع قرار دیکر یہ تفسیر کی ہے کہ کسی کو اس روز اس کا مال کام نہ آئے گا نہ اولاد، البتہ کام آئے گا تو اپنا قلب سلیم کام آئے گا یعنی ایسا قلب کہ جو کفر و شرک و نفاق کی بیماری سے محفوظ ہوگا، خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ روز قیامت کسی کا مال و اولاد کام نہ آئے گا، کام صرف اپنا ایمان اور عمل صالح آئے گا، جس کو قلب سلیم سے تعبیر کیا گیا ہے، جمہور مفسرین نے اس کو استثناء متصل قرار دیکر یہ معنی کئے ہیں مال اور اولاد قیامت کے روز کسی شخص کے کام نہ آئیں گے بجز اس شخص کے جس کا قلب سلیم ہوگا، یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اس جگہ قرآن کریم نے وَلَا بَنُونَ فرمایا ہے جس کے معنی نرینہ اولاد کے ہیں عام اولاد کا ذکر غالباً اس لئے نہیں کیا کہ آڑے وقت میں کام آنے کی توقع دنیا میں بھی نرینہ اولاد یعنی لڑکوں ہی

سے ہوتی ہے عام طور پر لڑکیوں سے یہ توقع نہیں ہوتی، اس لئے قیامت میں بالتخصیص لڑکوں کے غیر نافع ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جس سے دنیا میں نفع کی توقع رکھی جاتی تھی۔

مستقیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی اور گمراہ لوگوں کے لئے دوزخ ظاہر کر دی جائے گی مطلب یہ ہے کہ جنتیوں کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے یہ دونوں چیزیں ان کے روبرو کر دی جائیں گی جس سے کافروں کے غم میں اور مومنوں کے سرور میں اضافہ ہو جائے گا۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۖ يَكْذِبُهُمْ لَهُ لَاشْتِرَاكِهُمْ فِي الْمَجَىٰ بِالتَّوْحِيدِ ۚ اَوْ لَانَّهُ لَطَوَّلَ لُبَّهُ
فِيهِمْ كَاَنَّهُ رَسُلٌ وَّتَانِيۡتُ قَوْمٌ بِاِعْتَابٍ مَّعْنَاهُ وَتَذَكُّرُهُ بِاِعْتَابٍ لَفْظُهُ اِذَا قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ نَسَبًا نُّوحٌ
اَلَا تَتَّقُوْنَ ۙ اللّٰهُ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنَ ۙ عَلٰی تَبْلِیْغِ مَا اُرْسِلْتُ بِهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۙ فِیْمَا
اُمِرْكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِیْدِ اللّٰهِ وَطَاعَتِهِ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ عَلٰی تَبْلِیْغِهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَا اَجْرِیْ اِیْ ثَوَابِیْ
اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۙ كَرَّرَهُ تَاكِیْدًا قَالُوْۤا اَنْتُمْ مِنْ نُّصَدِّقُ لَكَ لِقَوْلِكَ
وَاتَّبَعَكَ وَفِی قِرَاۡةٍ وَّاتِّبَاعِكَ جَمْعُ تَابِعٍ مُّبْتَدَاً اَلْاَرْذَلُوْنَ ۝ السَّفَلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْاَسَاكِفَةِ قَالَ وَمَا
عِلْمِیْ اِیْ عِلْمٍ لِّیْ بِمَا كَانُوْۤا یَعْمَلُوْنَ ۙ اِنْ مَا حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰی رَبِّیْ فِیْجَازِیْهِمْ لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۙ
تَعْلَمُوْنَ ذٰلِكَ مَا عِبْتُمُوْهُمْ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ اِنْ مَا اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۙ بَیْنَ الْاِنْذَارِ قَالُوْۤا
لَیْن لَّمْ تَنْتَهِ یَا نُوحُ عَمَّا تَقُوْلُ لَنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِیْنَ ۙ بِالْحِجَارَةِ اَوْ بِالشَّتَمِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ
اِنْ قَوْمِیْ كَذَّبُوْنَ ۙ فَافْتَحْ بَیْنِیْ وَبَیْنَهُمْ فَتَحَا اِیْ اُحْكَمْ وَنَجِّنِیْ وَمَنْ مَّعِیْ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ قَالَ
تَعَالٰی فَاَنْجَیْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِی الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۙ الْمَمْلُوْۤءِ مِنَ النَّاسِ وَالْحِیَوَانِ وَالطَّیْرِ ثُمَّ اَغْرَقْنَا
بَعْدَ اِیْ بَعْدٍ اِنْجَانِهِمُ الْبَاقِیْنَ ۙ مَنْ قَوْمِهِ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ ۙ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۙ وَاِنَّ رَبَّكَ
لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۙ

ترجمہ

قوم نوح نے حضرت نوح کی تکذیب کر کے تمام رسولوں کی تکذیب کا ارتکاب کیا ان سب کے توحید کے لانے میں مشترک ہونے کی وجہ سے یا ان کے اپنی قوم میں طویل زمانہ تک قیام کرنے کی وجہ سے گویا کہ وہ کئی رسولوں کے قائم مقام تھے (لفظ) قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور اپنے لفظ کے اعتبار سے مذکر جبکہ ان سے ان کے نسبی بھائی نوح نے فرمایا کیا تم اللہ کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہاری طرف اللہ کا امانت دار رسول ہوں اس پیغام کے پہنچانے میں جس کو مجھے دیکر بھیجا گیا ہے لہذا تم اللہ سے ڈرو اور اللہ کی توحید اور اس کی طاعت میں جس کا میں تم کو حکم

کروں میری اطاعت کرو میں تم سے اس پر یعنی اس کی تبلیغ پر تم سے کوئی معاوضہ نہیں چاہتا میرا اجر یعنی میرا ثواب تو صرف رب العالمین پر ہے اللہ سے ڈرتے رہو اور میری اطاعت کرو بطور تاکید اس کو مکرر ذکر کیا ہے قوم نے جواب دیا کیا ہم تجھ پر ایمان لے آئیں یعنی تیرے قول کی تصدیق کریں حالانکہ تیری اتباع رذیل لوگوں نے کی ہے یعنی کم حیثیت لوگوں نے مثلاً جولاہوں اور موچیوں نے اور ایک قرآنہ میں اَتَّبَعَكَ کے بجائے اَتَّبَاعُكَ ہے جو کہ تابع کی جمع ہے (اور) مبتداء ہے (اور ارذلون اس کی خبر ہے) حضرت نوح علیہ السلام نے جواب دیا مجھے ان کے پیشوں سے کیا غرض؟ (یعنی مجھے ان کے پیشے سے کوئی مطلب نہیں خواہ ان کا پیشہ رذیل ہو یا شریف، اب رہا یہ احتمال کہ ان کا ایمان دل سے نہیں ہے تو اس کا حساب اللہ پر ہے) ان کا حساب تو میرے رب کے ذمہ ہے سو وہی ان کو جزاء دے گا، اگر یہ حقیقت تمہاری سمجھ میں آ جاتی تو تم عیب جوئی نہ کرتے میں ایمان والوں کو دھکا دینے والا نہیں میں تو صاف طور پر ڈرانے والا ہوں یعنی کھلم کھلا ڈرانے والا، وہ لوگ کہنے لگے اے نوح اگر تم باز نہ آئے ان باتوں سے جو تم ہم سے کہتے ہو تو یقیناً سنگسار کر دیئے جاؤ گے پتھروں کے ذریعہ یا گالی گلوچ کے ذریعہ (تو پھر مجبور ہو کر) نوح علیہ السلام نے دعا کی اے میرے پروردگار میری قوم نے میری تکذیب کر دی سو آپ میرے اور ان کے درمیان (قطعی) فیصلہ کر دیجئے اور مجھے اور جو میرے ساتھ با ایمان لوگ ہیں نجات دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ہم نے اسے اور اس کے ساتھیوں کو بھری ہوئی کشتی میں نجات دی، یعنی انسانوں اور حیوانوں اور پرندوں سے بھری ہوئی کشتی میں ان کو نجات دینے کے بعد اس کی قوم کے باقی لوگوں کو غرق کر دیا یقیناً اس میں بہت بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے تھے ہی نہیں بے شک آپ کا پروردگار ہی زبردست رحم کرنے والا ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بتكذيبهم له الخ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کی توجیہ ہے کہ نوح کے لئے مرسلین جمع کا صیغہ لانے کا کیا مقصد ہے حالانکہ وہ ایک فرد تھے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول جواب کا خلاصہ یہ ہے تمام انبیاء و مرسلین اصول دین یعنی توحید و رسالت بعث بعد الموت اور آخرت میں جزا و سزا جیسے بنیادی امور میں متفق ہوتے ہیں لہذا ایک کی تکذیب سب کی تکذیب شمار ہوگی اَوْ لِاَنَّهُ سے دوسرا جواب ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی رسالت کا زمانہ نہایت طویل ہے عام طور پر اتنی مدت میں کئی رسول مبعوث ہو سکتے تھے مگر تنہا حضرت نوح ہی نے اس طویل زمانہ میں فرائض رسالت انجام دیئے اس لئے بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ متعدد رسولوں کے قائم مقام ہیں، جیسا کہ تجو کو اس کے کئی افراد کے برابر کھانے کی وجہ سے حجازہ کہہ دیا جاتا ہے **قوله تانيث قوم كذبت قوم نوح** میں قوم کو مؤنث مان کر فعل کو مؤنث لائے ہیں اس لئے کہ لفظ قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث اور لفظ کے اعتبار سے مذکر

ہے قوم کی تصغیر قَوْمِۢمَۃٌ آتی ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے، یہی حال ہر اس اسم جمع کا ہے جس کا واحد نہیں ہے جیسے رَهْطٌ وَنَفَرٌ یہی وجہ ہے کہ ضَامِرٌ مَثَلًا لَهُمْ ، اٰخُوهُمْ ، تَتَّقُوْنَ میں معنی کی رعایت کی گئی ہے **قَوْلُهُ مِنْ اَجْرِ مَنْ مَفْعُولِ** پر زائدہ ہے **قَوْلُهُ اَتَّبَعَكَ** مبتداء ہے اَرْذَلُوْنَ خبر، جملہ ہو کر اَنْوَمِنْ کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام جہاں وفی قِرْاۃً اُخْرٰی فرماتے ہیں اس سے قِرْاۃً سَبْعَہ مراد ہوتی ہے مگر ان کا یہ طریقہ اعلیٰ ہے کلی نہیں، اس لئے کہ یہاں اَتَّبَعَكَ والی قِرْاۃً سَبْعَہ نہیں ہے یہ قِرْاۃً یَعْقُوب کی ہے عشرہ میں سے السَّفَلَةُ سَافِلَةٌ کی جمع ہے، بے حیثیت یا کم حیثیت لوگ کہتے ہیں الحانک (نور باف) قَالَ فِی الْقَامُوسِ ، حَاکِ الثَّوْبِ حَوْنًا وَحِیَاکًا نَسَجَهُ فَهُوَ حَائِکٌ الْاَسَاکِفَ جمع اِسْکَافٍ کنش دوز (موچی) **قَوْلُهُ وَمَا عَلِمْنِیْ** اس میں دو صورتیں ہیں اول مَا اسْتَفْہَامِیۃ انکار یہ مبتداء اور بَا عَلِمْنِی سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَیُّ شَیْءٍ عَلِمْنِی؟ دوسری صورت مَا نَافِیۃ اس صورت میں بھی بَا عَلِمْنِی سے متعلق ہوگی، مفسر علام نے اَیُّ عَلِمْنِی لَی کہہ کر اول صورت کی طرف اشارہ کیا ہے عَلِمْنِی کی اصل عَلِمْتُ بَی ہے تخفیفاً حذف کر دیا گیا **قَوْلُهُ اَیُّ اُحْکَمِ** اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے فَافْتَحْ اِنْفِتَاحَہ سے مشتق ہے جس کے معنی حکومت کے ہیں الْفَتَاحِ اِی الْحَاکِمِ ، یَفْتَحُہ الْمَغْلُوقُ مِنَ الْاُمُور۔

تفسیر و تشریح

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحٍ الْمُرْسَلِیْنَ قوم نوح نے اگرچہ صرف ایک رسول حضرت نوح کی تکذیب کی تھی مگر چونکہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب کے مترادف اور اس کو مستلزم ہے اس لئے فرمایا کہ قوم نوح نے رسولوں کی تکذیب کی، حضرت نوح علیہ السلام کو ان کا بھائی اس لئے کہا کہ حضرت نوح اسی قوم کے ایک فرد تھے۔

طاعات پر اجرت لینے کا حکم

وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم و تبلیغ پر اجرت لینا درست نہیں ہے اس لئے سلف صالحین نے تعلیم و تبلیغ وغیرہ دینی امور پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، لیکن متاخرین نے بحالت مجبوری اس کو جائز قرار دیا ہے۔

شرافت کا تعلق اعمال و اخلاق سے ہے نہ کہ نسب سے

قَالُوا اَنْوَمِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْاَرْذَلُوْنَ اَرْذَلُوْنَ اَرْذَلُوْنَ کی جمع ہے، جاہ و مال نہ رکھنے والے اور اس کی وجہ سے معاشرہ میں کمتر سمجھے جانے والے اور ان ہی میں وہ لوگ بھی آجاتے ہیں جو عرف میں حقیر پیشوں سے تعلق رکھتے ہیں،

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ

عادیوں نے بھی نبیوں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کے بھائی ہود نے کہا کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار پیغمبر ہوں پس اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا میرا اجر تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم ہر اونچے مقام پر عمارت بناتے ہو یعنی مسافروں کے لئے نشانی حال یہ ہے کہ تم اپنے پاس سے گزرنے والوں کے ساتھ کھلوڑ کرتے ہو اور ان کے ساتھ تھر تھر کرتے ہو (تَعْبَثُونَ) جملہ ہو کر تَبْنُونَ کی ضمیر سے حال ہے اور زمین کے نیچے پانی کے ٹینک بناتے ہو گویا کہ دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے مرنا نہیں ہے اور جب تم کسی پر ضرب و قتل کے ذریعہ دار و گیر کرتے ہو تو بغیر نرمی کے ظالموں کے مانند دار و گیر کرتے ہو اس معاملہ میں اللہ سے ڈرو اور میری بات مانو جس چیز کا میں تم کو حکم کروں اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد کی یعنی تمہارے اوپر ان چیزوں کا انعام فرمایا مویشیوں سے اور بیٹوں سے اور باغوں سے اور چشموں یعنی نہروں سے مجھے تو تمہارے بارے میں دنیا اور آخرت میں بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے اگر تم میری نافرمانی کرو گے تو ان لوگوں نے کہا ہمارے نزدیک سب برابر ہے خواہ آپ نصیحت کریں یا اصلاً نصیحت نہ کریں، ہم تیرے وعظ کی وجہ سے باز نہیں آ سکتے یہ بات جس سے تم ہم کو ڈراتے ہو محض پہلوں کی گھڑی ہوئی بات ہے اور ان کا کذب ہے اور ایک قرآنہ میں خا اور لام کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی وہ عقیدہ جس پر ہم قائم ہیں وہ یہ کہ مرنے کے بعد زندہ ہونا نہیں ہے، گزشتہ لوگوں کی عادت اور ان کی طبیعت ہے اور ہم کو ہرگز عذاب نہیں دیا جائے گا، چنانچہ ان لوگوں نے عذاب کی تکذیب کی تو ہم نے ان کو آندھی کے ذریعہ دنیا میں ہلاک کر دیا، بلاشبہ اس میں نشانی ہے اور ان میں سے بہت سے لوگ ماننے والے نہیں تھے بے شک آپ کا رب ہی غالب مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله كَذَّبَتْ عَادَ عَاد قبیلہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے اسی لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے، عاد قوم عاد کے جد بعد کا نام ہے اسی کی طرف یہ قوم منسوب ہے، عاد حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام کی نسل سے تھے (جمل) **قوله** اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ هُوَۤ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ هُوَۤ چونکہ ان کی نسل اور خاندان سے تعلق رکھتے تھے اسی وجہ سے ان کو اخوہم کہا ہے حضرت ہود علیہ السلام نہایت ہی حسین و جمیل اور پیشہ کے اعتبار سے تاجر تھے حضرت آدم علیہ السلام سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے چار سو چونتھ سال بقید حیات رہے (جمل) **قوله** بَکُلِّ رِیْعٍ کسرہ اور فتح دونوں درست ہیں مکان مرتفع کو کہتے ہیں جیسے پہاڑ ٹیلہ وغیرہ، ابو عبید نے کہا ہے راستہ کو کہتے ہیں اَتَبْنُونَ بِکُلِّ رِیْعٍ میں استفہام تو بیخ کے لئے ہے اور محل تو بیخ تَبْنُونَ جملہ حالیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اونچی جگہ پر عمارت بنانا مذموم نہیں ہے

بلکہ بے فائدہ اور فضول بنانا مذموم ہے، و تتخذون کا عطف تبسؤن پر ہے اور اسی طرح واذا بطشتم کا بھی، مطلب یہ ہے کہ قوم ہود کو تین مذموم باتوں پر توبخ کی گئی ہے **قوله فاتقوا الله في ذلك الخ** انہی تین باتوں کی طرف اشارہ ہے ۱۔ البناء ۲۔ الاتخاذ المذكور ۳۔ التجبر **قوله امدكم بأنعام وبنين** اس میں دو صورتیں ہیں ۱۔ جملہ ثانیہ جملہ اولیٰ کا بیان ہے ۲۔ بأنعام بما تعملون اعادہ فعل کے ساتھ بدل ہے جیسا کہ **اتبعوا المرسلين** **اتبعوا من لا يسالکم اجرا** میں اور بعض حضرات بدل کے بجائے تکرار قرار دیتے ہیں **قوله سواء علينا خبر مقدم** ہے اور **او عظت بتاویل مفرد ہو کر مبتدا مؤخر** ہے ای **الوعظ و عذمه سواء** **علينا نرعى** **ارعوان** سے بمعنی بازماندن **الا من خلق الاولين** مثلاً شیث علیہ السلام ونوح علیہ السلام **ان هذا الا خلق الاولين** یہ ماقبل کی علت ہے مطلب یہ ہے کہ ہم تمہارے وعظ و نصیحت کو اس لئے قبول نہیں کریں گے یہ گذشتہ لوگوں کی گڑھی ہوئی باتیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ عاد ان کے جدا علیٰ کا نام تھا جن کے نام پر قوم کا نام پڑ گیا یہاں عاد کو قبیلہ تصور کر کے **كَذَّبَتْ** مؤنث کا صیغہ لایا گیا ہے ہود علیہ السلام کو بھی عاد کا بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی قوم ہی کے ایک فرد تھے۔ **اَتَّبَعُونَ بَكْلًا رِبْعًا** **تَعْبَثُونَ رِبْعًا**، رِبْعہ کی جمع ہے ٹیلہ، بلند جگہ، پہاڑ، گھائی، راستہ کو کہتے ہیں، یہ ان گذرگا ہوں یا بلند مقامات پر اونچی اونچی عمارتیں تعمیر کرتے تھے لیکن ان کا مقصد ان میں مدہنا نہیں ہوتا تھا بلکہ کھیل کود یا ایک دوسرے پر فخر ہوتا تھا حضرت **ہود علیہ السلام** نے منع فرمایا کہ یہ تم ایسا کام کرتے ہو، جس میں وقت اور وسائل کا بھی ضیاع ہے اور اس کا مقصد بھی ایسا ہے کہ جس سے دین و دنیا کا کوئی مفاد وابستہ نہیں بلکہ اس کے بیکار محض اور عبث ہونے میں کوئی شک نہیں، اسی طرح وہ بڑی مضبوط اور عالی شان رہائشی عمارتیں تعمیر کرتے تھے جیسے وہ ہمیشہ ان ہی محلات میں رہیں گے۔

بلا ضرورت عمارت بنانا مذموم ہے

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے مکان بنانا اور تعمیرات میں وسائل ضائع کرنا شرعاً برا ہے، اور یہی مطلب اس حدیث کا ہے جو امام ترمذی نے حضرت انس سے روایت کی ہے **النفقة كلها في سبيل الله الا البناء** فلا خير فيه یعنی وہ عمارت جو بلا ضرورت بنائی گئی ہو اس میں کوئی بہتری اور بھلائی نہیں ان معنی کی تصدیق حضرت انس کی دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے **ان كل بناء وبال على صاحبه مالا يعنى الا مالا بد منه** (ابوداؤد) یعنی ہر تعمیر صاحب تعمیر کے لئے مصیبت ہے مگر وہ عمارت جو ضرورت کے لئے ہو وہ وبال نہیں ہے، روح المعانی میں فرمایا بغیر غرض صحیح کے بلند عمارت بنانا شریعت محمدیہ میں مذموم اور برا ہے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ صَالِحٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ اِنِّى لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ۚ فَاتَّقُوا
 اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَّا اَجْرِى اِلَّا عَلَى رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَتُرْكُوْنَ فِیْمَا
 هٰهٰنَا مِنَ الْخَيْرِ اٰمِيْنَ ۚ فِیْ جَنَّتٍ وَعِیْنٍ ۚ وَزُرُوْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِیْمٌ ۚ لَطِیْفٌ لِّیْنَ وَتَنْحِتُوْنَ
 مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا فَرٰهِنَ ۚ بَطْرِيْنَ وَفِی قِرَآءَةِ فٰرِهِنَ حٰذِقِیْنَ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ فِیْمَا اَمْرُكُمْ
 بِهِ وَلَا تُطِيعُوْا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ۚ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بِالْمَعَاصِی وَلَا یُصْلِحُوْنَ ۚ بِطَاعَةِ
 اللّٰهِ تَعَالٰی قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمَسْحُوْرِیْنَ ۚ الَّذِیْنَ سَحَرُوْا کَثِیْرًا حَتّٰی غَلَبَ عَلٰی عَقْلِهِمْ مَا اَنْتَ
 اِیضًا اِلَّا بِشَرِّ مِّثْلِنَا ۚ فَاتِ بَآیَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ فِی رِسَالَتِكَ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لِّهَا شِرْبٌ
 نَّصِیْبٌ مِنَ الْمَآءِ وَلَكُمْ شِرْبٌ یُّوْمٍ مَّعْلُوْمٌ ۚ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوْءٍ فِیَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ یُّوْمٍ عَظِیْمٌ ۝
 بِعَظَمِ الْعَذَابِ فَعَقَرُوْهَا اِیْ عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَاهُمْ فَاصْبَحُوْا نَادِمِیْنَ ۚ عَلٰی عَقَرِهَا فَاَخَذَهُمْ
 الْعَذَابُ الْمَوْعُوْدُ بِهِ فَهَلَكُوْا اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةٌ ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ
 الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۚ

ترجمہ

ثمود نے (بھی) رسولوں کو جھٹلایا جبکہ ان کے بھائی صالح نے ان سے کہا کیا تم کو (خدا کا) خوف نہیں ہے، میں تمہارا امانت دار رسول ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا، میرا صلہ تو رب العالمین پر ہے، کیا تم کو ان (راحت کی) چیزوں میں بے فکری کے ساتھ رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں (یعنی) باغوں اور چشموں اور کھیتوں اور کھجوروں میں جن کے شگوفے نرم و نازک ہیں (یا) (جن کے شگوفے گتھے ہوئے ہیں) اور تم پہاڑوں کو تراش کر فخریہ طور پر گھر بناتے ہو ایک قرآۃ میں فارہین ہے یعنی ماہرانہ انداز سے سو اللہ سے ڈرو اور جس کام کے لئے میں تم سے کہوں اس میں میرا کہنا مانو اور بے باک حد سے تجاوز کرنے والوں کی بات نہ مانو جو معاصی کے ذریعہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور خدا کی اطاعت کر کے اصلاح نہیں کرتے تو ان لوگوں نے کہا تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (یعنی) تم ان لوگوں میں سے ہو کہ جن پر زبردست جادو کر دیا گیا ہو حتیٰ کہ ان کی عقل مغلوب ہو گئی ہو تم بھی ہم جیسے انسان ہو لہذا اگر تم اپنے دعوائے رسالت میں سچے ہو تو کوئی معجزہ پیش کرو (صالح علیہ السلام) نے فرمایا یہ ایک اونٹنی ہے، پانی کی ایک دن کی باری اس کی اور ایک دن پانی کا تمہارے لئے مقرر (خبردار) اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا ورنہ تو ایک بڑے بھاری دن کا عذاب تم کو گرفت میں لے لے گا عذاب کے بھاری ہونے کی وجہ سے پھر انہوں نے اس (اونٹنی) کو ہلاک کر دیا پھر وہ اس کے ہلاک کرنے پر پشیمان ہو گئے چنانچہ ان کو

عذاب موعود نے آدبو چا جس کے نتیجے میں ہلاک ہو گئے یقیناً اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے بلاشبہ آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

كَذَّبَتْ ثَمُودُ كَذَّبَتْ فَعْل کو مؤنث لایا گیا ہے اس لئے کہ ثمود قبیلہ کے معنی میں ہے ثمود قوم ثمود کے جدا علی کا نام ہے ان ہی کے نام پر قوم کا نام رکھا گیا ہے، نسب اس طرح ہے ثمود بن عبید بن عؤص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح، ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال عمر پائی حضرت صالح اور حضرت ہود علیہ السلام کے درمیان سو سال کا وقفہ ہے۔ (حاشیہ جلالین)

قوله فيما ههنا من الخير ههنا ای فی الدنيا، من الخير، مَا کا بیان ہے مراد اس سے دنیوی آرام و راحت کا سامان ہے آمین تتر کون کی ضمیر فاعل سے حال ہے **قوله فی جنّ الخ** یہ اعادہ جار کے ساتھ **فیمَا ههنا** سے تفصیل کے لئے بدل ہے **قوله طلعها**، طلع ابتداء نمودار ہونے والا شکوفہ، پھر بلخ پھر بسر پھر رطب پھر تمر **هضم نزم**، نازک۔

قوله الذین یفسدون فی الارض مُسْرِفین کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ یہاں مسرفین کے معروف معنی مراد نہیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

قوم ثمود کا مسکن حجر تھا جو حجاز کے شمال میں واقع ہے آج کل اس کو مدائن صالح کہتے ہیں (ایسر التفاسیر) یہ عرب تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تبوک جاتے ہوئے ان کی بستیوں سے گذر ہوا تھا آپ ان کی بستیوں سے ان کے معذب ہونے کی وجہ سے تیزی سے سر جھکائے ہوئے گذر گئے تھے اتر کون فیمَا ههنا آمین یعنی یہ نعمتیں کیا تمہیں ہمیشہ حاصل رہیں گی نہ تمہیں موت آئے گی اور نہ عذاب؟ یہ استفہام انکاری توینچی ہے یعنی ایسا نہیں ہوگا بلکہ عذاب یا موت کے ذریعہ جب اللہ چاہے گا تم ان نعمتوں سے محروم ہو جاؤ گے اس میں اس بات کی طرف ترغیب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرو اور اس پر ایمان لاؤ اور ترہیب ہے کہ اگر ایمان و شکر کا راستہ اختیار نہیں کیا تو پھر تباہی و بربادی تمہارا مقدر ہے وقال هذه ناقة یہ اونٹنی تھی جو ان کے مطالبہ پر پتھر کی ایک چٹان سے بطور معجزہ ظاہر ہوئی تھی، پانی کے لئے ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن دیگر تمام جانوروں کے لئے مقرر کر دیا گیا تھا نیز ان سے یہ بھی کہہ دیا گیا تھا کہ اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا نہ اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا یہ اونٹنی ان کے درمیان ایک مدت تک رہی لیکن کچھ عرصہ کے بعد ان لوگوں نے اس کے قتل کا منصوبہ بنالیا اور ایک روز رات کی تاریکی میں ایک قدار نامی شخص نے قوم کی

رضا مندی سے اس کو ہلاک کر دیا یہ اونٹنی باوجودیکہ اللہ کی قدرت کی نشانی اور صالح علیہ السلام کی نبوت کی ایک واضح دلیل تھی مگر قوم شہود اس پر ایمان نہیں لائی اور کفر و شرک کے راستہ پر گامزن رہی جب اونٹنی کو قتل کر دیا گیا تو حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا اب تمہیں صرف تین دن کی مہلت ہے چوتھے دن تمہیں ہلاک کر دیا جائے گا، اونٹنی کو سہ شنبہ کو ہلاک کیا گیا اور وہ لوگ شنبہ کے روز ہلاک کر دیئے گئے، حضرت صالح علیہ السلام نے نزول عذاب کی کچھ علامتیں مقرر فرمادی تھیں ان کا ظہور اس طرح ہوا کہ چہار شنبہ کو ان کے چہرے زرد ہو گئے پھر پنج شنبہ کو سرخ ہو گئے پھر بروز جمعہ سیاہ ہو گئے ہفتہ کے روز سخت زلزلہ اور شدید چٹنگھاڑ کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ لُوطٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ اِنِّى لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَّا اَجْرِى اِلَّا عَلَى رِبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۚ اِى النَّاسِ وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ ۚ اِى اَقْبَالِهِنَّ ۚ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُوْنَ ۚ مُتَجَاوِزُوْنَ الْحٰلَالَ اِلَى الْحَرَامِ قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوطُ عَنْ اِنْكَارِكَ عَلَيْنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۚ مِنْ بَلَدِنَا قَالَ لُوطُ اِنِّى لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقٰلِيْنَ ۚ الْمُبْغِضِيْنَ رَبِّ نَجِّنِىْ وَاَهْلِىْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۚ اِى مِنْ عَذَابِهٖ فَنَجِّنْهُ وَاَهْلَهُ اَجْمَعِيْنَ ۚ اِلَّا عَجُوزًا اِمْرَاَتُهُ فِى الْغٰبِرِيْنَ ۚ الْبَاقِيْنَ اَهْلَكْنَاهَا ثُمَّ دَمَرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۚ اَهْلَكْنَاهُمْ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا ۚ حِجَارَةً مِنْ جُمْلَةٍ الْاَهْلَاكِ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۚ مَطَرُهُمْ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ

ترجمہ

قوم لوط نے (بھی) نبیوں کو جھٹلایا جب کہ ان کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے ان سے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار رسول ہوں، سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم اہل عالم یعنی انسانوں میں سے مردوں کیساتھ شہوت رانی کرتے ہو؟ اور تمہاری بیبیوں کی جو چیز یعنی ان کی شرمگاہیں تمہارے لئے پیدا (حلال) کی گئیں ہیں انکو چھوڑے ہوئے ہو، اپنی بیبیوں کی شرمگاہوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو، یہ تفسیر اور ترجمہ اس صورت میں ہوگا جب کہ من کو تبغیضہ مانا جائے اور اگر من بیانہ لیا جائے تو من ازواجکم کا بیان ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ اللہ نے جو چیز یعنی عورت تمہارے لئے حلال کی ہے اس کو چھوڑ کر مردوں کے ساتھ ہم جنسی کرتے ہو جو کہ حرام ہے بلکہ تم حد یعنی حلال سے حرام کی طرف سے تجاوز کر نیوالے ہو (قوم کے) لوگوں نے جواب دیا اے لوط اگر تم ہمارے اوپر نکیر کرنے سے باز نہ آؤ گے تو یقیناً

ہمارے شہر سے نکال دیئے جاؤ گے حضرت لوط علیہ السلام نے جواب دیا میں تمہاری حرکت سے سخت ناخوش ہوں، اے میرے پروردگار مجھے اور میرے اہل کو ان کے اعمال کے عذاب سے نجات دیجئے سو ہم نے ان کو اور ان کے تمام متعلقین کو نجات دی بجز ایک بڑھیا کے جو کہ ان کی بیوی تھی پیچھے رہ جانے والوں میں رہ گئی جس کو ہم نے ہلاک کر دیا پھر ہم نے باقی اور سب کو (بھی) ہلاک کر دیا پھر ہم نے ان پر ایک خاص قسم (یعنی) پتھروں کا مینہ برسایا من جملہ ہلاک کرنے کے طریقوں میں سے سو بہت برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو ذرا یا گیا تھا بلاشبہ اس میں عبرت ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے، اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا رحمت والا ہے۔

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اخوهم لوط لوط علیہ السلام کا قوم لوط سے نہ تو نسبی تعلق تھا اور نہ دینی مشارکت اس لئے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے اور بلاد شرق میں بابل کے باشندہ تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کر کے تشریف لائے تھے ابراہیم علیہ السلام نے شام میں مقام خلیل میں قیام فرمایا اور لوط علیہ السلام نے اس کے قریب یعنی ایک دن کی مسافت کی دوری پر سدوم میں قیام فرمایا، مگر حضرت لوط نے اہل سدوم میں بود و باش اختیار کر لی تھی اور مصاہرت کا رشتہ بھی ان ہی لوگوں سے قائم ہو گیا تھا اسی وجہ سے حضرت لوط کو ان کا بھائی کہا گیا ہے **قوله** مَا خَلَقَ لَكُمْ اٰی اَحَلَّ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ یہ ماکا بیان ہے، شارح علام نے مِنْ اَزْوَاجِكُمْ کی تفسیر اَقْبَالِهِنَّ سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ مَا خَلَقَ لَكُمْ میں ماکا کی رعایت مقصود ہے، اگر ماکا کے بجائے مَنْ ہوتا تو اس کی تفسیر مِنْ اَزْوَاجِكُمْ کافی تھی اَقْبَالِهِنَّ کی ضرورت نہیں تھی، دوم یہ کہ اَقْبَالِهِنَّ سے اشارہ کر دیا کہ تمہاری بیبیوں کے تمہارے حلال ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی قبل ہی تمہارے لئے حلال ہے و بر حلال نہیں ہے، اس لئے کہ قبل ہی موضع حرث ہے نہ کہ دبر وہ تو موضع فرث ہے **قوله** عَادُونَ عَاد کی جمع ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے والا یعنی جن کو چھوڑ کر باطل کو اور حلال کو چھوڑ کر حرام کو اختیار کرنے والا **قوله** مِنَ الْقَالِينَ قَالِیْنَ القالی کی جمع ہے مادہ قَلَوْا یا قَلٰی ہے اس کے معنی میں نفرت اور بیزاری کا مفہوم بھی شامل ہے، اصل معنی پھینکنے اور بھونکنے کے ہیں، مِنَ الْقَالِیْنَ قَالِیْ محذوف کے متعلق ہو کر ان کی خبر ہے **قوله** مِنْ عَذَابِهِ یہ مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے اسی مِنْ عَذَابِ مِمَّا یَعْمَلُوْنَ اس لئے کہ ان کے جیسے عمل سے بچانے کا کوئی مطلب نہیں ہے اس لئے نبی تو اعمال قبیحہ سے محفوظ ہوتا ہی ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کے اعمال بد کی پاداش میں جو عذاب نازل ہونے والا ہے اس سے مجھے اور میرے متعلقین کی حفاظت فرما **قوله** اِلَّا عَجُوزًا لفظ اہل میں شامل ہونے کی وجہ مستثنیٰ متصل ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ اہل ایمان میں سے نہیں تھی اور حضرت لوط کے اہل حقیقت میں اہل ایمان ہی تھے اس اعتبار

سے مستثنیٰ منقطع ہوگا، امراتہ عَجُوزًا سے بدل ہے، حضرت لوط علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واعلہ تھا اور تفسیر روح البیان میں والیہ لکھا ہے، لوط علیہ السلام کی ایک بیوی مومنہ بھی تھی، کافرہ بیوی چوں کہ قوم کے ہم خیال تھی اور ان کی بے حیائی سے راضی تھی اس لئے اس کو بھی قوم کے ساتھ ہلاک کر دیا گیا قوم لوط پر زمین کو پلٹنے اور پتھروں کی بارش برسانے اور مختلف عذابوں کے ذریعہ ان کو ہلاک کر دیا گیا۔

تفسیر و تشریح

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہارن کے بیٹے تھے ان کو حضرت ابراہیم کی زندگی میں نبی بنادیا گیا تھا اور حضرت ابراہیم کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی، حضرت لوط علیہ السلام کی قوم سدوم اور عمورہ میں رہتی تھی، یہ بستیوں شام کے علاقہ میں تھیں۔

اتذروْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ الْخِمْ ہم جنسی قوم لوط کی بری عادت تھی اس خیانت کی ابتداء اسی قوم سے ہوئی تھی اسی لئے اس فعل بد کو لواطت کہتے ہیں یعنی وہ فعل جس کا آغاز قوم لوط سے ہوا، اب یہ بد فعلی پوری دنیا میں عام ہے بلکہ یورپ کے بعض ممالک میں اس فعل کو قانوناً جائز تسلیم کر لیا گیا ہے یعنی ان کے یہاں اب یہ فعل قانوناً اور اخلاقاً کوئی جرم ہی نہیں ہے بلکہ مرد آپس میں ایک دوسرے سے باقاعدہ شادی کر سکتے ہیں (أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ)

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَوْطَ عَلِيهِ السَّلَامُ كَ دَعَا وَنَصِيحَتِ كَ جَوَابِ مِی ان کی قوم نے کہا تو بڑا پا کباز بنا پھرتا ہے اگر تو ہمارے کاموں پر نکیر کرنے سے باز نہ آیا تو تو یاد رکھ ہم تجھے اپنی بستی سے نکال باہر کریں گے، آج بھی بدی کا اس قدر زور اور غلبہ ہے کہ نیکی منہ چھپائے پھرتی ہے اور نیکیوں کے لئے عرصہ حیات تنگ کر دیا گیا ہے، ایک وقت ایسا بھی آنے والا ہے کہ سر راہ زنا کرنے والے سے یہ کہنے والا کہ ایک طرف راستہ سے ہٹ کر کرلو، بڑا نیک اور صالح سمجھا جائے گا۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ فِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللَّامِ وَفَتْحِ الْهَاءِ هِيَ غَيْضَةُ شَجَرٍ قُرْبَ مَدْيَنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لَمْ يَقُلْ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَوْفُوا الْكَيْلَ أَتَمُّوهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ النَّاقِصِينَ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ الْمِيزَانَ السَّوِيَّ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ لَا تَنْقُصُوهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ مِنْ عَثَى بِكَسْرِ الْمُثَلَّثَةِ الْفَسَدِ وَمُفْسِدِينَ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِمَعْنَى عَامِلِهَا تَعْتُوا وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْخَلِيقَةَ الْأَوَّلِينَ قَالُوا إِنَّمَا

أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحذُوفٌ أَيْ إِنَّهُ
نَظْنُكَ لِمَنِ الْكَذِبِينَ ۝ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا بِسُكُونِ السَّيْنِ وَفَتْحِهَا قِطْعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فِي رِسَالَتِكَ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فَيَجَازِيكُمْ بِهِ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ
يَوْمِ الظُّلَّةِ ۝ هِيَ سَحَابَةٌ أَظْلَمَتْهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيدٍ أَصَابَهُمْ فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاحْتَرَقُوا إِنَّهُ كَانَ
عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۝ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ

ایکہ والوں نے (بھی) رسولوں کی تکذیب کی ایک قرآۃ میں حذف ہمزہ اور اس کی حرکت لام کو دینے اور ق کے
فتح کے ساتھ ہے وہ (ایکہ) مدین کے قریب درختوں کی جھاڑی تھی جبکہ ان سے حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا
(یہاں) اخو ہم نہیں کہا اس لئے کہ شعیب علیہ السلام ان میں سے نہیں تھے کیا تم کو خوف نہیں؟ میں تمہارا امانتدار رسول
ہوں اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا میرا صلہ تو بس پروردگار عالم پر ہے، تاپ پورا بھرا کرو
کم دینے والوں میں شامل نہ ہو کج ترازو سے تولاد کرو، ایسی ترازو جس میں پانسنگ نہ ہو لوگوں کی چیزوں میں کمی نہ کرو
یعنی ان کے حق میں سے کچھ بھی کم نہ کیا کرو اور ملک میں قتل وغیرہ کے ذریعہ سرکشی کے ساتھ فساد پھیلاتے ہوئے مت
پھرا کرو عینی ثا کے کسرہ کے ساتھ بمعنی افسد ہے، مفسدین اپنے عامل تَعَثُّوا سے معنا حال ہے اس سے ڈرو
جس نے تم کو اور (دیگر) پہلی مخلوق کو پیدا کیا ان لوگوں نے کہا تو ان لوگوں میں سے ہے جن پر جادو کر دیا گیا ہے اور تو تو
ہم جیسا ہی انسان ہے اور ہم تو تجھ کو جھوٹوں میں سمجھتے ہیں اِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِنِّیْ اِنَّہُ
سواگر تو اپنے (دعوئے رسالت) میں سچا ہے تو ہمارے اوپر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دے کِسْفًا میں سین کے سکون اور اس
کے فتح کے ساتھ بمعنی ٹکڑا (شعیب علیہ السلام نے) کہا میرا رب تمہارے اعمال سے بخوبی واقف ہے سو وہ تم کو اس کا بدلہ
دے گا سو وہ لوگ شعیب کو برابر جھٹلاتے رہے سو ان کو سائبان والے دن کے عذاب نے آ پکڑا، وہ ایک بدلی تھی، ان
کے شدید گرمی میں مبتلا ہونے کے بعد ان پر سایہ ٹلن ہو گئی تھی بعد ازاں اس بدلی نے ان پر آگ برسائی جس کی وجہ سے
وہ جل کر خاک ہو گئے، بلاشبہ وہ بڑے بھاری دن کا عذاب تھا بلاشبہ اس میں بڑی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر مومن
نہیں تھے اور یقیناً تیرا رب ہی غلبہ والا مہربانی والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

آیۃ ایک قرآۃ میں لَیْکَۃ بھی ہے، آیۃ گھنے جنگل کو کہتے ہیں اصْحَابُ الْآیَکَۃ سے حضرت شعیب علیہ السلام

کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، بیان کیا گیا ہے کہ اَیْنِکَہ گھنے درخت کو بھی کہتے ہیں غَیْضَہ غنّ کے فتح کے ساتھ جنگل اور جھاڑی کو کہتے ہیں، مدین حضرت شعیب علیہ السلام کی بستی کا نام ہے مدین بن ابراہیم نے اس شہر کو بسایا تھا اس لئے ان کے نام ہی سے موسوم ہو گیا، مدین اور مصر کے درمیان آٹھ روز کی مسافت ہے **قوله** مفسدین تَعَثُّوا کے معنی سے حال مَوَکَدَہ ہے حال و ذوالحال کے لفظ اگرچہ مختلف ہیں مگر معنی متحد ہیں اس لئے کہ تَعَثُّوا عَنّی سے مشتق ہے جس کے معنی فساد کرنے کے ہیں **قوله** الْجَبَلَّةُ اور جَبَلْ مخلوق کے معنی میں ہے دوسرے مقام پر فرمایا وَلَقَدْ أَضَلَّ جَبِلًا کَثِيرًا اس (شیطان) نے تم میں سے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا **قوله** فَاسْقَطَ الْخ کو بعض نے ان کنت من الصادقین کا جواب مقدم قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے جواب شرط محذوف مانا ہے جس پر جملہ فاسق ط دلائل کر رہا ہے۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

قصہ ہفتم اصحاب الایکہ

كَذَّبَ اصْحَابُ الْاَيْكَةِ ایکہ جنگل کو کہتے ہیں اس سے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایکہ گھنے درخت کو کہتے ہیں جس کو دُوم بھی کہا جاتا ہے ایسا ہی ایک درخت مدین کی نواحی آبادی میں تھا جس کی لوگ پوجا پاٹ کرتے تھے، وہاں کے باشندوں کو اصحاب الایکہ کہا جاتا تھا، حضرت شعیب علیہ السلام کا دائرہ نبوت اور حدود دعوت و تبلیغ مدین سے لیکر اس نواحی آبادی تک تھا جہاں ایکہ درخت کی پوجا ہوتی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب ایکہ اور اہل مدین کے پیغمبر ایک ہی یعنی شعیب علیہ السلام ہی تھے، ایکہ چونکہ قوم نہیں تھی بلکہ درخت تھا اس لئے اخوت نسبی کا یہاں ذکر نہیں کیا، البتہ جہاں مدین کے ضمن میں حضرت شعیب علیہ السلام کا نام لیا گیا ہے، وہاں ان کی اخوت نسبی کا ذکر بھی ملتا ہے کیونکہ مدین قوم کا نام ہے والی مدین اخامہ شعباً (اعراف ۸۵) بعض مفسرین نے ایکہ اور مدین کو الگ الگ بستی قرار دیکر کہا ہے کہ یہ مختلف دو امتیں ہیں جن کی طرف حضرت شعیب کو بھیجا تھا ایک مرتبہ ایکہ کی طرف اور دوسری مرتبہ مدین کی طرف، ابن کثیر رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ ایک ہی امت ہے اَوْفُوا الْکَيْلَ وَالْمِيزَانَ کا جو وعظ اہل مدین کو کیا گیا یہی وعظ یہاں اصحاب ایکہ کو کیا جا رہا ہے جس سے صاف واضح ہے یہ ایک ہی امت ہے دو نہیں۔

وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ قسط اس کو بعض حضرات نے رومی لفظ قرار دیا ہے جس کے معنی عدل و انصاف کے ہیں بعض نے عربی مان کر قِسْط سے ماخوذ قرار دیا ہے قِسْط کے معنی بھی انصاف کے ہیں، مراد یہ ہے کہ ترازو اور دیگر ناپنے تولنے کے آلات درست رکھو اور صحیح طور پر استعمال کرو یعنی ڈنڈی نہ مارو اور نہ پاسنگ رکھو۔

وَلَا تَصْحَسُوا أَشْيَاءَ هُمْ لِعَنِ لُغُوں كى چیزوں میں كى نہ كرو، اور اشیاء میں كى نہ كرنے كا مطلب یہ ہے كہ جس كا جتنا حق ہے اس میں كى نہ كرو خواہ ناپنے تو لنے كى چیز ہو یا كوئى دوسرى چیز اس سے معلوم ہوا كہ كوئى ملازم یا مزدور اپنے مقررہ وقت میں چورى كرتا ہے لئى وقت كم لگاتا ہے وہ بھى اس وعید میں داخل ہے، امام مالكؒ نے موطا میں روایت نقل فرمائی ہے كہ حضرت عمر فاروقؓ نے ايك شخص كو ديكھا كہ نماز عصر میں شريك نہیں ہوا وجہ معلوم كى تو اس نے كچھ عذر بیان كيا تو حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا طَفَّفْتَ لئى تو نے تو لنے میں كى كر دى چونكہ نماز كوئى تو لنے كى چیز نہیں اسلئے یہ حدیث نقل فرما كرا امام مالكؒ نے فرمایا وَفَاءٌ وَتَطْفِيفٌ لئى حق كے مطابق یا كم كرنا ہر چیز میں ہے صرف ناپ تول ہی میں نہیں ہے۔

فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظِّلَّةِ يَوْمِ الظِّلَّةِ كے عذاب كا واقعہ یہ ہے حق تعالىؑ نے حضرت شعیبؑ كى قوم پر سات روز تك سخت گرمی مسلط فرمادى نہ گھر میں چمن اور نہ باہر پھران كے قریبى جنگل میں ايك گہرا بادل بھیج دیا جس كے نیچے ٹھنڈى ہوا چل رہى تھى پورى قوم اس بادل كے نیچے جمع ہو گئى جب پورى قوم اس بادل كے نیچے جمع ہو گئى تو اس بادل نے پانی كے بجائے آگ برسادی جس سے سب لوگ جل كر خاكستر ہو گئے (كذارواہ ابن عباسؓ) (روح، معارف) اہل مدین كو قوم ثمود كى طرح چیخ كے ذریعہ اور اصحاب ايكہ كو ظللہ (سائبان) كے عذاب كے ذریعہ ہلاك كيا گیا، اہل مدین كے عذاب كے بارے میں سورہ ہود میں فرمایا گیا وَآخَذَتِ الدِّينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ اہل مدین كو ايك چیخ نے پكڑ لیا۔ (جس كى وجہ سے ان كے كلجے پھٹ گئے)

وَإِنَّهُ اِى الْقُرْآنَ لِتَنْزِيلٍ رَبِّ الْعَلَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝ جَبْرِيلُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ بَيِّنٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بَشِيدٍ نَزَلَ وَنَصَبِ الرُّوحِ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ وَإِنَّهُ اِى ذِكْرَ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلَى مُحَمَّدٍ لَفِي زُبْرِ كُتُبِ الْأَوَّلِينَ ۝ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِكُفَّارٍ مَكَّةَ آيَةٌ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ يَعْلمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۝ كَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ مِمَّنْ آمَنُوا فَإِنَّهُمْ يُخْبِرُونَ بِذَلِكَ وَيَكُنْ بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَنَصَبِ آيَةٍ وَبِالْفُوقَانِيَّةِ وَرَفْعِ آيَةٍ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۝ جَمْعُ أَعْجَمٍ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ اِى كُفَّارٍ مَكَّةَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ أَنفَةٌ مِنْ إِتْبَاعِهِ كَذَلِكَ اِى مَثَلِ إِذْ خَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَعْجَمِ سَلَكْنَاهُ التَّكْذِيبَ بِهِ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ اِى كُفَّارٍ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ النَّبِىِّ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ لِنُؤْمِنَ فَيُقَالُ لَهُمْ لَا قَالُوا مَتَى هَذَا الْعَذَابُ قَالَ تَعَالَى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ أَخْبَرْنِى إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ لَا مِنْ الْعَذَابِ مَا اسْتَفْهَمِيَّةٌ بِمَعْنَى اِى شَيْءٍ أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ۝ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ اِى تَخْفِيفِهِ اِى لَمْ يُغْنِ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝ رُسُلٌ تُنْذِرُ أَهْلَهَا ذِكْرَى ۝ عِظَةٌ لَهُمْ

وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فِي إِهْلَاكِهِمْ بَعْدَ إِذْ أَنْذَرْنَاهُمْ وَنَزَّلَ رِذًّا لِقَوْلِ الْمَشْرِكِينَ وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ بِالْقُرْآنِ الشَّيْطَانِ ۝ وَمَا يَتَّبِعِي يَضْلَعُ لَهُمْ أَنْ يَنْزِلُوا بِهِ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ ذَلِكَ أَنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لِكَلَامِ الْمَلَائِكَةِ لَمْعَزُولُونَ ۝ مَحْجُوبُونَ بِالشُّهْبِ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ۝ إِنَّ فَعَلْتَ ذَلِكَ الَّذِي دَعَوَكَ إِلَيْهِ وَأَنْذَرْتَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ وَقَدْ أَنْذَرْنَاهُمْ جَهَارًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَآخِضُ جَنَاحِكَ الْإِنِّ جَانِبَكَ لِمَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُؤَحِّدِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ أَيْ عَشِيرَتِكَ فَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ مِنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ بِالْوَارِ وَالْفَاءِ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُ أَيْ فَوَضَّ إِلَيْهِ جَمِيعَ أُمُورِكَ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝ إِلَى الصَّلَاةِ وَتَقْلَبُكَ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ قَانِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا فِي السَّجْدِينَ ۝ أَيْ الْمُصَلِّينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أَنْبَأَكُمْ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ عَلَى مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ مِنَ الْأَصْلِ نَزَّلَ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ كَذَابٍ أَثِيمٌ ۝ فَاجِرٌ مِثْلُ مُسَيْلَمَةَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْكَهَنَةِ يُلْقُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ أَيْ مَا سَمِعُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْكَهَنَةِ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ۝ يَضُمُّونَ إِلَى الْمَسْمُوعِ كَذِبًا كَثِيرًا وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تُحْجِبَ الشَّيَاطِينُ عَنِ السَّمَاءِ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ فِي شِعْرِهِمْ فَيَقُولُونَ بِهِ وَيَرْوُونَ عَنْهُمْ فَهُمْ مَذْمُومُونَ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ الْكَلَامِ وَفُنُونِهِ يَهَيِّمُونَ ۝ يَمْضُونَ فَيُجَاوِزُونَ الْحَدَّ مَذْحًا وَهَجَاءً وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فَعَلْنَا مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ أَيْ يَكْذِبُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَيْ لَمْ يَشْغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنِ الذِّكْرِ وَانْتَصَرُوا بِهِجْوِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ بِهِجْوِ الْكُفَّارِ لَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَسُوا مَذْمُومِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنَ الشُّعْرَاءِ وَغَيْرِهِمْ أَيْ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعٍ يَنْقَلِبُونَ ۝ يَرْجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ

ترجمہ

بلاشبہ یہ یعنی قرآن رب العالمین کا نازل فرمودہ ہے اس کو روح الامین یعنی جبرائیل آپ کے قلب پر لیکر اترے ہیں صاف عربی زبان میں تاکہ آپ ڈرانے والوں میں ہو جائیں اور ایک قرآن میں نازل شدہ اور روح کے نصب کے ساتھ ہے اور فاعل اللہ ہے اور بلاشبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ قرآن کی خبر پہلے لوگوں کی کتابوں مثلاً تورات وانجیل میں ہے کیا ان کے لئے قرآن کی صداقت کی یہ نشانی کافی نہیں کہ اس کو بنی اسرائیل کے علماء بھی جانتے ہیں؟

جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے وہ ساتھی جو ایمان لائے، وہ اس کی حقانیت کی خبر دیتے ہیں اور یکنے یا کے ساتھ اور آیت کے نصب کے ساتھ اور تا کے ساتھ اور آیت کے رفع کے ساتھ اور اگر بالفرض ہم اس قرآن کو کسی عجیب شخص پر نازل کرتے اور وہ اس قرآن کو کفار مکہ کو پڑھ کر سنا تا تب بھی یہ لوگ اس کے اتباع سے تکبر کرتے ہوئے اس پر ایمان نہ لاتے **اعْجَمِينَ** اعجم کی جمع ہے اسی طرح یعنی جس طرح عجیب کی قرأت کی وجہ قرآن کی تکذیب ہم نے (ان کے قلوب میں) داخل کر دی مجرمین یعنی کفار مکہ کے قلوب میں نبی کی قرأت کی وجہ سے (بھی) تکذیب داخل کر دی، یہ لوگ اس قرآن پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ دردناک عذاب کو دیکھ لیں پھر وہ عذاب ان پر اچانک آجائے اور ان کو اس کی خبر بھی نہ ہو، پھر کہیں گے کہ کیا ہم کو مہلت دی جائے گی؟ تا کہ ہم ایمان لے آئیں تو ان کو جواب دیا جائے گا کہ نہیں، ان لوگوں نے سوال کیا یہ عذاب کب آئے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ ہمارے عذاب کی جلدی مچا رہے ہیں؟ اچھا یہ بتاؤ اگر ہم نے ان کو کئی سال بھی فائدہ اٹھانے دیا پھر اس کے بعد ان پر وہ عذاب آجائے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا تو وہ سالہا سال کی سودمندی ان سے عذاب کے دفع کرنے میں یا اس کے ہلکا کرنے میں کیا کام آئے گی؟ اور ہم نے کسی بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر یہ کہ اس کے لئے ڈرانے والے ایسے انبیاء موجود تھے جو ان کو نصیحت کے طور پر ڈراتے تھے اور ڈرانے کے بعد ان کو ہلاک کرنے میں ہم ظالم نہیں تھے اور سرکین کے قول کو رد کرنے کے لئے (یہ آیت) نازل ہوئی (یعنی) اس قرآن کو شیاطین نہیں لائے، اور نہ وہ اس کے قابل کہ اس کو لیکر نازل ہوں اور نہ ان میں اس کی مجال (بلکہ) بلاشبہ وہ تو فرشتوں کے کلام کو سننے سے بھی محروم کر دیئے گئے ہیں یعنی شعلوں کے ذریعہ روک دیئے گئے ہیں پس تو اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو نہ پکارو نہ تو سزا پانے والوں میں ہو جائے گا اگر تو نے وہ کام کر لیا جس کی طرف تجھ کو بلایا ہے ورنہ آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیے، اور وہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ہیں اور ان کو کھلم کھلا ڈرایا، روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور مومنین یعنی موحدین میں سے جس نے آپ کی پیروی اختیار کر لی ہے تو آپ ان کے ساتھ فروتنی سے پیش آئیے اور اگر تیرے اہل خاندان تیری نافرمانی کریں تو ان سے کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال یعنی غیر اللہ کی زندگی سے بری ہوں اور پورا بھروسہ غالب مہربان اللہ پر رکھئے **وَتَوَكَّلْ** واو اور فاء (دونوں) کے ساتھ ہے یعنی اپنے نام کام اسی کو سونپ دیجئے، جو کہ آپ کے نماز کے لئے کھڑا ہونے کو اور ارکان صلوٰۃ میں آپ کی نشست و برخاست کو (یعنی) قیام و قعود و رکوع و سجود کی حالت کو سجدہ کرنے والوں میں یعنی نماز پڑھنے والوں میں دیکھتا ہے بے شک وہی سننے والا اور جاننے والا ہے اے کفار مکہ کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیاطین کس شخص پر اترتے ہیں؟ اصل میں دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر کے (سن لو) شیاطین ہر جھوٹے گنہگار فاجر جیسا کہ کافروں میں سے مسلمان کذاب وغیرہ، اور نیا طین سنی ہوئی بات کو یعنی جس کو ملائکہ سے سن لیتے ہیں کافروں پر القاء کر دیتے ہیں اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہیں سنی ہوئی بات میں بہت سا جھوٹ ملا دیتے ہیں اور یہ شیاطین کو آسمان پر جانے سے روکے جانے سے پہلے تھا اور

شاعروں کی پیروی ان کے شعر میں گمراہ لوگ کرتے ہیں تو وہ شعر پڑھتے ہیں اور شعراء سے نقل کرتے ہیں سو یہی ہیں مذموم (قابل مذمت) کیا آپ نہیں جانتے کہ یہی لوگ کلام اور اس کی اصناف کی ہر وادی میں بھٹکتے رہتے ہیں (یعنی) متحیر پھرتے رہتے ہیں، چنانچہ مدح اور ہجو میں حد سے تجاوز کر جاتے ہیں اور وہ بات کہتے ہیں جو کرتے نہیں یعنی جھوٹ بولتے ہیں سوائے ان شاعروں کے جو ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے اور بکثرت اللہ کا ذکر کیا یعنی شعر نے ان کو ذکر سے غافل نہیں کیا اور کافروں سے ان کی ہجو کر کے اپنی مظلومی کے بعد انتقام لیا ان کافروں کے فی الجملہ مومنین کی ہجو کرنے کی وجہ سے لہذا یہ لوگ قابل مذمت نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ برائی کے ساتھ آواز بلند کرنے کو پسند نہیں فرماتا مگر مظلوم کو اجازت ہے سو جس نے تمہارے اوپر ظلم کیا تو تم بھی اس کے اوپر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو، اور عنقریب ظلم کرنے والے ان شعراء وغیرہ کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ موت کے بعد کس کروٹ اٹھتے ہیں (یعنی کس ٹھکانہ میں)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ، بہ کی ضمیر سے اعادہ جار کے ساتھ بدل ہے، اور المُنْذِرِينَ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے یعنی تاکہ آپ ان رسولوں میں سے ہو جائیں جو عربی زبان میں ڈرایا اور خوشخبری دیا کرتے تھے، جیسا کہ ہود علیہ السلام و صالح علیہ السلام و شعیب علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام **قوله** ای ذکر القرآن اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول **إِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ** سے معلوم ہوتا کہ قرآن بنفس نفیس سابقہ کتابوں میں موجود ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن سابقہ کتب میں بنفس نفیس موجود نہیں ہے بلکہ قرآن کا ذکر اور اس کی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے **قوله** کعبہ اللہ بن سلام واصحابہ عبد اللہ بن سلام کے ساتھی جو کہ یہودی سے مسلمان ہوئے تھے عبد اللہ بن سلام کے علاوہ چار تھے (۱) اسد (۲) اُسَید (۳) ثعلبہ (۴) ابن یامین یہ پانچوں حضرات علماء یہود میں سے تھے بعد میں اسلام لائے اور بہت خوب لائے **قوله** يَكُنْ بِالتَّحْنَانِ وَنَصْبِ آيَةٍ، آيَةٌ، یکن کی خبر مقدم ہے اس کا اسم **أَنْ يَعْلَمَهُ** ہے اور آيَةُ کے رفع کے ساتھ **تَكُنْ** کا اسم ہے اور **لَهُمْ** خبر مقدم ہے اور **أَنْ يَعْلَمَهُ** اسم سے بدل ہے اگر **تَكُنْ** تامہ ہو تو آيَةُ اس کا فاعل ہوگا اور **أَنْ يَعْلَمَهُ** اس سے بدل ہوگا **قوله** جمع اعجم یعنی **أَعْجَمِينَ** کی جمع ہے سوال، **أَفْعَلْ فُعْلَاءُ** کی جمع واؤ نون اور یا نون کے ساتھ نہیں آتی لہذا **أَعْجَمِينَ** کی جمع صحیح نہیں ہے، جواب اصل میں **أَعْجَمِيٌّ** ہے یا ئے نسبتی کو تخفیف کے لئے حذف کر دیا گیا ہے لہذا **أَعْجَمِيٌّ** کی اعجمین جمع لانا درست ہے **قوله** كَذَلِكَ یہ سلکناہ کا معمول ہے اور سلکناہ میں ہضمیر کا مرجع قرآن ہے حذف مضاف کے ساتھ، ای سلکنا تکذیبہ **قوله** أَفَرَأَيْتَ کا عطف فيقولوا پر ہے، درمیان میں جملہ معترضہ ہے **قوله** إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ یہ جملہ ہو کر قریہ کی صفت ہے اور قریہ سے

حال بھی ہو سکتا ہے **قوله من قرية** میں من مفعول پر زائدہ ہے اور یہ سابق میں نفی ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔
﴿۱﴾ الا کے بعد سے واؤ کو کیوں ترک کر دیا؟ حالانکہ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنَ الْقَرْيَةِ الْآ وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ میں واؤ موجود ہے۔

﴿۲﴾ اصل ترک واؤ ہے اس لئے کہ جملہ قریہ کی صفت ہے اور موصوف صفت کے درمیان واؤ نہ ہونا اصل ہے اور اگر کہیں واؤ لایا جاتا ہے تو وصل صفت بالموصوف کی تاکید کے لئے لایا جاتا ہے جیسا کہ سبعة وثامنهم کلبهم (جمل) لہا محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور منذرون مبتداء مؤخر ہے مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر یا تو قَرْيَةٍ کی صفت یا حال ہے خبر ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے قَدْ أَنْذَرَ أَهْلَهَا مَنْذِرُونَ حال ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے إِلَّا كَانُوا لَهَا مَنْذِرُونَ **قوله** ذکر ی یا تو منذرون کی ضمیر سے حال ہے ای منذرون ذَوِیْ ذِکْرٍ یا مذکرین ذکر ی اور اگر اپنے ظاہر پر باقی رکھا جائے تو مبالغہ حمل ہوگا جیسے وید عدل یا ذکر ی منصوب ہے مصدریت کی بنا پر اس صورت میں منذرون مذکورون کے معنی میں ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی مذکورون ذکر ی ای تذکرۃ ذکر ی منذرون کی علت یعنی مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے ای تَنْذِرُهُمْ لاجل تَذْکِیرِهِمُ الْعَوَاقِبَ اور ذکر ی مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے ای ہذہ ذکر ی اس صورت میں جملہ معترضہ ہوگا **قوله** رَدًّا لِقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ قول کا مقولہ محذوف ہے اور یہ ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ يُلْقُونَ الْقُرْآنَ إِلَيْهِ **قوله** شُهْبٌ شِهَابٌ کی جمع ہے بمعنی آگ کی چمک، ٹوٹا ہوا تارہ، **قوله** فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْذِبِينَ شرط محذوف کی جزاء مقدم ہے جیسا کہ شارح نے إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ سے اشارہ کر دیا ہے **قوله** بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ یعنی توکل میں دو قرأتیں ہیں واؤ کے ساتھ اور فاء کے ساتھ واؤ کے ساتھ ہونے کی صورت میں أَنْذِرْ پر عطف ہوگا اور فاء کی صورت میں جواب شرط یعنی فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ سے بدل ہوگا **قوله** ثَقَلْبِكَ يَرَاكَ کے کاف پر معطوف ہے **قوله** وَفِي السَّاجِدِينَ میں فی بمعنی مع ہے **قوله** عَلَى مَنْ تَنْزَلُ کے متعلق ہے اگر أَنْبِئُكُمْ متعدی بسہ مفعول ہو تو جملہ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينِ قائم مقام دو مفعولوں کے ہوگا یعنی ثانی اور ثالث کے اور اول مفعول ضمیر کُم ہے اور اگر متعدی بدو مفعول ہو تو جملہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہوگا **قوله** مِثْلُ مَسِيلِمَةَ کا مثال میں پیش کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اول تو مسیلمہ نے آپ کی بعثت کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا جبکہ شیاطین کی آسمانوں پر آمد و رفت بند کر دی گئی تھی لہذا اس کو شیطانوں کا آسمانی خبروں کا دینا صحیح نہیں ہے دوسری بات یہ ہے مسیلمہ کا ہنوں میں سے نہیں تھا وہ مفتری اور کذاب تھا لہذا مفسر علام کا مِنَ الْكُهْنَةِ کہنا درست معلوم نہیں ہوتا وغیرہ جیسا کہ سطیح یہ کا ہن تھا کا ہن آئندہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں اور عَرَافِ امور ماضیہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں (جمل) **قوله** ای کفار مکہ میں ای ندائیہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ظاہر اور تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں مُفَسِّرُ أَنْبِئُكُمْ میں کُم ضمیر ہوگی **قوله** يَهَيِّمُونَ أَنَّ کی خبر

ہے اور فی کُلِّ وَاِدِ اس سے متعلق ہے **قوله** اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا الْح یہ مَذْمُومُوْنَ محذوف سابق سے استثناء ہے۔

تفسیر و تشریح

اِنَّهٗ لَتَنْزِیْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ یہاں سے اللہ تعالیٰ قرآن کی اور اس کے نازل کرنے والے کی اور جس پر نازل کیا گیا ہے مدح فرما رہے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ کفار مکہ نے قرآن کے وحی الہی اور منزل من اللہ ہونے کا انکار کیا اور اسی بنا پر رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دعوت محمدیہ کا انکار کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے واقعات بیان کر کے یہ واضح کیا کہ یہ قرآن یقیناً وحی الہی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے سچے رسول ہیں کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ پیغمبر جو نہ پڑھ سکتا ہے اور نہ لکھ سکتا ہے گزشتہ انبیاء اور قوموں کے واقعات کس طرح بیان کر سکتا تھا؟ اس لئے یہ قرآن یقیناً رب العالمین ہی کی طرف سے نازل کر رہا ہے جسے ایک امانتدار فرشتہ یعنی جبرائیل لے کر آئے۔

بِلِسَانِ عَرَبِیِّ مَبِیْنٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن وہی ہے جو عربی زبان میں ہو قرآن کا ترجمہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلائے گا لیکن اِنَّهٗ لَفِیْ ذُبْرِ الْاَوَّلِیْنَ سے بظاہر اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ کب سابقہ عربی زبان میں نہیں تھیں لہذا قرآن کے سابقہ کتابوں میں ہونے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ قرآن کے معانی اور مضامین سابقہ کتب میں موجود تھے؟ دونوں باتوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ صرف مضامین قرآن کو بھی بعض اوقات توسعاً قرآن کہہ دیا جاتا ہے اس لئے کہ اصل مقصود کسی کتاب کا اس کے مضامین ہی ہوتے ہیں (معارف)

دوسرا جواب یہ ہے اِنَّهٗ لَفِیْ ذُبْرِ الْاَوَّلِیْنَ کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کی خبر اور اس کی صفت اور اس کے نزول کی خوشخبری کتب سابقہ میں موجود ہے (جمل) لہذا معلوم ہوا کہ قرآن الفاظ اور معانی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے اسی وجہ سے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں الفاظ قرآن کی قراءۃ کے بجائے ان کا ترجمہ خواہ کسی بھی زبان میں ہو بدون اضطرار کے کافی نہیں، بعض ائمہ سے جو اس میں توسع کا قول منقول ہے ان سے بھی اپنے اس قول سے رجوع ثابت ہے۔

ترجمہ قرآن کو قرآن کہنا جائز نہیں

اسی طرح قرآن کا صرف ترجمہ بغیر عربی متن کے لکھا جائے تو اس کو قرآن کہنا درست نہیں ہے مثلاً اردو کا قرآن یا فارسی یا انگریزی کا قرآن کہہ دیتے ہیں یہ جائز نہیں، اور نہ محض قرآن کے ترجمہ کو قرآن کے نام سے شائع کرنا جائز ہے۔
اَوَلَمْ یَكُنْ لَهُمْ اٰیَةٌ اَنْ یَعْلَمُوْا عَلَّمْنَا بَنِیْ اِسْرٰٓئِیْلَ کَفٰر مَکَہ مذہبی معاملات میں یہود کی طرف رجوع کرتے تھے چنانچہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت نبوت فرمایا تو مشرکین مکہ کی ایک جماعت تحقیق کے لئے مدینہ

علماء یہود کے پاس گئی تھی علماء یہود نے علامت کے طور پر تین سوال سکھائے تھے کہ اگر ان کا جواب دیدیں تو نبی ہیں ورنہ نہیں، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو بھی ایک یہودی عالم نے آخری نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تین علامتیں بتائی تھیں اول یہ کہ وہ صدقہ قبول نہیں کرے گا، ہدیہ قبول کرے گا، اور یہ کہ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی چنانچہ حضرت سلمان فارسی نبی آخر الزماں کی تلاش میں مدینہ تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مذکورہ تینوں علامتوں کی تصدیق کرنے کے بعد ایمان لائے، عناد اور دشمنی کی وجہ سے اگرچہ یہودی علماء آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اگرچہ کھلم کھلا اعلان و اقرار نہیں کرتے تھے مگر نجی مجلسوں میں اور دل میں آپ کی نبوت کے معترف تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم

مشرکین مکہ جب اپنے دیگر مذہبی معاملات میں علماء یہود پر اعتماد کرتے ہیں تو آپ کی نبوت و رسالت کے بارے میں کیوں اعتماد نہیں کرتے؟ حالانکہ بڑے علماء یہود جو ایمان لا چکے تھے وہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے آخری نبی ہیں یہ وہی نبی ہیں جن کی خوشخبری توریت و انجیل میں دی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ کیا یہ بات کہ علماء بنی اسرائیل قرآن کی صداقت اور حقانیت کی شہادت دے رہے ہیں شرکین مکہ کے ایمان لانے اور قرآن کو آسمانی کتاب باور کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟ مگر ضد اور عناد کی وجہ سے قبول نہیں کرتے۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ پیغمبروں کی دعوت صرف رشتہ داروں کے لئے نہیں بلکہ پوری قوم کے لئے ہوتی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو پوری نسل انسانی کے لئے ہادی اور رہبر بن کر آئے تھے، قریبی رشتہ داروں کو دعوت ایمان، دعوت عام کے متافی نہیں بلکہ اس کا ایک حصہ یا ایک ترجیحی پہلو ہے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی سب سے پہلے اپنے والد آزر کو تو حید کی دعوت دی تھی، چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم کے نازل ہونے کے بعد صفا پہاڑی پر چڑھ گئے اور یا صباہ کہہ کر آواز دی، یہ کلمہ اس وقت بولا جاتا تھا جب دشمن اچانک حملہ کر دے، یہ کلمہ سن کر لوگ جمع ہو گئے آپ نے قریش کے مختلف قبیلوں کے نام لے لے کر فرمایا یا معشر قریش اِشْتَرَوْا اَنْفُسَكُمْ لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا بنی عبد المطلب لا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا صفیہ عمة رسول اللہ لا اَغْنِي عَنْكَ شَيْئًا یا فاطمہ بنت رسول اللہ سلینی ماشئت من مالی لا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا (خازن بحوالہ جمل) اور آپ نے فرمایا بتاؤ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ اس پہاڑ کی پشت پر دشمن کا لشکر موجود ہے جو تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم سچ مانو گے؟ سب نے کہا ہاں یقیناً ہم تصدیق کریں گے، اس کے بعد آپ نے فرمایا ”اللہ نے مجھے نذیر بنا کر بھیجا ہے میں تمہیں ایک سخت عذاب سے ڈراتا ہوں“ اس پر ابولہب نے کہا تَبًّا لَّكَ اَمَّا دَعْوَتُنَا اِلَّا لِهٰذَا تِیرے لئے ہلاکت ہو، کیا تو نے ہمیں اسی لئے بلایا تھا؟ اس کے جواب میں سورہ تبت نازل ہوئی۔

اَلَّذِي يَرَاكَ حِيْنَ تَقُوْمُ وَتَقْلُبُكَ فِی السُّجْدَيْنِ یعنی آپ جب تنہا تہجد وغیرہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے

ہیں اس وقت بھی وہ آپ کو دیکھتا ہے اور جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اس وقت بھی دیکھتا ہے۔

شعر کی تعریف

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ شعر لغت میں ہر اس کلام کو کہا جاتا ہے جس میں محض خیالی غیر حقیقی مضامین بیان کئے گئے ہوں جس میں کوئی بحر، وزن، ردیف، اور قافیہ کچھ شرط نہیں، فن منطق میں بھی ایسے ہی مضامین کو ادلہ شعر یہ اور قضایا شعر یہ کہا جاتا ہے، اصطلاحی شعر و غزل میں بھی چونکہ عموماً خیالات ہی کا غلبہ ہوتا ہے اس لئے اصطلاح شعراء میں کلام موزوں و مقفی کو شعر کہنے لگے ہیں۔ (معارف)

جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عبداللہ بن رواحہ، حسان بن ثابت، اور کعب بن مالک جو شعراء صحابہ میں مشہور ہیں روتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ذو الجلال نے یہ آیت نازل فرمائی ہے اور ہم بھی شعر کہتے ہیں، آپ نے فرمایا آیت کے آخری حصہ کو پڑھو، مقصد یہ تھا کہ تمہارے اشعار بیہودہ اور غلط مقصد کے لئے نہیں ہوتے لہذا تم اس استثناء میں داخل ہو جو آیت کے آخری حصہ میں مذکور ہے، اس لئے مفسرین نے فرمایا کہ ابتدائی آیت میں شرکین شعراء مراد ہیں، شرکین مکہ محفل مشاعرہ قائم کرتے جس میں اسلام کا تمسخر کرتے مسلمانوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کرتے اور سامعین خوب داد دیتے اور ہجو کے اشعار کو یاد کر لیتے اور خوب شہرت دیتے آیت میں یہی شعراء اور ان کی اتباع کرنے والے مراد ہیں۔

لطیفہ: ایک رئیس کے دربار میں چند شعراء انعام و اکرام کی غرض سے حاضر ہوئے ایک شخص جو کہ شاعر نہیں تھا وہ بھی طفیلی بن کر شعراء کے ساتھ چلا گیا شاعروں نے اپنے اپنے انداز سے رئیس کی بہت تعریف کی جب شعراء اپنا اپنا کلام سنا چکے اور انعام و اکرام حاصل کر چکے تو رئیس نے اس طفیلی سے بھی اشعار پڑھنے کے لئے کہا طفیلی چونکہ شاعر تو تھا نہیں اشعار کیا سنا تا؟ برجستہ جواب دیا کہ شعراء تو یہ حضرات ہیں میں یَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ میں سے ہوں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ رئیس بہت ہنسا اور اس کو بھی خوب انعام دیا، آیت میں اگرچہ شرکین شعراء مراد ہیں مگر چونکہ شاعروں کی اکثریت ایسی ہوتی ہے کہ وہ مدح و ذم میں اصول و ضابطہ کے بجائے ذاتی پسند و ناپسند کے مطابق اظہار رائے کرتے ہیں، علاوہ ازیں اس قدر غلو اور مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ کذب بیانی اور دروغ گوئی کی پرواہ نہیں کرتے بلکہ ایمان اور عقیدہ کی حدود کا بھی خیال نہیں رکھتے فرزدق نے سلیمان بن عبد الملک کی مجلس میں چند اشعار پڑھے جن میں ایک شعر یہ بھی تھا:

فَبِنَ كَانَهُنَّ مُصْرَعَاتِ
وَبْتُ أَفْضُ اغْلَاقِ الْخَتَامِ

دو شیراؤں نے اس طرح رات گزاری گویا کہ وہ پچھاڑی ہوئی ہیں اور میں نے اس طرح رات گزاری کہ میں سر بند مہروں کو توڑ رہا ہوں، سلیمان نے کہا تیرے اوپر حد واجب ہوگئی، فرزدق نے کہا حد میرے اوپر سے ساقط ہوگئی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا وانہم یقولون ما لا یفعلون چنانچہ اس کو معاف کر دیا۔

شاعروں کی گپ کا نمونہ

اے رشک مسجاتیری رفتار کے قرباں ٹھوکر سے میری لاش کئی بار جلا دی
اے بادِ صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے اس گل کی خبر تو نے کبھی ہم کو نہ لادی
ایک شاعر اپنے مدوح کے حقہ کی تعریف کرتا ہوا کہتا ہے:
حقہ نہیں عصاء ہے یہ موسیٰ کے ہاتھ میں بے جان بولتا ہے یہ مسیحا کے ہاتھ میں
مبالغہ کے چند اور نمونہ ملاحظہ فرمائیے:

رونے پہ چشم تر مری باندھے اگر کمر کیسی زمیں، فلک پہ ہو پانی کمر کمر
گھوڑے کی برق رفتاری کے لئے:

یک جست میں جو خوف نہ رکھتا خدا سے وہ جاتا نکل احاطہ علم خدا سے وہ

.....

کس شیر کی آمد ہے کہ رن کانپ رہا ہے رن ایک طرف، چرخ کہن کانپ رہا ہے
ہر شیر نیستانِ زمن کانپ رہا ہے رستم کا بدن زیر کفن کانپ رہا ہے
شمشیر بکف دیکھ کے حیدر کے پسر کو

جبریل لرزتے ہیں سمیٹے ہوئے پر کو

اس قسم کے شاعر چونکہ شاعرانہ تخیلات کی تلاش میں خیالی دنیا میں ادھر ادھر بھٹکتے رہتے ہیں اسی لئے ان کے بارے میں کہا گیا ہے فی کل واد یھیمون تخیلات کی وادی میں سرمارتے پھرتے ہیں۔

مذکورہ آیت سے جو شعر و شاعری کی سخت مذمت اور ان کا عند اللہ مبغوض ہونا معلوم ہوتا ہے وہ مطلق نہیں ہے بلکہ جس شعر میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی یا اللہ کی یاد سے غفلت یا جھوٹ ناحق کسی انسان کی مذمت و توہین ہو فحش کلام اور فواحش کے لئے محرک ہو وہ مذموم اور مکروہ ہے اور ایسا شاعر قابل مذمت ہے، اور جن شعراء کے اشعار ان معاصی اور مکروہات سے پاک ہوں ان کو اللہ تعالیٰ نے الا الذین آمنوا و عملوا الصلحٰت کے ذریعہ مستثنیٰ فرما دیا ہے، بلکہ بعض اشعار تو حکیمانہ مضامین اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونے کی وجہ سے طاعت اور ثواب میں داخل ہیں جیسا کہ حضرت ابی بن کعب

کی روایت ہے اِنَّ بعض الشعر لحكمة (بخاری) اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے عمر بن الشرید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے امیہ بن ابی صلت کے سو قافیہ تک اشعار سنے (معارف) مطرف فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ سے بصرہ تک حضرت عمر بن حصینؓ کے ساتھ سفر کیا اور ہر منزل پر وہ شعر سناتے تھے، امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ شعر کہا کرتی تھیں، ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ شعر ایک کلام ہے اگر اس کا مضمون اچھا اور مفید ہے تو شعر اچھا ہے اور اگر مضمون برا ہے یا گناہ ہے تو برا ہے دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے حضورؐ سے شعر کے بارے میں سوال کیا، آپؐ نے فرمایا ہو کلام، فحسنہ حسن و قبیحہ قبیح بلکہ اگر اشعار خدا اور اس کے رسول کی محبت بڑھانے والے اور موت و آخرت کو یاد دلانے والے یا بغرض نصرت و انتقام مؤمنین و ابطال باطل و احقاق حق ہوں تو مستحب ہیں، حضرت حسان رضی اللہ عنہ آپؐ کی جانب سے مشرکین مکہ کی ہجو کا جواب دیا کرتے تھے آپؐ نے حضرت حسان کے لئے کفار کی ہجو کا جواب دینے پر دعا فرمائی اَجِبْ عَنِ اللّٰهِمَّ اَيَّدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ اے حسان ہماری طرف سے کفار کو جواب دواے اللہ تو جبرائیل کے ذریعہ حسان کی مدد فرما۔ (خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنوی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرید سے جو آپؐ کے پیچھے سوار تھے فرمایا کہ امیہ بن ابی صلت کے کچھ اشعار یاد ہوں تو سناؤ، شرید فرماتے ہیں میں نے پڑھا آپؐ نے فرمایا اور پڑھو میں نے پڑھا پھر فرمایا اور پڑھو یہاں تک کہ میں نے سو اشعار پڑھے، آپؐ ہر بار فرماتے اور پڑھو، اور آپؐ نے یہ بھی فرمایا گویا کہ وہ اپنے شعر سے اسلام ظاہر کرتا ہے یا گویا کہ اسلام لانا چاہتا ہے، اور ایسے ہی آپؐ نے فرمایا شعراء کے کلام میں راست ترین لبید کا یہ شعر ہے۔
اَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّاسُوٍی اللّٰهُ باطِلًا (رواہ مسلم) خلاصۃ التفاسیر تائب۔

تت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ النَّملِ

سُورَةُ النَّملِ مُكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

سورۃ نمل کی ہے اور ترانوے یا چورانوے یا پچانوے آیات پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ طس ۱ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ اَيْتُ الْقُرْآنِ اِی
 آيَاتُ مِنْهُ وَكِتَبٌ مُّبِينٌ ○ مُظْهِرُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ عَطْفٌ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هُدًى اِی هَادٍ مِنْ
 الضَّلَالَةِ وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ○ الْمُصَدِّقِينَ بِهِ بِالْجَنَّةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى
 وَجْهِهَا وَيُؤْتُونَ يُعْطُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ○ يَعْلَمُونَهَا بِالْاِسْتِدْلَالِ وَاُعِيدَهُمْ لِمَا
 فَصَّلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَيْرِ اِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَهُمْ اَعْمَالُهُمُ الْقَبِيحَةُ بِتَرْكِيبِ الشَّهْوَةِ
 حَتَّى رَأَوْهَا حَسَنَةً فَهُمْ يَغْمَهُونَ ○ يَتَحَيَّرُونَ فِيهَا لِقُبْحِهَا عِنْدَنَا اُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ
 اَشَدُّهُ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلُ وَالْاَسْرُ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْاَخْسَرُونَ ○ لِمَصِيرِهِمْ اِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ
 عَلَيْهِمْ وَاِنَّكَ خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ اِی يُلْقَى عَلَيْكَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ
 مَنْ عِنْدَ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ○ فِي ذَلِكَ اُذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسَى لِاهْلِهِ زَوْجَتِهِ عِنْدَ مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ اِلَى
 مِصْرَ اِنِّیْ اَنْتُمْ اَبْصَرْتُمْ مِنْ بَعِيدٍ نَارًا ط سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنْ حَالِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ ضَلَّهَا اَوْ
 اَتَيْكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ بِالْاِضَافَةِ لِلْبَيَانِ وَتَرَكِيهَا اِی شُعْلَةً نَارٍ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ اَوْ عَوْدٍ لَعَلَّكُمْ
 تَصْطَلُونَ ○ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءِ الْاِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا تَسْتَدْفِقُونَ مِنْ
 الْبَرْدِ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ اَنْ اِی بَانَ بُورِكَ اِی بَارَكَ اللّٰهُ مَنْ فِي النَّارِ اِی مُوسَى وَمَنْ حَوْلَهَا ط اِی
 الْمَلَائِكَةَ اَوْ الْعَكْسُ وَبَارَكَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ وَيُقَدَّرُ بَعْدَ فِي مَكَانٍ وَسُبْحَنَ اللّٰهُ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ○ مِنْ جُمْلَةِ مَا نُودِيَ وَمَعْنَاهُ تَنْزِيَهُ اللّٰهُ مِنَ السُّوءِ يُمُوسَى اِنَّهُ اِی الشَّانُ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ ○ وَالْقِ عَصَاكَ ط فَالْقَاهَا فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ تَتَحَرَّكُ كَانَتْهَا جَانَّ حَيَّةٌ خَفِيفَةٌ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ
 يُعَقِّبْ ط يَرْجِعْ قَالَ تَعَالَى يُمُوسَى لَا تَخَفْ ۚ مِنْهَا اِنِّیْ لَا يَخَافُ لَدَى عِنْدِي الْمُرْسَلُونَ ○ مِنْ
 حَيَّةٍ وَغَيْرِهَا اِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا اَتَاهُ بَعْدَ سُوءٍ اِی تَابَ فَاِنِّیْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○
 اَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَاَغْفِرْ لَهُ وَاَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ طَوِّقِ الْقَمِيصِ تَخْرُجُ خِلَافَ لَوْنِهَا مِنَ الْاُذْمَةِ

بِضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ بَرَصٍ لَهَا تُغَمِّسُ الْبَصَرُ آيَةً فِي تِسْعِ آيَاتٍ مُرْسَلًا بِهَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ تَهُمُ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً أَوْ مُضِيَّةً وَاضِحَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ بَيْنَ ظَاهِرٍ وَجَحْدُوا بِهَا أَيْ لَمْ يُقَرُّوا وَقَدْ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ أَيْ تَيَقَّنُوا أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ تَكْبَرًا عَنِ الْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَى رَاجِعٌ إِلَى الْجَحْدِ فَانْظُرْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ الَّتِي عَلِمْتَهَا مِنْ أَهْلَا كِهِم ۝

ترجمہ

طس اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ آیتیں ہیں قرآن کی اور کتاب مبین کی یعنی حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی، زیادتی صفت کے ساتھ (القرآن) پر عطف ہے، وہ ہدایت ہے یعنی گمراہی سے ہدایت کرنے والی ہے اور مومنین یعنی اس کی تصدیق کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری ہے، وہ (مومن) جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کو اس کے طریقہ کے مطابق ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں (یعنی) دلیل کے ساتھ اس پر یقین رکھتے ہیں، اور (ہم) مبتداء اور اس کی خبر (یوقنون) کے درمیان (بالآخرة) کے فصل کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے لئے ان کے اعمال قبیحہ کو مزین کر دیا ہے، خواہش نفس کی آمیزش کی وجہ سے حتیٰ کہ وہ برے اعمال کو بھی اچھے سمجھتے ہیں سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں (یعنی) وہ ان اعمال میں متحیر ہیں ہمارے نزدیک فتنہ ہونے کی وجہ سے یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بڑا عذاب ہے یعنی دنیا میں سخت عذاب ہے (وہ) قتل و قید ہے اور وہ لوگ آخرت میں بھی سخت خسارہ میں ہیں ان کے دائمی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یقیناً آپ کو حکمت والے علم والے کی طرف سے قرآن مشقتوں کے ساتھ دیا جا رہا ہے اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل (یعنی) بیوی سے مدین سے مسر واپسی کے وقت کہا تھا، میں نے دور سے آگ دیکھی ہے وہاں سے یا تو راستہ کی کوئی خبر لیکر آیا (اور حضرت موسیٰ) راستہ بھول گئے تھے یا کوئی جلتا ہوا شعلہ ہی لے آؤں (بِشہابِ قَبَس) اضافت بیانہ کے ساتھ، اور ترک اضافت کے ساتھ بھی ہے، یعنی لکڑی یا رسی کے سرے میں آگ کا شعلہ تاکہ تم تاپو اور طاقتِ افعال کی تپ سے بدلی ہوئی ہے اور (تَضَلُّوْنَ) صَلَیٰ بِالنَّارِ کَسْرَ لَامٍ اور فِتْحَ لَامٍ سے مشتق ہے، سردی سے بچاؤ حاصل کیا جب وہاں پہنچے تو آواز دی گئی بابرکت ہے وہ جو اس آگ میں ہے یعنی موسیٰ اور وہ بھی جو اس کے پاس ہے یعنی ملائکہ یا اس کے برعکس اور بَارَكَ متعدی بنفسہ ہے اور متعدی بالحرف بھی، اور فی کے بعد (لفظ) مکان محذوف ہے اور اللہ رب العالمین پاک ہے (یہ جملہ) بھی منجملہ ان جملوں کے ہے جن کے ذریعہ ندا دی گئی، اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جملہ عیوب سے پاک ہے اے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور تم اپنا عصا ڈالو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈال دی اس وجہ سے موسیٰ نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا گویا کہ وہ سپولیا ہے

یعنی پتلا سانپ ہے تو وہ (موسیٰ) پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پلٹ کر بھی نہ دیکھا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس سے ڈرو نہیں ہمارے حضور پیغمبر سانپ وغیرہ سے ڈرا نہیں کرتے ہاں مگر جس نے اپنے اوپر ظلم کیا پھر برائی کے بعد برائی کی جگہ نیکی کرے یعنی توبہ کرے تو میں مغفرت والا رحمت والا ہوں توبہ کو قبول کروں گا اور اس کی مغفرت کر دوں گا اور اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں یعنی (اپنی) قمیص کے گریبان میں داخل کیجئے اپنے گندی رنگ کے برخلاف وہ بلا کسی مرض کے چمکدار ہو کر نکلے گا یعنی برص وغیرہ کے بغیر اس میں ایسی چمک ہوگی کہ آنکھوں کو خیرہ کر دے گا (یہ دو معجزے) ان نو معجزوں میں سے ہیں جن کو لیکر فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا جا رہا ہے وہ بلاشبہ حد سے تجاوز کرنے والوں میں سے ہیں جب ان لوگوں کے پاس ہمارے آنکھیں کھولنے والے واضح اور روشن معجزے پہنچے تو وہ لوگ کہنے لگے یہ صریح یعنی کھلا ہوا جادو ہے اور ان کا انکار کر دیا یعنی اقرار نہیں کیا حالانکہ ان کے دل یقین کر چکے تھے یعنی ان کو اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہ بما جاء بها موسیٰ سے انکار ایمان سے ظلم اور تکبر کے طور پر تھا بما جاء موسیٰ کا تعلق الجحد سے ہے پس آپ دیکھ لیجئے ان مفسدوں کا ایسا انجام ہوا جیسا کہ آپ ان کی ہلاکت سے واقف ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله عطف بزيادة صفة اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے سوال یہ ہے کتاب کا عطف القرآن پر عطف اشئ علی نفسہ کے قبل سے ہے اسلئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا اس عطف کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
جواب جب معطوف کسی صفت زائد پر مشتمل ہو تو عطف فائدہ سے خالی نہیں ہوتا یہاں معطوف یعنی کتاب صفت مبین کے ساتھ متصف ہے یہ عطف بلا فائدہ نہ ہوا **قوله يَوْمَئِذٍ** ابتداء سے مضارع جمع مذکر غائب معروف ہے وہ دیتے ہیں **قوله وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ**، ہم مبتداء یوقِنُونَ اس کی خبر بِالْآخِرَةِ یوقِنُونَ کا متعلق مقدم مبتداء اور خبر کے درمیان جار مجرور کا فصل ہونے کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے تاکہ خبر کا مبتداء کے ساتھ صورتہ اتصال ہو جائے، مفسر علام نے وَأَعِندَهُم الخ کا اضافہ اسی مقصد کے لئے کیا ہے **قوله يَغْمَهُونَ عَمَهُ** سے مشتق ہے جس کے معنی حیرت اور تردد کے ہیں **قوله لِقُبْحَهَا** عندنا اس عبارت سے یہ شبہ دور کرنا ہے کہ کافروں کے اپنے افعال میں متحیر اور متردد ہونے کا کیا مطلب ہے؟ جبکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنے اختیار تمیزی کے ساتھ کفر اور اعمال کفریہ کو اختیار کرتے ہیں۔

جواب ہمارے نزدیک متحیر ہیں نہ کہ اپنے نزدیک مطلب یہ ہے کہ تزئین شیطان اور اخبار جن میں تعارض کی وجہ سے متحیر ہیں اور ان کے اندر اتنی بصیرت نہیں کہ حسن اور قبیح کے درمیان فرق کر سکیں اور وہ اس میں بھی متحیر رہتے ہیں کہ کفر اور اعمال کفریہ پر ہی قائم و دائم رہیں یا ترک کر دیں، مگر یہ تفسیر خلجان اور شبہ سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ جب کفار اپنے

اعمال کو حسن سمجھتے ہیں تو پھر ان کے متحیر ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں اس لئے بہتر تفسیر وہ ہے جو دیگر حضرات نے کی ہے وہ یہ کہ يَعْمَهُونَ يَسْتَمِرُّونَ وَيَدَاوُمُونَ عَلَیْهَا کے معنی میں ہے (کما ذکرہ ابوسعود) اور ابن عباسؓ اور قتادہ نے يَعْمَهُونَ کی تفسیر يَلْعَبُونَ سے کی ہے (جمل ملخصاً) **قوله** لِمَصِيرِهِمْ یہ اَخْسَرُونَ کی علت ہے، اَخْسَرُ اسم تفصیل مبالغہ کے لئے ہے نہ کہ تشریک کے لئے اس لئے کہ مومنوں کے لئے خسران نہیں ہے وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْاَخْسَرُونَ کا اعراب وہی ہے جو هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ کا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفضل علیہ خود کفار ہی ہیں مگر زمان و مکان کے اختلاف کے ساتھ یعنی کفار دنیا کے اعتبار سے آخرت میں زیادہ خسارہ میں ہوں گے **قوله** لَتَلْقَىٰ تجھے تلقین کیا جاتا ہے، تجھے سکھایا جاتا ہے، واحد مذکر حاضر مضارع مجہول، اصل میں تُلَقَّى تھا ایک تا کو حذف کر دیا گیا ہے، یہ متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول قائم مقام فاعل ہے اور دوسرا مفعول القرآن ہے **قوله** بَشِدَّةٍ اس لئے کہ اس میں تکالیف شاقہ ہیں یعنی نزول کے وقت بھی مشقت ہوتی ہے اور عمل کے وقت بھی **قوله** بِالْاِضَافَةِ پیش نظر نسخہ جلالین میں ترک اضافت کے ساتھ ہے لہذا اس صورت میں قَبَسٍ بمعنی مقبوس شہاب سے بدل ہے یا نعت ہے اور اگر اضافت کے ساتھ ہو جیسا کہ موجودہ نسخہ میں ہے تو یہ اضافت بیانیہ ہوگی **قوله** شُعْلَةٍ نار یہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں کی تفسیر ہے یعنی شہاب بمعنی شعلہ اور قبس بمعنی نار **قوله** فَتِيلَةٍ بتی، بتی ہوئی چیز **قوله** نُودِي اس کا نائب فاعل موسیٰ ہیں، اس صورت میں أَنْ تفسیر یہ ہے اس لئے کہ ماقبل میں نُودِي بمعنی قیل موجود ہے، مطلب یہ ہے أَنْ تفسیر یہ مراد لینے کے لئے ضروری ہے کہ ماقبل میں قول یا قول سے مشتق کوئی صیغہ ہو یا قول کے معنی دینے والا کوئی صیغہ ہو، چنانچہ أَنْ تفسیر یہ سے پہلے اگر چہ قول یا اس کے مشتقات میں سے کوئی نہیں ہے مگر نُودِي جو کہ قول کے ہم معنی ہے موجود ہے، لہذا یہ أَنْ تفسیر یہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مُخَفَّفَةٌ عَنِ الثَّقِيلَةِ ہو اور اس کا اسم ضمیر شان ہو اور بُودِكَ اس کی خبر ہو، اور أَنْ مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے حذف حرف جر کے ساتھ ای بان اور مدخول أَنْ مصدر کے معنی میں ہو، ای نُودِي بِبَرَكَةٍ مِّنْ فِي النَّارِ بَارَكَ متعدی بنفسہ بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے بَارَكَ اللَّهُ یہ متعدی بنفسہ کی مثال ہے یا بَارَكَ الرَّجُلُ آدَمِي کے لئے برکت کی دعا کی اور حرف یعنی لام وئی وئی کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے متعدی بالحرف کی مثالیں بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ، بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ ، بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ **قوله** مِنْ جَمَلَةٍ مَّانُودِي مطلب یہ ہے کہ جس چیز کی نداء دی گئی اس میں جملہ تنزیہیہ بھی ہے یعنی مَسْبُحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ **قوله** تَهْتَرُ یہ رآھا کی ضمیر مفعولی سے حال ہے وَلِي مُذْبِرًا لِّمَا كَا جَوَاب ہے **قوله** إِلَّا لَكِنَّ مِّنْ ظَلَمَ مفسر علام نے إِلَّا کی تفسیر لَكِنَّ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے مطلب یہ ہے کہ مِّنْ ظَلَمَ سے مراد غیر مرسلین ہیں **قوله** مِّنْ ظَلَمَ مبتداء ہے اور فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ اس کی خبر ہے **قوله** مُبْصِرَةٌ آیات سے حال ہے اور آیات کی جانب مُبْصِرَةٌ کی اسناد مجازی ہے اس لئے کہ آیات دیکھنے والی نہیں ہوتیں بلکہ ان کی روشنی

میں دیکھا جاتا ہے جیسا کہ نہر جار میں اسناد مجازی ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ مُبْصِرَةٌ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے جیسے دافِقٌ بمعنی مَذْفُوقٌ قَوْلُهُ اسْتَيْقَضَتْهَا أَنْفُسُهُمْ یہ جَحَدُوا کے واؤ سے بتقدیر قد حال ہے قَوْلُهُ اِی تَیَقَّنُوا اس سے اشارہ کر دیا ہے کہ اسْتَيْقَضَتْهَا میں سین زائدہ ہے قَوْلُهُ ظَلَمُوا وَعُلُوا اس کا تعلق جَحَدُوا سے ہے یعنی ظَلَمُوا وَعُلُوا انکار کی علت ہے قَوْلُهُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ كَيْفَ، كَانِ کی خبر مقدم ہے اور عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ اسم مؤخر ہے اور پورا جملہ اَنْظُرْ بمعنی تفکر سے متعلق ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔

تفسیر و تشریح

طَسَّ اس کی حقیقی مراد تو اللہ ہی کو معلوم ہے، اس صورت میں چونکہ چیونٹیوں کا ایک واقعہ مذکور ہے اور چیونٹی کو عربی میں نمل کہتے ہیں اس لئے اس صورت کا نام سورہ نمل رکھا گیا ہے اس سورہ کا دوسرا نام سورہ سلیمان بھی ہے۔ (روح المعانی)

زَيْنًا لَهُمْ اَعْمَالُهُمْ یہ گناہوں کی نحوست اور وبال ہی ہے کہ برائیاں اچھی معلوم ہونے لگتی ہیں، آخرت پر عدم ایمان اس کا بنیادی سبب ہے زَيْنًا میں نسبت باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے یہ اس لئے ہے کہ کوئی بھی کام باری تعالیٰ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے بغیر نہیں ہو سکتا مگر مشیت اور ارادہ کے لئے رضا مندی ضروری نہیں ہے جیسا کہ کڑوی دوا انسان اپنے ارادہ سے تو پیتا ہے مگر رضا اور خوش دلی سے نہیں، تاہم اللہ تعالیٰ کا دستور یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک اور بد دونوں راستے واضح فرمادیئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ البتہ انسان اپنے ارادہ اور اختیار سے جو راستہ بھی اختیار کرتا ہے خواہ نیک ہو یا بد اللہ تعالیٰ اس کے لئے وہی راستہ آسان فرمادیتے ہیں۔

وَ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِاٰهْلِهٖ يٰہے اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کو ساتھ لیکر واپس مصر آ رہے تھے، تاریک رات میں راستہ بھول گئے تھے اور سردی کا موسم تھا سردی سے بچاؤ کے لئے آگ کی ضرورت تھی، دور سے آپ کو کوہ طور پر آگ کے شعلے نظر آئے تو آپ اس خیال سے کہ آگ کے پاس اگر کوئی شخص ہوا تو اس سے راستہ معلوم کر لوں گا ورنہ آگ تو، لے ہی آؤں گا تا کہ اس کے ذریعہ سردی سے بچاؤ حاصل کیا جاسکے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام آگ کے شعلوں کے قریب پہنچے تو ایک سرسبز درخت سے شعلے بلند ہوتے نظر آئے یہ شعلے حقیقت میں آگ نہیں تھے یہ اللہ کا نور تھا۔

فَلَمَّا جَاءَ هَا نُودِيَ اَنْ بُورِكَ مَنْ فِی النَّارِ چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو ندا آئی کہ مبارک ہے وہ جو آگ میں ہے اور وہ جو اس کے آس پاس ہے، نودی کا نائب فاعل حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں پکارنے والے حق تعالیٰ شانہ بھی ہو سکتے ہیں اور ملائکہ بھی، بُورِكَ بمعنی تبارک ہے مَنْ فِی النَّارِ میں مَنْ سے

مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے اور وہ درخت بھی مراد ہو سکتا ہے جس پر آگ نظر آئی تھی نور الہی اور ذات حق شانہ تعالیٰ بھی ہو سکتی ہے (خلاصۃ التفاسیر) نار سے نور مراد ہے ابن کثیر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ درخت پر آگ نہیں تھی بلکہ نور تھا جس کی چمک بڑھتی جاتی تھی، اگر مَنْ فی النار سے حق تعالیٰ شانہ یا اس کا نور یا درخت مراد ہو تو حَوْلَهُ سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ملائکہ مراد ہوں گے اور اگر مَنْ فی النار سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہوں تو مَنْ حَوْلَهُ سے ملائکہ مراد ہوں گے اور یہی روایت اولیٰ معلوم ہوتی ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کا داخل نور ہونا یا تو باعتبار کمال قرب تھا یا فتائے صادق (معالم، بحوالہ خلاصۃ التفاسیر) مذکورہ توجیہات میں سے بعض سے خدا کے لئے جسم اور صفت حادث سے متصف ہونے کا یا حلول کا شبہ پیدا ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا سُبْحَنَ اللّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اللہ تعالیٰ تمام تحلیلات و ممکنات و حوادث سے منزہ اور پاک ہے، آواز سننے کی جو کیفیت تفسیر بحر محیط میں ابو حیان نے اور روح المعانی میں آلوسیؒ نے نقل کی ہے وہ یہ ہے موسیٰ نے آواز اس طرح سنی کہ ہر جانب سے یکساں آرہی تھی جس کی کوئی جہت متعین نہیں ہو سکتی تھی، اور سننا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کان نہیں بلکہ جسم کے تمام اعضاء سن رہے تھے جو ایک معجزہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

وَالْقِ عَصَاكَ (الآیہ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر عالم الغیب نہیں ہوتے ورنہ موسیٰ علیہ السلام اپنی ہاتھ کی لاٹھی سے نہ ڈرتے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ طبعی خوف نبوت کے منافی نہیں ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کی لاٹھی سانپ بن کر جھوم رہی ہے تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور مڑ کر بھی نہ دیکھا، یہ خوف طبعی تھا جان ہلکے سانپ کو کہتے ہیں کہیں پر جان کہا گیا ہے اور کہیں پر ثعبان، ثعبان بڑے سانپ (اثر دے) کو کہتے ہیں، دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے ابتداء جان اور انتہاء ثعبان ہو گیا تھا، یا جسم و جثہ کے اعتبار سے ثعبان تھا مگر سرعت حرکت کے اعتبار سے جان تھا۔

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ اس سے پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ عصاء کا ذکر تھا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ڈر کے مارے پیٹھ پھیر کر بھاگنے کا ذکر ہے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے معجزے ید بیضاء کا ذکر ہے درمیان میں اس استثناء کا ذکر کس لئے کیا ہے؟ اور یہ استثناء منقطع ہے یا متصل؟ اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں بعض حضرات نے استثناء کو منقطع قرار دیا ہے اس صورت میں آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ پہلی آیت میں انبیاء کرام پر خوف نہ ہونے کا ذکر تھا برسمیل تذکرہ ان لوگوں کا بھی ذکر آگیا جن پر خوف طاری ہونا چاہئے، یعنی وہ لوگ جن سے کوئی خطا سرزد ہوئی پھر توبہ کر کے نیک اعمال اختیار کر لئے ایسے حضرات کی اگرچہ اللہ تعالیٰ خطا معاف کر دیتے ہیں مگر معافی کے بعد بھی گناہ کے بعض آثار باقی رہنے کا احتمال ہے اس سے بہ حضرات ہمیشہ خائف رہتے ہیں، اور اگر اس استثناء کو متصل قرار دیں تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اللہ کے رسول ڈر نہیں کرتے بجز ان کے کہ جن سے کوئی خطا (یعنی کوئی لغزش سرزد ہوگئی ہو) پھر اس سے بھی توبہ کر لی ہو تو اس

توبہ سے یہ لغزش معاف ہو جاتی ہے اور صحیح تر بات یہ ہے کہ انبیاء سے جو لغزش سرزد ہوئی ہے، وہ درحقیقت گناہ ہی نہیں ہے نہ کبیرہ نہ صغیرہ البتہ صورت گناہ کی تھی ورنہ درحقیقت خطائے اجتہادی تھی، اس مضمون میں اس طرف بھی اشارہ پایا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے جو قبلی کو قتل کرنے کی لغزش ہو گئی تھی وہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادی مگر اس کا یہ اثر رہا کہ موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہو گیا اگر یہ لغزش نہ ہوئی ہوتی تو یہ وقتی خوف بھی نہ ہوتا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ابْنَهُ عِلْمًا بِالْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَقَالَ شُكْرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالنَّبُوَّةِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النُّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيْ فَهَمَ أَصَوَاتِهِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُوتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُلُوكُ إِنَّ هَذَا الْمُؤْتَى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ وَحُشِرَ جَمْعَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَهَمَ يُوزَعُونَ ۝ يُجْمَعُونَ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا اتَّوَا عَلَى وَادِ النَّمْلِ هُوَ بِالطَّائِفِ أَوْ بِالشَّامِ نَمْلَةٌ صِغَارٌ أَوْ كِبَارٌ قَالَتْ نَمْلَةٌ مَلَكَةُ النَّمْلِ وَقَدْ رَأَتْ جُنْدَ سُلَيْمَانَ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يَكْسِرَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ بِهِلَاكِكُمْ نُزِلَ النَّمْلُ مَنَزِلَةَ الْعُقْلَاءِ فِي الْخِطَابِ بِخِطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ضَاحِكًا انْتِهَاءً مِنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ الرِّيحُ إِلَيْهِ فَحَبَسَ جُنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمُشَاةً فِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي الْأَهْمَنِ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ لِيرَى الْهُدْهُدَ الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِنَقَرِهِ فِيهَا فَتَسْتَخْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لِأَحْتِيَاجِ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَيْ أَعْرَضَ لِي مَا مَنَعَنِي مِنْ رُؤْيَيْهِ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝ فَلَمْ أَرَهُ لِغَيْبَتِهِ فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ لَا عَذِيبَتَهُ عَذَابًا أَيْ تَعَذُّبًا شَدِيدًا يَتَنَفَّ رِيشُهُ وَذَنَبُهُ وَرَمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهَوَامِ أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ بِقَطْعِ حُلُقُومِهِ أَوْ لِيَأْتِنِي بُنُوتٌ مُشَدَّدَةٌ مُكْسُورَةٌ أَوْ مَفْتُوحَةٌ يَلِيهَا نُوتٌ مُكْسُورَةٌ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝

ترجمہ

اور ہم نے داؤد اور اس کے بیٹے سلیمان کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کا علم عطا کیا اور پرند وغیرہ کی بولی سکھائی اور ان دونوں حضرات نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہا سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو نبوت

کے ذریعہ اور جن انس و شیاطین کی تسخیر کے ذریعہ اپنے مومن بندوں میں سے بہت سوں پر فضیلت عطا فرمائی اور سلیمان علیہ السلام نبوت اور علم میں داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور سلیمانؑ نے کہا اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی یعنی ان کی آواز کی سمجھ سکھائی اور ہم کو ہر وہ شے عطا فرمائی جو انبیاء اور ملوک کو عطا کی جاتی ہے (یعنی جس کی ان کو حاجت ہوتی ہے) بلاشبہ واقعی یہ عطا کردہ شے اس کا بڑا فضل ہے (کھلا ہوا فضل ہے) اور سلیمان کے سامنے ایک سفر میں ان کا لشکر جمع کیا گیا جو کہ جن انس اور پرند پر مشتمل تھا ان کو جمع کیا جاتا تھا پھر سے چلایا جاتا تھا یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے میدان میں پہنچے وہ میدان طائف میں یا شام میں تھا، وہ چیونٹیاں چھوٹی (نسل کی) تھیں یا بڑی، ایک چیونٹی نے جو کہ چیونٹیوں کی رانی تھی کہا اور اس نے سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو دیکھ لیا تھا اے چیونٹی! اپنے سوراخوں میں داخل ہو جاؤ ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر تم کو بے خبری میں روند ڈالے یعنی ان کو تمہاری ہلاکت کی خبر بھی نہ ہو، چیونٹیوں کو خطاب میں، ان سے خطاب کرتے ہوئے بمنزلہ عقلاء کے اتار لیا گیا، سلیمان علیہ السلام اس کی بات سنکر مسکرا کر ہنس دیئے یعنی ابتداء مسکرائے اور آخر کار ہنس دیئے اور سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات تین میل سے سن لی تھی، ہوانے اس بات کو حضرت سلیمان علیہ السلام تک پہنچا دیا تھا، چنانچہ سلیمان علیہ السلام جب وادی کے قریب پہنچے تو اپنے لشکر کو روک لیا، یہاں تک کہ چیونٹیاں اپنے سوراخوں میں داخل ہو گئیں، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اس سفر میں سوار اور پیادہ پر مشتمل تھا (حضرت سلیمان علیہ السلام) اللہ سے یہ دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار آپ مجھے الہام کیجئے (توفیق دیجئے) کہ تیری ان نعمتوں کا شکر یہ ادا کروں جو تو نے میرے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہیں اور یہ کہ میں ایسے اعمال کرتا رہوں کہ جن سے تو خوش رہے اور اپنی رحمت سے مجھے اپنے نیک بندوں یعنی انبیاء و اولیاء میں داخل فرما اور آپ نے پرندوں کی جانچ پڑتال کی تاکہ ہدہ کو دیکھیں جو پانی کو زیر زمین دیکھ لیتا ہے اور زمین پر اپنی چونچ مار کر اس کی نشاندہی کر دیتا ہے اور شیاطین پانی کو سلیمان علیہ السلام کی نماز (وغیرہ) کی ضرورت کے لئے نکال لیتے (تھے) چنانچہ (حضرت سلیمانؑ) نے ہدہ کو نہ پایا تو (حضرت سلیمانؑ) فرمانے لگے کیا بات ہے کہ ہدہ مجھے نظر نہیں آ رہا؟ یعنی کیا کوئی چیز میرے سامنے آڑے آگئی ہے؟ جو مجھے اس کے دیکھنے سے مانع ہوگئی ہے کیا واقعی وہ غیر حاضر ہے کہ میں اس کو اس کی غیر حاضری کی وجہ سے نہیں دیکھ رہا ہوں جب اس کی غیر حاضری متحقق ہوگئی تو حضرت سلیمان فرمانے لگے کہ میں اس کو سخت سزا دوں گا اس کے پروں کو نوچ کر اور اس کی دم کو اکھاڑ کر اور اس کو دھوپ میں ڈال کر، جس کی وجہ سے وہ کیڑے مکوڑوں سے محفوظ نہ رہ سکے گا یا اس کا گلا کاٹ کر ذبح کر دوں گا، یا میرے سامنے کوئی واضح دلیل (عذر) پیش کرے لیا تیننی میں نون مشد مکسورہ کے ساتھ یا نون مفتوحہ جس کے ساتھ نون مکسورہ ملا ہو یعنی اپنے عذر کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله آتینا بمعنی **اَعْطَيْنَا طَيْرَ طَارِكِي** جمع ہے پرندہ **قَالَ** بِأَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ حضرت سلیمان علیہ السلام کا اپنے لئے جمع کا صیغہ استعمال کرنا یہ سیاست شہانہ طرز خطاب ہے نہ کہ تکبراً (روح البیان میں ہے) **النُّونُ نُونٌ** الواحد المطاع علی عادة الملوك فَإِنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ مثل ذلك رعايته لقاعدة السياسة اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ **عَلَّمْنَا** ای انا و ابی مگر یہ تاویل حضرت سلیمان کے پرندوں کی بولی سمجھنے کے اختصاص کے منافی ہے جیسا کہ مشہور ہے اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا معجزہ عطا فرمایا گیا تھا مگر چونکہ پرندے ہمہ وقت آپ پر سایہ فگن رہتے تھے اس لئے پرندوں کا تذکرہ خاص طور پر کیا گیا ہے **مَنْطِقٌ** کا عطف قضاء پر ہے با کے تحت میں ہونے کی وجہ سے مجرور ہے ای **عَلَّمْنَا بِالْقَضَاءِ** وبمنطق الطير **قوله** و غیر ذلك سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کی بولی سمجھنے کے علاوہ اور دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا علم بھی عطا کیا گیا تھا **قوله** حَتَّى إِذَا أَتَوْا بِمَحْذُوفٍ كِي غَايَةٍ ہے تقدیر عبارت یہ ہے فَسَادُوا حَتَّى إِذَا أَتَوْا اور بعض حضرات نے **يُوزَعُونَ** کی غایت قرار دیا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَهُمْ يَسِيرُونَ مَمْنُوعًا بَعْضُهُمْ مِنْ مَفَارِقَةٍ بعض حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ **قوله** فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ای فی جملة عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ حذف مضاف کے ساتھ اور صالحین سے کامل صالحین مراد ہیں جو کہ انبیاء ہی ہوتے ہیں لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ نبی کا صالحین میں شامل ہونے کی دعاء سے کیا مقصد ہے؟ جبکہ انبیاء رتبہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہوتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ابْنَهُ عَلَمًا حق سبحانہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کرنے کے بعد داؤد علیہ السلام اور ان کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام کا قصہ بیان فرماتے ہیں، یہ قصے اور ان سے ما قبل و ما بعد کے قصے دراصل **وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ** کے لئے بمنزلہ تائید و تقریر کے ہیں، اس لئے کہ ایک امی کے لئے جس کا اہل کتاب سے بھی کوئی ربط و تعلق نہیں ہے گذشتہ ہزاروں سال کے واقعات کو من و عن صحیح بیان کرتا ہے اس کی معلومات کا ذریعہ وحی الہی کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ گویا کہ ان واقعات کو سننے اور بیان کرنے کا صاف اور صریح مقصد **وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ** کی تائید و تقریر ہے **عَلَمًا** میں تنوین یا تو نوع کے لئے ہے یا پھر تعظیم کے لئے ہے یعنی **عَلَمًا** کثیراً علم کا راست مصداق تو وہی علوم ہیں جو نبوت و رسالت سے متعلق ہوتے ہیں، مگر اس کے عموم میں دیگر علوم و فنون بھی شامل ہوں تو بعید نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو

زرہ سازی کی صفت سکھائی تھے حضرت داؤد علیہ السلام و سلیمان علیہ السلام زمرۂ انبیاء میں ایک خاص امتیاز یہ رکھتے ہیں کہ ان کو رسالت اور نبوت کے ساتھ ساتھ سلطنت بھی عطا کی گئی تھی اور سلطنت بھی ایسی بے نظیر کہ صرف انسانوں پر نہیں بلکہ جنات اور جانوروں پر بھی ان کی حکمرانی تھی، ان عظیم الشان نعمتوں میں سے سب سے پہلے نعمت علم کا ذکر فرمانے سے اشارۃ النص کے طور پر اس طرف اشارہ ہو گیا کہ نعمت علم تمام دیگر نعمتوں سے فائق اور بالاتر ہے وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ میں واؤ عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے اس لئے کہ یہ مقام فا کا ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا عِلْمًا فَعَمِلَا وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ۔

انبیاء کے مال میں وراثت نہیں ہوتی، وَوَرِثَ سَلِيمُنْ دَاوُدَ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے نہ کہ مالی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِيَاءِ لَا نَرِثُ وَلَا نُورِثُ یعنی انبیاء نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ مورث، حضرت ابوالدرداء سے ترمذی اور ابوداؤد میں روایت ہے الْعِلْمُ وَرِثَةُ الْاَنْبِيَاءِ وَاِنْ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يُورِثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَكِنْ وَرِثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ اخَذَهُ اخَذَ بِحِطِّ وَاَفْرِ یعنی علماء انبیاء کے وارث ہیں لیکن انبیاء میں وراثت علم نبوت کی ہوتی ہے مال کی نہیں، حضرت ابو عبد اللہ کی روایت اس مسئلہ کو اور زیادہ واضح کر دیتی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث ہوئے (روح عن الكليني بحواله معارف) عقلی طور پر بھی یہاں وراثت مالی مراد نہیں ہو سکتی اس لئے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس صاحبزادے تھے اگر وراثت مالی مراد ہوتی تو سب لڑکے وارث ہوتے حضرت سلیمان کی تخصیص کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے، ان دلائل کے بعد طبری کی وہ روایت غلط ہو جاتی ہے جس میں انہوں نے بعض ائمہ اہل بیت کے حوالہ سے مالی وراثت مراد لی ہے۔ (روح، معارف)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اور خاتم الانبیاء علیہ السلام کی ولادت کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے اور یہودیہ فاصلہ ایک ہزار چار سو سال بتاتے ہیں، سلیمان علیہ السلام کی عمر پچاس سال سے کچھ زیادہ ہوئی ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک سو سال ہوئی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وارث قرار دینا وراثت علمی ہی کی صورت میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ وراثت مالی کی مستحق تو حضرت سلیمان کی وہ اولاد ہے جو سلمان کے بعد بقید حیات رہی۔

بخاری اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا نُورِثُ مَاتَرِ كِنَاهُ صَدَقَةٌ هُمْ وَارِثُ نَحْنُ بناتے جو چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، آیت میں وراثت اصطلاحی مراد نہیں ہے، بلکہ مجازی معنی خلافت اور جانشین مراد ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے يَرِثُونَ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ اِيْنَا وَنَحْنُ اَعْمٰیءُ اور حدیث شریف میں آیا ہے الْعِلْمُ

وردۃ الانبیاء نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ آپؐ نے بازار میں آواز لگائی ”چلو مسجد میں میراث رسول اللہ تقسیم ہو رہی ہے“ لوگ دوڑے ہوئے مسجد میں گئے مسجد میں کچھ نہ پایا، البتہ ایک جماعت تعلیم و تعلم میں مصروف تھی، لوگوں نے کہا مال کہاں ہے؟ فرمایا یہی ہے میراث رسول، اور اگر میراث مجازاً مراد نہ ہو بلکہ وراثت مالی ہی مراد ہو تو جیسا کہ بعض روافض کا قول ہے تو پھر یہ سوال پیدا ہوگا حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس بیٹوں میں سے دوسرے کیوں محروم کر دیئے گئے؟ اس کا یہ جواب کہ عدم ذکر کے لئے نفی لازم نہیں، یہ خلاف سیاق ہے اس لئے کہ اگر حضرت سلیمان کی تخصیص مقصود نہ ہو تو معمولی ذکر سے کیا فائدہ؟ ہر بیٹا باپ کا وارث ہوتا ہی ہے، اور اگر نبوت اور علم مراد ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے تو اس میں میراث، خلافت و جانشینی کے اعتبار سے ہوگی اس لئے کہ یہ اوصاف نہ مملوک ہوتے ہیں اور نہ بعینہ منتقل ہوتے ہیں اور جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ انبیاء کی میراث خلافت و جانشینی کی ہوتی ہے تو اس سے روافض کے اس قول کا رد بھی ہو گیا کہ سیدۃ النساء فاطمہ الزہراءؓ کو وارث باغ فدک سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ بطور نفقہ حضور کے متعلقین کے لئے تھا نہ کہ مملوک، اس لئے متروکہ انبیاء میراث نہیں ہوتے وقال یا ایہا الناس علمنا منطق الطیر حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ بات لوگوں سے تحدیثِ نعمت کے طور پر کہی، عَلِمَ مَنْطِقُ الطَّيْرِ سے مراد پرندوں کی بولی سمجھنا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ دیگر حیوانوں کی بولی کی سمجھ بھی عطا فرمائی گئی اور پرندوں کی بولی کی فہم کی تخصیص نہیں تھی، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کی ہی فہم عطا فرمائی گئی تھی دیگر حیوانوں کی بولی کی فہم عطا نہیں کی گئی تھی، بعض اوقات خاص طور پر جبکہ چیونٹی کی عمر دراز ہو جائے تو پر نکل آتے ہیں یہ چیونٹی بھی پر دار تھی لہذا کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا قولہ اَوْتِنَا وَعَلَّمْنَا حضرت سلیمان علیہ السلام کی مراد خود اپنی ذات ہی ہے اور ان دونوں صیغوں میں نونِ عظمت ہے جس کو ملوک و سلاطین سیارۃ استعمال کیا کرتے ہیں قولہ فی مسیرۃ سے علامہ محلی کا اشارہ اس طرف ہے کہ کسی خاص سفر میں کہیں جانے کے لئے انسانوں، جنوں، چرندوں و پرندوں کا یہ لاؤ لشکر جمع کیا گیا تھا قولہ یُوَزَّعُونَ اِذَا رَزَقُوا مِنْهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفَوَّضُونَ اگر وَزَعٌ وَزْعًا سے مشتق ہو تو اس کے معنی روکنے کے ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اتنی بڑی تعداد میں تھا کہ راستہ میں روک روک کر ان کو درست کیا جاتا تھا تا کہ شاہی لشکر بد نظمی اور انتشار کا شکار نہ ہو اسی مادہ سے ہمزہ سلب کا اضافہ کر کے اُوذِعْنِی بنایا گیا ہے جو اگلی آیت (۱۹) میں آرہا ہے، اور بعض حضرات نے یُوَزَّعُونَ کو تَوْزِیع سے مشتق مانا ہے جس کے معنی تفریق کے ہیں، مطلب یہ ہوگا کہ سب کو الگ الگ جماعتوں میں تقسیم کر دیا جاتا تھا، مثلاً انسانوں کا گروہ، جنوں کا گروہ، پرندوں اور حیوانات کا گروہ وغیرہ وغیرہ، ایسا فوجی نظام کے ماتحت کیا جاتا تھا اور ہر گروہ کا الگ ذمہ دار مقرر کر دیا جاتا تھا، نملۃ مذکور اور مونث دونوں کے لئے مستعمل ہے اس کی جمع نَمَلٌ آتی ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ جس چیونٹی کی آواز حضرت سلیمان نے سنی مونث تھی اور دلیل قالت نملۃ میں فعل کی تائید کو پیش کیا ہے، ابو حیان نے اس کا انکار کیا ہے۔ (فتح القدر)

حَتَّىٰ إِذَا اتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ (الآیہ) اس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں ۱۔ یہ کہ حیوانات میں بھی ایک خاص قسم کا شعور ہوتا ہے گوانسان سے بہت کم ہو ۲۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اتنی عظمت اور فضیلت کے باوجود عالم الغیب نہیں تھے اسی لئے چیونٹیوں کو خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں بے خبری میں ہم روند نہ دیئے جائیں ہد ہد کے واقعہ میں اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلیمان عالم الغیب نہیں تھے ۳۔ یہ کہ حیوانات بھی اس عقیدہ صحیحہ سے بہرہ ور ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ۴۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کو بولی بھی سمجھتے تھے، یہ علوم حضرت سلیمان کو بطور اعجاز عطا ہوئے تھے۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ، تَفَقَّدَ کے معنی جانچ پڑتال کرنا، حاضر و غیر حاضر کی تحقیق کرنا ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کو رعایا کی خبر گیری کرنی چاہئے اور ان کی حالت سے واقفیت کے طریقوں کو استعمال کرنا چاہئے یہ اس کے فرائض میں داخل ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی عادت شریفہ تھی کہ صحابہ کرام کی حالت سے باخبر رہنے کا اہتمام فرماتے تھے جو شخص غیر حاضر ہوتا اور مسجد میں نظر نہ آتا اس کے بارے میں دریافت فرماتے اگر بیمار ہوتا تو عیادت کے لئے تشریف لیجاتے اور اگر کسی پریشانی میں مبتلا ہوتا تو اس کے ازالہ کی تدبیر فرماتے۔

بُرْهَانَ بَيْنٍ ظَاهِرٍ عَلَىٰ عُذْرِهِ فَمَكَتْ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتَحَهَا غَيْرَ بَعِيدٍ اِی یَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَحَضَرَ لِسُلَيْمَانَ مُتَوَاضِعًا بِرَفْعِ رَأْسِهِ وَارْخَاءِ ذَنْبِهِ وَجَنَاحِيهِ فَعَفَا عَنْهُ وَسَلَّاهُ عَمَّا لَقِيَ فِي غَيْبَتِهِ فَقَالَ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ اِی اَطْلَعْتُ عَلَىٰ مَا لَمْ تَطْلُعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَا بِالصَّرْفِ وَتَرْكِهِ قَبِيلَةَ بِالْيَمَنِ سُمِّيَتْ بِاسْمِ جَدِّ لَهُمْ بِاعْتِبَارِهِ صُرِفَ بِنِبَا بِخَبَرٍ يَقِينٍ ۝ اِنِّیْ وَجَدْتُ امْرَاةً تَمْلِكُهُمْ اِی ہى مَلِكَةٌ لَهُمْ اِسْمُهَا بَلْقِيسُ وَاوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَاجُ اِلَيْهِ الْمُلُوكُ مِنَ الْاَلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ ۝ طُولُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهُ اَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَارْتِفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُدِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُدِ عَلَيْهِ سَبْعَةُ بُيُوتٍ عَلَىٰ كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مُغْلَقٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمُهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ۝ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ طَرِيقِ الْحَقِّ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝ اَلَا يَسْجُدُوا لِلّٰهِ اِی اَنْ يَسْجُدُوا لَهُ فَزِيدَتْ لَا وَاُدْغِمَ فِيهَا نُورٌ اَنْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی لِنَا لَا يَعْلَمُ اَهْلُ الْكِتَابِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعٍ مَّفْعُولٍ يَهْتَدُونَ بِاسْقَاطِ اِلَى الَّذِیْ يُخْرِجُ الْغَبَا مَصْدَرٌ بِمَعْنٰی الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ بِالسِّتَةِ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

الْعَظِيمِ ۝ اسْتِیْنٰفَ جُمْلَةٍ ثَنَاءٍ مُّشْتَمِلٍ عَلٰی عَرْشِ الرَّحْمٰنِ فِی مُقَابَلَةِ عَرْشِ بَلْقِیْسَ وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ عَظِیْمٌ قَالَ سُلَیْمَانُ لِلْهُدُودِ سَتَنْظُرُ اَصْدَقْتَ فِیْمَا اَخْبَرْتَنَا بِہِ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِیْنَ ۝ اِی مِنْ هٰذَا النَّوْعِ فَهُوَ اَبْلَغُ مِنْ اَمْ كَذَبْتَ فِیْہِ ثُمَّ دَلَّہُمْ عَلٰی الْمَاءِ فَاسْتَخْرَجَ وَارْتَوٰ وَتَوَضَّأُوْا وَصَلُّوْا ثُمَّ كَتَبَ سُلَیْمَانُ كِتَابًا صُوْرَتُہٗ مِنْ عَبْدِ اللّٰهِ سُلَیْمَانُ بْنُ دَاوُدَ اِلٰی بَلْقِیْسَ مَلِكَةِ سَبَا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ السَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی اَمَّا بَعْدُ فَلَا تَعْلُوْا عَلٰی وَاَنْتَوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ثُمَّ طَبَعَهُ بِالْمِسْكِ وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِہِ ثُمَّ قَالَ لِلْهُدُودِ اِذْهَبْ بِكِتَابِیْ هٰذَا فَالْقِہِ اِلَیْہِم اِی بَلْقِیْسَ وَقَوْمِہَا ثُمَّ تَوَلَّی اِنْصَرَفَ عَنْہُمْ وَقِفْ قَرِیْبًا مِنْہُمْ فَانْظُرْ مَاذَا یَرْجِعُوْنَ ۝ یُرْدُوْنَ مِنَ الْجَوَابِ فَاُخْذَہٗ وَاَتَاہَا وَحَوْلَہَا جُنْدُہَا فَالْقَاہُ فِی حُجْرِہَا فَلَمَّا رَاَتْہُ اِرْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لَا شَرَفَ قَوْمِہَا یَا اَیُّہَا الْمَلَأُ بِتَحْقِیْقِ الْهَمْزَتَیْنِ وَتَسْهِیْلِ الثَّانِیَةِ بِقَلْبِہَا وَاَوَا مَكْسُوْرَةً اِنِّیْ اُلْقِیْ اِلَیَّ کِتٰبٌ کَرِیْمٌ ۝ مَخْتُومٌ اِنَّہٗ مِنْ سُلَیْمَانَ وَاِنَّہٗ اِی مَضْمُوْنُہٗ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَلَّا تَعْلُوْا عَلٰی وَاَنْتَوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ۝

ترجمہ

فَمَكْتُوفٌ کاف کے ضمہ اور فتح کے ساتھ، چنانچہ تھوڑی دیر گزری تھی کہ (اس نے آکر) کہا یعنی تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ بازو اور دم لٹکائے ہوئے اور سر اٹھائے ہوئے عاجزانہ طریقہ پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا، چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو معاف کر دیا اور زمانہ غیبت میں پیش آنے والے واقعہ کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے کہا میں ایسی خبر لایا ہوں کہ آپ کو اس کی خبر نہیں یعنی میں ایسی خبر پر مطلع ہوا ہوں کہ آپ کو اس کی اطلاع نہیں اور میں (قوم) سبا کی کچی خبر آپ کے پاس لایا ہوں سبباً منصرف اور غیر منصرف دونوں ہے، سبا یمن میں ایک قبیلہ کا نام ہے جو کہ ان کے جد البعد کے نام پر رکھا گیا ہے اور اسی وجہ سے یہ منصرف ہے (اور اگر قبیلہ کا نام ہو تو علمیہ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا) میں نے دیکھا کہ ان پر ایک عورت حکومت کر رہی ہے یعنی وہ ان کی ملکہ ہے اس کا نام بلقیس ہے اور اس کے پاس ہر قسم کا ساز و سامان ہے جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے، یعنی ہتھیار اور دیگر سامان اور اس کا ایک عظیم الشان تخت بھی ہے جس کی لمبائی اتنی ہاتھ اور چوڑائی چالیس ہاتھ اور اونچائی تیس ہاتھ ہے، سو بے چاندی سے جڑا ہوا ہے، موتیوں اور یاقوت سرخ اور زَبْزَجْد اور زَمْزَم سے آراستہ ہے اور اس کے پائے یاقوت احمر اور زبرجد اخضر اور زمرہ کے ہیں، اور اس پر سات کمرے ہیں اور ہر کمرے پر بند دروازہ ہے میں نے اس کو اور اس کی قوم کو اللہ کو چھوڑ کر سورج کو سجدہ کرتے ہوئے پایا اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں آراستہ کر کے پیش کر دیئے ہیں

جس کی وجہ سے ان کو شیطان) نے راہ حق سے روک دیا ہے پس وہ ہدایت پر نہیں آتے یہ کہ اللہ کو سجدہ کریں لَا زَائِدَہ ہے اس میں اَنْ کو مدغم کر دیا گیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول لَيْلًا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتَابِ حَرْفِ الْيَاءِ کو حذف کر کے بيهتدون کے مفعول کی جگہ میں ہے وہ (اللہ) کہ جو زمین اور آسمانوں کی مخفی چیزوں یعنی بارش اور نباتات کو باہر نکالتا ہے الْخَبَاءُ مصدر مَخْبُوءٍ کے معنی میں ہے اور جن چیزوں کو تم اپنے دلوں میں چھپاتے ہو اور جن چیزوں کو اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہو وہ جانتا ہے وہی معبود برحق ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کا مالک ہے یہ جملہ مستانفہ ثنائیہ ہے، بلقیس کے تخت کے مقابلہ میں رحمن کے تخت پر مشتمل ہے حالانکہ ان کے درمیان یون بعید ہے (بڑا فرق ہے) سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ آیا تم نے اس بات میں جس کی تم نے ہم کو خبر دی سچ بولا یا تم جھوٹوں میں سے ہو یعنی جھوٹوں کی قسم سے ہو یہ جملہ اَمْ كَذَبْتَ فِيْهِ سے زیادہ بلیغ ہے، پھر (ہد ہد) نے ان کے لئے پانی کی نشاندہی کی، چنانچہ سلیمان علیہ السلام نے پانی نکلوایا، سب لوگ سیراب ہوئے وضو کیا نماز پڑھی، پھر سلیمان علیہ السلام نے ایک خط لکھا جس کا متن (حسب ذیل) ہے، اللہ کے بندے سلیمان بن داؤد کی طرف سے سب کی ملکہ بلقیس کے نام، بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ السلام علی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی اما بعد! میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور تابع فرمان ہو کر میرے پاس چلی آؤ پھر اس خط کو مشک سے سر بند کر دیا اور اس برائے مہر بھی لگا دی، پھر ہد ہد سے فرمایا میرا یہ خط لیجا اور ان یعنی بلقیس اور اس کی قوم کو پہنچا دے پھر ان کے پاس سے ہٹ جانا اور ان کے قریب ہی کھڑے ہو جانا، اور دیکھنا کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں؟ چنانچہ ہد ہد نے وہ خط لیا اور بلقیس کے پاس آیا، حال یہ ہے کہ بلقیس کے گرد اگر د لشکر تھا چنانچہ ہد ہد نے وہ خط بلقیس کی گود میں ڈال دیا جب بلقیس نے وہ خط دیکھا تو لرزہ بر اندام ہو گئی اور عاجز ہونے لگی، اپنی قوم کے شرفاء سے کہنے لگی اے سردار و میری طرف ایک با وقعت یعنی سر بہر خط ڈالا گیا ہے دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ مکسورہ سے بدل کر جو سلیمان کی طرف سے ہے جس کا مضمون یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ کہ میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور فرمانبردار ہو کر میرے پاس چلی آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَبْلَغُ مِنْ اَنْ كَذَبْتَ فِيْهِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ اَمْ كَذَبْتَ مختصر بھی ہے اور مشہور اور کثیر الاستعمال بھی پھر اخصر کو چھوڑ کر اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ کو جو کہ طویل بھی اور غیر معروف بھی کیوں اختیار فرمایا؟ جواب اَمْ كَذَبْتَ صدور کذب احیاناً پر دلالت کرتا ہے اور اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ دوام کذب اور عادت کذب پر دلالت کرتا ہے اس لئے اخصر کو چھوڑ کر ا طول کو اختیار کیا **قوله** فانظر (الآیۃ) انظر بمعنی انتظار ہے اور ما بمعنی الذی ہے، صلہ چونکہ جملہ ہے اس لئے عائد محذوف ہے تقدیر عبارت انظر الذی يرجعونه وتسہیل الثانية

بقلبہا واوا مکسوراً یہاں تسہیل سے معروف تسہیل مراد نہیں ہے بلکہ ہمزہ ثانیہ کو واؤ سے بدلنا مراد ہے یعنی یاٰیہا الملائ وئی اُلْقٰی کتاب کریم سے مہر لگا ہوا خط مراد ہے، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کَرَّمَ الْکِتَابَ خْتَمُهُ خط کا بادقار ہونا اس کا مَخْتُوم ہونا ہے **قوله** اَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ جملہ مستانفہ ہے یعنی سوال مقدر کا جواب ہے جب بلیقہس نے کہا اِنِّیْ اُلْقٰی اِلَیْ کِتَابَ کریم سوال ہوا مَا هُوَ؟ جواب دیا اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ **الخ قوله** اَلَّا تَعْلُوا عَلٰی یا تو کتاب سے بدل ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اِنِّیْ مَضْمُونُهُ اَلَّا تَعْلُوا عَلٰی وَاَتُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ۔

تفسیر و تشریح

حاکم کو اپنی رعیت اور مشائخ کو اپنے مریدوں اور استاذ کو اپنے شاگردوں کی خبر گیری ضروری ہے

آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی رعایا کے ہر طبقہ پر نظر رکھتے تھے اور ان کے حالات سے اتنے باخبر رہتے کہ ہد ہد جو طیور

میں کمزور اور چھوٹا بھی ہے وہ حضرت سلیمان کی نظر سے اوجھل نہیں ہوا، اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حاکم کو خاص طور پر کمزور رعایا کی خبر گیری کا زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، صحابہ کرام میں حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس سنت انبیاء کو پوری طرح جاری کیا، راتوں کو مدینہ منورہ کی گلیوں میں گشت لگاتے تھے تاکہ سب لوگوں کے حالات سے باخبر رہیں، اگر کسی کو کسی مصیبت و پریشانی میں گرفتار پاتے تو اس کی مدد فرماتے جس کے بہت سے واقعات ان کی سیرت میں مذکور ہیں، حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے ”اگر دریائے فرات کے کنارے پر بھیڑیے نے کسی بکری کے بچے کو پھاڑ ڈالا تو اس کا بھی عمر سے سوال ہوگا۔ (قرطبی، معارف)

یہ تھے وہ اصول جہان بینی اور حکمرانی جو انبیاء علیہ السلام نے لوگوں کو سکھائے اور صحابہ کرامؓ نے ان کو عملاً جاری کر کے دکھلایا، جس کے نتیجے میں پوری مسلم و غیر مسلم رعایا امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتی تھی، اور ان کے بعد زمین و آسمان نے ایسے عدل و انصاف اور عام دنیا کے امن و سکون اور اطمینان کا منظر نہیں دیکھا۔

سبا ایک شخص کے نام پر ایک قوم کا نام بھی تھا اور ایک شہر کا نام بھی تھا یہاں شہر مراد ہے، یہ صنعاء (یمن) سے تین دن کے فاصلہ پر ہے اور مارب یمن کے نام سے مشہور ہے۔

اِنِّیْ وَجَدْتُ اِمْرَاةً تَمْلِكُهُمْ یعنی ہد ہد کے لئے یہ امر باعث تعجب تھا کہ سبا میں ایک عورت حکمران ہے، اس کے برخلاف آج کہا جاتا ہے کہ عورتیں بھی ہر معاملہ میں مردوں کے برابر ہیں، اگر مرد حکمران ہو سکتا ہے تو عورت کیوں نہیں ہو سکتی؟ حالانکہ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے بعض لوگ ملکہ سبا (بلیقہس) کے اس ذکر سے استدلال کرتے

ہوئے کہتے ہیں کہ عورت کی سربراہی جائز ہے، حالانکہ قرآن کریم نے ایک واقعہ کے طور پر اس کا ذکر کیا ہے، اس سے اس کے جواز یا عدم جواز کا کوئی تعلق نہیں ہے، عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر قرآن وحدیث میں واضح دلائل موجود ہیں اَلَّا يَسْجُدُوا لِلّٰهِ لَا زَانِدَةً اور لَا يَهْتَدُونَ اس میں عامل ہے یعنی ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ سجدہ صرف اللہ کو کریں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَّا يَسْجُدُوا کا تعلق زَيْنَ کے ساتھ ہو یعنی شیطان نے یہ بھی ان کے لئے مزین کر دیا کہ وہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔

ہد ہد نے چونکہ توحید کا وعظ اور شرک کا رد کیا ہے اور اللہ کی عظمت شان کو بیان کیا ہے اس لئے حدیث شریف میں آیا ہے چار جانوروں کو قتل نہ کرو چیونٹی، شہد کی مکھی، ہد ہد، صرد (یعنی لٹورا) اس کا سر بڑا اور پیٹ سفید اور پیٹھ سبز ہوتی ہے یہ چھوٹے چھوٹے پرندوں کا شکار کرتا ہے۔ (مسند احمد ۱/۳۳۲، ابوداؤد کتاب الادب)

اِذْهَبْ بِكِتَابِيْ هٰذَا حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کے نام خط بھیجنے کو اس پر اتمام حجت کے لئے کافی سمجھا اور اسی پر عمل فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ عام معاملات میں تحریر و خط قابل اعتبار ثبوت ہے، فقہاء رحمہم اللہ صرف ان مواقع پر خط کو کافی نہیں سمجھتے جہاں شہادت شرعیہ کی ضرورت ہے، کیونکہ خط اور ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ شہادت نہیں لی جاسکتی، شہادت کا مدار شاہد کا عدالت کے سامنے آکر بیان دینے پر رکھا گیا ہے، جس میں بڑی حکمتیں مضمر ہیں یہی وجہ ہے کہ آج کل بھی دنیا کی کسی عدالت میں خط اور ٹیلیفون پر شہادت کو کافی نہیں سمجھا جاتا۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ اأَفْئُونِيْ بِتَحْقِيْقِ اَلْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ اَلثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا وَاَوَا اِيْ اَشِيْرُوا عَلٰى فِىْ اَمْرِىْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا قَاضِيَةً حَتّٰى تَشْهَدُوْنَ ○ تَحْضُرُوْنَ قَالُوا نَحْنُ اَوَّلُوْا قُوَّةً وَّاَوَّلُوْا نَاسٍ شَدِيْدٍ اَصْحَابُ شِدَّةٍ فِى الْحَرْبِ وَاَلَا مَرُّ اِلَيْكَ فَاَنْظِرِيْ مَاذَا تَأْمُرِيْنَ ○ نُطْعُكَ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا بِالتَّخْرِيبِ وَجَعَلُوْا اَعِزَّةً اَهْلِهَا اِذْلَةً ○ وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ○ اِيْ مُرْسِلُوْا الْكِتَابِ وَاِنِّىْ مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ ○ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ ○ مِنْ قَبُوْلِ الْهَدِيَّةِ اَوْ رَدِّهَا اِنْ كَانَ مَلِكًا قَبْلَهَا اَوْ نَبِيًّا لَمْ يَقْبَلْهَا فَارْسَلَتْ خَدَمًا ذُكُوْرًا وَاُنَاثًا اَلْفًا بِالسُّوِيَّةِ وَخَمْسَمِائَةِ لَبَنَةٍ مِّنَ الذَّهَبِ وَتَاجًا مُّكَلَّلًا بِالْجَوَاهِرِ وَمِسْكَ وِعَنْبَرًا وَغَيْرَ ذٰلِكَ مَعَ رَسُوْلٍ بِكِتَابٍ فَاَسْرَعَ اَلْهُدْهُدُ اِلَى سُلَيْمَانَ يُخْبِرُهُ الْخَبَرَ فَاَمَرَ اَنْ تُضْرَبَ لَبَنَاتُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ تُبَسِّطَ مِنْ مَوْضِعِهِ اِلَى تِسْعَةِ فَرَاسِخٍ مِّدَانًا وَاَنْ يُبْنُوْا حَوْلَهُ حَائِطًا مُّشْرِقًا مِّنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ يُوتَى بِاَحْسَنِ دَوَابِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَعَ اَوْلَادِ الْجِنِّ عَنِ يَمِيْنِ الْمِيْدَانِ وَشِمَالِهِ فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُوْلُ بِالْهَدِيَّةِ وَمَعَ اَتْبَاعِهِ سُلَيْمٰنَ قَالَ سُلَيْمَانُ اَتُمِدُّوْنِ بِمَالٍ لِّمَا اَتْنٰى اللّٰهُ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ خَيْرٌ مِّمَّا اَتَكُمُ مِنَ الدُّنْيَا

بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ لَفَخَرَكُم بِزَخَارِفِ الدُّنْيَا إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِمَا آتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهَدْيَةِ فَلَنَاتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا مِنْ بِلَدِهِمْ سَبَأٌ سُمِيتَ بِاسْمِ أَبِي قَيْلَتِهِمْ أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ اِیْ اِنْ لَمْ یَاتُونِی مُسْلِمِینَ فَلَمَّا رَجَعَ اِلَیْهَا الرَّسُولُ بِالْهَدِیَةِ جَعَلَتْ سَرِیرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ اَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا وَاقْصَرُهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَاعْلَقَتْ الْاَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَیْهَا حَرَسًا وَتَجَهَّزَتْ لِلْمَسِيرِ اِلَی سُلَیْمَانَ لِتَنْظُرَ مَا یَاْمُرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِی اِثْنِی عَشَرَ اَلْفَ قَیْلِ مَعَ کُلِّ قَیْلِ اَلُوفٌ کَثِیْرَةٌ اِلَی اِنْ قَرَبَتْ مِنْهُ عَلَی فَرَسٍ شَعَرَ بِهَا قَالَ یَا اَیُّهَا الْمَلَأَ اَیُّکُمْ فِی الْهَمَزَتَیْنِ مَا تَقْدُمُ یَاتِیْنِی بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ یَاتُوْنِی مُسْلِمِیْنَ ۝ اِیْ مُنْقَادِیْنِ طَائِعِیْنَ فَلَیْ اِخْذُهُ قَبْلَ ذَٰلِکَ لَا بَعْدَهُ قَالَ عِفْرِیْتُ مِّنَ الْجِنِّ هُوَ الْقَوِی الشَّدِیدُ اَنَا اَتِیْتُکَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِکَ الَّذِی تَجْلِسُ فِیْهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنْ الْغَدَاةِ اِلَی نِصْفِ النَّهَارِ وَاِنِّیْ عَلَیْهِ لَقَوِیٌّ اِیْ عَلَی حَمْلِهِ اَمِیْنٌ ۝ اِیْ عَلَی مَا لَیْهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَغَیْرِهَا .

ترجمہ

اے درباریو! تم میرے اس معاملہ میں مجھے مشورہ دو میں کسی معاملہ میں اس وقت تک قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم میرے پاس موجود نہ ہو اَلْمَلَأَ اُفْتُونِی میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ سے بدل کر اِی وَفْتُونِی ان سب نے جواب دیا کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں یعنی جنگ میں بڑی شدت والے ہیں آگے آپ کو اختیار ہے آپ خود ہی غور فرمائیں کہ ہم کو کیا حکم دینا چاہتی ہیں؟ ہم آپ کی اطاعت کریں گے، بلقیس نے کہا بادشاہ جب کسی بستی میں (فاتحانہ) طور پر داخل ہوتے ہیں تو اسے تخریب کے ذریعہ اجاڑ دیتے ہیں اور وہاں کے باعزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ خط بھیجنے والے بھی ایسا ہی کریں گے (میں سردست) ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا جواب لیکر لوٹتے ہیں؟ آیا وہ ہدیہ قبول کرتے ہیں یا واپس کر دیتے ہیں اگر بادشاہ ہوں گے تو ہدیہ قبول کر لیں گے اور اگر نبی ہوں گے تو قبول نہ کریں گے، چنانچہ بلقیس نے ایک ہزار خدام بھیجے جن میں پانچ سو لڑکے اور پانچ سو لڑکیاں تھیں، اور پانچ سو سونے کی اینٹیں اور ایک جواہرات سے جڑا ہوا تاج اور مشک وغیرہ وغیرہ، قاصد کے ہمراہ مع ایک خط کے بھیجے، چنانچہ ہدیہ نے جلدی واپس آ کر حضرت سلیمانؑ کو صورت حال کی خبر دی، لہذا حضرت سلیمانؑ نے سونے اور چاندی کی اینٹیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ سلیمان علیہ السلام کے محل سے لیکر نو فرسخ تک میدان میں بچھادی جائیں اور اس کے میدان کے ارد گرد سونے چاندی کی اونچی دیوار بنادی جائے (دوسرا ترجمہ) میدان کے ارد گرد ایک دیوار بنادی جائے جس کے کنگورے سونے اور چاندی کے ہوں اور یہ کہ خشکی و تری کے بہترین

جانور (خدمت کے لئے) معہ جنوں کے بچوں کے میدان کی دائیں و بائیں جانب (کھڑا کر دیئے جائیں) چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر وفد کے دیگر ارکان کے ساتھ سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کیا تم مال سے میری مدد کرنا چاہتے ہو؟ اللہ نے نبوت اور ملک جو مجھے عطا فرمایا ہے وہ تمہاری اس دنیا سے بہت بہتر ہے جو تم کو عطا کی ہے، ہاں تم ہی ہدیہ کے لین دین پر فخر کرتے ہو گے، اس لئے کہ دنیا کی زیب و زینت پر تم ہی فخر کرتے ہو (ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے) تم ہی اپنے ہدیہ پر خوش رہو (یعنی تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک مجھے ضرورت نہیں) حضرت سلیمانؑ نے (امیر وفد سے) کہا اپنا ہدیہ لیکر ان ہی (ہدیہ بھیجنے والوں) کے پاس واپس تشریف لجاؤ، ہم ان کے مقابلہ کے لئے ایسا لشکر لیکر آئیں گے کہ ان میں اس لشکر کے مقابلہ کی طاقت نہ ہوگی اور ہم ان کو یقیناً اس کے شہر یعنی سبا سے ذلیل و خوار کر کے نکال دیں گے اگر وہ تابعدار ہو کر میرے پاس نہ آئے، ابوقبیلہ کے نام پر شہر کا نام سبار کھا گیا چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر بلقیس کے پاس واپس گیا تو بلقیس نے اپنے تخت کو اپنے محل کے اندر جو کہ سات محلوں کے اندر تھا سات کمروں کے اندر بند کر دیا اور دروازوں کو مقفل کر دیا نیز دروازوں پر پہرے دار بٹھادیئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس یہ دیکھنے کے لئے جانے کی تیاری شروع کر دی کہ وہ اس سے کیا کہتے ہیں، چنانچہ بلقیس بارہ ہزار سرداروں کے ساتھ روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ساتھ ہزار ہا افراد تھے، یہاں تک کہ بلقیس حضرت سلیمان کے اتنے قریب پہنچ گئی کہ صرف ایک فرسخ کا فاصلہ باقی رہ گیا، تو حضرت سلیمانؑ کو اس کی (آمد) کا علم ہوا۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے میرے سردارو! تم میں کون ہے ہنرتین میں حسب سابق قرائتیں ہیں جو ان کے مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچنے سے پہلے اس کا تخت مجھے لاوے یعنی مطیع اور فرمانبردار ہو کر آنے سے پہلے، اس کے مسلمان ہونے سے پہلے میرے لئے اس تخت کا لینا جائز ہے بعد میں نہیں ایک قوی ہیکل جن کہنے لگا (حال یہ کہ) وہ بڑا قوی اور شدید تھا میں آپ کے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے ہی اس کو آپ کے پاس لا دیتا ہوں وہ مجلس کہ جس میں آپ مقدمات کے فیصلہ کرنے کے لئے بیٹھتے ہیں اور وہ صبح سے دوپہر تک تھی، یقیناً مانئے کہ میں اس پر یعنی اس کے اٹھانے پر قادر ہوں امین بھی ہوں یعنی جو کچھ ہیرے جواہرات وغیرہ اس میں لگے ہوئے ہیں میں ان پر امین ہوں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله ماذا تأمرین ماذا، تأمرین کا مفعول ثانی ہے مفعول اول محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے تأمریننا **قوله** نطعنك یہ فانظری امر کا جواب محذوف ہے اور جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے **قوله** بما یرجعون بم، یرجع کے متعلق ہے **قوله** من قبول الهدیۃ، بم میں ما کا بیان ہے فناظرۃ کا عطف مرسلۃ پر ہے بم

کا تعلق بعض حضرات نے ناظرۃ سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ ما استفہامیہ صدارت کو چاہتا ہے جو اس صورت میں فوت ہو جائے گی **قَوْلُهُ اَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ اَذِلَّةٌ هُمْ** سے حال اول ہے اور **وَهُمْ صَاغِرُونَ** حال ثانی مؤکدہ ہے **قَوْلُهُ اِیْ اِنْ لَمْ یَاتُونِیْ مُسْلِمِیْنَ** کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ **وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ** شرط محذوف مؤخر کی جزاء ہے اور اہل سبا کو سبا سے نکالنا بلقیس کے تابع فرمان ہو کر نہ آنے کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔

تشریح و تفسیر

اہم امور میں مشورہ کرنا سنت ہے

قَالَتْ یٰأَيُّهَا الْمَلَأَ (الْآیَةُ) اَفْتُونِیْ فتویٰ سے مشتق ہے جس کے معنی کسی خاص مسئلہ کا جواب دینا، یہاں مشورہ دینا مراد ہے، روح المعانی کی ایک روایت کے مطابق بلقیس کے تین سو بارہ مشیران خاص تھے اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک ہزار افراد تھے اس سے بھی کہیں زیادہ تعداد کی روایتیں مذکور ہیں، یہ تمام روایتیں مبالغہ سے خالی نہیں ہیں، علامہ آلوسی نے ان روایات کو صدق کے بجائے کذب کے زیادہ قریب قرار دیا ہے۔

ملکہ بلقیس کے پاس جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط پہنچا تو اس نے اپنے ارکان سلطنت کو جمع کے اس واقعہ کا اظہار کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ طلب کیا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے ان کی دل جوئی کے لئے ان سے رائے طلب کرنے سے پہلے یہ بھی کہا کہ میں کسی بھی اہم معاملہ کا قطعی فیصلہ تمہاری موجودگی اور رائے مشورہ کے بغیر نہیں کرتی، اسی کا نتیجہ تھا کہ تمام مشیروں نے یک زبان ہو کر کہا **نَحْنُ اُولُوا قُوَّةً وَاُولُوا بَاسٍ وَالْأَمْرُ إِلَیْكَ** ہم بڑے طاقتور اور بڑے جنگ جو ہیں ہم ہمہ وقت ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہیں ڈرنے یا دبنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے باقی آخری فیصلہ آپ ہی کو کرنا ہے ہم تو خدام اور تابع ہیں جیسا حکم ہوگا بجالانے کے لئے تیار ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہم معاملات میں مشورہ کرنے کا دستور بہت پرانا ہے، اسلام نے بھی مشورہ کو خاص اہمیت دی ہے اور ذمہ داران حکومت کو مشورہ کا پابند کیا ہے، یہاں تک کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ محبط وحی تھے جس کی وجہ سے آپ کو کسی رائے مشورہ کی درحقیقت کوئی ضرورت نہیں تھی مگر مشورہ کی سنت قائم کرنے کے لئے آپ کو بھی حکم دیا گیا **وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ** یعنی آپ اہم امور میں صحابہ سے مشورہ کر لیا کریں، اس میں صحابہ کرام کی دلجوئی بھی ہے اور ہمت افزائی تھی۔

مکتوب سلیمانی کے جواب میں ملکہ بلقیس کا رد عمل

مشورہ کے بعد بلقیس نے خود ہی ایک رائے قائم کی جس کا حاصل یہ تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا امتحان

لے کر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو ان کے حکم کا اتباع کیا جائے، یا وہ ایک ملک گیری کے خواہشمند بادشاہ ہیں اور ہم کو اپنا غلام بنانا چاہتے ہیں تو پھر غور کیا جائے کہ ان کا مقابلہ کس طرح کیا جائے، اس امتحان کا طریقہ اس نے یہ تجویز کیا کہ حضرت سلیمان کے پاس کچھ ہدیے تحفے بھیجے اگر وہ ہدیے تحفے لیکر راضی ہو گئے تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ وہ ایک بادشاہ ہی ہیں، اور اگر وہ واقع میں نبی اور رسول ہیں تو وہ ایمان اور اسلام کے بغیر کسی چیز پر راضی نہ ہوں گے یہ مضمون ابن جریر نے متعدد اسانید کے ساتھ حضرت ابن عباس مجاہد وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ (معارف) یہی مضمون اس آیت میں ہے **وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ** یعنی میں حضرت سلیمان کے پاس ایک ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ جو قاصد ہدیہ لیکر جائیں گے کہ وہ آکر کیا صورت حال بیان کرتے ہیں؟

بلقیس کے قاصدوں کی دربار سلیمانی میں حاضری

تاریخی اسرائیلی روایات میں بلقیس کی طرف سے آنے والے قاصدوں اور تحفوں کی اور خود وفد کی بڑی تفصیلات مذکور ہیں جو بقول صاحب روح المعانی سچ سے دور اور جھوٹ سے قریب ہیں، اتنی بات پر تمام روایات متفق ہیں کہ تحفہ میں کچھ سونے کی اینٹیں تھیں کچھ جواہرات، غلاموں اور کنیزوں کی تعداد روایات میں مختلف بیان ہوئی ہے، صاحب جلالین نے پانچ سو غلام اور پانچ سو کنیز بیان کی ہیں اور سونے کی اینٹوں کی تعداد بھی پانچ سو بتائی ہے اور ہیرے جواہرات سے جڑے ہوئے ایک تاج کا بھی ذکر کیا ہے ساتھ میں بلقیس نے ایک خط بھی دیا تھا ادھر جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی وفد کے استقبال کی تیاری عجیب و غریب شاہانہ انداز سے کی جو کہ مبالغہ سے خالی نہیں ہے حضرت سلیمان نے حکم دیا کہ نو فرسخ تقریباً تیس میل کی مسافت تک سونے چاندی کی اینٹوں کا فرش بنا دیا جائے اور راستہ میں دو طرفہ عجیب الخلق جانوروں کو کھڑا کر دیا جائے اسی طرح اپنے دربار کو بھی خاص اہتمام سے آراستہ کیا غرضیکہ یہی وفد نے جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت کو دیکھا تو حیرت زدہ رہ گئے اور اپنے ہدیہ کو قلیل سمجھ کر شرماتے لگے، بعض روایات میں ہے کہ اپنی سونے کی اینٹوں کو وہیں ڈال دیا، جب حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ نہایت ہی خندہ پیشانی سے پیش آئے اور ان کی شایان شان ضیافت کا انتظام کیا مگر ان کے تحفے واپس کر دیئے (ملخصاً از تفسیر قرطبی) اور کہہ دیا کہ تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک ہو مجھے اس کی ضرورت نہیں میرے پاس اللہ کا دیا ہوا سب کچھ ہے۔

کافر کے ہدیہ کے قبول کرنے کا حکم؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں ہے، مگر تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا اگر اپنی یا مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف ہو یا ان کے حق میں

رائے کمزور ہوتی ہو تو ان کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں (روح المعانی) اس کے برعکس اگر کوئی دینی ضرورت ہدیہ کے قبول کرنے کی داعی ہو تو قبول کرنے کی گنجائش ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس معاملہ میں سنت یہی رہی ہے کہ بعض کفار کا ہدیہ قبول فرمالیا اور بعض کا رد فرمادیا، عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الہبہ میں اور سیر کبیر میں حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ براء کا بھائی عامر بن ملک مدینہ طیبہ میں کسی ضرورت سے آیا جبکہ وہ مشرک تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو گھوڑے اور دو جوڑے کپڑے کا ہدیہ پیش کیا آپ نے اس کا ہدیہ یہ کہہ کر واپس فرمادیا کہ ہم مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتے، اور عیاض بن حمار مجاشعی نے آپ کی خدمت میں ایک ہدیہ پیش کیا تو آپ نے اس سے سوال فرمایا تم مسلمان ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے اس کا ہدیہ بھی یہ کہہ کر رد فرمادیا کہ مجھے اللہ نے مشرک کا ہدیہ لینے سے منع فرمایا ہے، اس کے بالمقابل یہ روایت بھی موجود ہے کہ آپ نے بعض مشرکین کے ہدایا کو قبول فرمایا ہے، ایک روایت میں ہے کہ ابوسفیان نے بحالت شرک آپ کو ایک چمڑا ہدیہ میں بھیجا، آپ نے قبول فرمالیا اور ایک نصرانی نے ایک ریشمی رومال ہدیہ میں پیش کیا آپ نے قبول فرمالیا۔

شمس الائمہ اس کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سبب یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن کا ہدیہ رد کرنے میں اس کے اسلام کی طرف مائل ہونے کی امید نہیں تھی وہاں رد کر دیا، اور جن کا ہدیہ قبول کرنے میں اس کے مسلمان ہونے کی امید تھی تو قبول کر لیا۔ (عمدۃ القاری کتاب الہبہ)

اور بلقیس نے جو رد ہدیہ کو نبی ہونے کی علامت قرار دیا تھا اس کا سبب یہ نہ تھا کہ نبی کے لئے مشرک کا ہدیہ قبول کرنا جائز نہیں بلکہ سبب یہ تھا کہ اس نے اپنا ہدیہ درحقیقت ایک رشوت کی حیثیت سے بھیجا تھا کہ اس کے ذریعہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حملہ سے محفوظ رہے۔ (معارف)

بلقیس کی دربار سلیمان میں حاضری

اِذْ جَعَلْنَا سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَدَىٰ لِقَوْمِهِمْ بِحُجُودٍ لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا كَهْ كِرَاعِلَانِ جَنْجٍ بَهِمٍ كَرَدِيَا۔

قرطبی نے تاریخی روایات کے حوالہ سے رکھا ہے کہ بلقیس کے قاصد خود بھی مرعوب اور مبہوت ہو کر واپس ہوئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا اعلان جنگ سنایا تو بلقیس نے اپنی قوم سے کہا کہ پہلے بھی میرا خیال تھا کہ سلیمان دنیا کے بادشاہوں کی طرح بادشاہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ان کو کوئی خاص منصب بھی ملا ہوا ہے لہذا ان سے لڑنا اللہ کا مقابلہ کرنا ہے جس کی ہم میں طاقت نہیں، یہ کہہ کر بڑے ساز و سامان کے ساتھ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملکہ بلقیس کے تین سو بارہ شیر تھے اور ہر شیر کے ماتحت دس دس ہزار افراد تھے اس حساب سے تین کروڑ بیس لاکھ افراد ہوئے اور تین سو بارہ شیر مزید (روی ذلك عن قتادة، روح المعانی)

ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ مشیران خاص کی تعداد بارہ ہزار تھی اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک لاکھ افراد تھے، اس حساب سے بارہ سو کروڑ یعنی ایک ارب ۲۰ کروڑ افراد ہوئے، نیز خود ملکہ بلقیس کے ماتحت چار سو بادشاہ تھے اور ہر بادشاہ کے ماتحت اربع مائة الف مقاتل چار سو ہزار مقاتل تھے، صاحب روح المعانی مذکورہ تعداد کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں ہذہ الاخبار الی الکذب اقرب منها الی الصدق آگے تحریر فرماتے ہیں لعمری أن أرض اليمن لتكاد تضيق عن العدد الذي تضمنه الخبران اخيران وليت شعري ما مقدار عدد رعيتها الباقين الذين تحتاج الی هذا العسكر والقواد والوزراء لسياسيتهم وضبط امورهم وتنظيم احوالهم۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ تعداد مبالغہ آرائی پر مبنی ہے، یمن ایک بہت چھوٹا سا ملک ہے اس زمانہ میں کل آبادی بھی اتنی نہ ہوگی جتنی کہ مشیروں اور ماتحتوں کی بیان کی گئی ہے۔
خلاصہ کلام یہ کہ اپنے قیمتی اور مشہور زمانہ تخت شاہی کو محفوظ مکان میں مقفل کر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، تخت کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۳۰ ہاتھ اور اونچائی ۳۰ ہاتھ تھی اور اس میں موتی، سرخ یا قوت اور سبز مرد جزے ہوئے تھے (واللہ اعلم بالصواب)
ایک روز حضرت سلیمان علیہ السلام نے دور سے غبار اڑتا ہوا دیکھا تو معلوم کیا کہ یہ کیا ہے؟ حاضرین نے جواب دیا اے نبی اللہ ملکہ بلقیس اپنے ساتھیوں کے ساتھ آرہی ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک فرسخ یعنی تقریباً تین میل کے فاصلہ پر تھی۔ (معارف)

اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے جنود و عساکر کو مخاطب کر کے فرمایا يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا أَثْكُم يَا بَنِي بَعْرُشَہَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ بلقیس مطیع و تابع فرمان ہو کر آرہی ہے تو ارادہ فرمایا کہ شاہانہ قوت و شوکت کے ساتھ ایک پیغمبرانہ معجزہ بھی دیکھ لے تو اس کے ایمان لانے کے لئے زیادہ معاون و موثر ہوگا، حضرت سلیمان علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے تسخیر جنات کا معجزہ بھی عطا فرمایا تھا، با اشارہ الہی آپ نے ارادہ فرمایا کہ کسی طرح بلقیس کا تخت شاہی اس کے دربار میں پہنچنے سے پہلے پہلے حاضر ہو جائے اس لئے حاضرین کو جن میں جنات بھی تھے تخت کو لانے کے لئے فرمایا جس کو سات محلّات شاہی کے وسط میں ایک محفوظ محل کے اندر مقفل کر کے رکھا تھا اور اس کے اوپر پہرہ بھی بٹھا دیا تھا جس کی وجہ سے تخت تک خود اس کے آدمیوں کی بھی رسائی نہیں تھی، اس کا بغیر دروازہ اور قفل توڑے ہوئے منتقل ہو جانا اور اتنی مسافت بعید پر پہنچ جانا حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ ہی سے ہو سکتا ہے، تو ایک قوی ہیکل جن نے کہا کہ میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے لا سکتا ہوں۔

قال سليمان أريد أسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب المنزل وهو اصف بن برخيا

كَانَ صِدِّيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ أَنَا أَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ إِذَا نَظَرَتْ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مَا قَالَ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى السَّمَاءِ فَتَنْظُرَ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بِطَرْفِهِ فَوَجَدَهُ مُوَضُّوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَفَى نَظْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ دَعَا أَصْفَ بِالْأَسْمِ الْأَعْظَمِ أَنْ يَأْتِيَ اللَّهَ بِهِ فَحَصَلَ بَانَ جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى ارْتَفَعَ عِنْدَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا أَيْ سَاكِنًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا أَيْ الْإِتْيَانُ لِي بِهِ مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۚ لِيَبْلُوَنِي لِيُخْتَبِرَنِي ۚ أَشْكُرُ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْقَا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَتَرْكِه أَمْ أَكْفُرُ ۚ النِّعْمَةُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ النِّعْمَةَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عَنْ شُكْرِهِ كَرِيمٌ ۚ بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا قَالَ نَكْرُوا لَهَا عَرْشَهَا أَيْ غَيَّرُوا إِلَى حَالٍ تُنْكِرُهُ إِذَا رَأَتْهُ نَظَرُ اتَّهَدَى إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۚ إِلَى مَعْرِفَةٍ مَا تَغَيَّرَ عَلَيْهِمْ قَصْدُ بَذَلِكَ إِخْتِبَارَ عَقْلِهَا لِمَا قِيلَ لَهُ إِنَّ فِيهِ شَيْئًا فَيُغَيِّرُوهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا أَهْكَذَا عَرْشُكَ ۚ أَيْ أَمِثْلُ هَذَا عَرْشِكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۚ أَيْ فَعَرَفَتْهُ وَشَبَّهَتْ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهْذَا عَرْشُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لَمَّا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةً وَعِلْمًا وَأَوْثِينَ الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۚ وَصَدَّهَا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَيْ غَيْرِهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۚ قِيلَ لَهَا أَيْضًا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۚ هُوَ سَطْحٌ مِنْ زُجَاجٍ أبيض شَفَافٍ تَحْتَهُ مَاءٌ جَارٍ فِيهِ سَمَكٌ اصْطَنَعَهُ سُلَيْمَانُ لِمَا قِيلَ لَهُ أَنْ سَاقِيهَا وَرَجْلِيهَا كَقَدَمِي حِمَارٍ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً مِنَ الْمَاءِ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ۚ لِتَخُوضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى سَرِيرِهِ فِي صَدْرِ الصَّرْحِ فَرَأَى سَاقِيهَا وَقَدَمِيهَا حَسَانًا قَالَ لَهَا إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مُمَلَّسٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۚ أَيْ زُجَاجٍ وَدَعَاها إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِعِبَادَةِ غَيْرِكَ وَأَسْلَمْتُ كَائِنَةً مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ وَارَادَ تَزَوُّجَهَا فَكَرِهَ شَعَرَ سَاقِيهَا فَعَمِلَتْ لَهُ الشَّيَاطِينُ النُّورَةَ فَازَالَهُ سَعُ بِهَا فَتَزَوَّجَهَا وَأَحَبَّهَا وَأَقْرَبَهَا عَلَى مُلْكِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيُقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَانْقَضَى مُلْكُهَا بِانْقِضَاءِ مُلْكِ سُلَيْمَانَ رَوَى أَنَّهُ مَلِكٌ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَنَةً وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَسَبَّحَانَ مَنْ لَا انْقِضَاءَ لِدَوَامِ مُلْكِهِ .

ترجمہ

سُلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں جس کے پاس نازل کردہ کتاب کا علم تھا وہ بولا اور

وہ آصف بن برخیا تھا وہ مقام صدیقیت پر فائز تھا، وہ اللہ کے اسم اعظم سے واقف تھا وہ اسم اعظم کہ اگر اس کے ذریعہ دعا کی جائے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے لے آؤں گا جب کہ آپ اپنی نظر سے کسی شئی کو دیکھیں (آصف بن برخیا) نے حضرت سلیمان سے عرض کیا آپ آسمان کی طرف دیکھیں چنانچہ (حضرت سلیمان) نے آسمان کی طرف دیکھا پھر نظر کو پھرایا تو تخت کو اپنے سامنے رکھا ہوا پایا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے آسمان کی طرف نظر کرنے کے دوران آصف نے اسم اعظم پڑھ کر دعا کی کہ اے اللہ تو اس کو لے آ، چنانچہ دعا قبول ہو گئی بایں طور کہ تخت زمین کے نیچے نیچے روانہ ہوا اور حضرت سلیمان کی کرسی کے سامنے نمودار ہو گیا جب سلیمان علیہ السلام نے تخت کو اپنے روبرو موجود دیکھا فرمایا یہ یعنی اس کو میرے لئے لانا میرے رب کا فضل ہے تاکہ وہ مجھے آزمائے کہ میں شکر گزاری کرتا ہوں یا نعمت کی ناشکری (ء اشکُر) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل کے ساتھ اور مسهلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کے ساتھ شکر گزار اپنے ہی فائدہ کے لئے شکر گزاری کرتا ہے اس لئے کہ اس کی شکر گزاری کا اجر اسی کے لئے ہے اور جس نے نعمت کی ناشکری کی تو بلاشبہ میرا رب اس کے شکرے سے مستغنی (اور) کریم ہے بسبب نعمتوں کی ناشکری کرنے والے پر بھی فضل فرمانے کے (حضرت) سلیمان نے حکم دیا کہ اس کے تخت میں کچھ ردو بدل کر دو یعنی اس کو اتنا بدل دو کہ جب وہ اس کو دیکھے تو پہچان نہ سکے، (تاکہ) ہم دیکھیں کہ آیا وہ اس کو پہچان پاتی ہے یا نہ پہچاننے والوں میں رہتی ہے اس (تخت) کی معرفت میں جس میں ان کے لئے ترمیم کردی ہے، اس ردو بدل کا مقصد اس کی عقل کی آزمائش تھی، اس لئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اس کی عقل میں کچھ کمی ہے چنانچہ تخت میں قدرے کمی بیشی وغیرہ کے ذریعہ پھیر بدل کر دیا، جب وہ آگئی اس سے دریافت کیا گیا کیا تیرا تخت بھی ایسا ہی ہے؟ یعنی کیا تیرا تخت بھی اس جیسا ہی ہے تو بلیقیس نے جواب دیا یہ تو گویا کہ وہی ہے یعنی اس نے تخت کو پہچان لیا، اس نے (بھی) ان کو مغالطہ دیا جیسا کہ انہوں نے اس کو مغالطہ دیا تھا، اس لئے (اس سے) یہ نہیں کہا کیا یہ تیرا تخت ہے؟ اور اگر یہ کہا جاتا تو وہ نعم کہدیتی، جب سلیمان علیہ السلام نے اس میں علم و معرفت دیکھی تو فرمایا کہ ہمیں تو اس واقعہ سے پہلے ہی بتا دیا گیا تھا (کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی) اور ہم مسلمان تھے۔

نوٹ: مفسر ابن کثیر نے وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ (الآیہ) کو حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول قرار دیا ہے علامہ محلی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، دیگر مفسرین نے بلیقیس کا قول قرار دیا ہے اور ترجمہ یہ کیا ہے ہم تو اس واقعہ سے پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ آپ اللہ کے نبی ہیں اور آپ کے مطیع اور تابع فرمان ہو گئے تھے اور اس کو اللہ کی عبادت سے غیر اللہ کی عبادت کرنے نے روک رکھا تھا (صدھا کا فاعل ما کانت تعبد ہے) یقیناً وہ کافر قوم میں سے تھی بلیقیس سے یہ بات بھی کہی گئی کہ محل میں تشریف لے چلے (اور) وہ صاف شفاف شیشہ کی سطح (فرش) تھی جس کے نیچے پانی جاری تھا اس

میں مچھلیاں بھی تھیں، اور یہ شیشہ کا محل (یا حوض) اس لئے بنوایا تھا کہ حضرت سلیمان سے کہا گیا تھا کہ اس کی دونوں پنڈلیاں اور دونوں پیر گدھے کے پیر جیسے ہیں جب بلیقیس نے محل کو دیکھا تو یہ سمجھ کر کہ یہ گہرا پانی ہے اپنی پنڈلیاں کھول دیں تاکہ اس میں داخل ہو جائے، اور سلیمان علیہ السلام محل کے سامنے تخت پر تشریف فرما تھے چنانچہ اس کی پنڈلیوں اور قدموں کو خوبصورت پایا تو حضرت سلیمان نے اس سے کہا یہ تو چکنے چمکدار شیشہ کا محل ہے یعنی کانچ کا اور بلیقیس کو اسلام کی دعوت دی، کہنے لگی یقیناً میں نے اے میرے رب تیرے غیر کی بندگی کر کے اپنے اوپر ظلم کیا اور میں سلیمان کے ساتھ ہو کر رب العالمین پر ایمان لاتی ہوں اور سلیمان علیہ السلام نے اس سے نکاح کا ارادہ فرمایا، لیکن اس کی پنڈلیوں کے بالوں سے ناپسند کیا چنانچہ شیاطین نے اس کے لئے نورہ (یعنی بال صفا) بنایا بعد ازیں بلیقیس نے اس سے بال صاف کئے اس کے بعد سلیمان نے اس سے نکاح کر لیا اور اس کو اس کے ملک پر برقرار رکھا، اور حضرت سلیمان ہر ماہ میں اس کی ایک مرتبہ ملاقات کیا کرتے تھے اور اس کے پاس تین روز قیام فرمایا کرتے تھے، حضرت سلیمان علیہ السلام کے ملک کے اختتام کے ساتھ ہی اس کا ملک بھی اختتام پذیر ہو گیا، روایت کیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب تیرہ سال کے تھے تو بادشاہ بنے تھے اور جب تریپن سال کے تھے تو انتقال فرمایا، اللہ پاک ہے کہ جس کے ملک کے دوام کے لئے زوال نہیں ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال عفريت من الجن اس جن کا نام ذکوان یا صخر تھا، **قوله** آصف ابن برخیا کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان کا خالہ زاد بھائی تھا اور کبار اولیاء اللہ میں سے تھا، اس کے ہاتھ پر خوارق عادت بہت ظاہر ہوتے تھے، **قوله** ثم ردة بطرفه بطرفه میں بازائدہ ہے **قوله** بالافصال علی من یکفرها یعنی وہ اپنی عام نعمتوں کو کفر اور ناشکری کی وجہ سے سلب نہیں کرتا قال نیکروا لها اس کا عطف قال هذا من فضل ربی پر ہے **قوله** ننظر جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے **قوله** فکرة شعر ساقیہا یہ تفسیر ماقبل کی تفسیر فرامی ساقیہا وقدمیہا حسنا سے متعارض ہے، بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے کہ بالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اس کے قدم اور پنڈلیاں حسین تھیں، مگر یہ توجیہ دل لگتی نہیں ہے، **قوله** ممرؤ تمرید سے مشتق اس کے معنی چکنے کے ہیں امر داسی سے ہے۔

تفسیر و تشریح

مگر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں، تو جس کے پاس علم کتاب تھا بول اٹھا کہ میں اس کو پلک جھپکنے سے پہلے ہی آپ کے پاس پہنچا سکتا ہوں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یقیناً جن ہی تھا جنوں کو اللہ تعالیٰ

نے انسانوں کے مقابلہ میں غیر معمولی قوتوں سے نوازا ہے، اس لئے کہ کسی انسان کے لئے خواہ وہ کتنا بھی زور آور کیوں نہ ہو یہ ممکن نہیں کہ وہ بیت المقدس سے مارب یمن (سبا) جائے وہاں سے تخت شاہی اٹھالائے اور ڈیڑھ ہزار میل کا یہ فاصلہ اگر دو طرفہ شمار کیا جائے تو تین ہزار میل کا فاصلہ چشم زدن میں طے کر لے۔

یہ کون شخص تھا جس نے چشم زدن میں تخت لانے کا وعدہ کیا؟ اور یہ کتاب جس کا اسے علم دیا گیا تھا وہ کونسی کتاب تھی؟ اور یہ علم کیا تھا؟ جس کے زور پر یہ دعویٰ کیا گیا اس میں مختلف اقوال ہیں، حقیقت حال اللہ بہتر جانتا ہے، ایک احتمال تو یہ ہے کہ خود حضرت سلیمان مراد ہیں، اس لئے کہ کتاب کا علم سب سے زیادہ ان ہی کے پاس تھا اس صورت میں یہ پورا معاملہ بطور معجزہ ہوا، اور یہی مقصود تھا، مگر اکثر ائمہ تفسیر قتادہ سے ابن جریر نے نقل کیا ہے اور قرطبی نے اس کو جمہور کا قول قرار دیا ہے کہ یہ کوئی شخص حضرت سلیمان علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھا ابن احق نے اس کا نام آصف بن برخیا بتایا ہے اس شخص کو اسم اعظم کا علم تھا، جس کا خاصہ یہ ہے کہ اس کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے جو بھی دعا کی جائے قبول ہوتی ہے، یہ کام اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام خود بھی انجام دے سکتے تھے مگر ہو سکتا ہے کہ حضرت علیہ السلام نے مصلحت اسی میں سمجھی ہو کہ یہ کارنامہ ان کے کسی امتی کے ہاتھ سے انجام پائے، اس صورت میں یہ آصف بن برخیا کی کرامت ہوگی۔

معجزہ اور کرامت میں فرق

جس طرح معجزہ میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا بلکہ معجزہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا ہے وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ اسی طرح کرامت میں بھی اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ دونوں صاحب معجزہ اور صاحب کرامت کے اختیار میں بھی نہیں ہوتے، ان دونوں میں فرق صرف اتنا ہے کہ ایسا کوئی خارق عادت کام اگر کسی صاحب وحی کے ہاتھ پر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے اور اگر غیر نبی کے ہاتھ پر ظہور ہو تو کرامت کہلاتی ہے۔

جب ملکہ بلقیس کا شاہی تخت دربار سلیمانی میں آگیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس میں رد و بدل کر دوتا کہ بلقیس اسے آسانی سے نہ پہنچان سکے حضرت سلیمان کے حکم کے مطابق رد و بدل کر دیا گیا، جب بلقیس آئی تو اس سے معلوم کیا کہ کیا تیرا تخت ایسا ہی ہے؟ جواب دیا كَأَنَّهُ هُوَ گویا وہی ہے، چونکہ تخت میں کافی حد تک رد و بدل کر دیا گیا تھا اس لئے صاف الفاظ میں اپنے ہونے کا اقرار بھی نہیں کیا اور نہ صاف انکار کیا بلکہ ایسی گول بات کہہ دی کہ جس میں نہ انکار ہے اور نہ اقرار چونکہ سائل نے اشتباہ میں ڈالنے کے لئے مغالطہ سے کام لیا تھا، بلقیس نے بھی جیسا سوال تھا ویسا ہی جواب دیدیا۔

أَوْتِنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلَهَا اس کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ بلقیس کا قول ہے یا سلیمان علیہ السلام کا، ابن حجر

نے اس کو بلیقہس کا مقولہ قرار دیا ہے اور اسی کے سابق کلام کا تہ فرمایا ہے یعنی بلیقہس نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے، اور ہم اسی وقت سے دل سے مطیع ہو چکے ہیں جب قاصد سے آپ کے کمالات معلوم ہوئے تھے، اس معجزہ کی چنداں حاجت نہیں تھی، اور ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا مقولہ ہے مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمیں (بذریعہ وحی) پہلے یہ بتا دیا گیا کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيلَةِ صَالِحًا أَنْ ابْنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَخُذُوهُ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۝ فِي الدِّينِ فَرِيقٌ مُؤْمِنُونَ مِنْ حِينِ إِرْسَالِهِ إِلَيْهِمْ وَفَرِيقٌ كَافِرُونَ قَالُوا لِلْمُكَذِّبِينَ يَقُومُ لَمْ تَسْتَعْجِلْهُ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۝ ائِى بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حَيْثُ قُلْتُمْ أَنْ كَانَ مَا آتَيْنَا بِهِ حَقًّا فَاتِنَا بِالْعَذَابِ لَوْلَا هَلَّا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهُ مِنَ الشِّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ فَلَا تُعَذِّبُون قَالُوا أَطَّيَّرْنَا أَصْلَهُ تَطَيَّرْنَا أَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ وَاجْتَلَبْتَ هَمْزَةً وَصَلِ ائِى تَشَاءَ مِنْ بَكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۝ ائِى الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ قَحِطُوا الْمَطَرَ وَجَاعُوا قَالُوا طَائِرُكُمْ شُومُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَاكُمْ بِهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَفْتَنُونَ ۝ تُخْتَبِرُونَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَكَانَ فِي الْأَمْدِيَّةِ مَدِينَةِ ثَمُودَ تِسْعَةَ رَهْطٍ ائِى رِجَالٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِي مِنْهَا قَرَضَهُمُ الدَّنَائِيرَ وَالذَّرَاهِمَ وَلَا يُصْلِحُونَ ۝ بِالطَّاعَةِ قَالُوا ائِى قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقَاسَمُوا ائِى أَخْلِفُوا بِاللَّهِ لِنَبِيِّنَا بِالنُّونِ وَالتَّاءِ وَضَمَّ التَّاءِ الثَّانِيَةِ وَأَهْلَهُ ائِى مَنْ أَمَنَ بِهِ ائِى نَقَلْتَهُمْ لَيْلًا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بِالنُّونِ وَالتَّاءِ وَضَمَّ اللَّامِ الثَّانِيَةِ لَوْلِيهِ ائِى وَلِي دَمِهِ مَا شَهِدْنَا حَضَرْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتَحَهَا ائِى إِهْلَاكِهِمْ أَوْ هَلَاكِهِمْ فَلَا نَذْرِي مَنْ قَتَلَهُ وَأَنَا لَصَادِقُونَ ۝ وَمَكْرُؤًا فِي ذَلِكَ مَكْرًا وَمَكْرُنًا مَكْرًا ائِى جَازَيْنَاهُمْ بِتَعْجِيلِ عُقُوبَتِهِمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ بِصِيحَةِ جَبْرِيلَ أَوْ بِرَمِي الْمَلَائِكَةِ بِحِجَارَةٍ يَرَوْنَهَا وَلَا يَزُونَهُمْ فِتْلِكَ يُوْتُهُمْ خَاوِيَةً خَالِيَةً وَنَضْبَهُ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ بِمَا ظَلَمُوا ۝ بِظُلْمِهِمْ ائِى كُفْرِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَعِبْرَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ قُدْرَتَنَا فَيَتَعِظُونَ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِصَالِحٍ وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ الشِّرْكَ وَلَوْ طَا مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا قَبْلَهُ وَيُبْدَلُ مِنْهُ إِذَا قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ائِى اللَّوَاطَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ يُبْصِرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا إِنَّهُمَا كَا فِي الْمَعْصِيَةِ أَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلْفٌ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۝ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

تَجْهَلُونَ ۝ عَاقِبَةُ فِعْلِكُمْ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطِ إِي أَهْلَهُ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ۝ مِنْ أَذْبَارِ الرِّجَالِ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا جَعَلْنَاهَا بِتَقْدِيرِنَا مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ هُوَ حِجَارَةٌ السَّجِيلِ أَهْلَكْتَهُمْ فُسَاءً بِئْسَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِالْعَذَابِ مَطَرُهُمْ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى هَلَاكِ كُفَّارِ الْأُمَمِ ۚ عِ الْخَالِيَةِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ هُمْ ءَالُ اللَّهِ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَاءِ وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَ الْمُسَهَّلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ خَيْرٌ لِمَنْ يَعْبُدُهُ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ إِي أَهْلُ مَكَّةَ بِهِ الْإِلَهَةُ خَيْرٌ لِعَابِدِيهَا

ترجمہ

اور یقیناً ہم نے ثمود کے پاس ان کی برادری کے بھائی صالح کو بھیجا یہ کہ تم سب اللہ کی بندگی کرو یعنی اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ اچانک (خلاف توقع) ان میں دو فریق ہو گئے دین کے بارے میں باہم جھگڑنے لگے ایک فریق مومنوں کا تھا، ان کی طرف صالح علیہ السلام کو بھیجنے کے وقت سے اور دوسرا فریق کافروں کا تھا، آپ نے جھٹلانے والوں سے کہا اے میری قوم کے لوگو! تم ٹھیک سے پہلے برائی کی جلدی کیوں کرتے ہو؟ یعنی رحمت سے پہلے عذاب کی (جلدی کیوں کرتے ہو؟) اس اعتبار سے کہ تم نے کہا جو تم ہمارے پاس لائے ہو اگر وہ حق ہے تو ہمارے اوپر عذاب لے آؤ، تم کس لئے اللہ سے شرک سے معافی نہیں مانگتے تاکہ تم پر رحم کیا جائے، کہ عذاب میں مبتلا نہ کئے جاؤ وہ لوگ کہنے لگے ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں یعنی مومنوں کو منحوس سمجھتے ہیں اِطِیْرْنَا اصل میں تَطِیْرْنَا تھا تا کو طام میں ادغام کر دیا (ابتداءً بال سکون لازم آنے کی وجہ سے) ہمزہ شروع میں داخل کر دیا الطِیْرْنَا ہو گیا یعنی تیری وجہ سے ہم نحوست میں مبتلا ہو گئے، اس لئے کہ قوم خشک سالی اور بھکمری کا شکار ہو گئی، حضرت صالح نے فرمایا تمہاری نحوست اللہ کے پاس ہے، وہ ہی اس کو تمہارے پاس لایا ہے بلکہ تم وہ لوگ ہو جو خیر و شر کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کئے گئے ہو اور ثمود کے شہر (حجر) میں نو شخص ایسے تھے جو معاصی کے ذریعہ زمین (ملک) میں فساد برپا کرتے تھے، ان ہی فساد کے طریقوں میں دراہم و دنانیر کا کاٹنا بھی شامل تھا اور طاعت کے ذریعہ (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے، ان لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم رات کو صالح علیہ السلام اور اس کے اہل پر ضرور شب خون ماریں گے یعنی رات کو ہم ان کو ضرور قتل کر دیں گے لَنْبِیْتَنَّهُ نُون کے ساتھ اور (بجائے نون کے) تا اور تاء ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ ہے، اور اَہْلُ سے حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لانے والے مراد ہیں اور پھر ہم اس کے ولی دم سے صاف کہہ دیں گے کہ ہم ان کے اہل کے ہلاک کرنے کے وقت موجود (ہی) نہیں تھے لَنْقُولُنَّ نُون کے ساتھ اور تا اور لام ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ

ہے مُهْلِكٌ مِّمَّكَ کے ساتھ یعنی ان کو ہلاک کرنے کے وقت اور مِّمَّكَ کے ساتھ یعنی ان کی ہلاکت کے وقت، لہذا ہم نہیں جانتے کہ اس کو کس نے قتل کیا؟ اور ہم بالکل سچے ہیں انہوں نے اس معاملہ میں ایک خفیہ تدبیر کی اور ہم نے (بھی ایک تدبیر کی یعنی ہم نے ان کو فوری عذاب میں گرفتار کر کے سزا دی اور ان کو خبر بھی نہ ہوئی سودیکھ لو ان کے مکر کا انجام کیسا ہوا؟ ہم نے ان کو اور ان کی پوری قوم کو جبرائیل کی چیخ کے ذریعہ یا فرشتوں کے پتھر مارنے کے ذریعہ ہلاک کر دیا وہ پتھروں کو دیکھتے تھے مگر فرشتوں کو نہیں دیکھتے تھے یہ ہیں ان کے مکانات جو ظلم کی وجہ سے خالی پڑے ہیں یعنی ان کے کفر کی وجہ سے خَاوِیَةٌ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس میں عامل اسم اشارہ کے معنی (یعنی اشیاء) ہے بلاشبہ اس (تدبیر) میں بڑی عبرت ہے ان لوگوں کے لئے جو ہماری قدرت کو جانتے ہیں سو نصیحت حاصل کرتے ہیں، اور ہم نے ان لوگوں کو جو صالح علیہ السلام پر ایمان لاتے تھے اور وہ چار ہزار تھے بچا لیا اور وہ شرک سے پرہیز کرتے تھے اور لوط علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے لوطاً اپنے ما قبل اذ کر محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اس سے (یعنی اذ کر لوطاً) سے بدل ہے جبکہ لوط علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کیا تم بے حیائی کا کام یعنی لواطۃ کرتے ہو در انحالیکہ تم ایک دوسرے کو معصیت میں منہمک ہونا دکھاتے ہو ایک دوسرے کو مشغول ہوتا دیکھتے ہو کیا تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو؟ اِنَّكُمْ میں دونوں ہمزدوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان الف داخل کر کے بلکہ تم ایسی قوم ہو جو اپنے فعل کے انجام سے بے خبر ہے قوم کے پاس جواب سوائے یہ کہنے کے کچھ نہ تھا کہ لوط کے متعلقین کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ مردوں کی دبروں کے معاملہ میں بڑے پاک بنتے ہیں پس ہم نے اس کو اور اس کے اہل کو بجز اس کی بیوی کے بچا لیا اور ہم نے اس کو اپنی تقدیر سے عذاب میں باقی رہنے والوں میں کر دیا اور ان پر ہم نے ایک خاص قسم کی بارش برسا دی اور وہ کنکر لیے پتھر تھے جنہوں نے ان کو ہلاک کر دیا سو ان عذاب سے ڈرائے ہوئے لوگوں پر وہ بری بارش تھی اے محمد کہہ دیجئے سابقہ قوموں کے ہلاک کرنے پر سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے، کیا اللہ بہتر ہے اس کے لئے جو اس کی بندگی کرتا ہے یا وہ جس کو یہ لوگ شریک ٹھہراتے ہیں ؕ اللہ خیرٌ میں دونوں ہمزدوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور مسہلہ اور محققہ کے درمیان الف داخل کر کے اور اس کو ترک کر کے یُسْرِ کون یا اور تا کے ساتھ یعنی اے اہل مکہ اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں جن کو تم اس کے ساتھ معبود ہونے کی حیثیت سے شریک کرتے ہو اپنے عابدین کے لئے بہتر ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ ثَمُوْدَ قَبِيلِهِ کے بعد کا نام ہے صالح علیہ السلام بھی ان ہی کی نسل سے ہیں

اس ابوالجہد ہی کے نام پر قبیلہ کا نام ہے، مگر قبیلہ ہی مراد ہے حضرت صالح علیہ السلام کی امت ثمود کو عادتاً یہ بھی کہتے ہیں عادات اولیٰ قوم ہود کا نام ہے عادات اولیٰ اور عادات ثانیہ کے درمیان سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **قوله** صَالِحًا، أَخَاهُمْ سے بدل یا عطف بیان ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال کی عمر پائی، ہود علیہ السلام کی عمر چار سو چونسٹھ سال ہوئی، ہود علیہ السلام اور نوح علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **قوله** فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ فریقان سے قوم صالح مراد ہے یعنی کچھ لوگ ایمان لے آئے اور کچھ نہیں لائے علامہ زنجشیری نے دو فریقوں میں ایک فریق حضرت صالح علیہ السلام کو اور دوسرا ان کی قوم کو قرار دیا ہے، علامہ زنجشیری کو فریقان کا یہ مطلب لینے پر فا کے ذریعہ عطف نے آمادہ کیا ہے اس لئے کہ فاتعقیب بالاتصال پر دلالت کرتی ہے یعنی دعوت رسالت سے متصلاً دو فریق ہو گئے یعنی ایک فریق حضرت صالح اور دوسرا فریق ان کی قوم **قوله** يَخْتَصِمُونَ باعتبار معنی کے فریقان کی صفت ہے یعنی فریقان موصوف اگرچہ باعتبار لفظوں کے تثنیہ ہے مگر چونکہ ہر فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے اس میں جمعیت کے معنی ہیں لہذا موصوف و صفت میں مطابقت موجود ہے **قوله** لَمْ تَسْتَعِجْلُوا بِالْسَيِّئَةِ ای بطلب السیئۃ اور سیئۃ سے عذاب اور الحسنۃ سے رحمت مراد ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے **قوله** فُحِطُوا الْمَطَرِ ای حَبَسُوا الْمَطَرَ یعنی تمہاری نحوست کی وجہ سے بارش روک دی گئی **قوله** مَدِينَةِ ثَمُودَ کہا گیا ہے کہ ثمود کے شہر کا نام حجر تھا، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ حجر مدینہ اور شام کے درمیان وادی ہے یہیں پر ثمود کی آبادی تھی **قوله** رَهْطٌ کی تفسیر رجال سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَهْطٌ تسعة سے معنی کے اعتبار سے تیز واقع ہے رَهْطٌ گو لفظوں کے اعتبار سے مفرد ہے مگر معنی کے اعتبار سے جمع ہے لہذا اس کا تیز واقع ہونا صحیح ہو گیا تَسْعَةُ رَهْطٌ میں اضافت بیان یہ ہے، تسعة ہم رَهْطٌ، رَهْطٌ دس سے کم اشخاص کو کہتے ہیں جن میں عورتیں نہ ہوں تَقَاسَمُوا کی تفسیر اِحْلَفُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ امر کا صیغہ ہے، مطلب یہ ہے کہ ان نو آدمیوں نے جنہوں نے اوٹنی اور صالح علیہ السلام کے اہل خانہ کو قتل کرنے کا منصوبہ بنایا تھا انہوں نے آپس میں کہا کہ قسمیں کھاؤ کہ ہم صالح اور ان کے اہل خانہ پر شب خون ماریں گے، تَقَاسَمُوا فعل ماضی بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں لَقَالُوا کی تفسیر واقع ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا ما قالوا؟ فقیل تَقَاسَمُوا نَبِئْتَهُ مضارع جمع متکلم بانوں تاکید ثقیلہ ضمیر مفعول، باب تفعیل ہم اس پر ضرور رات میں حملہ کریں گے **قوله** بِمَا ظَلَمُوا کی تفسیر بِظْلَمِهِمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ما مصدر یہ ہے اور باسیہ ہے **قوله** آمَنُوا بِصَالِحٍ دیگر تفاسیر میں آمَنُوا صالحاً ہے، **قوله** وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ تاتون کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال ہے مقصد نکیر کی تاکید و تشدید ہے يُبْصِرُونَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رویت سے رویت بھری مراد ہے (یعنی ایک دوسرے کے سامنے خبیث حرکت کرتے تھے) بعض نے تبصرون سے رویت قلبی مراد لی ہے یعنی جانتے بوجھتے بھی ایسی حرکت کرتے ہو **قوله** لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ ذُنُوبِ النِّسَاءِ سے لَتَأْتُونَ الفاحشۃ میں جوابہام ہے

اس کی تعین ہے اولاً مبہم رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حرکت ناقابل بیان بلکہ اس کے وصف کا بیان کرنا نہایت مشکل اور دشوار ہے کوئی بھی ذی عقل اور ہوشمند اس کی تصدیق نہیں کرے گا کہ کسی سے ایسی حرکت صادر ہو سکتی ہے **قوله من دون النساء** اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس حرکت میں دو طرفہ معصیت ہے یعنی مردوں کے ساتھ فعل معصیت ہے اور عورتوں کا ترک معصیت ہے **قوله تجهلون** (سوال) قوم کی عفت ہے حالانکہ دونوں میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ قوم غائب ہے اور تجهلون حاضر (جواب) غیبت اور مخاطبت جب جمع ہو جاتی ہے تو مخاطبت کے اقویٰ ہونے کی وجہ سے مخاطبت کو غیبت پر غلبہ دیدیا جاتا ہے (جمل) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ مخاطب قوم ہے اس لئے اس کو حاضر کے درجہ میں رکھ کر صفت مخاطب کے صیغہ کے ساتھ لایا گیا ہے **قوله عاقبة** اس سے اشارہ ہے کہ تجهلون کا مفعول محذوف ہے **قوله** فما كان جواب قومہ كان کی خبر مقدم ہے **وَالَا ان قالوا** اس کا اسم ہے ای **الاقولہم** اور ابن ابی احق نے جواب کو اسم کان قرار دیکر رفع پڑھا ہے اور مابعد کو اس کی خبر قرار دیا ہے **قوله** **وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا** یہ تاکید شدت مطر پر دلالت کرنے کے لئے یعنی وہ بارش غیر معبود اور غیر معمولی تھی بالعذاب منذرین کے متعلق ہے اور **مَطَرُهُمْ** مخصوص بالذم ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ یہ اس سورت کا چوتھا قصہ ہے، حضرت صالح علیہ السلام کا نام قرآن کریم میں آٹھ جگہ آیا ہے، حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو ثمود کہتے تھے حضرت صالح علیہ السلام کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے ان کے جد اعلیٰ ثمود تک پہنچ جاتا ہے یہ امام بغوی کی تحقیق ہے اور یہی تاریخی حیثیت سے رائج ہے (قصص القرآن) اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قوم ثمود کا نام ثمودان کے مورث اعلیٰ کے نام پر ہے، ثمود سے حضرت نوح علیہ السلام تک کے سلسلہ نسب میں دو قول ہیں ۱۔ ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح ۲۔ ثمود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام، صاحب روح المعانی فرماتے ہیں کہ امام ثعلبی دوسرے قول کو رائج سمجھتے ہیں، قوم ثمود سامی اقوام ہی کی ایک شاخ ہے، عاد اولیٰ کی ہلاکت کے وقت حضرت ہود علیہ السلام کے ساتھ بچ گئے تھے یہ وہی لوگ ہیں اور یہی نسل، عاد ثانیہ کہلائی۔

ثمود کی بستیاں

ثمود کہاں آباد تھے؟ اور کس خطہ میں پھیلے ہوئے تھے؟ اس کے متعلق یہ طے شدہ امر ہے کہ ان کی آبادیاں حجر میں تھیں، حجاج اور شام کے درمیان وادی قرئیٰ تک جو میدان نظر آتا ہے یہ سب ان کا مقام سکونت ہے، اور آج کل فج الناقہ کے نام سے مشہور ہے ثمود کی بستیوں کے خرابات اور آثار آج تک موجود ہیں۔

اہل شمود کا مذہب

شمود اپنے پیش رو، بت پرستوں کی طرح بت پرست تھے اور خدائے وحدہ لا شریک کے علاوہ بہت سے معبودان باطلہ کے پرستار تھے، اس کی اصلاح کے لئے ان ہی کے قبیلہ میں سے حضرت صالح کو ناصح اور رسول بنا کر بھیجا گیا، ان کی قوم کے تقریباً چار ہزار افراد ان پر ایمان لائے تھے عذاب آنے سے پہلے جن کو لیکر حضرت صالح علیہ السلام حضرت موت شریف لے گئے جہاں حضرت صالح کا انتقال ہو گیا اسی وجہ سے اس کا نام حضرت موت مشہور ہو گیا۔

ناقۃ اللہ

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم شمود کو بہت سمجھایا، قوم بجائے اس کے کہ ان کی نصیحت کو قبول کرتی، بت پرستی سے باز آتی، ان کا بغض و عناد ترقی پاتا رہا اور حضرت صالح علیہ السلام کی مخالفت میں اضافہ ہی ہوتا رہا، اگرچہ کمزور اور مختصر جماعت نے ایمان قبول کر لیا مگر سربر آوردہ اور اہل اقتدار اور خوشحال لوگوں کی جماعت بت پرستی پر قائم رہی، خدا کی دی ہوئی ہر قسم کی خوش عیشی اور رفاهیت کا شکریہ ادا کرنے کے بجائے کفران نعمت کو شعار بنالیا، حضرت صالح کی نہ صرف یہ کہ تکذیب کی بلکہ ان کا مذاق بھی اڑاتی رہی، اور پیغمبرانہ دعوت و نصیحت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور نشان نبوت کا مطالبہ کیا۔

تاریخی حیثیت سے واقعہ کی تفصیل

واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم جب حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغ حق سے اکتانگئی تو ان کے سرخیل اور سرگروہ افراد نے قوم کی موجودگی میں مطالبہ کیا کہ اے صالح اگر تو واقعی خدا کا فرستادہ ہے تو کوئی نشان (معجزہ) دکھا، تاکہ ہم تیری صداقت پر ایمان لے آئیں، حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ نشان آنے کے بعد بھی انکار پر مصر اور سرکشی پر قائم رہو، قوم کے ان سرداروں نے بتا کید وعدہ کیا کہ ہم فوراً ایمان لے آئیں گے، تب حضرت صالح علیہ السلام نے دریافت کیا کہ وہ کس قسم کا نشانہ چاہتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ سامنے والے پہاڑ سے یا بستی کے اس پتھر سے جو کنارہ پر نصب ہے ایک ایسی اونٹنی ظاہر کر کہ جو گیا بھن ہو اور فوراً بچہ دے، حضرت صالح علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اسی وقت اس پتھر سے حاملہ اونٹنی ظاہر ہوئی اور اس نے بچہ دیا، یہ دیکھ کر ان سرداروں میں سے جندع بن عمر تو اسی وقت مسلمان ہو گیا اور دوسرے سرداروں نے بھی جب اس کی پیروی میں اسلام لانے کا ارادہ کیا تو ان کے ہیکلوں اور مندروں کے مہنتوں نے ان کو اسلام لانے سے باز رکھا۔

اب صالح علیہ السلام نے قوم کے تمام افراد کو تنبیہ کی کہ دیکھو یہ نشانی تمہاری طلب پر بھیج گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے کہ پانی کی باری مقرر ہو ایک دن اس اونٹنی کا ہوگا اور ایک دن پوری قوم اور ان کے جانوروں کا، اور خبردار اس کو کوئی

اذیت نہ پہنچے، اگر اس کو آزار پہنچا تو تمہاری خیر نہیں ہے ایک مدت تک یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا، اور پوری قوم اس کے دودھ سے فائدہ اٹھاتی رہی۔ آہستہ آہستہ یہ بات بھی ان کو کھٹکنے لگی اور آپس میں صلاح و مشورے ہونے لگے کہ اس ناقہ کا خاتمہ کر دیا جائے تاکہ باری کے قصے سے نجات ملے، کیونکہ اب ہمارے چوپایوں کے لئے اور خود ہمارے لئے ناقابل برداشت ہے مگر قتل کرنے کی کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی، ایک حسین و جمیل مالدار عورت صدوق نے خود کو ایک شخص مصدع کے سامنے اور دوسری مالدار عورت عنیزہ نے اپنی ایک خوبصورت لڑکی کو قیدار (قدار) کے سامنے یہ کہہ کر پیش کیا کہ اگر وہ ناقہ کو ہلاک کر دیں تو یہ تمہاری ملک ہیں، تم ان کو بیوی بنا کر عیش کرو اور قیدار بن سالف اور مصدع کو اس کے لئے آمادہ کر لیا گیا اور طے پایا کہ وہ راہ میں چھپکر بیٹھ جائیں اور ناقہ جب چراگاہ جانے لگے تو اس پر حملہ کر دیں اور چند دیگر آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

غرضیکہ ایسا ہی کیا گیا اور ناقہ کو اس طرح سازش کر کے قتل کر دیا گیا اور آپس میں قسمیں کھائیں کہ رات ہونے پر ہم سب صالح اور اسکے اہل و عیال کو بھی قتل کر دیں گے اور پھر اس کے اولیاء کو قسمیں کھا کر یقین دلادیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں ہم تو اس وقت موجود بھی نہیں تھے ادھر بچہ یہ دیکھ کر بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور چیختا چلاتا پہاڑی میں غائب ہو گیا۔ صالح علیہ السلام کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا آخر وہی ہوا جس کا مجھے خطرہ تھا، اب خدائی عذاب کا انتظار کرو جو تین دن کے بعد تم کو تباہ کر دے گا، اور پھر بجلی کی چمک اور کڑک کا عذاب آیا اس نے رات میں سب کو تباہ کر دیا اور آنے والے انسانوں کے لئے تاریخی عبرت کا سبق دے گیا۔

صاحب روح المعانی سید آلوسیؒ اپنی تفسیر روح المعانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ شمود پر عذاب کی علامات اگلی صبح ہی سے نمودار ہونے لگیں، پہلے روز ان سب کے چہرے اس طرح زرد پڑ گئے جیسا کہ خوف کی ابتدائی حالت میں ہو جایا کرتا ہے، اور دوسرے روز سب کے چہرے سرخ تھے گویا کہ خوف و دہشت کا یہ دوسرا درجہ تھا اور تیسرے روز ان سب کے چہرے سیاہ تھے اور یہ خوف و دہشت کا وہ تیسرا مقام ہے کہ جس کے بعد موت ہی کا درجہ باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال ان تین دن کے بعد وقت موعود آ پہنچا اور رات کے وقت ایک ہیبت ناک آواز نے ہر شخص کو اسی حالت میں ہلاک کر دیا جس حالت میں وہ تھا قرآن عزیز نے اس ہلاکت آفریں آواز کو کسی مقام پر صاعقہ (کڑک دار بجلی) اور کسی جگہ (زلزلہ ڈال دینے والی شئی) اور بعض جگہ طاغیہ (دہشت ناک) اور بعض جگہ صیحہ (چیخ) فرمایا، یہ سب ایک ہی حقیقت کی مختلف اوصاف کے اعتبار سے تعبیرات ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے اس عذاب کی ہولناکیاں کیسی گونا گوں تھیں۔

ایک طرف شمود پر یہ عذاب نازل ہوا دوسری طرف حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے پیرو مسلمانوں کو خدا نے اپنی حفاظت میں لے لیا اور ان کو اس عذاب سے محفوظ رکھا۔

قصہ لوط علیہ السلام

ولو طاً گذشتہ صفحات میں حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر آچکا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ ہیں ان کے والد کا نام ہار ان تھا، حضرت لوط علیہ السلام کا بچپن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زیر سایہ گذرا تھا حضرت لوط علیہ السلام ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ رہے ہیں اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مصر تشریف لے گئے تھے تو اس وقت بھی حضرت لوط علیہ السلام ہمراہ تھے، اور مصر میں بھی قیام ساتھ ہی میں رہا باہم مشورہ سے یہ بات طے پائی کہ لوط مصر سے ہجرت کر کے شرق اردن کے علاقہ سدوم اور عامورہ چلے جائیں اور وہاں رہ کر دین حنیف کی تبلیغ و اشاعت کا کام کریں اور حضرت ابراہیم واپس فلسطین چلے جائیں۔

سدوم

اردن کی وہ جانب ہے جہاں آج بحریت یا بحر لوط واقع ہے یہی وہ مقام ہے کہ جہاں سدوم و عامورہ کی بستیاں واقع تھیں وہاں کے گرد و نواح میں بسنے والوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ تمام حصہ جواب زیر آب نظر آتا ہے کسی زمانہ میں خشک زمین تھی اور اس پر شہر آباد تھے، قوم لوط پر عذاب کی وجہ سے یہ زمین تقریباً چار سو میٹر سطح سمندر سے نیچے چلی گئی، اسی لئے اس کو بحریت اور بحر لوط کہتے ہیں۔ (بستان جلد ۹، ص ۵۳۷، بحوالہ قصص القرآن ج ۱، ص ۲۵۷)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهِ الْبَشَاةَ مِنَ الْغَيْبِ إِلَى التَّكْلِمْ بِهِ حَدَاقٍ جَمْعُ حَدِيقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوَّطُ ذَاتَ بَهْجَةٍ حُسْنٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا لِعَدَمِ قُدْرَتِكُمْ عَلَيْهِ ءَالَهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلْفٌ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ فِي مَوَاضِعِهِ السَّبْعَةِ مَعَ اللَّهِ إِعَانَةً عَلَى ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يُعْدِلُونَ ۖ يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ غَيْرَهُ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لَا تَمِيدُ بِأَهْلِهَا وَجَعَلَ خِلَالَهَا فِيمَا بَيْنَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ جِبَالًا أَثَبَتْ بِهَا الْأَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا بَيْنَ الْعَذْبِ وَالْمِلْحِ لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ ءَالَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ تَوْحِيدَهُ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الْمَكْرُوبَ الَّذِي مَسَّهُ الضَّرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۖ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى فِي أَيْ يَخْلُفُ كُلُّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِي قَبْلَهُ ءَالَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ۖ تَتَعَطَّوْنَ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِيهِ إِذْغَامُ النَّاءِ فِي الدَّالِ وَمَا زَائِدَةٌ لِتَقْلِيلِ الْقَلِيلِ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ يُرْشِدُكُمْ إِلَى مَقَاصِدِكُمْ فِي ظُلُمَتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالنُّجُومِ لَيْلًا وَبِعَلَامَاتِ الْأَرْضِ نَهَارًا

وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا تَبَيَّنَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ ۖ اِى قُدَّامَ الْمَطَرِ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ تَعَالٰى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۚ بِهِ غَيْرُهُ اَمَّنْ يَبْدِءُ الْخَلْقَ فِى الْاَرْضِ اَمَّنْ يُعِيْدُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاِنْ لَّمْ يَعْتَرِفُوْا بِالْاِعَادَةِ لِقِيَامِ الْبَرٰهِيْنِ عَلَيْهَا وَمَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْاَرْضِ بِالنَّبَاتِ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ اِى لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا اِلٰهَ مَعَهُ قُلْ يٰمُحَمَّدُ هَاتُوْا بُرْهٰنَكُمْ حُجَّتْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ اَنَّ مَعِيَ اِلٰهًا فَعَلَّ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ وَسَلَّوْهُ عَنْ وَقْتِ قِيَامِ السَّاعَةِ فَنَزَلَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ الْغَيْبِ اِى مَا غَابَ عَنْهُمْ اِلَّا لِكِنُ اللّٰهُ يَعْلَمُهُ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اِى الْكُفَّارُ كَغَيْرِهِمْ اَيَّانَ وَقْتٌ يُّبْعَثُوْنَ ۝ بَلْ بِمَعْنٰى هَلْ اَدْرَكَ بِوَزْنٍ اَكْرَمَ فِى قِرَآءَةٍ وَّفِىْ اُخْرٰى اَدْرَكَ بِتَشْدِيْدِ الدَّالِ وَاَصْلُهُ تَدَارَكَ اُبْدَلَتْ التَّاءُ ذَالًا وَاُدْغِمَتْ فِى الدَّالِ وَاُجْتُلِبَتْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ اِى بَلَغَ وَلِحَقَّ اَوْ تَتَابَعَ وَتَلٰحَقَ عِلْمُهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ ۚ اِى بِهَا حَتٰى سَالُوْا عَنْ وَقْتِ مَجِيْئِهَا لَيْسَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ مِّنْهَا ۚ بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُوْنَ ۝ مِّنْ عَمٰى الْقَلْبِ وَهُوَ ۙ اَبْلَغُ مِمَّا قَبْلَهُ وَالْاَصْلُ عَمِيُوْنَ اُسْتُقْلِلَتْ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَنُقِلَتْ اِلَى الْمِيَمِ بَعْدَ حَذْفِ كَسْرِهَا

ترجمہ

بھلا بتاؤ تو؟ وہ ذات بہتر ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور آسمان سے تمہارے لئے پانی بہایا، پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ بارونق باغ اگائے، انبتنا میں غیبت سے تکلم کی طرف التفات ہے، حدائق حدیقہ کی جمع ہے اس باغ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار بنا دی گئی ہو، تمہارے لئے ممکن نہ تھا کہ تم ان باغوں کے درختوں کو اگاسکو، تمہارے اس پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ اس کام پر مدد کرنے کے لئے یعنی اس کے ساتھ کوئی الہ نہیں ہے ؕ اِلٰهٌ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے ساتوں مقامات پر بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کا ہمسر ٹھہراتے ہیں (یعنی) غیر اللہ کو اس کا شریک ٹھہراتے ہیں یا وہ ذات جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا تاکہ اہل زمین کو لیکر نہ ڈگمگائے اور اس کے درمیان نہریں بنائیں اور زمین کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے جن کے ذریعہ زمین کو ساکن کر دیا تاکہ وہ اضطرابی حرکت نہ کرے اور دور دریاؤں یعنی شور و شیریں کے درمیان حد فاصل بنائی تاکہ آپس میں خلط ملط نہ ہو جائیں کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ بلکہ ان میں سے زیادہ تر تو لوگ توحید کو سمجھتے بھی نہیں ہیں کیا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی دعا سنی ہے جب وہ اس کو پکارتا ہے یعنی اس مصیبت زدہ کی جو تکلیفوں میں مبتلا ہو گیا ہو اور اس کی اور دوسروں کی مصیبتوں کو دور کرتا ہے اور تم کو زمین کا خلیفہ بناتا ہے خَلَفَاءُ الْاَرْضِ میں اضافت بمعنی فی ہے یعنی ہر بعد کی نسل کو پہلی

نسل کا قائم مقام بناتا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو تَذَكَّرُونَ میں تا اور یا کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں، اور اس میں تا کا ذال میں ادغام ہے اور مازائدہ ہے قلیل کی قلت (یعنی عدم) کو بیان کرنے کے لئے کیا وہ ذات جو تم کو تمہارے مقاصد کی طرف خشکی اور تری کی تاریکیوں میں رہنمائی کرتی ہے، رات کو نجوم کے ذریعہ اور دن میں علامات زمین کے ذریعہ، اور وہ ذات جو بارش سے پہلے خوشخبری دینے والی ہوا میں چلاتی ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود بھی ہے؟ اللہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جن کو وہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں کیا وہ ذات جو مخلوق کو رحم مادر میں نطفہ سے ابتداء پیدا کرتی ہے پھر اس کو موت کے بعد لوٹا دے گی اگرچہ ان کو اعادہ کا اعتراف نہیں تھا مگر چونکہ اعادہ پر براہین قاطعہ موجود ہیں (اس لئے ان سے دوبارہ تخلیق کے بارے میں سوال کیا گیا) اور وہ ذات جو آسمان سے بارش کے ذریعہ اور زمین سے نباتات کے ذریعہ تم کو روزی دیتی ہے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود ہے؟ یعنی مذکورہ کاموں میں سے اللہ کے سوا کوئی کچھ نہیں کرتا اور نہ اس کے ساتھ کوئی معبود ہے اے محمد آپ کہہ دیجئے اگر تم سچے ہو تو دلیل پیش کرو اس بات پر کہ میرے ساتھ کوئی معبود ہے جس نے مذکورہ کاموں میں سے کوئی کام کیا ہو؟ اور (جب) آپ سے (شرکیں) نے قیامت قائم ہونے کے وقت کے بارے میں سوال کیا تو (آئندہ) آیت نازل ہوئی آپ کہہ دیجئے آسمان اور زمین والوں میں سے خواہ ملائکہ ہوں یا انسان غیب کو یعنی (اپنے سے) مخفی چیزوں کو کوئی نہیں جانتا لیکن اللہ اس کو جانتا ہے اور کفار بھی دوسروں کے مانند یہ نہیں جانتے کہ ان کو کب اٹھایا جائے گا؟ بَلْ بِمَعْنَى هَلْ ہے اَذَرَكَ بِرُوزِنِ اَنْحَرَمَ اَيَكِ قُرْأَتٍ میں اور دوسری قرأت میں اِذَا رَكَ لَام کی تشدید کے ساتھ اِذَا رَكَ کی اصل تَدَارَكَ تھی دال کو تا سے بدل دیا گیا اور دال کو دال میں مدغم کر دیا گیا (ابتداء بسکون لازم آنے کی وجہ سے) شروع میں ہمزہ وصل کا اضافہ کر دیا گیا یعنی بَلِّغْ وَلِجِقْ یہ معنی پہلی قرأت کی صورت میں ہوں گے اور تَتَابَعْ وَتَلَا حَقَّ دوسری قرأت کی صورت میں ہوں گے یعنی ان کا علم آخرت کے بارے میں تھک گیا ہو (عاجز ہو گیا ہو) جس کی وجہ سے آخرت کے وقت کے آنے کے بارے میں سوال کیا ہو بات ایسی نہیں ہے فی الآخرة میں فی بمعنی با ہے ای بہا بلکہ یہ لوگ وقوع قیامت کے بارے میں شک میں مبتلا ہیں بلکہ یہ اس سے اندھے بنے ہوئے ہیں دل کے اندھے اور یہ ماقبل سے ابلغ ہے (یعنی بَلْ هُمْ عَمُونَ یہ اِذَا رَكَ عِلْمُهُمْ سے ابلغ ہے) اور عَمُونَ اصل میں عَمِيُونَ تھا، ضمہ یا پر دشوار رکھ کر میم کے کسرہ کو حذف کرنے کے بعد میم کو دیدیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ اَمْ مَنْقُطَعٌ ہے ابو حاتم نے کہا ہے کہ اس کی تقدیر اَللّٰهُتُمْ خَيْرٌ اَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ ہے اور بعض حضرات نے آیت کے معنی یہ بیان کئے ہیں اَعِبَادُهُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ

اَوْثَانِكُمْ خَيْرٌ اَمْ عِبَادَةُ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اس صورت میں ام متصل ہوگا، اس صورت میں تو بیخ اور تمہکم کے معنی ہوں گے **قوله قوم يعدلون** یہ عدل سے مشتق ہے جس کے معنی برابر کرنے کے ہیں مفسر علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور عدول سے بھی مشتق ہو سکتا ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں یعنی تم حد سے تجاوز کرنے والی قوم ہو، بعض حضرات نے اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا اور بعد میں آنے والے اسی قسم کے تینوں جملوں کو اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ سے بدل قرار دیا ہے، رائج اور ظاہر بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ بَلْ تِئْتُونَ جگہوں پر تبکیت کے ایک طریقہ سے دوسرے طریقہ کی طرف انتقال کے لئے ہے **قوله خَلَالَهَا جَعَلَ** کا ظرف بھی ہو سکتا ہے اگر **جَعَلَ** بمعنی خَلَقَ لیا جائے اور **جَعَلَ** کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اگر **جَعَلَ** بمعنی صَيَّرَ لیا جائے (جمل) **قوله وَيَكْشِفُ** کا عطف يُجِيبُ الْمَضْطَّرَّ پر ہے یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے مفسر علام نے وَعَنهُ وَعَنْ غَيْرِهِ کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے **قوله** تَقْلِيلُ الْقَلِيلِ یہ کنایہ ہے عدم بالکلیہ سے مراد قد کر کی مطلقاً نفی ہے **قوله** وَاِنْ لَّمْ يَعْتَرِفُوا بِالْاَعَادَةِ الخ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب کفار اعادۃ بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں تو پھر ان سے یہ کہنا کہ وہ ذات جو ابتداء تخلیق کرتی ہے اور مرنے کے بعد زندہ کرے گی، کہاں تک درست ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار اگرچہ اعادۃ بعد الموت کے قائل نہیں تھے مگر ابتداء تخلیق کے قائل تھے ابتداء کی اعادے پر دلالت ظاہر اور قوی ہے اسی وجہ سے ان کو قائلین (معترفین) اعادہ فرض کر کے اعادہ کے بارے میں سوال کیا گیا۔

اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُ یہ جملہ اس مقام پر مسلسل پانچ جگہ ذکر کیا گیا ہے اول کو بَلْ هُمْ يَعْدِلُوْنَ پر ختم کیا ہے، اور ثانی کو بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ پر ختم کیا ہے اور ثالث کو قَلِيْلًا مَا تَذَكَّرُوْنَ پر رابع کو عَمَّا يُشْرِكُوْنَ پر اور خامس کو قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ پر ختم کیا ہے **قوله** اَنْ مَّعِيَ اِلٰهَا صَوَابٌ تَرَاَنَّ مَعَهُ اِلٰهَا ہے اس لئے کہ مَاسَبَقُ اِلٰهَةٍ مَعَهُ کہا گیا ہے بعض نسخوں میں مَعَهُ کے بجائے مَعَ اللّٰهِ ہے جو کہ بالکل واضح ہے اِلَّا کی تفسیر لکن سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو اللّٰہ کو مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں شامل کرنا ہوگا اور مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے لئے مکان کی ضرورت ہے لہذا اللّٰہ کے لئے بھی مکان ثابت ہوگا جو کہ درست نہیں ہے اسی لئے مستثنیٰ کو منقطع قرار دیا ہے فِی الْاٰخِرَةِ کی تفسیر بھا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ فِی بمعنی بآ ہے یعنی کیا آخرت سے متعلق ان کا علم عاجز ہو گیا **قوله** لَیْسَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ سے اشارہ کر دیا کہ بَلْ بمعنی هَلْ استفہام انکاری کے معنی میں ہے اِیْ لَمْ یَحْصُلْ لَهُمْ عِلْمٌ بِالْاٰخِرَةِ اِیْ لَمْ یُصَدِّقُوْا بِهَا وَلَمْ یَعْتَقِدُوْهَا۔

تفسیر و تشریح

اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ یہاں سے پچھلے جملے کی تشریح اور اس کے دلائل بیان کئے جا رہے ہیں فرمایا آسمانوں کو اتنی بلندی اور خوبصورتی کے ساتھ بنانے والا ان میں درخشاں کواکب، روشن ستارے اور گردش کرنے والے افلاک بنانے والا، اسی طرح زمین اور اس میں پہاڑ، نہریں، چشمے، سمندر، اشجار، کھیتیاں اور انواع و اقسام کے طیور و حیوانات وغیرہ پیدا کرنے والا اور آسمان سے بارش برسا کر اس کے ذریعہ سے بارونق باغات اگانے والا کون ہے؟ کیا تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ جو زمین سے درخت ہی اگا کر دکھا دے؟ ان سب کے جواب میں مشرکین بھی کہتے اور اعتراف کرتے تھے کہ سب کچھ کرنے والا اللہ ہی ہے اَمَّنْ کا مفہوم ان آیات میں یہ ہے کہ کیا وہ ذات جو ان تمام چیزوں کی بنانے والی ہے اس شخص کی طرح ہے جو ان میں سے کسی پر قادر نہیں؟ (ابن کثیر)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی اضطرابی حرکت کو ختم کرنے کے لئے اس پر بڑے بڑے پہاڑ نصب کر دیئے تاکہ زمین سکونت کے قابل ہو سکے اس لئے کہ اضطرابی اور بے قاعدہ حرکت کے ہوتے ہوئے زمین پر سکونت ممکن نہیں تھی، تاہم زمین کی مرکزی اور محوری دونوں حرکتیں باقاعدگی کے ساتھ جاری ہیں جن سے سکونت میں کوئی خلل نہیں ہوتا وَجَعَلَ خِلَالَهَا کی تفصیل کے لئے سورہ فرقان کی آیت ۵۳ کی تفسیر دیکھئے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی جس طرح مذکورہ معاملات میں اللہ تعالیٰ منفرد ہے اس کا کوئی شریک و ہمسر نہیں اسی طرح غیب کے علم میں بھی وہ منفرد ہے اس کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں، نبیوں اور رسولوں کو بھی اتنا ہی علم ہوتا ہے جتنا اللہ تعالیٰ وحی اور الہام کے ذریعہ انہیں بتلا دیتا ہے، اور جو علم کسی کے بتلانے سے حاصل ہو تو اس کے عالم کو عالم الغیب نہیں کہا جاتا، عالم الغیب تو وہ ہے کہ جو بغیر کسی ذریعہ اور واسطہ کے ذاتی طور پر ہر چیز کا علم رکھے اور ہر حقیقت سے باخبر ہو اور مخفی سے مخفی چیز بھی اس کے دائرہ علم سے باہر نہ ہو اور یہ صفت صرف اور صرف اللہ کی ہے اس لئے صرف وہی عالم الغیب ہے اس کے سوا کائنات میں کوئی عالم الغیب نہیں، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئندہ کل پیش آنے والے حالات کا علم رکھتے ہیں اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا اس لئے کہ وہ تو فرما رہا ہے کہ آسمان اور زمین میں غیب کا علم صرف اللہ کو ہے۔ (صحیح بخاری ۲۸۵۵)

بَلْ اِذْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ یعنی ان کا علم آخرت کے وقوع کا علم جاننے سے عاجز ہے، یا یہ معنی ہیں کہ ان کا علم مکمل ہو گیا اس لئے کہ انہوں نے قیامت کے بارے میں کئے گئے وعدوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، گو یہ علم اب ان کے لئے نافع نہیں ہے کیونکہ دنیا میں یہ لوگ اسے جھٹلاتے رہے ہیں، جیسے فرمایا اَسْمِعْ بِهِمْ وَابْصُرْ يَوْمَ يَأْتُوْنَا لَكِن

الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سورہ مریم ۳۸)

بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ یعنی دنیا میں آخرت کے بارے میں شک میں ہیں بلکہ اندھے ہیں کہ اختلال عقل و بصیرت کی وجہ سے آخرت پر یقین سے محروم ہیں یعنی جس طرح اندھے کو راستہ نظر نہیں آتا اس لئے مقصود تک پہنچنا مشکل ہو جاتا ہے، اسی طرح تصدیق بالآخرت کا جو ذریعہ ہے یعنی دلائل صحیحہ یہ لوگ انتہائی عناد کی وجہ سے ان دلائل میں غور و فکر نہیں کرتے اس لئے ان کو وہ دلائل نظر نہیں آتے جن سے مقصود تک رسائی کی امید ہوتی ہے لہذا یہ شک سے بڑھ کر ہے کیونکہ شک والا بعض اوقات دلائل میں نظر کر کے رفع شک کر لیتا ہے، مگر آخرت سے اندھا یعنی یقینی طور پر عدم وقوع کا قائل دلائل میں کبھی غور نہیں کرتا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا آيُضًا فِي انْكَارِ الْبَعْثِ ؕ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَنِنَّا لَمُخْرَجُونَ ؕ اِی مِنْ الْقُبُورِ
لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ؕ جمع اُسْطُورَة بِالضَّمِّ اِی
مَا سَطَرَ مِنَ الْكَذِبِ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ؕ بِانْكَارِهِمْ هِی
هَلَاكُهُمْ بِالْعَذَابِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ؕ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِی لَا تَهْتَمُ بِمَكْرِهِمْ عَلَيْكَ فَإِنَّا نَاصِرُكَ عَلَيْهِمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ اِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ؕ فِيهِ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ قُرْبٍ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ؕ فَحَصَلَ لَهُمْ
الْقَتْلُ بِبَدْرِ وَبَاقِيَ الْعَذَابِ يَأْتِيهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمَنْه تَاخِيرُ
الْعَذَابِ عَنِ الْكَفَّارِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ؕ فَالْكَفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ تَاخِيرَ الْعَذَابِ لِانْكَارِهِمْ
وَقُوعَهُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ نُخْفِيهِ وَمَا يُعْلِنُونَ ؕ بِالسَّنَةِ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ النَّاءِ لِلْمُبَالَغَةِ اِی شَيْءٌ فِي غَايَةِ الْخَفَاءِ عَلَى النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ؕ بَيْنَ هُوَ
اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِلْمُهُ تَعَالَى وَمَنْه تَعْدِيبُ الْكَفَّارِ اِنْ هَذَا الْقُرْآنُ يَقْصُصُ عَلَى بَنِي
إِسْرَآئِيلَ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ؕ اِی
بَيَانِ مَا ذَكَرَ عَلَى وَجْهِهِ الرَّافِعِ لِلِاخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَخَذُوا بِهِ وَاسْلَمُوا وَإِنَّهُ لَهْدَى مِنَ الضَّلَالَةِ
وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ؕ مِنَ الْعَذَابِ اِنْ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ كَغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ ؕ اِی عَذْلِهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْعَلِيمُ ؕ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ فَلَا يُمَكِّنُ أَحَدًا مُخَالَفَتُهُ كَمَا خَالَفَ الْكَفَّارُ فِي الدُّنْيَا
أَنْبِيََاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ثِقْ بِهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ؕ اِی الدِّينِ الْبَيِّنِ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ
عَلَى الْكَفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ أَمْثَالًا بِالْمَوْتِ وَالصُّمِّ وَالْعُمَى فَقَالَ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ وَلَا

تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِّلُ الثَّانِيَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ وَلَوْ أَمْذَبَرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ مَا تُسْمِعُ سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولٍ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقُّ الْعَذَابِ أَنْ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي جُمْلَةِ الْكَفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَيُّ تُكَلِّمُ الْمَوْجُودِينَ حِينَ خُرُوجِهَا بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامُهَا نَائِبَةٌ عَنَّا إِنَّ النَّاسَ أَيُّ كُفَّارٍ مَّكَّةَ وَفِي قِرَاءَةِ فَتَحْ هَمْزَةً إِنَّ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ بَعْدَ تُكَلِّمُهُمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ۝ أَيُّ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُشْتَمَلِ عَلَى الْبَعْثِ عِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ وَبِخُرُوجِهَا يَنْقَطِعُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .

ترجمہ

اور کافروں نے انکارِ بعث کے بارے میں بھی کہا، کیا جب ہم مٹی ہو جائیں گے اور ہمارے باپ دادا بھی، تو کیا ہم قبروں سے پھر نکالے جائیں گے؟ ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے بہت پہلے سے یہ وعدے کئے جاتے رہے ہیں، کچھ نہیں، یہ تو پہلے لوگوں کی کہانیاں ہیں، اساطیرِ اُسطورہ بالضم کی جمع ہے یعنی وہ جھوٹی باتیں جن کو لکھ لیا گیا ہو، آپ کہہ دیجئے کہ زمین میں ذرا چل پھر کر دیکھو تو سہی کہ مجرموں کا ان کے انکار کی وجہ سے کیا انجام ہوا؟ اور وہ عذاب کے ذریعہ ان کا ہلاک ہو جاتا ہے آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ شرارتیں کر رہے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہوں یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے یعنی آپ کے خلاف ان کے سازش کرنے سے غمگین نہ ہوں ہم ان کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنے والے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ عذاب کا یہ وعدہ کب ہے؟ اگر تم اس وعدہ میں سچے ہو (تو بتلا دو) آپ کہہ دیجئے کہ عجب نہیں کہ جس عذاب کی تم جلدی مچارہے ہو اس کا کچھ حصہ تمہارے قریب ہی آگیا ہو چنانچہ غزوہ بدر میں ان کو قتل کا عذاب لاحق ہو گیا اور باقی عذاب موت کے بعد آئے گا یقیناً آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا ہی فضل والا ہے اور کافروں سے عذاب کی تاخیر (اس کے) فضل ہی کا حصہ ہے، لہٰذا اکثر لوگ ناشکری کرتے ہیں چنانچہ کافروں کو عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے تاخیرِ عذاب کا شکر ادا نہیں کرتے اور بے شک تیرا رب ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جنہیں ان کے سینے چھپائے ہوئے ہیں اور جنہیں وہ اپنی زبانوں سے ظاہر کر رہے ہیں آسمان اور زمین کی کوئی بھی ایسی پوشیدہ چیز نہیں جو کتابِ مبین میں نہ ہو، اور غائبہ میں تا مبالغہ کے لئے ہے یعنی وہ چیز جو لوگوں کے لئے نہایت مخفی ہو، اور کتابِ مبین سے مراد لوح محفوظ ہے، یا علمِ باری تعالیٰ میں محفوظ ہیں، اور انہیں محفوظ اشیاء میں سے کفار کو سزا دینے کا علم بھی ہے یقیناً یہ قرآن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود بنی اسرائیل کو اکثر وہ باتیں بیان کرتا ہے جن میں یہ اختلاف

کرتے ہیں یعنی مذکورہ (اختلاف) کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ اس کو اختیار کریں اور تسلیم کریں تو ان کے آپسی اختلاف کو رفع کر دے اور یہ قرآن یقیناً گمراہی سے ہدایت ہے اور مومنین کے لئے عذاب سے رحمت ہے بلاشبہ آپ کا رب قیامت کے دن دوسروں کے مانند ان کے درمیان میں بھی اپنے حکم یعنی عدل کے ساتھ فیصلہ کر دے گا وہ غالب ہے اور جس چیز کا فیصلہ کرتا ہے اس کا جاننے والا ہے کسی کو اس کی مخالفت کرنے کی قدرت نہ ہوگی جس طرح کہ دنیا میں کفار نے اس کے انبیاء کی مخالفت کی پس آپ اللہ ہی پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ آپ کھلے ہوئے حق پر ہیں یعنی واضح دین پر ہیں، آخر کار کافروں پر فتح آپ ہی کی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مردوں اور بہروں اور اندھوں کی مثالیں بیان کی ہیں، فرمایا بلاشبہ آپ (اپنی) پکار نہ مردوں کو سنا سکتے ہیں اور نہ بہروں کو جبکہ وہ پیٹھ پھیر کر چلدیں دُعاءِ اِذَا میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اور یا کے درمیان اور نہ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (بچا کر) رہنمائی فرما سکتے ہیں آپ تو فہم و قبول کا سننا صرف ان ہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں پھر وہ فرمانبردار بھی ہوتے ہیں (یعنی) اللہ کی توحید میں مخلص ہوتے ہیں اور جب ان پر وعدہ ثابت ہو جائے گا یعنی عذاب کا وعدہ ثابت ہو جائے گا بایں طور کہ منجملہ کفار کے ان پر (بھی) عذاب نازل ہو جائے گا تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے باتیں کرے گا یعنی اس کے خروج کے وقت جو لوگ موجود ہوں گے عربی میں ان سے باتیں کرے گا وہ ان سے منجملہ اپنے دیگر کلام کے ہماری طرف سے حکایت کرتے ہوئے کہے گا کہ لوگ ہماری باتوں کا یقین نہیں کرتے تھے یعنی کفار مکہ اور ایک قرأت میں اِنَّ کے فتح کے ساتھ ہے باکی تقدیر کے ساتھ تَكَلِّمُهُمْ کے بعد، یعنی قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے جو کہ بعث اور حساب اور عقاب کی (خبروں) پر مشتمل ہے، اور اس کے خروج کے بعد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کا وقت) ختم ہو جائے گا (اس لئے کہ اس وقت عمل کا کوئی فائدہ نہ ہوگا) (ان کے بعد) کوئی کافر ایمان نہ لائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی، یہ کہ تیری قوم میں سے (اب) کوئی ایمان نہیں لائے گا سوائے ان کے جو ایمان لا چکے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ضَمِيرُ الَّذِينَ مَوْصُولُ ذَكَرَ كَيْفَ لِيَعْنِي قَالُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا كَيْفَ يُحْيِيهِمْ كَفَرُوا فَرَمَايَا تَا كَيْفَ صِلَهُ كَيْفَ ذَرِيْعَةُ ان كَيْفَ صِفَتِ مَذْمُومَهُ كَفَرُ كَيْفَ طَرَفِ اِشَارَهُ هُوَ جَاءَ اَوْرَانِ كَيْفَ قَوْلِ بَاطِلِ كَيْفَ عِلَّتِ كَيْفَ طَرَفِ بَهِ اِشَارَهُ هُوَ (رُوحُ الْمَعَانِي) إِذَا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كَا طَرَفِ هُوَ جَسْ طَرَفِ مَخْرُجُونَ دَلَالَتِ كَرَرِ هُوَ، تَقْدِيرُ عِبَارَتِ يَهُ اُنْخَرُجُ إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِذَا كَوْنُ الْمَخْرُجُونَ كَا طَرَفِ مَقْدَمِ قَرَارِ دِينَ اَدْرَسَتْ نَهِسْ هُوَ اِسْ لَئِنْ كَمَا بَعْدُ كَيْفَ مَاقْبَلِ مِثْلِ كَرْنِ سَ تَيْنِ مَوَانِعِ مَوْجُودِ هِيْنَ، هَمَزُهُ، اِنَّ، لَامِ اِنْ مِثْلِ سَ هَرَايَكِ اِپْنِ مَابَعْدُ كَيْفَ لَئِنْ مَاقْبَلِ مِثْلِ

عمل کرنے سے مانع ہے اور جب تین مانع جمع ہو جائیں تو مابعد کے ماقبل میں عمل کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کی خبر جب مقرون باللام ہو تو وہ ماقبل میں عمل کر سکتی ہے جیسے اِنْ زَيْدًا طَعَامَكَ لَا كَلَّ مَكْرٍ پھر دو مانع باقی رہ جاتے ہیں لہذا یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ لَمَخْرَجُونَ اِذَا کا عامل نہیں ہے بلکہ اس کا عامل محذوف ہے اور وہ ءَنْخَرُجُ ہے **قوله** وَاَبَانَا اس کا عطف کان کے اسم پر ہے یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ضمیر مرفوع متصل پر عطف کے لئے ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں نہیں ہے؟

جواب یہاں چونکہ ترابا خبر کا فصل آگیا ہے لہذا اب تاکید کی ضرورت نہیں رہی اور ءَانَا میں ہمزہ کی تکرار تاکید و تشدید فی انکار کے لئے ہے۔ (روح)

قُلْ سِيرُوا فِي الْاَرْضِ يَهْدِي لَكُمْ اَمْثَلُ لَمْ يَسِرُوا فِي الْاَرْضِ یہ امر تہدید کے لئے ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے کہ تم سے پہلی امتوں نے بھی خدا کی طرف رجوع نہیں کیا آخر کار ان کو عذاب میں مبتلا کر دیا گیا اگر تم بھی خدا کی طرف رجوع نہ کرو گے تو تم کو غارت کر دیا جائے گا **قوله** اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ میں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے، حالانکہ مخاطب صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

جواب چونکہ بعث بعد الموت وغیرہ کی خبر دینے میں مومنین بھی آپ کے ساتھ شریک تھے، اسلئے مشرکین نے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے **قوله** قُلْ عَسَىٰ اَنْ يَكُونَ عَسَىٰ یہاں یقین کے معنی میں ہے، قاضی نے کہا کہ عَسَىٰ وَلَعَلَّ، سوف ملوک کے مواعید میں جزم کے معنی میں ہوتا ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے کہ ان کا اشارہ غیر کی تصریح کے مثل ہے **قوله** رَدِفَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي رَدِفَ ایسے فعل کے معنی کو متضمن ہے جو متعدی باللام ہو، مثلاً ذَنَّا، قُرْبَ اس لئے کہ رَدِفَ کا استعمال لام کے صلہ کے ساتھ نہیں ہے اسی وجہ سے شارح نے رَدِفَ کی تفسیر قُرْبَ سے کی ہے، اور بعض الَّذِي رَدِفَ کا فاعل **قوله** مَا تَكُنُّ یہ اکنائے مشتق ہے مضارع واحد مؤنث غائب، وہ چھپاتی ہے، یہاں چونکہ اس کا فاعل صُدُور جمع مکرر اسم ظاہر ہے اس لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے **قوله** غَائِبَةٌ اگرچہ صفت ہے مگر یہ بغیر موصوف کے کثیر الاستعمال ہے بعض حضرات کے نزدیک یہ صفت سے اسمیت کی طرف منقول نہیں ہے مگر اسمیت غالب ہے جیسا کہ مومن اور کافر میں، لہذا اس کی تائید کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ اس کا کوئی مؤنث موصوف نہیں ہے کہ یہ اس کی صفت واقع ہو، جیسا کہ رَاوِيَةٌ کثیر الروایت شخص کو کہتے ہیں، لہذا یہ تائید مبالغہ ہے اور بعض حضرات نے اس کو اسمیت کی طرف منقول بھی کیا ہے لہذا جو شئی غائب اور مخفی ہو اس کو غَائِبَةٌ کہتے ہیں، اور اس کا کوتا نقل کہتے ہیں جیسا کہ فاتحہ، ذبیحہ و نطیحة میں ہے **قوله** فِي كِتَابٍ مِّبِينٍ شارح نے اس کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ کیا ہے ایک لوح محفوظ، اور دوسری علم باری تعالیٰ و مکنون میں واو بمعنی او ہے یعنی زمین و آسمان کی تمام مخفی اور پوشیدہ چیزیں لوح محفوظ میں ہیں یا اللہ کے علم ازلی میں ہیں اس لئے کہ اظہار اشیاء کا

وہ بھی مبتداء ہے ای بیان ماذکر جار مجرور یقص کے متعلق ہے اور ماذکر سے وہ بات مراد ہے جس میں وہ اکثر اختلاف کرتے ہیں علی وجہ بیان سے متعلق ہے الرافع بیان کی صفت ہے اور لو اخذوا بہ رافع سے متعلق ہے یعنی قرآن ان کے اختلاف کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ان کا اختلاف رفع ہو جاتا ہے اگر یہ اس بیان کو تسلیم کریں **قوله اِنِّیْ عَذِلْہٖ**، حکمہ کی تفسیر عذیلہ سے کر کے مفسر علام نے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعتراض: یَقْضٰی کے بعد بِحُکْمِہ لانے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا مطلب یہ ہوا یَقْضٰی بقضاء یا بحکم بحکمہ۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم سے مراد حکم بالعدل ہے لہذا دونوں مترادف ہیں **قوله** فلا یمكن احداً مخالفتہ یہ وهو العزیز پر تفریع ہے بہتر ہوتا کہ مفسر علام اس کو وهو العزیز سے متصل ذکر فرماتے **قوله اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی** یہ آیت کفار کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے، کافروں کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دینا یہ امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے ہے یعنی جس طرح مردوں سے کسی چیز کی توقع نہیں رہتی کفار بھی اپنے قلوب کے اعتبار سے مردے ہیں اس لئے کہ ان کے قلوب پر مہر لگ چکی ہے جس کی وجہ سے نہ کفر باہر آ سکتا ہے اور نہ ایمان اندر داخل ہو سکتا ہے (یہاں مردوں کے سماع یا عدم سماع کا مسئلہ نہیں ہے اس سے مردوں کے عدم سماع پر استدلال صحیح نہیں ہے) **قوله وَلَوْ اَمَدَّ بَرِّیْنِ** یعنی ایک تو بہر اور پھر اس نے پیٹھ بھی پھیر لی جس کی وجہ سے ہدایت کا امکان بالکل مفقود ہو گیا، اس لئے کہ نفس سماع کی امید تو بہر ہونے کی وجہ سے منقطع ہو گئی مگر بہر ابھی کبھی اشارہ سے بات سمجھ لیتا ہے مگر جب بہرے نے اپنا رخ موڑ لیا تو اشارہ سے سمجھنے کی امید بھی منقطع ہو گئی **قوله** بِہَادِی الْعُمٰی عَنْ ضَلٰلَتِہُمْ ہدایہ کا صلہ عن استعمال نہیں ہوتا، یہاں چونکہ ہدایت صرف کے معنی کو متضمن ہے اس لئے اس کا صلہ عن لانا درست ہے **قوله حَقَّ الْعَذَابِ الْخِ وَقَعَ الْقَوْلُ** کی تفسیر ہے **قوله اَخْرَجْنَا لَہُمْ دَابَّةً** قرب قیامت حضرت عیسیٰ اور مہدی کے انتقال کے بعد ایک عجیب الخلقہ جانور کو ہر صفا سے نکلے گا اور بعض حضرات نے حجر اور طائف کو مقام خروج بتایا ہے وہ لوگوں سے عربی میں کلام کرے گا، منجملہ دیگر کلام کے کچھ باتیں وہ نیابتہ عن اللہ بطور نقل حکایت کے بھی کہے گا مثلاً اس کا یہ مقولہ **اِنَّ النَّاسَ کَانُوْا بِآیٰتِنَا لَا یُوقِنُوْنَ**، نیابتہ عن اللہ کہے گا۔

تفسیر و تشریح

وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یعنی جب ان کافروں سے آخرت کے حساب و کتاب کے بارے میں کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ان باتوں میں کوئی حقیقت نہیں ہے، بس یہ سنی سنائی باتیں ہیں جو پہلوں سے منقول چلی آرہی ہیں، **قُلْ سِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ** یہ کافروں کے مذکورہ قول کا جواب ہے کہ ذرا چل پھر کر دیکھو تمہیں ان کے کھنڈرات اور خرابات اور نشانات

دیکھ کر معلوم ہو جائے گا کہ سابقہ نافرمان اور رسولوں کی تکذیب کرنے والی قومیں عذاب الہی سے نافرمانی کی پاداش میں ہلاک و برباد کی جا چکی ہیں، جو پیغمبروں کی صداقت کی دلیل ہے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ (الآیۃ) یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے کہ آپ ان کے ایمان نہ لانے اور کفر پر اصرار سے غمگین نہ ہوں اور نہ ان کے مکر سے اندیشہ کریں اللہ آپ کی حفاظت کرنے والے ہیں وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ يٰۤأَۤسَٰفَ سَۤأَلْتُمُوهُم مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا وَلَمْ حِجْبُكُمْ عَنْهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (الآیۃ) اگر تم سچے ہو تو بتلاؤ؟ آپ جواب دیجئے کہ ان میں کی بعض چیزیں جن کی تم جلدی مچا رہے ہو شاید تم سے بہت ہی قریب آگئی ہوں اس سے مراد جنگ بدر کا وہ عذاب ہے جو قتل و اسیری کی شکل میں کافروں پر آپؐ پر آیا پھر عذاب قبر مراد ہے، دونوں بھی مراد ہو سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا عاصی اور باغی بندوں پر فوری گرفت نہ کرنا یہ بھی اللہ کا فضل و کرم ہے اس پر بھی اس کا شکر ادا ہونا چاہئے مگر چونکہ کافروں کے ذہن میں بعث بعد الموت اور روز جزاء و سزا کا کوئی تصور ہی نہیں ہے اس لئے ان کو اس کا کوئی خوف بھی نہیں ہے **قوله** اٰی شئ فی غایۃ الخفاء یہ غائبہ کی تفسیر ہے اٰی و ما من شئ غائب غایۃ الخفاء انتہائی پوشیدہ شدت کے معنی تاء مبالغہ سے ماخوذ ہیں جیسا کہ علامۃ میں، اِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ یَقْصُّ عَلٰی بَنۡیِۤسْرَآئِیلَ اَکْثَرَ الَّذِیۡ هُمْ یَخْتَلِفُوْنَ، یہ قرآن، بنی اسرائیل جن باتوں میں اختلاف کرتے ہیں اکثر کو بیان کرتا ہے۔

سوال قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے وَلَا رَطْبٌ وَلَا یَابَسٌ اِلَّا فِی کِتَابٍ مُّبِیۡنٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر چھوٹی بڑی چیز قرآن میں موجود ہے اور مذکورہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اکثر کو بیان کرتا ہے۔
جواب جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن ہر شئی کو بیان کرتا ہے لیکن اکثر کو صراحت کے ساتھ اور اقل کو رمز اور اشارہ کے ساتھ لہذا اب کوئی تعارض نہیں۔

منجملہ ان باتوں کے جن میں اہل کتاب باہم اختلاف کرتے تھے جس کی وجہ سے مختلف فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے حتیٰ کہ ان کے عقائد میں بھی شدید اختلاف تھا یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تنقیص و توہین کرتے تھے اور عیسائی ان کی شان میں غلو، حتیٰ کہ حضرت عیسیٰ کو اللہ، یا اللہ کا بیٹا قرار دیا، قرآن کریم نے ان کے حوالہ سے ایسی باتیں بیان فرمائیں، جن سے حق واضح ہو جاتا ہے، اور اگر وہ قرآن کے بیان کردہ حقائق کو مان لیں تو ان کے عقائد کی اختلاف ختم ہو کر تفرق اور انتشار ختم ہو جائے۔

اِنَّ رَبَّکَ یَقْضِیۡ بَیْنَهُمۡ لَیْسَ اللّٰہُ قِیَٰمَتِ کَے دن ان کے درمیان عادلانہ فیصلہ کر کے حق و باطل کو ممتاز کر دے گا اور اسی کے مطابق جزاء و سزا کا اہتمام فرمائے گا فَتَوَّجَّہْ عَلٰی اللّٰہِ اس آیت میں آپ کو اللہ پر اعتماد اور بھروسہ کرنے اور دشمنان دین کی پرواہ نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کی دو علتیں بیان فرمائی ہیں اول یہ کہ آپ دین حق پر ہیں لہذا صاحب حق اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ خدا پر اعتماد اور بھروسہ کرے۔

إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى (الآیة) اللہ پر اعتماد اور بھروسہ کرنے اور کافروں کی پرواہ نہ کرنے کی یہ دوسری علت ہے یعنی یہ لوگ مردے ہیں جو کسی کی بات کو سن کر فائدہ نہیں اٹھا سکتے یا بہرے ہیں جو نہ سنتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ بِهَذَا عَذَابٌ كَافٍ۔ جس کی طرف سابق میں اشارہ کیا گیا ہے اس کا کچھ حصہ جنگ بدر میں واقع ہو چکا اور یہ آخری زمانہ میں ہوگا أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ یہ وہی دابہ ہے جو قرب قیامت کی علامات میں سے ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک تم دس نشانیاں نہ دیکھ لو ان میں ایک جانور کا نکلنا ہے“ (صحیح مسلم کتاب الفتن) دوسری روایت میں ہے کہ سب سے پہلی نشانی سورج کا مشرق کی بجائے مغرب سے طلوع ہونا ہے اور چاشت کے وقت جانور کا نکلنا یہ دونوں نشانیاں یکے بعد دیگرے پے درپے ظاہر ہوں گی۔

(صحیح مسلم باب فی خروج الدجال ومکثہ فی الارض)

وَإِذْ كُنَّا نَمُوتُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا جَمَاعَةً مِمَّنْ يَكْذِبُ بآيَاتِنَا وَهُمْ رُؤَسَاؤُهُمُ الْمَتَّبِعُونَ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ أَيْ يُجْمَعُونَ بِرَدِّ أَحْرِهِمْ إِلَى أَوْلِيَّهِمْ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا جَاءُوا مَكَانَ الْحِسَابِ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ أَكْذَبْتُمْ أَنْبِيَائِي بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا مِنْ جِهَةٍ تَكْذِبُهُمْ بِهَا عِلْمًا أَمَا فِيهِ إِذْ غَامُ أَمْ فِي مَا الْإِسْتِفْهَامِيَّةِ ذَا مَوْصُولٍ أَيْ مَا الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مِمَّا أَمَرْتُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقَّ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا أَيْ أَشْرَكُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ۝ إِذْ لَا حُجَّةَ لَهُمْ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا خَلْقًا لَيْلٍ لَيْسَ كُنُوزًا فِيهِ كَغَيْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۝ بِمَعْنَى يُبْصِرُ فِيهِ لِيَتَصَرَّفُوا فِيهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّذَلَالٍ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ خُصُّوا بِالذِّكْرِ لِإِنْتِفَاعِهِمْ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقَرْنُ النَّفْخَةُ الْأُولَى مِنْ إِسْرَافِيلَ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَيْ خَافُوا الْخَوْفَ الْمَفْضِي إِلَى الْمَوْتِ كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى فَصَعِقَ وَالتَّعْبِيرُ فِيهِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۝ أَيْ جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَعَزْرَائِيلَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُمُ الشُّهَدَاءُ إِذْ هُمْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ وَكُلُّ تَنْوِينَةٍ عَوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ أَيْ كُلُّهُمْ بَعْدَ أَحْيَانِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ آتَوْهُ بِصِغَةِ الْفِعْلِ وَاسْمِ الْفَاعِلِ دَاخِرِينَ ۝ صَاغِرِينَ وَالتَّعْبِيرُ فِي الْإِيمَانِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ وَتَرَى الْجِبَالَ تَبْصُرُهَا وَقْتَ النَّفْخَةِ تَحْسِبُهَا تَظْنُّهَا جَامِدَةً وَاقِفَةً مَكَانَهَا لِعُظُمِهَا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ الْمَطَرِ إِذَا ضَرَبَتْهُ الرِّيحُ أَيْ تَسِيرُ سِيرَةً حَتَّى تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَسْتَوِيَ بِهَا مَبْثُوثَةٌ ثُمَّ تَصِيرُ كَالْعِهْنِ ثُمَّ تَصِيرُ هَبَاءً مَنْثُورًا صَنَعَ اللَّهُ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ أَضِيفَ إِلَى فَاعِلِهِ بَعْدَ حَذْفِ عَامِلِهِ أَيْ صَنَعَ اللَّهُ ذَلِكَ صُنْعًا الَّذِي اتَّقَنَ

أَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ صَنَعَهُ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ بِالْيَأْسِ وَالْيَأْسِ أَيْ أَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَوْلِيَائِهِ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ أَيْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٌ مِنْهَا أَيْ بِسَبَبِهَا وَلَيْسَ لِلتَّفْضِيلِ ، إِذْ لَا فِعْلَ خَيْرٍ مِنْهَا وَفِي آيَةِ أُخْرَى عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَهُمْ أَيْ الْجَاوُونَ بِهَا مَنْ فَرَعَ يَوْمَئِذٍ بِالْإِضَافَةِ وَكَسَرَ الْمِيمِ وَبَفَتْحِهَا وَفَرَعَ مُتَوْنًا وَفَتْحَ الْمِيمِ أَمِنُونَ ۝ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ أَيْ الشِّرْكِ فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ بَانَ وَلَيْتَهَا وَذُكِرَتِ الْوُجُوهُ لَانِهَا مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ فَعَبَّرَ بِهَا مِنْ بَابِ أَوْلَى وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكُّيًا هَلْ أَيْ مَا تُجْزَوْنَ إِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الشِّرْكِ وَالْمَعَاصِي قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ أَيْ مَكَّةَ الَّتِي حَرَّمَهَا أَيْ جَعَلَهَا حَرَمًا أَمَّا لَا يُسْفِكُ فِيهَا دَمُ إِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيهَا أَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَافُهَا وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلَى قُرَيْشٍ أَهْلِهَا فِي رَفْعِ اللَّهِ عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتْنَ الشَّائِعَةَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْعَرَبِ وَلَهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ رَبُّهُ وَخَالِقُهُ وَمَالِكُهُ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ لِلَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ عَلَيْكُمْ تِلَاوَةُ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِيمَانِ فَمَنْ اهْتَدَى لَهُ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ عَنْ الْإِيمَانِ وَأَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى فَقُلْ لَهُ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ الْمُخَوِّفِينَ فَلَيْسَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْبَلِيغِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا ۝ فَأَرَاهُمُ اللَّهَ يَوْمَ بَذَرَ الْقَتْلَ وَالسَّبْيَ وَضْرَبَ الْمَلَائِكَةُ وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَعَجَّلَهُمُ اللَّهَ إِلَى النَّارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ بِالْيَأْسِ وَالْيَأْسِ وَإِنَّمَا يُنْهَلُونَ ع

ترجمہ

اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا جمع کریں گے جو میری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے اور وہ ان کے رؤساء مقتدی ہوں گے ان کو روکا جائے گا یعنی آگے پیچھے سے روکا جائے گا پھر ان کو ہانکا جائے گا یہاں تک کہ جب وہ مقام حساب میں پہنچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کیا تم نے میرے انبیاء کو میری آیتوں کے ساتھ جھٹلایا تھا حال یہ ہے کہ تم نے ان کی تکذیب کی جہت کا علمی احاطہ نہیں کیا امّا میں اُم کو ما استفہامیہ میں ادغام کر دیا ذاموصول ہے اِی ما الذی اور جن کاموں کا تم کو حکم دیا گیا تھا ان میں سے تم نے کیا کیا کام کئے؟ اور ان کے ظلم یعنی شرک کرنے کی وجہ سے ان پر عذاب کا حکم ثابت ہو گیا اب وہ خاموش ہیں اس لئے کہ ان کے

پاس کوئی دلیل نہیں ہے کیا یہ دیکھ نہیں رہے ہیں کہ ہم نے رات کو (تاریک) بنایا؟ یعنی پیدا کیا تا کہ دوسروں کے مانند یہ بھی اس میں سکون حاصل کریں اور دن کو دیکھنے والا (بنایا) یعنی ایسا بنایا کہ اس میں نظر آ سکے تا کہ اس میں کام کاج کریں یقیناً اس میں خدا کی قدرت پر نشانیاں (دلائل) ہیں ایمان والوں کے لئے (مومنین) کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ دلائل قدرت سے اہل ایمان ہی فائدہ اٹھاتے ہیں نہ کہ کافر، جس دن صور پھونکا جائے گا یعنی سینک میں یہ اسرافیل علیہ السلام کا پہلا صور ہوگا تو زمین و آسمان والے گھبرا اٹھیں گے یعنی اس قدر گھبرا جائیں گے کہ اس کا انجام موت ہوگا جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فصَّعِقَ ہے اور ماضی کے صیغہ سے تعبیر یقیناً الوقوع ہونے کی وجہ سے ہے مگر جس کو اللہ چاہے (وہ نہیں گھبرائے گا) جیسے جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ شہداء ہیں، اس لئے کہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے حضور رزق عطا کیا جاتا ہے اور سب کے سب عاجز و (پست) ہو کر اس کے روبرو حاضر ہوں گے کُلُّ کی تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے اِی کُلُّہم بَعْدَ اِحْیَائِہِم یَوْمَ الْقِیَامَةِ اَتَوْہُ اَتَوْہُ میں فعل اور اسم فاعل دونوں درست ہیں ذَاخِرِیْنَ کے معنی صاغرین یعنی ذلیل و پست ہو کر مذکورہ باتوں کے وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا ہے جن پہاڑوں کو آپ جئے ہوئے یعنی اپنی جگہ پر ان کے عظیم ہونے کی وجہ سے قائم (اٹل) سمجھتے ہیں تو ان کو بھی آپ نچے اولی کے وقت دیکھیں گے وہ ابر باراں یعنی بارش کی طرح اڑتے پھر رہے ہیں گویا کہ ہوا ان کو اڑائے پھر رہی یعنی تیزی کے ساتھ چلا رہی حتی کہ زمین پر گر پڑیں گے اور پراگندہ ہو کر زمین کی ہم سطح ہو جائیں گے پھر دھنی ہوئی اون کے مانند ہو جائیں گے پھر اڑتا ہوا غبار ہو جائیں گے یہ ہے صنعت اس اللہ کی صنعة مصدر ہے اپنے سے سابق جملہ کے مضمون کی تاکید کر رہا ہے، جس کی اضافت اپنے فاعل کی طرف کی گئی ہے، مصدر کے عامل کے حذف کرنے کے بعد (تقدیر عبارت یہ ہے) صَنَعَ اللّٰهُ ذٰلِكَ صَنَعًا جس نے اپنے ہر مصنوع کو مضبوط بنایا بلاشبہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تا کہ ساتھ یعنی اس کے دشمن جو معصیت اور اس کے اولیاء جو اطاعت کرتے ہیں (اس سے واقف ہے) جو شخص قیامت کے دن نیک عمل یعنی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ لے کر آئے گا اس کو اس کا بہتر ثواب ملے گا یعنی اس نیکی کی وجہ سے خیر اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ کلمہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ سے بہتر کوئی عمل نہیں ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ اس سے دس گنا زیادہ ملے گا اور وہ یعنی اس نیکی کے کرنے والے اس دن کے خوف سے مامون ہوں گے اضافت اور کسرۃ میم اور فتحۃ میم کے ساتھ اور فَرْع تنوین کے ساتھ اور میم کے فتح کے ساتھ (بھی ایک قرأت ہے) اور جو شخص سَیِّئَةً (بدی) یعنی شرک لے کر آئے گا وہ اوندھے منہ آگ میں جھونک دیا جائے گا، اس طریقہ سے کہ چہروں کو آگ کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ چہرہ (حواس خمسہ) میں سے اشرف کا مقام ہے، لہذا چہرہ کے علاوہ بطریق اولیٰ (مستحق تار ہوگا) اور ان کو لا جواب کرنے کے لئے ان سے کہا جائے گا کہ تم کو صرف انہیں اعمال (یعنی شرک و معاصی) کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے تھے آپ

ان سے کہئے کہ مجھے تو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر مکہ کے پروردگار کی عبادت کرتا رہوں جس نے اس کو محترم بنایا ہے یعنی مکہ کو محترم اور امن والا بنایا نہ اس میں کسی انسان کا خون بہایا جاسکتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کے شکار (جانور) کا شکار کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کی (ہری) گھاس کو اکھاڑا جاسکتا ہے اور یہ انعامات ہیں قریش پر جو اس کے باشندے ہیں، اللہ کے ان کے شہر سے عذاب اور تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے فتنوں کے اٹھالینے کی وجہ سے اور اسی کی ملکیت میں ہر شئی ہے پس وہی اس کا رب اور خالق و مالک ہے اور مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کی توحید کے ساتھ اس کے فرمانبرداروں میں رہوں (اور مجھے اس بات کا بھی حکم دیا گیا ہے) کہ میں تم کو دعوت الی الایمان کے طور پر قرآن پڑھ کر سناتا رہوں چنانچہ جو ایمان کی راہ اختیار کرے گا تو وہ اپنے ہی لئے راہ اختیار کرے گا اس لئے کہ اس کے ایمان کی راہ اختیار کرنے کا ثواب اسی کو ملے گا اور جو ایمان سے بہک جائے گا اور ہدایت کے راستہ سے بھٹک جائے گا تو اس سے کہہ دو میں تو صرف ڈرانے والا ہوں یعنی خوف دلانے والا ہوں میرے ذمہ تو صرف (پیغام) پہنچا دینا ہے اور یہ (حکم) جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں وہ عنقریب تم کو اپنی نشانیاں دکھائے گا جنہیں تم خود پہچان لو گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدر کے دن قتل اور قید اور ملائکہ کا ان کے چہروں اور ان کے سرینوں پر مارنا دکھا دیا اور بھگت اللہ ان کو جہنم میں لے گیا اور جو کچھ تم کر رہے ہو اس سے آپ کا رب غافل نہیں ہے یا اور تا کے ساتھ، ان کو صرف وقت پورا ہونے تک مہلت دینا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا ۚ أَمْ يَحْشُرُونَ ۚ
 اُمۃ میں من تبعضیہ ہے اور مِمَّنْ يُكَذِّبُ میں من بیانہ ہے اس کا مبین فوجا ہے فوج اگرچہ تیزی سے حرکت کرنے والی جماعت کو کہتے ہیں مگر یہاں مطلق جماعت کے معنی میں ہے اور جماعت سے ہر امت کے رؤساء کی جماعت مراد ہے **قوله** بِرَدِّ آخِرِهِمْ اِلٰی اَوَّلِهِمْ اگر شارح علیہ الرحمۃ بِرَدِّ اَوَّلِهِمْ علی آخِرِهِمْ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا یعنی آگے جانے والوں کو روکا جائے گا تا کہ پیچھے والے بھی ان کے ساتھ ہو جائیں اور ایک ساتھ ہو کر چلیں (ساوی) **قوله** اَكْذَبْتُمْ اَنْبِيَائِیْ بِآیَاتِیْ یہ استفہام توخی کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیات کی کیوں تکذیب کی؟ **بِآیَاتِیْ** کَذَبْتُمْ کا مفعول اور باتعدیہ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیتوں کی کیوں تکذیب کی؟ مفسر علام نے کَذَبْتُمْ کا مفعول انبیائی کو مقدر مانا ہے حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس کی وجہ سے بلاوجہ تکلف کرنا پڑے گا **قوله** وَلَمْ تُحِیْطُوا بِهَا عَلَمًا یہ جملہ کَذَبْتُمْ کی ضمیر سے حال ہے اور سابق انکار و تکذیب کی تاکید ہے یعنی تم نے میری آیات کا بغیر غور و فکر اور بغیر سوچے سمجھے انکار کر دیا جو مواخذہ کا اہم سبب ہے **قوله** اَمَّا ذَا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اس کی تقدیر

عبارت یہ ہے اَيُّ الشَّيْءِ الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مَا اسْتَفْهَامِيَّةٌ بِمَعْنَى اَيُّ شَيْءٍ مُّبْتَدَأٌ ذَا مُوَصُولٍ بِمَعْنَى الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر مابتداء کی خبر، یعنی یہ بھی بتاؤ کہ تم کیا کرتے رہے کہ تم کو میری آیات میں غور و فکر کرنے کا موقع ہی نہیں ملا؟ **قوله وَقَعَ الْقَوْلُ اِي قُرْبٍ وَقُوْعُهُ** یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ كَعَمَلِ النَّهَارِ مُحَذِّقٌ ہر دو قرینہ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ہے، جس طرح کہ لَيْسَكُنُوْا فِيْهِ بِرُقْيَا کرتے ہوئے وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا سے لیتصرّفوا فیہ کو حذف کر دیا گیا ہے، اس کو صنعت احتیاج کہتے ہیں، **قوله فَفَزِعَ** (الآیۃ) نفع اولیٰ کو نفع فزع کہتے ہیں اور اسی کو نفع صعق بھی کہا جاتا ہے، سورہ زمر میں نفع اولیٰ کو صعق کہا گیا ہے صعق کے معنی ایسی بے ہوشی کے ہیں کہ جس سے موت واقع ہو جائے نفع اولیٰ کے وقت اولاً تمام حیوانات پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی اس کے بعد موت واقع ہو جائے گی سوائے ان کے کہ جن کو اللہ نے مستثنیٰ کیا ہے اور نفع ثانیہ کے بعد ہر مردہ زندہ ہوا ٹھہرے گا، اور دونوں نفعوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہوگا، بعض حضرات نے تین نفعوں کو بیان کیا ہے ۱۔ نفع زلزلہ جس کی وجہ سے زمین میں زبردست زلزلہ پیدا ہوگا پہاڑ روئی کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے ۲۔ نفع موت اور تیسرا نفع حیات، مگر یہ روایت ضعیف ہے صحیح حدیث سے صرف دو نفعوں کا پتہ چلتا ہے **قوله تَمْرٌ مِّنَ السَّحَابِ** مفسر علام نے سحاب کی تفسیر مطر سے فرمائی ہے، یہ تفسیر نہ لغت کے موافق ہے اور نہ عقل و نقل کے سحاب سے اس کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں **قوله مُؤَكَّدٌ لِّمُضْمَرٍ الْجَمْلَةِ قَبْلَهُ** اس کا مطلب یہ ہے کہ صُنِعَ اللّٰهُ مَا قَبْلَ کے جملہ کے مضمون کی تاکید ہے یعنی نفع صور اور فزع پھر موت اور پھر پہاڑوں کا ریگ رواں کی طرح اڑتے پھرتا یہ سب اللہ تعالیٰ کی صنعت ہے **قوله بِالْإِضَافَةِ** یعنی فزع کی یو کی طرف اضافت کے ساتھ یوم کے میم پر مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے کسرہ ہوگا، اور یوم مفتوح بھی ہو سکتا ہے بنی برفتح ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ یوم اِذْ کی طرف مضاف ہے جو کہ بنی الاصل ہے، گویا کہ یوم کے میم میں دو قرأتیں ہیں میم کا کسرہ اور نفع **قوله وَفَزِعَ مُنُونًا** اس کا عطف اضافت پر ہے یعنی یوم کو اضافت کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں اور بغیر اضافت کے بھی اضافت کے ساتھ پڑھنے میں یوم کے میم میں کسرہ اور نفع دونوں درست ہیں اور عدم اضافت کی صورت میں میم پر صرف نفع ہی درست ہے **قوله مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ** حواس خمسہ باطنہ تو کل کے کل سر ہی میں ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے، دماغ نرم اور متخلل مخروطی یعنی مثلث شکل کا ایک جرم ہے اس کے تین حصہ ہیں جن کو بطون کہتے ہیں ۱۔ بطن مؤخر زاویہ حادہ کی طرف ہے اور ۲۔ بطن اوسط، دونوں کے درمیان میں ہے، ۳۔ بطن مقدم سب سے بڑا ہے، اور یہی حس مشترک اور قوت خیال کا مقام ہے، بطن مؤخر جو گدی کی طرف بہ نسبت مقدم کے چھوٹا ہے، اور یہ قوت حافظہ کا مقام ہے، بطن اوسط سب سے چھوٹا ہے اور قوت متصرفہ اور قوت واہمہ کا مقام ہے (کا تو نچہ ترجمہ قانونچہ) اور حواس خمسہ ظاہرہ میں سے سوائے قوت لامسہ کے بقیہ چار، سر میں ہیں ۱۔ قوت باصرہ ۲۔ قوت سامعہ ۳۔ قوت شامہ ۴۔ قوت ذائقہ البتہ پانچویں قوت لامسہ یہ پورے بدن میں عام ہے قوت لامسہ تمام قوتوں میں سب سے زیادہ بلید حس ہے جب تک اس سے مس نہ ہو

احساس نہیں کر سکتی **قوله** فقل له انما انا من المندردین یہ جملہ من ضلّ کی جزاء ہے اور لہ رابطہ ہے۔

تفسیر و اشریح

يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا (الآیۃ) اعمال اور عقائد کے اعتبار سے انسانوں کے مختلف گروہ بنادیتے جائیں گے ہر درجہ کے مجرم الگ الگ جماعتوں میں ہوں گے مذکورہ مطلب اس صورت میں ہوگا جبکہ یوزعون کو ایزاع سے مانا جائے ایزاع کے معنی ہیں تقسیم کرنا يقال اوزع المال مال تقسیم کیا اور اگر وزع سے مضارع مجہول مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے جمع کرنا منتشر نہ ہونے دنیا یعنی آگے والوں کو زیادہ آگے نہ بڑھنے دینا اور پیچھے والوں کو زیادہ پیچھے نہ رہنے دینا، علامہ محلی نے یہی معنی مراد لئے ہیں حتیٰ اذا جاؤا جب موقف میں سب حاضر ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائیں گے کہ تم نے میری توحید اور دعوت کے دلائل سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کی اور بغیر سوچے سمجھے میری آیتوں کو جھٹلاتے رہے، یعنی اگر سوچنے سمجھنے کی کوشش کرتے اور فکر و تدبیر سے کام لیتے اس کے بعد آیتوں کی تکذیب کرتے اور پھر حق تک رسائی نہ ہوتی تو قدرے عذر کی بات ہو سکتی تھی مگر تم نے تو سرے سے غور و فکر ہی نہیں کیا لہذا تم دہرے مجرم ہو جس کی وجہ سے اس جرم کی پاداش سے بچ نہیں سکتے۔

إِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ یہ استثناء ففزع من فی السموات ومن فی الارض سے ہے مطلب یہ ہے کہ کچھ نفوس ایسے بھی ہوں گے کہ جن پر حشر کے وقت کوئی گھبراہٹ نہیں ہوگی، یہ کون نفوس ہوں گے؟ مفسر علام نے چاروں فرشتے اور حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے شہداء مراد لئے ہیں، ابو ہریرہؓ اور سعید بن جبیر کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ ان سے شہداء مراد ہیں جو حشر کے وقت اپنی تلواریں باندھے عرش کے گرد جمع ہوں گے، قشیریؒ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اس میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گے سورہ مزل میں فزع کے بجائے صعق کا لفظ آیا ہے وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ صعق کے معنی بے ہوش ہونے کے ہیں اور مراد اولاً بے ہوش ہو جانا اور پھر مر جانا ہے۔

وَتَرَّ الْجِبَالُ نَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مِّنَ السَّحَابِ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے اکھڑ کر اس طرح چلیں گے جیسا کہ گھنا محیط بادل کہ دیکھنے والا ان کو جما ہوا سمجھتا ہے حالانکہ وہ تیزی سے چل رہے ہوتے ہیں، مفسر علام نے واقفہ مکانہا لعظمها سے اسی مطلب کی طرف اشارہ کیا ہے، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اے مخاطب جن پہاڑوں کو تو اس وقت بڑی مضبوطی کے ساتھ جما ہوا دیکھ رہا ہے جن کے بارے میں اپنی جگہ سے اکھڑنے اور چلنے کا تصور بھی نہیں ہوتا یہی پہاڑ قیامت کے دن روئی کے گالوں کی طرح اڑے پھریں گے هذه البلدة بلدة سے مراد مکہ ہے، اس کا بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ اسی میں بیت اللہ ہے اور یہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی سب سے زیادہ محبوب تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرمت والا بنایا مطلب یہ کہ اس میں خون ریزی کرنا، ظلم کرنا، شکار کرنا، درخت کاٹنا، بری گھاس اکھاڑنا، حتیٰ کہ کاٹا توڑنا بھی منع ہے۔ (بخاری کتاب الجنائز، مسلم کتاب الحج، باب تحریم مکہ و صید ہا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا أَنْ الَّذِي فَرَضَ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِالْجُحْفَةِ وَالْأَذِينَ
اتَّبَعَهُمُ الْكُتُبَ إِلَى لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وَهِيَ سَبْعٌ أَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ طَسَمَ ۝ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ أَى هَذِهِ الْآيَاتُ أَيْتُ الْكُتُبِ
الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ الْمُبِينِ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ نَتْلُوا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَا خَبَرِ مُوسَى
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ لِأَجْلِهِمْ لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهِ إِنْ فِرْعَوْنُ عَلَا تَعَظَّمَ فِي
الْأَرْضِ أَرْضِ مِصْرَ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيعًا فِرْقًا فِي خِدْمَتِهِ يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ
يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ الْمَوْلُودِينَ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ يَسْتَبْقِيَهُنَّ أَحْيَاءَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَهَنَةِ لَهُ إِنْ مَوْلُودًا
يُولَدُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يَكُونُ سَبَبَ ذَهَابِ مُلْكِكَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ وَنُرِيدُ
أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءً
يُقْتَدَى بِهِمْ فِي الْخَيْرِ وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ مُلْكُ فِرْعَوْنَ وَتُمْكِينُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَرْضِ مِصْرَ
وَالشَّامِ وَنُرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا فِي قِرَاءَةِ وَيَرَى بَفَتْحِ التَّحْتَانِيَةِ وَالرَّاءِ وَرَفَعَ
الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ يَخَافُونَ مِنَ الْمَوْلُودِ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ
وَأَوْحَيْنَا وَحْيَ الْهَامِ أَوْ مَنَامَ إِلَى أُمِّ مُوسَى وَهُوَ الْمَوْلُودُ الْمَذْكُورُ وَلَمْ يَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ غَيْرُ اخْتِهِ
أَنْ أَرْضَعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيَهُ فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ أَى النَّيْلِ وَلَا تَخَافِي غَرْقَهُ وَلَا تَحْزَنِي لِفِرَاقِهِ
إِنَّا رَأَدُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَارْضَعْتَهُ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ لَا يَكِي وَخَافَتْ عَلَيْهِ فَوَضَعْتَهُ فِي
تَابُوتٍ مَطْلِيٍّ بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِ مُمَهَّدِلِهِ فِيهِ وَأَغْلَقْتَهُ وَأَلْقَيْتَهُ فِي بَحْرِ النَّيْلِ لَيْلًا فَالْتَقَطَهُ بِالتَّابُوتِ
صَبِيحَةَ اللَّيْلِ أَلْ أَعْوَانُ فِرْعَوْنَ فَوَضَعُوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ وَأَخْرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَمُصُّ مِنْ
إِبْهَامِهِ لَبَنًا لِيَكُونَ لَهُمْ أَى فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ عَدُوًّا يَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَحَزَنًا ۝ يَسْتَعْبِدُ نِسَاءَهُمْ وَفِي
قِرَاءَةِ بَضْمِ الْحَاءِ وَسُكُونِ الزَّاي لَفْتَانِ فِي الْمَصْدَرِ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى إِسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حَزَنِهِ
كَاحْزَنَهُ إِنْ فِرْعَوْنُ وَهَامَانُ وَزِيرُهُ وَجُنُودُهُمَا كَانُوا خَطِئِينَ ۝ مِنَ الْخَطِيئَةِ أَى عَاصِينَ فَعُوقِبُوا
عَلَى يَدِهِ وَقَالَتْ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْ هَمَّ مَعَ أَعْوَانِهِ بِقَتْلِهِ هُوَ قُرَّةُ عَيْنِي لِي وَلَكَ ۝ لَا تَقْتُلُوهُ فَصَلِّ

عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا فَاطَاعُوهَا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۝ بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ وَاصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ لَمَّا عَلِمَتْ بِالِتْقَاطِ فَارْغَا مِمَّا سِوَاهُ إِنَّ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحَذُوفٌ أَيْ إِنَّهَا كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ أَيْ بِأَنَّهُ ابْنُهَا لَوْلَا أَنَّ رُبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا بِالصَّبْرِ أَيْ سَكَنَاهُ لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُصَدِّقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابِ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهَا وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ مَرْيَمَ قُصِّيهِ اتَّبِعِي إِثْرَهُ حَتَّىٰ تَعْلَمِي خَبْرَهُ فَبَصُرَتْ بِهِ أَيْ أَبْصَرَتْهُ عَنْ جُنُبٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۝ أَنَّهَا أُخْتُهِ وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ وَحَرْمُنًا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعُ مِنْ قَبْلِ أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَىٰ أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثَدْيِ مُرْضِعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثَدْيَ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَرَاضِعِ الْمُحَضَّرَةِ فَقَالَتْ أَخْتُهِ هَلْ أَذْلَكُكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ لَمَّا رَأَتْ حُنُوتَهُمْ عَلَيْهِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بِالْأَرْضِ وَغَيْرِهِ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ وَفَسَّرَتْ ضَمِيرَ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَابًا لَهُمْ فَأُجِيبَتْ فَجَاءَتْ بِأُمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا وَأَجَابَتْهُمْ عَنْ قَبُولِهِ بِأَنَّهَا طَبِيبَةُ الرِّيحِ طَبِيبَةُ اللَّبَنِ فَأَذِنَ لَهَا بِإَرْضَاعِهِ فِي بَيْتِهَا فَرَجَعَتْ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بِلِقَائِهِ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرَدِّهِ إِلَيْهَا حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ أَيْ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ بِهَذَا الْوَعْدِ وَلَا بَأْسَ هَذِهِ أُخْتُهِ وَهَذِهِ أُمُّهُ فَمَكَثَ عِنْدَهَا إِلَىٰ أَنْ فَطَمَتْهُ وَأَجْرَىٰ عَلَيْهَا أَعِ أَجْرَتَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا وَاخْذَتْهَا لِأَنَّهَا مَالُ حَرْبِي فَآتَتْ بِهِ فِرْعَوْنَ فَتَرَبَّى عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ حِكَايَةُ عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمَرِكَ سِتِينَ

ترجمہ

طسم اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی بہتر جانتا ہے یہ آیات کتاب مبین کی آیات ہیں آیات کتاب میں اضافت بمعنی من اور مبین سے مراد حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی آیات ہیں ہم آپ کے سامنے موسیٰ و فرعون کا صحیح واقعہ بیان کرتے ہیں ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی) مومنین کے لئے اس لئے کہ وہی اس قصہ سے استفادہ کرتے ہیں یقیناً فرعون نے سرزمین مصر میں سرکشی کر رکھی تھی اور مصر کے باشندوں کو اپنی خدمت کے لئے فرقوں میں تقسیم کر رکھا تھا ان میں سے ایک فرقہ کو کمزور کر رکھا تھا اور وہ بنی اسرائیل تھے ان کے نومولود لڑکوں کو قتل کر ڈالتا تھا اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیتا تھا یعنی زندہ باقی رکھتا تھا، بعض کاہنوں کے اس سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو تیرے ملک کے خاتمہ کا سبب بنے گا، بلاشبہ وہ قتل وغیرہ کی وجہ سے تھا ہی مفسدوں میں سے اور ہماری مشیت کا تقاضہ یہ ہوا کہ ہم ان پر احسان فرمائیں جن کو ملک میں کمزور کر رکھا تھا اور ہم ان کو پیشوا بنائیں دونوں ہمنوں کی تحقیق اور ہمنہ ثانی کو یا سے بدل کر، تاکہ خیر میں ان کی اقتداء کی جائے اور ہم ان کو فرعون کے ملک کا وارث

بنائیں اور یہ کہ ہم ان کو ملک مصر و شام میں قدرت (اختیار) عطا فرمائیں اور فرعون و ہامان اور ان کے لشکر کو اور ایک قرأت میں یویٰ یا اور را کے فتح کے ساتھ ہے اور تینوں اسموں (فرعون، ہامان، جنودہما) کے رفع کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف سے وہ دکھائیں جس سے وہ ڈر رہے تھے وہ (فرعونی) اس بچے سے خوف زدہ تھے جس کے ہاتھوں ان کے ملک کی بربادی مقدر تھی اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی جانب الہامی یا منامی وحی بھیجی اور (موسیٰ) ہی وہ ولد مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا علم سوائے ان کی بہن کے کسی کو نہیں ہوا کہ اس کو دودھ پلاتی رہے اور جب تجھے اس کے بارے میں کوئی خوف معلوم ہو تو اس کو دریائے نیل میں ڈال دینا اور نہ اس کے غرق کا اندیشہ کرنا اور نہ اس کی جدائی کا غم کرنا ہم یقیناً اس کو تیری طرف لوٹانے والے ہیں اور اسے اپنے رسولوں میں سے بنانے والے ہیں چنانچہ موسیٰ کو تین ماہ تک (ان کی والدہ) دودھ پلاتی رہی کہ موسیٰ روتے (بھی) نہیں تھے اور موسیٰ پر (جب) ذبح کا اندیشہ کیا تو موسیٰ کو ایک اندر سے روغن زیت (تارکول) لگے ہوئے اور پچھونی بچھے ہوئے تابوت میں رکھ دیا اور اس کو بند کر دیا اور رات کے وقت دریائے نیل میں ڈال دیا تو اسی رات کی صبح تابوت کو آل فرعون یعنی اس کے خدام نے اٹھالیا بعد ازاں تابوت کو فرعون کے سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ کو تابوت سے نکالا درنا حالیکہ وہ اپنے انگوٹھے سے دودھ پی رہے تھے تاکہ انجام کار یہی بچہ ان کا دشمن ہو جائے کہ قبیلوں کے مردوں کو قتل کرے اور رنج کا باعث بنے ان کی عورتوں کو باندی بنائے اور ایک قرأت میں حزنًا میں حا کے ضمہ اور زاء کے سکون کے ساتھ ہے مصدر (حزنًا) میں یہ دو لغت ہیں، اور مصدر یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے اور حزنًا حزنہ (س) سے ہے اور معنی میں اخزنہ کے ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرعون اور اس کا وزیر ہامان اور ان دونوں کا لشکر خطا کار تھے (خطین) خطینہ سے مشتق ہے اور معنی نا فرمانی کرنے والے کے ہیں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کے ہاتھ ان کو سزا دلوائی گئی اور فرعون کی بیوی نے کہا جبکہ فرعون نے اپنے مددگاروں کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا یہ تو میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اس کو قتل نہ کرو ممکن ہے کہ یہ ہمیں فائدہ پہنچائے یا ہم اسے اپنا بیٹا ہی بنالیں چنانچہ ان لوگوں نے اس کی بات مان لی اور یہ لوگ اس کے ساتھ اپنے انجام کا شعور ہی نہیں رکھتے تھے (ادھر) موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا جبکہ اس کو معلوم ہوا کہ موسیٰ کو فرعون نے اٹھالیا، یعنی موسیٰ کے سواء اس کے دل میں کوئی بات نہ رہی، ان یہ ان سے مخفف ہے اس کا اسم محذوف ہے ای انہا قریب تھیں کہ وہ اس بات کو ظاہر کر دیں کہ وہ میرا بیٹا ہے اگر ہم اس کے دل کو صبر کے ذریعہ قوی نہ کرتے یعنی اگر ہم اس کے دل کو تسلی نہ دیتے، تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں رہے یعنی اللہ کے وعدہ کی تصدیق کرنے والوں میں رہے، اور لولا کے جواب پر لولا کا ماقبل (لتبیدی) دلالت کر رہا ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے موسیٰ کی بہن مریم سے کہا تو ذرا موسیٰ کا سراغ تو لگا یعنی اس کے پیچھے پیچھے جاتا کہ تو اس کے حال سے باخبر رہے تو وہ اسے دور سے دیکھتی رہی یعنی دور سے خفیہ طور پر دیکھتی رہی اور فرعون کیوں کو اس بات کی خبر بھی نہ ہوئی کہ وہ اس کی بہن ہے اور اس

کی نگرانی کر رہی ہے اور ہم نے پہلے ہی یعنی ان کے اپنی والدہ کے پاس لوٹنے سے پہلے ہی دودھ پلانے والوں کی بندش کر رکھی تھی یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اپنی والدہ کے علاوہ کسی بھی اُتا کے پستان قبول کرنے سے منع کر دیا تھا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے بلائی گئی اُتاؤں میں سے کسی کی پستان کو قبول نہیں کیا تو موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے جب موسیٰ پر ان کی شفقت کو دیکھا تو کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کی نشاندہی کر دوں کہ جو تمہارے لئے اس بچہ کی دودھ وغیرہ پلا کر پرورش کر دے؟ اور وہ اس... کے خیر خواہ بھی ہو اور مریم نے لہٰذا کی ضمیر کا مرجع ان کے سوال کے جواب میں بادشاہ بنا دیا، چنانچہ مریم کا مشورہ مان لیا گیا، پھر تو وہ اپنی ماں کو بلالائی تو موسیٰ نے اپنی والدہ کی پستانوں کو قبول کر لیا، اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے موسیٰ کے اس کی پستانوں کو قبول کرنے کی وجہ سے سوال کے جواب میں کہا کہ وہ عمدہ خوشبوداری اور عمدہ دودھ والی عورت ہے چنانچہ ان کو اپنے گھر لیجا کر موسیٰ کو دودھ پلانے کی اجازت دیدی گئی، چنانچہ موسیٰ کی والدہ موسیٰ علیہ السلام کو لیکر واپس چلی آئیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو اس کی والدہ کے پاس لوٹا دیا تاکہ اس کی آنکھیں موسیٰ کی ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور تاکہ اس وقت (فراق) کے غم میں نہ رہیں اور تاکہ جان لیں کہ بچہ کو ان کے پاس لوٹانے کا اللہ کا وعدہ سچ ہے لیکن اکثر لوگ اس وعدہ کے بارے میں نہیں جانتے اور نہ یہ بات جانتے ہیں کہ یہ اس کی بہن ہے اور یہ اس کی ماں ہے، موسیٰ علیہ السلام اپنی والدہ کے پاس دودھ چھڑانے تک رہے اور (فرعون نے) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے لئے دودھ پلائی کی اجرت ایک دینار یومیہ مقرر کر دی اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے اس اجرت کو لے لیا اس لئے کہ حربی کا مال تھا پھر موسیٰ کو ان کی والدہ فرعون کے پاس لے آئیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام فرعون کے پاس تربیت پاتے رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حکایت بیان کرتے ہوئے سورۃ شعراء میں ارشاد فرمایا اَلَمْ نُرَبِّكَ فِیْنَا وَلِیْدًا وَلِیْسَتْ فِیْنَا مِنْ عَمْرٍا سِنِیْن۔

ترکیب، تحقیق و تفسیری فوائد

نَتَّلُوا عَلَیْكَ اِیْ بِوَاسِطَةِ جِبْرَائِیْلَ مِنْ نَبِیِّ خَیْرِ مُوسٰی وَفِرْعَوْنِ بِالْحَقِّ مِنْ تَبَعِیْضِیْہِ اِیْ نَتَّلُوا عَلَیْكَ بَعْضَ نَبِیِّ مُوسٰی نَتَّلُوا کا مفعول محذوف بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، نَتَّلُوا عَلَیْكَ شَیْئًا مِنْ نَبِیِّ مُوسٰی بِقَوْلِ اٰخَفْشَ مِنْ زَائِدَہِ بھی ہو سکتا ہے اِیْ نَتَّلُوا عَلَیْكَ نَبِیِّ مُوسٰی قَوْلَہِ بِالْحَقِّ یہ نَتَّلُوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے اِیْ حَالِ کَوْنِنَا مُلْتَبِسِیْنَ بِالْصَدَقِ یا نَتَّلُوا کے مفعول سے حال ہے اِیْ کَوْنِ الْخَیْرِ مُلْتَبَسًا بِالْصَدَقِ قَوْلَہِ لَاجْلَہُمْ یہ اشارہ ہے کہ لقوم میں لام تعلیلیہ ہے اور نَتَّلُوا سے متعلق ہے یعنی مقصود بالذکر مومنین ہیں اس لئے کہ وہی اس سے متفع ہوتے ہیں قَوْلَہِ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلٰی یہ جملہ مستانفہ ہے، گویا کہ یہ سوال کیا گیا کہ موسیٰ و فرعون کا کیا قصہ تھا؟ تو جواب دیا اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلٰی قَوْلَہِ یَذْبَحُ اِبْنَاءَہُمْ یہ یُسْتَضَعْفُ سے بدل ہے لِقَوْلِ

بعض الکھنۃ یہ یذبح کی علت ہے **قوله** نُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اِی نُسَلِّطُهُمْ عَلٰی مِصْرَ وَالشَّامِ **قوله** نُرِیْ فِرْعَوْنَ اور اس کے معطوفات نُرِیْ کا مفعول اول ہے وَمَا كَانُوا یَحْذَرُونَ مفعول ثانی، جنودہما میں اضافت تغلیباً ہے یعنی لشکر اگرچہ فرعون کا تھا اور ہامان اس کا وزیر تھا اور بادشاہ کے لشکر کو تغلیباً ہامان کا کہہ دیا گیا ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہامان کا بھی کوئی مخصوص لشکر ہو اور ایک قرأت میں یُرِیْ ہے اس صورت میں تینوں اسماء فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوں گے **قوله** اِلٰی اُمِّ مُوسٰی موسیٰ علیہ السلام کی والدہ محترمہ کے نام میں اختلاف ہے بعض حضرات یُوْحٰنِذٌ بتاتے ہیں اور قرطبی نے تغلبی سے نقل کیا ہے کہ ان کا نام یُوْحٰنِذٌ بن یَزِید بن لاوی بن یعقوب ہے اس کے علاوہ اور اقوال بھی مذکور ہیں **قوله** اِنَّ اَرْضَیْہِ اَنَّ تفسیر یہ اور مصدر یہ دونوں ہو سکتے ہیں **قوله** وَلَا تَخَافِیْ غَرْقَہُ او پر کہا گیا تھا فَاِذَا خَفَتْ عَلَیْہِ اور یہاں کہا جا رہا ہے لَا تَخَافِیْ دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، یہ تعارض لَا تَخَافِیْ کی تفسیر غَرْق سے کرنے کی وجہ سے دفع ہو گیا فَاِذَا خَفَتْ میں ذبح کا خوف مراد ہے اور لَا تَخَافِیْ میں غرق کے خوف کی نفی ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے القار سیاہ سیال مادہ جو کشتی وغیرہ میں لگایا جاتا ہے تاکہ پانی اثر نہ کرے جیسے تارکول وغیرہ **قوله** مُّمَہَّدٌ یہ تابوت کی صفت ثانیہ ہے صفت اولیٰ مَطْلٰی ہے، یعنی تابوت خشبی میں تارکول مل دیا تاکہ پانی اثر نہ کرے اور اس میں دھنی ہوئی روئی بچھادی تاکہ موسیٰ علیہ السلام کو تکلیف نہ ہو مُّمَہَّدٌ بچھایا ہوا **قوله** فِی عَاقِبَةِ الْاَمْرِ اس سے اشارہ کر دیا کہ لیکون میں لام عاقبت کے لئے ہے نہ کہ علت کے لئے اس لئے کہ اٹھاتے وقت تو مقصد ابن بنانا تھا جو ان ہونے کے بعد فرعون اور فرعونوں کے لئے سبب رنج و غم ہوئے **قوله** اِنَّ فِرْعَوْنَ وَہَامَانَ الْخِ یہ معطوف علیہ فَلَیَنْقُطَنَّ اَلْ فِرْعَوْنَ اور معطوف وَقَالَتْ اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ کے درمیان جملہ معترضہ ہے (جملہ) **قالت** اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ فرعون کی بیوی کا نام آسیہ بنت مزاحم بن عبید بن الریان بن الولید **قوله** هُوَ قِرۡةٌ عَیۡنَ لِّیْ وَلَکَ هُوَ مَقْدَرٌ مَّا نَکَرۡتَ مَا یَکۡدُرُ عَلَیۡکَ قِرۡةٌ عَیۡنٍ مَّبۡتَدَاً مَّحْذُوفٌ کی خبر ہے **قوله** لَوْلَا اَنَّ رَبَّنَا عَلَیۡ رِبِّطْنَا الْخِ لَوْلَا کا جواب محذوف ہے جس پر لَوْلَا کا ماقبل یعنی لَتُبْدِیَنَّ دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْلَا اَنَّ رَبَّنَا عَلَیۡ رِبِّطْنَا عَلٰی قَلْبِہَا لَا بَدَثَ اَنۡہِ اِیۡنہَا **قوله** وَہُم لَا یَشْعُرُوۡنَ یہ جملہ آل فرعون سے حال ہے **قوله** لَا خِیۡتَ مَرِیۡمَ مریم حضرت موسیٰ کی حقیقی بہن ہیں بعض حضرات نے مریم کے بجائے کلثمہ اور کلثوم بھی ذکر کیا ہے، والدہ کا نام یُوْحٰنِذٌ اور والد کا نام عمران ہے مگر یہ عمران حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ مریم کے والد عمران کے علاوہ ہیں اس لئے کہ دونوں عمرانوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے (جملہ) **قوله** مِنْ مَّکَانَ بَعِیۡدٍ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جُنُبٌ موصوف محذوف کی صفت ہے اِی عَنْ مَّکَانَ بَعِیۡدٍ اِخْتِلَاسًا اِی اِخْتِفَاءً حَرَمُنَا عَلَیۡہِ الْمَرَاضِعَ حَرَمُنَا اِی مَنَعْنَا تَحْرِیۡمَ سے مجازاً منع کرنا مراد ہے اس لئے یہاں تحریم کے شرعی معنی مراد لینا صحیح نہیں ہیں کیونکہ بچہ تکالیف شرعیہ کا مکلف نہیں ہوتا، مَرَاضِعُ مُرَضِّعٌ کی جمع ہے چونکہ دودھ پلانا عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے اسی لئے ق

کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے حائض میں۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

سورۃ قصص اس کو سورۃ موسیٰ بھی کہا جاتا ہے، یہ مکی سورتوں میں سب سے آخری سورت ہے جو ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ اور جحفہ (ربیع) کے درمیان نازل ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ثور سے نکلنے کے بعد کفار مکہ کے خوف کی وجہ سے معروف راستہ ترک کر کے غیر معروف راستہ اختیار فرمایا تھا جب غیر معروف راستہ جحفہ (ربیع) کے قریب مکہ جانے والے معروف راستہ میں جا کر ملا تو آپ کو اپنا وطن مالوف مکہ یاد آ گیا، اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ سے فرمایا کہ اے محمد کیا آپ کو اپنا وطن جس میں آپ پیدا ہوئے یاد آ رہا ہے تو آپ نے فرمایا ہاں یاد آ رہا ہے، اس پر جبرائیل امین نے قرآن کی یہ سورت سنائی جس کے آخر میں آپ کو اس بات کی بشارت ہے کہ انجام کار مکہ مکرمہ فتح ہو کر آپ کے قبضہ میں آئے گا وہ آیت یہ ہے **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادِ سُوْرَةِ قَصَصٍ** میں سب سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان ہوا ہے اول اجمالاً اور پھر تفصیلاً نصف سورت تک موسیٰ و فرعون کا قصہ بیان ہوا ہے اور آخر سورت میں موسیٰ اور قارون کا قصہ بیان ہوا ہے اس سورت کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سورت نہ مکی ہے اور نہ مدنی بلکہ مقام جحفہ میں نازل ہوئی جو مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔

قرآن کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کو صحیح صحیح اس کی جزئیات کے ساتھ بیان کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں کیونکہ وحی الہی کے بغیر ہزاروں سال قبل کے واقعات کو بالکل اسی طرح بیان کر دینا جس طرح پیش آئے تھے ناممکن ہے، فرعون نے ظلم و ستم کا بارز گرم کر رکھا تھا اور خود بڑا معبود کہلاتا تھا بنی اسرائیل کو نہایت ذلت و مشقت میں مبتلا کر رکھا تھا جتنے بھی مشقت اور ذلت کے کام تھے وہ بنی اسرائیل سے لئے جاتے تھے حتیٰ کہ بنی اسرائیل کے نومولود لڑکوں کو قتل کر دیتا تھا اور خدمت گزاری کے لئے لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیتا تھا جس کی وجہ بعض نجومیوں کی یہ پیشین گوئی تھی کہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والے ایک بچے کے ہاتھوں فرعون کی ہلاکت اور اس کی سلطنت کا خاتمہ ہوگا، جس کا حل فرعون نے یہ نکالا کہ پیدا ہونے والے ہر اسرائیلی بچے کو قتل کر دیا جائے، حالانکہ اس احمق نے یہ نہیں سوچا کہ اگر کاہن سچا ہے تو ایسا یقیناً ہو کر رہے گا اور اگر وہ جھوٹا ہے تو قتل کروانے کی ضرورت ہی نہیں (فتح القدیر)

وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ سے ارض شام مراد ہے جہاں بنی اسرائیل کنعانیوں کی زمین کے وارث ہوئے کیونکہ بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد مصر آنا ثابت نہیں ہے۔ (واللہ اعلم)

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ یہاں وحی سے مراد دل میں بات ڈالنا ہے نہ کہ وحی رسالت، مطلب یہ ہے کہ تو بے خوف خطر بچہ کو دریائے نیل میں ڈال دے اور اس کے ڈوبنے یا ضائع ہو جانے کا خوف نہ کر اور نہ اس کی جدائی کا غم، ہم

یقیناً اسے تیری طرف لوٹا دیں گے اور ہم اسے پیغمبر بنانے والے ہیں جب ذبح و قتل کا سلسلہ زیادہ ہوا تو فرعون کی قوم کو خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں بنی اسرائیل کی نسل ہی ختم نہ ہو جائے جس کے نتیجے میں محنت و مشقت کے کام ہمیں خود کرنے پڑیں، اس اندیشہ کا ذکر انہوں نے فرعون سے کیا، جس پر نیا حکم جاری کر دیا گیا کہ ایک سال بچے قتل کئے جائیں اور ایک سال چھوڑ دیئے جائیں، حضرت ہارون علیہ السلام اس سال پیدا ہوئے جو بچوں کے قتل کا سال نہیں تھا، اور موسیٰ قتل کے سال پیدا ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کا سامان اس طرح پیدا فرمایا کہ اول تو ان کی والدہ پر حمل کے آثار ظاہر نہیں ہوئے کہ جس سے وہ فرعون کی چھوڑی ہوئی دایوں کی نظر میں آجائیں اس لئے ولادت کا مرحلہ تو خاموشی کے ساتھ گزر گیا، لیکن ولادت کے بعد قتل کا خطرہ موجود تھا، جس کا حل خود اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو سمجھا دیا چنانچہ موسیٰ کی والدہ نے ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریائے نیل میں ڈال دیا (ابن کثیر) یہ تابوت بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس پہنچ گیا جو لب دریا ہی تھا اور فرعون کے نوکر چاکروں نے نکال لیا۔

لِیَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَازِنًا میں لام عاقبت کے لئے ہے یعنی انہوں نے تو اسے اپنا بچہ اور آنکھوں کی ٹھنڈک بنا کر لیا تھا نہ کہ دشمن سمجھ کر، لیکن انجام ان کے فعل کا یہ ہوا کہ وہ بچہ ان کا دشمن اور رنج و غم کا باعث ثابت ہوا، ان فرعون و ہامان و جنودہما کانوا خطیئین یہ جملہ ماقبل کی تعلیل ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے لئے دشمن کیوں ثابت ہوئے اس لئے کہ وہ سب اللہ کے نافرمان اور خطا کار تھے۔

قالت امرأت فرعون الخ یہ اس وقت کہا جب تابوت میں ایک حسین و جمیل بچہ انہوں نے دیکھا بعض کے نزدیک یہ اس وقت کا قول ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی ڈاڑھی کے بال نوچ لئے تھے تو فرعون نے اس کے قتل کا حکم دیدیا تھا (ایسر التفاسیر) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہمشیرہ نے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی نگرانی پر مامور تھیں اور پیچھے احتیاط کے ساتھ دور دور چل رہی تھیں جب دیکھا کہ تابوت محل کی طرف مڑ گیا اور فرعون کے خدام نے نکال لیا تو صورت حالی کی خبر اپنی والدہ کو کر دی ان کے والدہ بے قرار ہو گئیں اور ان کے ہاتھ سے دامن صبر چھوٹ گیا قریب تھا کہ وہ یہ ظاہر کر دیں کہ یہ اس کا بچہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ان کے دل کو مضبوط نہ کرتے تو راز کا افشا کر دیتیں، مگر ہماری توفیق سے موسیٰ کی والدہ نے صبر سے کام لیا اور اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ بھی یاد آ گیا جس میں موسیٰ کو صحیح سلامت واپس لوٹانے کے لئے فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی قدرت تکوینی کے حکم سے موسیٰ کو اپنی ماں کے علاوہ کسی اور انا کا دودھ پینے سے روک دیا، چنانچہ بسیار کوشش کے باوجود کوئی انا انہیں دودھ پلانے اور چپ کرانے میں کامیاب نہ ہو سکی۔

یہ منظر موسیٰ کی بہن مریم بڑی خاموشی سے دیکھ رہی تھیں بالآخر بول پڑیں کہ میں تمہیں ایسا گھرانہ بتا دوں کہ جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کر دے، چنانچہ فرعونیوں نے حضرت موسیٰ کی ہمشیرہ مریم سے کہا کہ جا اس عورت کو ملے

چنانچہ مریم اپنی ماں کو جو موسیٰ علیہ السلام کی بھی ماں تھیں بلالائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی والدہ کا دودھ پی لیا تو فرعون نے موسیٰ کی والدہ سے محل ہی میں رہنے کی استدعا کی تاکہ بچہ کی صحیح پرورش اور تربیت ہو سکے، لیکن موسیٰ کی والدہ نے بے اعتنائی اور خودداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں خاوند اور بچوں کو چھوڑ کر یہاں نہیں رہ سکتی بالآخر یہ طے پایا کہ بچے کو وہ اپنے ساتھ ہی اپنے گھر لیجائیں، اور وہیں اس کی پرورش کریں اور اسکی اجرت انہیں شاہی خزانے سے دیدی جائے، سبحان اللہ کی قدرت دودھ اپنے بچہ کو پلائیں اور اجرت فرعون سے وصول کریں، رب العالمین نے موسیٰ کو واپس لوٹانے کا وعدہ کس احسن طریقہ سے پورا فرمایا۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَهُوَ ثَلَاثُونَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثٌ وَاسْتَوَىٰ أَيْ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَتَيْنَاهُ حُكْمًا حَكِيمًا وَعِلْمًا فَقَهَا فِي الدِّينِ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ نَبِيًّا وَكَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ لَا نَفْسَهُمْ وَدَخَلَ مُوسَى الْمَدِينَةَ مَدِينَةَ فِرْعَوْنَ وَهُوَ مُنْفٍ بَعْدَ أَنْ غَابَ عَنْهُ مَدَّةً عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا وَقَتِ الْقِيلُولَةِ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ أَيْ إِسْرَائِيلِي وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ أَيْ قِبْطِي يُسَخِّرُ الْإِسْرَائِيلِي لِيَحْمِلَ حَطْبًا إِلَى مَطْبَخِ فِرْعَوْنَ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى خَلِّ سَبِيلَهُ فَقِيلَ إِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَحْمِلَهُ عَلَيْكَ فَوَكَزَهُ مُوسَى أَيْ ضَرَبَهُ بِجُمُعِ كَفِّهِ وَكَانَ شَدِيدَ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ فَقَضَى عَلَيْهِ أَيْ قَتَلَهُ وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُ قَتْلِهِ وَدَفَنَهُ فِي الرَّمْلِ قَالَ هَذَا أَيْ قَتَلَهُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ الْمُهَيِّجِ غَضَبِي إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ مُضِلٌّ لَهُ مُبِينٌ ۝ بَيْنَ الْإِضْلَالِ قَالَ نَادَمَا رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِقَتْلِهِ فَأَغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ أَيْ الْمُتَصَفُّ بِهُمَا أَزَلَا وَأَبَدًا قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ بِحَقِّ أَنْعَامِكَ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ اعْصِمْنِي فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا عِوَا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ بَعْدَ هَذِهِ أَنْ عَصَمْتَنِي فَاصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ يَنْتَظِرُ مَا يَنَالُهُ مِنَ جَهَةِ الْقَتِيلِ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ يَسْتَغِيثُ بِهِ عَلَى قِبْطِي آخَرَ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ۝ بَيْنَ الْغَوَايَةِ لَمَّا فَعَلْتَهُ أَمْسَ وَالْيَوْمَ فَلَمَّا أَنْ زَائِدَةٌ أَرَادَتْ أَنْ يُبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا لِمُوسَى وَالْمُسْتَغِيثُ بِهِ قَالَ الْمُسْتَغِيثُ ظَانًا أَنَّهُ يُبْطِشُ بِهِ لِمَا قَالَ لَهُ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۝ إِنْ مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ فَسَمِعَ الْقِبْطِي ذَلِكَ فَعَلِمَ أَنَّ الْقَاتِلَ مُوسَى فَانْطَلَقَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ فِرْعَوْنَ الدَّبَّاحِينَ بِقَتْلِ مُوسَى فَآخَذُوا الطَّرِيقَ إِلَيْهِ قَالَ تَعَالَى وَجَاءَ رَجُلٌ هُوَ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ أَخْبَرَهَا يَسْعَى يُسْرِعُ

فِي مَشِيهِ مِنْ طَرِيقٍ أَقْرَبَ مِنْ طَرِيقِهِمْ قَالَ يُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ يَاتَمِرُونَ بِكَ يَتَشَاوَرُونَ فِيكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ مِنَ الْمَدِينَةِ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فِي الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ لِحُوقِ طَالِبٍ أَوْ غَوِثِ اللَّهِ إِلَاهَ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمِ فِرْعَوْنَ .

ترجمہ

اور موسیٰ جب اپنی بھرپور جوانی کو پہنچ گئے اور وہ تیس یا تینتیس سال ہیں اور توانا اور تندرست ہو گئے یعنی چالیس سال کے ہو گئے تو ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا کیا یعنی نبی بنائے جانے سے پہلے ہی ان کو حکمت اور دین کی سمجھ عطا کی اور ہم اسی طرح جیسا کہ موسیٰ کو جزاء دی اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو جزاء دیتے ہیں اور موسیٰ شہر میں یعنی فرعون کے شہر میں جس کا نام مُثَنِّ تھا ایک مدت غائب رہنے کے بعد ایسے وقت میں داخل ہوئے کہ شہر کے لوگ قیلولہ کے وقت غافل تھے یہاں دو شخصوں کو لڑتے ہوئے پایا یہ ایک تو اس کی برادری کا یعنی اسرائیلی تھا اور دوسرا اس کے دشمن کی برادری کا یعنی قبطی تھا (قبطی) اسرائیلی کو اس بات پر مجبور کر رہا تھا کہ وہ لکڑیوں کو فرعون کے مطبخ لے چلے جو موسیٰ کی برادری کا تھا اس نے اس شخص کے خلاف کہ جو ان کے مخالفین میں سے تھا موسیٰ سے فریاد کی تو موسیٰ علیہ السلام نے قبطی سے کہا تو اس کو چھوڑ دے (جانے دے) کہا گیا ہے کہ اس قبطی نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا میں ارادہ کر چکا ہوں کہ لکڑیاں تیرے سر پر رکھ دوں جس پر موسیٰ علیہ السلام نے قبطی کو ایک گھونسا مار دیا یعنی ہاتھ بند کر کے مکا مار دیا موسیٰ بہت قوی اور سخت گرفت والے تھے چنانچہ موسیٰ نے قبطی کو قتل کر دیا حالانکہ اس کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں تھا، اور اس کو ریت میں دفن کر دیا اور موسیٰ نے فرمایا یہ قتل شیطانی حرکت ہو گئی جو میرے غصہ کو بھڑکانے والا ہے بلاشبہ شیطان انسانوں کا کھلا دشمن ہے غلطی میں ڈالتا ہے نادم ہو کر عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے قبطی کو قتل کر کے خود اپنے اوپر ظلم کر لیا آپ مجھے معاف فرمادیں اللہ نے ان کو معاف کر دیا، بلاشبہ وہ غفور و رحیم ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں صفات کے ساتھ ازلا وابد متعصف ہیں، موسیٰ کہنے لگے اے میرے رب میرے اوپر تیرے مغفرت کا انعام فرمانے کے صدقہ میں میری حفاظت فرما اگر تو نے میری حفاظت کی تو میں آئندہ بحر میں کا مددگار نہ بنوں گا پھر موسیٰ علیہ السلام نے خوف و دہشت کی حالت میں صبح کی یہ انتظار کرتے ہوئے کہ مقتول کی جانب سے ان کو کیا (معاملہ) پیش آتا ہے، تو اچانک (کیا دیکھتے ہیں) کہ وہی شخص جس نے گزشتہ کل موسیٰ سے مدد چاہی تھی ایک دوسرے قبطی کے خلاف موسیٰ کو (مدد کے لئے) پکار رہا ہے تو موسیٰ فرمانے لگے بے شک تو ہی صریح بدراہ ہے، اپنی اس حرکت کی وجہ سے جو تو نے کل اور آج کی چنانچہ جب موسیٰ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا دشمن تھا یعنی موسیٰ اور اسرائیلی کا اُن زائدہ ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فریاد کی (اسرائیلی) سے إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ کا جملہ کہا تو فریاد کی یہ سمجھتے ہوئے کہ (شاید آج) وہ میری گرفت

کریں گے کہنے لگا اے موسیٰ کیا جس طرح تو نے کل ایک شخص کو قتل کر دیا تھا مجھے بھی قتل کرنا چاہتا ہے بس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو صلح کرانا نہیں چاہتے چنانچہ قبیلے نے جب یہ بات سنی تو سمجھ گیا کہ (کل کا) قاتل موسیٰ ہے چنانچہ قبیلے نے فرعون کے پاس پہنچ کر اس کی خبر کر دی تو فرعون نے جلادوں کو موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا چنانچہ جلاد اس کی طرف روانہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا آل فرعون کا ایک مومن شخص شہر کے پرے کنارے سے دوڑتا ہوا یعنی جلادوں کی بہ نسبت مختصر راستہ سے تیزی سے چلتا ہوا آیا (اور) کہنے لگا اے موسیٰ فرعون کی قوم کے سردار تیرے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں لہذا تو شہر سے نکل جا اور میں خروج کے مشورہ کے معاملہ میں تیرا خیر خواہ ہوں پس موسیٰ وہاں سے خوف زدہ ہو کر تلاش کرنے والوں کے پہنچنے (کا اندیشہ کرتے ہوئے) یا اللہ کی مدد کا انتظار کرتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے کہنے لگے اے میرے پروردگار تو مجھے ظالم قوم یعنی فرعون کی قوم سے بچالے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَاسْتَوَىٰ اٰی بَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً مفسر علام اگر استوی کی تفسیر انتہی شبابہ و تکامل عقلہ سے فرماتے تو زیادہ ظاہر اور مناسب ہوتا، اس لئے کہ مدین حضرت شعیب کی خدمت میں دس سال قیام کرنے کی بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مصر کی واپسی ہوئی اس وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر اس وقت چالیس کی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قیام مصر میں تیس سال رہا اور اگر مصر میں حضرت موسیٰ کا قیام چالیس سال مان لیا جائے جیسا کہ مفسر علام نے فرمایا ہے تو مدین سے واپسی کے وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر پچاس سال ہونی چاہئے حالانکہ صراحت کے خلاف ہے **قوله** مُنْفً اسی شہر کا نام ہے جہاں فرعون رہتا تھا یہ علمیت اور عجمہ یا علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے اسی شہر کو منوف بھی کہتے ہیں فَقَضٰی عَلَيْهِ یہ اَوْقَعَ الْقَضَاء کے معنی میں ہونے کی وجہ سے متعدی بعلی ہے **قوله** وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُهُ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے خلاف شرع ایسی جرأت کیوں کی کہ ایک غیر واجب القتل شخص کو قتل کر دیا؟ جواب یہ ہے کہ یہ قتل خطا تھا، اب رہا اس قتل پر استغفار تو یہ حسنات الابرار سیئات المقربین کے قبیل سے تھا **قوله** هٰذَا اٰی قَتْلِهِ اٰی قَتْلِهِ کہہ کر ہذا کے مشارالیه کی طرف اشارہ کر دیا کہ مراد فعل قتل ہے اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه فعل مقتول کو قرار دیا ہے یعنی مقتول کا فعل یعنی قبیلے کا اسرائیلی پر زور زبردستی کرنا یہ فعل شیطانی عمل تھا جو کہ قابل مواخذہ تھا اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه خود قبیلے کو قرار دیا ہے یعنی قبیلے خود شیطانی لشکر اور اس کی جماعت کا فرد تھا، اور موسیٰ کا اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِی فرمایا تو اضع اور کسر نفسی کے طور پر تھا **قوله** قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ بِحَقِّ اِنْعَامِكَ عَلٰی مفسر علام نے بِمَا اَنْعَمْتَ کی تفسیر بحق انعامک سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ ما مصدر یہ ہے یعنی اَنْعَمْتَ بِمَعْنٰی اِنْعَامَكَ ہے اور کلام حذف مضاف کے

ساتھ ہے ای بحق انعامک اور تیسری بات یہ کہ اغصمنی محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ بحق جار با مجرور اغصمنی محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے اغصمنی بحق انعامک علی بالمغفرة **قوله** فلن اكون ظهيرا للمجرمين یہ جملہ شرط محذوف کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے ان اغصمتني فلن اكون ظهيرا للمجرمين **قوله** بعد اغصمتني بعد اغصمتني مفسر علام کا مجرمن کی تفسیر کافرین سے کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اس تفسیر کے مطابق اسرائیلی کا کافر ہونا لازم آتا ہے بہتر ہوتا ہے کہ مجرمن کو علی حالہ رہنے دیتے۔ (جمل ملخصاً) **قوله** فاصبح في المدينة خائفا يترقب مدینہ سے وہی شہر مراد ہے جس میں قبطی مقتول ہوا تھا **قوله** خائفا یہ اصبح کی خبر ہے اور فی المدینہ اس کے متعلق ہے اور يترقب کا مفعول محذوف ہے ای يترقب المكررة، او الفرج، او الخبر، هل وصل لفرعون ام لا یعنی يترقب کے مختلف مفعول محذوف ہو سکتے ہیں جیسا کہ اوپر ظاہر کر دیئے گئے ہیں **قوله** إذا الذي إذا مفاجاتيه ہے الذي موصول استنصرہ اس کا صلہ موصول صلہ سے مل کر موصوف محذوف الاسرائیلی کی صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء يستنصره خبر، بالامس متعلق ہے استنصرہ کے، تقدیر عبارت یہ ہے إذا الإسرائيلي الذي استنصره بالامس يستنصره **قوله** يسعى رجل کی صفت ہے يسعى رجل سے حال بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ رجل من اقصى المدينة سے متصف ہونے کی وجہ سے معرفہ ہو گیا جس کی وجہ سے رجل کا ذوالحال بننا درست ہے الملا اسم جمع شريف یا سرداروں کی جماعت يأتيمون ايتمار (افتعال) سے جمع مذکر غائب وہ مشورہ کر رہے ہیں إياه الضمير راجع الى موسى۔

تفسیر و تشریح

وَلَمْ يَلْغِ أَشَدُّهُ وَأَسْتَوَى أَشَدُّ کے لفظی معنی قوت و شدت کے انتہاء پر پہنچنا ہے یعنی انسان بچپن کے ضعف سے بتدریج قوت و شدت کی طرف بڑھتا ہے، ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کے وجود میں جتنی قوت و شدت آ سکتی تھی وہ پوری ہو جاتی ہے، اس وقت کو اشد کہا جاتا ہے، اور یہ زمین کے خطوں اور قوموں کے مزاج کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی کا اشد کا زمانہ جلدی آتا ہے اور کسی کا دیر میں، لیکن حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد سے بروایت عبد بن حمید یہ منقول ہے کہ اشد عمر کے تینتیس سال میں ہوتا ہے اسی کو سن کمال یا سن وقوف کہا جاتا ہے جس میں بدن کا نشوونما ایک حد پر پہنچ کر رک جاتا ہے اس کے بعد چالیس سال تک وقوف کا زمانہ ہے اسی کو استوی کہتے ہیں، چالیس سال کے بعد انحطاط اور ضعف شروع ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اشد تینتیس سال کی عمر سے شروع ہو کر چالیس سال تک رہتا ہے۔ (روح و قرطبی بحوالہ معارف) خازن نے کہا ہے کہ اشد اٹھارہ سال سے تیس سال تک ہوتا ہے۔

اتیناہ حکماً و علماً بعض حضرات نے حکماً و علماً سے حکمت اور تفقہ فی الدین مراد لیا ہے اور یہ دونوں چیزیں قبل البعث عطا کی گئیں، اور بعض کے نزدیک حکم سے مراد نبوت و رسالت ہے اور علم سے احکام شرعیہ کا علم ہے و دخل موسی المدینۃ علی حین غفلۃ من اہلہا مدینہ سے مراد شہر مصر (مُصْر) ہے اور غفلت کے وقت سے بعض حضرات نے دوپہر کا وقت مراد لیا ہے جبکہ لوگ قیلولہ کرتے ہوتے ہیں اور بعض نے مغرب اور عشاء کے درمیان کا وقت مراد لیا ہے مگر اول رائج ہے، دخل المدینۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ کہیں شہر سے باہر گئے ہوئے تھے۔

قال رَبِّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی الخ اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ اس قبطی کافر کا قتل جو موسیٰ سے بلا ارادہ صادر ہو گیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے اس قتل خطا کو بھی حسنات الا برار سیئات المقر بین کے قاعدہ سے جرم عظیم سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کی اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔

● یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ کافر قبطی شرعی اصطلاح کے اعتبار سے حربی تھا جس کا قتل عمد و قصداً بھی مباح تھا کیونکہ یہ نہ کسی اسلامی حکومت کا ذمی تھا اور نہ موسیٰ علیہ السلام کا اس سے کوئی معاہدہ تھا، پھر موسیٰ نے اس قتل خطا کو عمل شیطان اور گناہ کیوں قرار دیا، اس کا قتل تو بظاہر موجب اجر ہونا چاہئے تھا، کہ ایک مسلمان پر ظلم کر رہا تھا اس کو بچانے کے لئے یہ قتل واقع ہوا۔

● جواب یہ ہے کہ معاہدہ جیسے قوی اور تحریری ہوتا ہے جس کی خلاف ورزی عہد شکنی اور غداری سمجھی جاتی ہے، اسی طرح معاہدہ عملی بھی ایک قسم کا معاہدہ ہی ہوتا ہے، اس کی بھی پابندی لازمی اور خلاف ورزی عہد شکنی کے مرادف ہے معاہدہ عملی کی صورت یہ ہے کہ جس جگہ مسلمان اور کچھ غیر مسلم کسی دوسری حکومت میں باہمی امن و اطمینان کے ساتھ رہتے بستے ہوں، ایک دوسرے پر حملہ کرنا یا لوٹ مار کرنا طرفین سے غداری سمجھا جاتا ہو تو اس طرح کی معاشرت اور معاملات بھی ایک قسم کا عملی معاہدہ ہوتے ہیں ان کی خلاف ورزی جائز نہیں، اس کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ کی وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الشروط میں مفصل روایت کیا ہے، اس کا واقعہ یہ تھا، حضرت مغیرہ بن شعبہ اپنے اسلام لانے سے پہلے زمانہ جاہلیت میں کفار کی ایک جماعت کے ساتھ مصاحبت و معاشرت اور معاملات رکھتے تھے، ایک روز ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا اور رسول اللہ کی خدمت میں آ کر مسلمان ہو گئے اور جو مال ان لوگوں کا لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیا، اس پر آپ نے ارشاد فرمایا، اَمَّا الْاِسْلَامُ فَاقْبَلْ وَاَمَّا الْمَالُ فَلَسْتَ مِنْهُ فِی شَیْءٍ اور ابوداؤد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں اَمَّا الْمَالُ فَمالِ غَدْرٍ لَا حَاجَتَ لَنَا فِیْهِ یعنی آپ کا اسلام تو ہمیں قبول مگر یہ مال جو کہ غدر اور عہد شکنی سے حاصل ہوا ہے اس کی ہمیں حاجت نہیں، شارح بخاری ابن حجر نے شرح میں فرمایا کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ کفار کا مال حالت امن میں لوٹ لینا حلال نہیں کیونکہ ایک بستی کے رہنے والے یا ایک ساتھ کام کرنے والے ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہیں ان کا یہ عملی معاہدہ بھی ایک امانت

ہے جس کی حفاظت کرنا فرض ہے، اور کفار کے اموال جو مسلمانوں کے لئے حلال ہوتے ہیں تو وہ صرف محاربہ اور مغالبہ کی صورت میں حلال ہوتے ہیں حالت امن و امان میں جبکہ ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہوں کسی کافر کا مال لوٹ لینا جائز نہیں، قسطلانی نے بھی شرح بخاری میں یہی بات لکھی ہے:

خلاصہ یہ کہ قبلی کا قتل اس عملی معاہدہ کی بناء پر اگر بالقصد ہوتا تو جائز نہیں تھا مگر حضرت موسیٰ نے اس کے قتل کا ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ اسرائیلی کو اس کے ظلم سے بچانے کے لئے ہاتھ کی ضرب لگائی جو عادت سبب قتل نہیں ہوتی مگر اتفاقاً قبلی اس ضرب سے مر گیا، تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ احساس ہوا کہ اس کو دفع کرنے کے لئے اس ضرب سے کم درجہ بھی کافی تھا یہ زیادتی میرے لئے درست نہ تھی اسی لئے اس کو عمل شیطان قرار دیکر اس سے مغفرت طلب کی۔

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ (الآیۃ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس لغزش کو جب معاف فرمادیا تو آپ نے اس کے شکریہ میں یہ عرض کیا کہ میں آئندہ کسی مجرم کی مدد نہ کروں گا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ نے جس اسرائیلی کی مدد کے لئے یہ اقدام کیا تھا دوسرے واقعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ وہ خود ہی جھگڑا لے لڑائی جھگڑا اس کی عادت ہے اس لئے اس کو مجرم قرار دے کر آئندہ کسی ایسے شخص کی مدد نہ کرنے کا عہد فرمایا اور حضرت ابن عباسؓ سے اس جگہ مجرمین کی تفسیر کافرین کے ساتھ منقول ہے اور قتادہ نے بھی تقریباً یہی فرمایا ہے، صاحب جلالین نے غالباً اسی تفسیر کے پیش نظر مجرمین کی تفسیر کافرین سے کی ہے، اس تفسیر کی بناء پر واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسرائیلی جس کی مدد موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی یہ بھی مسلمان نہ تھا مگر اس کو مظلوم سمجھ کر امداد فرمائی۔

مسئلہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس طرز عمل سے دو مسئلہ معلوم ہوتے ہیں مظلوم اگرچہ کافر اور فاسق ہی کیوں نہ ہو اس کی مدد کرنی چاہئے، دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی مجرم ظالم کی مدد کرنا جائز نہیں فَاصْبَحْ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ خائفا ڈرتے ہوئے یعنی گرفتاری کا خوف کرتے ہوئے يَتَرَقَّبُ کے دو معنی ہیں اور مفسرین نے دونوں ہی معنی کو صحیح قرار دیا ہے اول احتیاط کے طور پر ادھر ادھر جھانکتے ہوئے اور اپنے بارے میں اندیشوں میں مبتلا، دوسرے اللہ تعالیٰ کی اعانت اور مدد کی امید کرتے ہوئے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے دوسرے روز اسی اسرائیلی کو ایک دوسرے قبلی سے الجھتے ہوئے دیکھا تو فرمانے لگے تیری ہی شرارت معلوم ہوتی ہے کل بھی تو ایک قبلی سے جھگڑ رہا تھا، اور آج دوسرے سے الجھ رہا ہے، اسرائیلی کو زبانی فہمائش کرنے کے بعد قبلی سے مواخذہ کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ بڑھایا تو قبلی یہ سمجھا شاید میری گرفت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا ہے تو اسرائیلی بول اٹھا، اے موسیٰ اترید اَنْ تَقْتُلَنِي (الآیۃ) جس سے قبلی کے علم یہ بات آگئی کہ کل جو قتل ہوا تھا اس کا قاتل موسیٰ ہے اس نے جا کر فرعون کو خبر کر دی جس کے نتیجہ میں فرعون نے موسیٰ کے قتل کے لئے اپنے سرداروں اور ارکان سلطنت سے مشورہ کر کے موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔

شہر کے باہری کنارے سے ایک شخص جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خیر خواہ تھا دوڑتا ہوا آیا اور فرعونوں کے مشورہ کی خبر دی اور یہ بھی کہا کہ تم فوراً مصر چھوڑ دو اور کسی دوسری جگہ چلے جاؤ، شہر کے کنارے سے آنے والا شخص کون تھا؟ بعض کہتے ہیں کہ فرعون کا چچا زاد بھائی حزقیل تھا بعض نے شمعون اور بعض نے سمعان بتایا ہے اور درپردہ حضرت موسیٰ کا خیر خواہ اور ہمدرد تھا، بعض کہتے ہیں کہ اسرائیلی تھا اور حضرت موسیٰ کا قریبی رشتہ دار تھا۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ قَصْدَ بُوْجْهِهِ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ جِہْتَهَا وَهِيَ قَرْیَةُ شُعَیْبَ مَسِیرَ ثَمَانِیَةِ اِیَّامٍ مِّنْ مِّصْرَ سَمِیْتُ بِمَدْيَنَ ابْنِ اِبْرَاهِیْمَ وَلَمْ یَكُنْ یَعْرِفُ طَرِیْقَهَا قَالَ عَسٰی رَبِّیْ اَنْ یَّهْدِیْنِیْ سَوَاءَ السَّبِیْلِ ۝ اِی قَصْدَ الطَّرِیْقِ اِی الطَّرِیْقَ الْوَسْطَ اِلَیْهَا فَارْسَلِ اللّٰهُ اِلَیْهِ مَلَكًا بِیْدِهِ عَنَزَةٌ فَاَنْطَلَقَ بِهٖ اِلَیْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ بِئْرَ فِیْهَا اِی وَصَلَ وَجَدَ عَلَیْهِ اُمَّةٌ جَمَاعَةٌ کَثِیْرَةٌ مِّنَ النَّاسِ یَسْقُوْنَ ۝ مُوَاشِیْهِمْ وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمْ اِی سِوَاهُمْ اِمْرَاَتَیْنِ تَذُوْدَانِ ۝ تَمْنَعَانِ اِغْنَامَهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مُوسٰی لَهُمَا مَا خَطْبُکُمَا اِی شَانِکُمَا لَا تَسْقِیَانِ قَالَتَا لَا نَسْقِیْ حَتّٰی یُضِدِّرَ الرَّعَاءُ ۝ جَمْعُ رَاعٍ اِی یُرْجِعُوْا مِنْ سَقِیْهِمْ خَوْفَ الزَّحَامِ فَنَسْقِیْ وَفِی قِرَاءَةِ یُضِدِّرُ مِنَ الرَّبَاعِی اِی یُضْرِفُوْا مُوَاشِیْهِمْ عَنِ الْمَاءِ اَبُوْنَا شِیْخَ کَبِیْرٍ ۝ لَا یَقْدِرُ اَنْ یَّسْقِیْ فَنَسْقِیْ لَهُمَا مِنْ بَئْرِ اُخْرٰی بِقُرْبِیْهَا رَفَعَ حَجْرًا عَنْهَا لَا یَرْفَعُهُ اَعَشْرَةُ اَنْفُسٍ ثُمَّ تَوَلٰی اِنْصَرَفَ اِلَی الظِّلِّ سَمِرَةً مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَمَّا اَنْزَلْتَ اِلَیْیَ مِنْ خَیْرِ طَعَامٍ فَقِیْرٌ ۝ مُّحْتَاجٌ فَرَجَعْنَا اِلَیْ اَبِیْهِمَا فِی زَمَنٍ اَقَلَّ مِمَّا کَانَتَا تَرْجِعَانِ فِیْهِ فَمَسَّالَهُمَا عَنْ ذٰلِكَ فَاخْبَرَتَاهُ بِمَنْ سَقٰی لَهُمَا فَقَالَ لَا حِدَاهُمَا اَدْعِهٖ لِیْ قَالَ تَعَالٰی فَجَاءَتْهُ اِحْدَاهُمَا تَمْشِیْ عَلٰی اسْتِحْيَآءٍ اِی وَاضِعَةً کُمَّ دَرْعِیْهَا عَلٰی وَجْهِهَا حِیَآءٌ مِنْہَا قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْکَ لِیَجْزِیْکَ اَجْرًا مَا سَقِیْتُ لَنَا ۝ فَاجَابَهَا مِنْکَرًا فِیْ نَفْسِہٖ اَخَذَ الْاَجْرَ وَکَانَہَا قَصَدَتْ الْمِکَافَاةَ اِنْ کَانَ مَمَّنْ یَّرِیْدُہَا فَمَشَتْ بَیْنَ یَدَیْہِ فَجَعَلَتْ الرِّیْحُ تَضْرِبُ ثَوْبَہَا فَتَکْشِفُ سَاقَہَا ۝ فَقَالَ لَهَا اِمْشِیْ خَلْفِیْ وَذَلِّیْنِیْ عَلٰی الطَّرِیْقِ فَفَعَلَتْ اِلَیْ اَنْ جَاءَ اَبَاہَا وَهُوَ شُعَیْبٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَعِنْدَہُ عِشَاءٌ قَالَ لَہٗ اِجْلِسْ فَتَعَشِ قَالَ اَخَافُ اَنْ یَّکُوْنَ عَوْضًا مِّمَّا سَقِیْتُ لَهُمَا وَاَنَا اَهْلُ بَیْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلٰی عَمَلٍ خَیْرٍ عَوْضًا قَالَ لَا عَادَتِیْ وَعَادَةُ اِبَانِیْ نَقْرٰی الضَّیْفَ وَنُطْعَمُ الطَّعَامَ فَاکُلْ وَاَخْبِرْہُ بِحَالِہٖ قَالَ تَعَالٰی فَلَمَّا جَاءَہُ وَقَصَّ عَلَیْہِ الْقَصَصَ مَصْدَرٌ بِمَعْنٰی الْمَقْصُوصِ مِنْ قَتْلِہِ الْقَبْطِیِّ وَقَصْدَهُمْ قَتْلَہُ وَخَوْفِہٖ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ اِذْ لَا سُلْطَانَ لِّفِرْعَوْنَ عَلٰی مَدِیْنٍ قَالَتْ اِحْدَاهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْکُبْرٰی اَوْ الصُّغْرٰی یَا اَبْتَ اسْتَاجِرْہُ اتَّخِذْہُ

اجیرا یرعی غنمنا ای بدّلنا اِنَّ خَیْرَ مَنْ اسْتَاجَرْتَ الْقَوِیُّ الْاَمِیْنُ ۝ ای استاجرہ لقوّتہ وامانتہ
فَسَالَهَا عَنْهُمَا فَاخْبَرْتَهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ رَفْعِهِ حَجَرَ الْبَرِّ وَمِنْ قَوْلِهِ لَهَا اِمْشِ خَلْفِي وَزِيَادَةُ اِنْهَا لَمَّا
جَاءَتْهُ وَعَلِمَ بِهَا صَوْبَ رَاسِهِ فَلَمْ يَرْفَعْهُ فَرِغَبَ فِي اِنْكَاحِهِ قَالَ اِنِّیْ اُرِیْدُ اَنْ اُنْكَحَکَ اَحَدِیْ
ابْنَتَیْ هَاتَیْنِ وَهِيَ الْکُبْرٰی اَوْ الصُّغْرٰی عَلٰی اَنْ تَاْجُرْنِیْ تَکُوْنُ اَجِیْرًا لِّیْ فِی رَعٰی غَنَمِیْ ثَمَانِیْ
حِجَجَ ۝ ای سَتِیْنِ فَاِنْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا اِی رَعٰی عَشْرَ سِنِیْنِ فَمِنْ عِنْدِکَ ۝ التَّمَامُ وَمَا اُرِیْدُ اَنْ اَشُقَّ
عَلِیْکَ ۝ بِاشْتِرَاطِ الْعَشْرِ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لِلتَّبَرُّکِ مِنَ الصَّلَاحِیْنَ ۝ الْوَافِقِ بِالْعَهْدِ قَالَ مُوسٰی
ذَلِکَ الَّذِی قُلْتَ بَیْنِیْ وَبَیْنَکَ ۝ اَیْمًا الْاَجَلِیْنِ الثَّمَانِ اَوْ الْعَشْرَ وَمَا زَانِدَةٌ اِی رَعِیْهِ قَضِیْتُ بِهِ اِی
فَرَعْتُ عَنْهُ فَلَا عُذْوَانَ عَلٰی ۝ بَطْلَبِ الزَّیَادَةِ عَلَیْهِ وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُوْلُ اَنَا وَاَنْتَ وَکِیْلٌ ۝ حَفِیْظٌ اَوْ
شَهِیْدٌ فَتَمَّ الْعَقْدُ بِذَلِکَ وَاَمْرَ شُعَیْبَ ابْنَةَ اَنْ یُعْطٰی مُوسٰی عَصًا یَدْفَعُ بِهَا السِّبَاعَ مِنْ غَنَمِهِ
وَكَانَتْ عَصٰی الْاَنْبِیَاءِ عِنْدَهُ فَرَقَعَ فِیْ یَدِهَا عَصَا اٰدَمَ مِنْ اَسِ الْجَنَّةِ فَاَخَذَهَا مُوسٰی بِعِلْمِ شُعَیْبَ .

ترجمہ

اور جب مدین کی طرف متوجہ ہوئے یعنی مدین کی طرف رخ کیا، مدین شعیب علیہ السلام کی بستی تھی جو مصر سے
آٹھ دن کی مسافت پر واقع تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین بن ابراہیم علیہ السلام کے نام سے یہ
بستی موسوم تھی، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے راستہ سے واقف نہیں تھے تو کہنے لگے مجھے امید ہے کہ میرا رب
مجھے سیدھے راستے کی رہنمائی فرمائے گا، یعنی سیدھے راستے یعنی مدین کے متوسط راستے کی رہنمائی کرے گا، چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک فرشتہ کو بھیج دیا جس کے ہاتھ میں نیزہ تھا، تو وہ فرشتہ حضرت موسیٰ علیہ
السلام کو مدین کی طرف لے چلا، چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے پانی یعنی اس کے کنوئیں پر پہنچے تو دیکھا
کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہی ہے اور ان لوگوں سے الگ دو عورتوں کو دیکھا جو اپنی بکریوں
کو پانی سے روکے ہوئے ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان دونوں سے معلوم کیا تمہارا کیا معاملہ ہے؟ تم پانی کیوں نہیں
پلا رہیں؟ وہ بولیں جب تک چرواہے واپس نہ چلے جائیں ہم پانی نہیں پلاتیں، الویاع راع کی جمع ہے یعنی جب تک
یہ چرواہے اپنے جانوروں کو پانی پلا کر واپس نہ چلے جائیں ہم خوف ازدہام کی وجہ سے پانی نہیں پلاتیں (اور جب بھیڑ ختم
ہو جائے گی) تو ہم پلائیں گی، اور ایک قرآۃ میں یُضَدِّرُ رِیَاعِی (افعال) سے ہے اِی یُضَرِّفُوا مَوَاشِیَهُمْ عَنِ الْمَاءِ
(یعنی جب تک اپنے جانوروں کو نہ لوٹالیں) اور ہمارے والد صاحب بڑی عمر کے بوڑھے ہیں یعنی وہ پانی پلانے پر قادر
نہیں ہیں خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کی بکریوں کو دوسرے کنوئیں سے جو کہ اسے کنوئیں کے قریب ہی تھا پانی

سب باتیں جن کا ذکر اوپر گزرا ہے اپنے والد صاحب کو بتائیں یعنی ان کے کنوئیں کے پتھر کو (تنہا) اٹھانے اور ان کے اس سے یہ کہنے کہ میرے پیچھے چلو اور مزید کچھ اضافہ کے ساتھ یہ کہ جب میں ان کے پاس پہنچی اور ان کو میری آمد کا علم ہوا تو اپنا سر جھکا لیا اور اٹھایا نہیں، چنانچہ شعیبؑ ان سے نکاح کرنے کی طرف راغب ہوئے، تو شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اپنی ان دونوں بیٹیوں میں سے ایک کا تم سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ بڑی ہے یا چھوٹی اس شرط پر کہ تم آٹھ سال تک میرے یہاں ملازمت کرو یعنی تم میری بکریاں چرانے کا کام کرو اور اگر آپ دس سال پورے کر دیں یعنی دس سال بکریاں چرائیں تو یہ اتمام آپ کی طرف سے ہوگا اور میں آپ کو دس سال کی شرط لگا کر کسی مشقت میں ڈالنا نہیں چاہتا اور آپ انشاء اللہ تبرک کے لئے ہے مجھے عہد کو وفا کرنے والا پائیں گے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ بات جو آپ نے فرمائی میرے اور آپ کے درمیان مکمل ہوگئی ان دونوں میں سے یعنی آٹھ یا دس سال میں سے جس مدت کو بھی میں پوری کروں اس پر زیادتی کا مطالبہ کر کے مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا ایسا میں مازائدہ ہے یعنی چرانے کی مدت کو (پورا کروں) اور ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں اللہ نگہبان ہے یا شاید ہے، اس بات سے عقد (نکاح) مکمل ہو گیا اور حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی بیٹی سے کہا (ان کو) ایک عصا دیدیں جس کے ذریعہ بکریوں کی درندوں سے حفاظت کریں (اور انبیاء سابقین کے) بہت سے عصا ان کے پاس موجود تھے چنانچہ لڑکی کے ہاتھ میں آدم علیہ السلام کا عصا آ گیا جو جنت کے درخت مورک کا تھا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے وہ عصا شعیب علیہ السلام کے علم لا کر لے لیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله سَوَاءَ السَّبِيلِ یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے ای الطريق الوسط سواء السَّبِيلِ کی تفسیر قصد السَّبِيل سے کی ہے، اور یہ بتانے کے لئے کہ یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبیل سے قصد الطريق کی تفسیر الطريق الوسط سے کی ہے، **قوله عَنزَةَ** عنزہ عصاء سے بڑا اور نیزے سے چھوٹا ہوتا ہے اس کے نیچے والے سرے پر لوہے کی آلی ہوتی ہے **قوله ماء مَدِينٍ** کی تفسیر بنو سے کر کے اشارہ کر دیا کہ حال بول کر محل مراد ہے اور بنو سے پہلے ہو مبتداء محذوف ہے بنو اس کی خبر ہے ای **هو بنو کائن** فیہا **قوله اُمَّةٌ** کی تفسیر جماعت کثیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تنوین تکثیر کے لئے ہے **قوله تَذُوْدَانِ** امراتین کی صفت ہے نہ کہ وَجَدَ کا مفعول ثانی اس لئے کہ وَجَدَ بمعنی لَقِيَ ہے۔

● مندرجہ ذیل چار افعال کے مفعولوں کو کیوں حذف کیا گیا ہے؟ **يَسْقُونَ تَذُوْدَانِ وَلَا فَسْقِي** اور **يُصْدِرُ الرِّعَاءُ** (افعال)

● چونکہ مقصود بالذات فعل ہوتا ہے نہ کہ مفعول لہذا مذکورہ چاروں فعلوں کے مفاعیل کو حذف کر دیا گیا ہے

قوله علیٰ ان تاجرنی فاعل یا مفعول سے حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے ای مشروطاً علیٰ او علیک
ذلك قوله التمام محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ **من عندك** مبتداء محذوف کی خبر ہے **قوله ذلك** مبتداء ہے اور
بینی و بینک اس کی خبر **قوله ایما الاجلین** ائی شرطیہ ہے مازاندہ ہے **فلا غدوان** جواب شرط ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ مدین ملک شام کے ایک شہر کا نام ہے جو مدین بن ابراہیم کے نام سے موسوم ہے ان
 ہی نے اس شہر کو بسایا تھا، یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج تھا، مصر سے مدین آنھ دن کی مسافت پر واقع تھا، حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کو جب فرعون نے سپاہیوں کا طبعی خوف پیش آیا، جو نہ نبوت کے منافی ہے اور نہ توکل کے تو مسر سے ہجرت کا
 ارادہ فرمایا، اور مدین کی سمت کو شاید اس لئے اختیار کیا کہ مدین بھی اولاد ابراہیم کی بستی تھی اور حضرت موسیٰ بھی حضرت
 ابراہیم کی اولاد میں سے تھے اس لئے کہ حضرت موسیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے حضرت یعقوب علیہ السلام کی
 نسل سے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے بالکل بے سرو سامانی کی حالت میں نکلے، نہ کوئی توشہ تھا اور نہ کوئی سامان اور نہ
 راستہ معلوم، اسی اضطرار کی حالت میں اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہوئے اور دعاء فرمائی **عَسَىٰ رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي سُبُوٰ**
السَّبِيْل یعنی امید ہے کہ میرا رب مجھے سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمائے گا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی یہ دعاء
 قبول فرمائی، مدین کے تین راستے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بہدایت خداوندی متوسط راستہ اختیار فرمایا فرعون
 سپاہی کی تلاش و جستجو میں نکلے اور مشورہ میں یہ طے ہوا کہ بھاگنے والا کبھی سیدھا راستہ اختیار نہیں کرنا ہمیشہ بعید اور
 غیر معروف راستہ اختیار کرتا ہے لہذا موسیٰ نے بھی مختصر اور سیدھے راستے کو چھوڑ کر طویل اور غیر معروف راستہ اختیار کیا ہوگا
 چنانچہ فرعون سپاہیوں نے درمیانی سیدھا راستہ ترک کر کے دشوار اور طویل راستہ اختیار کیا موسیٰ علیہ السلام بخیر و عافیت
 اپنی منزل مقصود پر پہنچ گئے اور فرعون سپاہی خائب و خاسر واپس آ گئے، مفسرین لکھتے ہیں کہ اس سفر میں حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کی غذا صرف درختوں کے پتے تھے۔

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ مدین سے وہ کنواں مراد ہے جس سے اس بستی کے لوگ اپنے جانوروں کو پانی پلاتے
 تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو عورتوں کو دیکھا کہ وہ اپنی بکریوں کو روکے ہوئے دور کھڑی ہیں، حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کو رحم آیا تو ان سے معلوم کیا کہ تم اپنی بکریوں کو کیوں روکے کھڑی ہو؟ پانی کیوں نہیں پلاتیں؟ ان دونوں نے
 جواب دیا کہ ہماری عادت یہی ہے کہ ہم مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچنے کے لئے اس وقت تک بکریوں کو پانی نہیں
 پلاتیں جب تک یہ لوگ کنوئیں پر ہوتے ہیں، قدرتی طور پر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا تمہارے یہاں کوئی مرد نہیں

کہ جو یہ کام انجام دے سکے تو اس سوال کا جواب انہوں نے خود ہی وَاَبُوْنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ کہہ کر دیدیا کہ ہمارے والد صاحب بہت ضعیف اور بوڑھے ہیں وہ یہ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہم اس کام کے لئے مجبور ہیں، اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے کوئی زریعہ اولاد نہیں تھی۔

اس واقعہ سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے، اول ضعیفوں کی مدد کرنا، انبیاء کی سنت ہے، دوسرا بوقت ضرورت اجنبی عورت سے بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، تیسرا شرم و حیا عورتوں کا زیور ہے یہ واقعہ اگرچہ اسلام سے بہت پہلے کا ہے مگر اس وقت بھی دونوں لڑکیوں نے اپنی فطری اور طبعی شرافت کی وجہ سے تکلیف برداشت کرنا تو گوارا کیا مگر مردوں کے ساتھ اختلاط پسند نہیں کیا، چوتھا عورتوں کا باہر کے کاموں کے لئے نکلنا اس وقت بھی ناپسند سمجھا جاتا تھا اسی لئے لڑکیوں نے اپنے باہر نکلنے کا یہ کہہ کر عذر بیان کیا کہ چونکہ ہمارے والد صاحب ضعیف اور بوڑھے ہیں اس لئے بدرجہ مجبوری ہم کو نکلنا پڑا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان لڑکیوں پر ان کی مجبوری کی وجہ سے رحم آگیا اسی کنوئیں سے یا اس کے قریب دوسرے کنوئیں سے جس پر ایک بھاری پتھر رکھا ہوا تھا جس کو بمشکل دس آدمی اٹھا سکتے تھے تنہا اٹھا کر الگ رکھ دیا اور ان کی بکریوں کو پانی پلا دیا، اور بول کے ایک درخت کے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مندی کے لئے دعا کرنے لگے۔

ادھر یہ ہوا کہ یہ لڑکیاں اپنے مقررہ وقت سے پہلے گھر پہنچ گئیں تو ان کے والد نے وجہ دریافت کی لڑکیوں نے واقعہ بیان کیا، حضرت شعیب علیہ السلام نے چاہا کہ اس شخص نے احسان کیا ہے اس کی مکافات کرنی چاہئے، اس لئے انہیں ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو بلانے بھیجا، یہ حیا کے ساتھ شرماتی ہوئی پہنچی، اور شرماتے ہوئے حیا کی وجہ سے منہ پر کرتے کی آستین رکھ کر بات کی، اور اپنے والد صاحب کی دعوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہنچا دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے ساتھ چل پڑے، ہوا چونکہ تیز تھی جس کی وجہ سے کپڑا اڑتا تھا جس سے اس کی پنڈلی کھل جاتی تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور اشارہ یعنی دائیں بائیں کہہ کر راستہ بتاتی رہو۔

گھر پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام سے دعاء سلام ہوئی شام کا کھانا تیار تھا شعیب علیہ السلام نے کھانے کے لئے کہا مگر موسیٰ نے یہ کہہ کر کھانے سے معذرت کر دی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں نے آپ کی بکریوں کو پانی پلا کر جو نیکی کی ہے یہ کھانا اس کا معاوضہ ہو تو حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ مہمانوں کی مہمان نوازی کرنا تو ہمارا خاندانی طریقہ ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا کھانے کے دوران حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے پورے واقعہ کی قتل قبطی سے لیکر آخر تک کی پوری روداد سنادی حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا اب اندیشہ نہ کرو یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج ہے وہ یہاں تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

شعیب علیہ السلام کی ایک صاحبزادی نے جس کا نام صفوراء یا لیتا تھا اپنے والد سے عرض کیا کہ آپ کو گھر کے کام کاج کے لئے ایک ملازم کی ضرورت ہے آپ ان ہی کو ملازم رکھ لیجئے کیونکہ ملازم میں دو صفتوں کا ہونا ضروری ہے ایک تو کام کی صلاحیت دوسرے امانت و دیانت داری، ہمیں ان کے تنہا پتھر اٹھا کر پانی پلانے سے ان کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور راستہ میں اپنے پیچھے کر دینے سے امانت داری کا تجربہ ہو چکا ہے۔

چنانچہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اِنِّیْ اَرِیْذُ اَنْ اُنْکِحَکَ اِحْدٰی اِبْنَتِیْ ہتھیں کہہ کر خود ہی اپنی ایک لڑکی کے نکاح کا ارادہ ظاہر فرمایا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی مرد صالح مناسب حال ملے تو پھر لڑکی کے ولی کو اس کا انتظار نہیں کرنا چاہئے کہ لڑکی کی طرف سے پیش کش ہو بلکہ خود ہی پیش کش کرنا سنت انبیاء ہے، ابو سعود میں چھوٹی لڑکی کا نام صفیراء اور بڑی کا صفراء لکھا ہے۔

اِحْدٰی اِبْنَتِیْ شعیب علیہ السلام نے دونوں لڑکیوں میں سے کسی ایک کو متعین کر کے گفتگو نہیں فرمائی بلکہ اس کو مبہم رکھا کہ ان میں سے کسی ایک کو آپ کے نکاح میں دینے کا ارادہ ہے، مگر چونکہ یہ باقاعدہ عقد نکاح نہیں تھا جس میں ایجاب و قبول اور گواہوں کا ہونا شرط ہے بلکہ یہ تو معاملہ کی گفتگو تھی تاکہ شرائط معاملہ طے ہو جائیں، مثلاً یہ کہ اگر آپ کو آٹھ سال تک ہمارے یہاں ملازمت منظور ہو تو ہم ایک لڑکی کا نکاح آپ سے کر دیں گے، لہذا یہاں یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ منکوحہ کی تعیین کے بغیر نکاح کیسے درست ہو گیا؟

علیٰ اَنْ تاجر نی ثمانیٰ ججج آٹھ سال کی ملازمت و خدمت کو نکاح کا مہر قرار دیا گیا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی خدمت و ملازمت کو اس کا مہر قرار دے سکتا ہے یا نہیں، اول بات یہ ہے کہ مہر کا یہ معاملہ شریعت محمدیہ کے لحاظ سے درست نہ ہو مگر شعیب علیہ السلام کی شریعت کے لحاظ سے درست ہو شرائع انبیاء میں اس قسم کے فروعی مسائل میں فرق ہونا نصوص سے ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہ کی ظاہر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خدمت زوجہ کو مہر نہیں بنایا جاسکتا، مگر ایک روایت جس پر علماء متاخرین نے فتویٰ دیا ہے کہ خود بیوی کی خدمت کو مہر قرار دینا شوہر کے احترام و اکرام کے خلاف ہے، مگر بیوی کا کوئی ایسا کام جو گھر سے باہر کا ہو مثلاً بکریاں چرانا یا تجارت وغیرہ اگر اس میں شرائط اجارہ کے مطابق مدت متعین کر دی جائے جیسا کہ اس واقعہ میں آٹھ سال کی مدت متعین کر دی گئی تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ اس مدت کی ملازمت کی تنخواہ بیوی کے ذمہ لازم ہوگی تو اس تنخواہ کو مہر قرار دینا جائز ہوگا۔ (ذکرہ فی البدائع عن نو اور بن سماعہ بحوالہ معارف)

قوله فوقع فی یدھا عصاء آدم حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی لڑکی سے کہا ان کو ایک عصا دیدو تاکہ اس سے بکریوں کی نگرانی کریں، شعیب کے پاس انبیاء علیہم السلام کے متبرک باقیات تھے ان میں حضرت آدم کا مور کا وہ عصا بھی تھا جس کو وہ جنت سے ساتھ لائے تھے لڑکی کے ہاتھ میں وہی عصا آگیا حضرت شعیب چونکہ نابینا تھے، اس

لئے ٹول کر معلوم کر لیا کہ یہ آدم کا عصا ہے یہ کہہ واپس کر دیا کہ دوسرا دیدو، اس طرح سات مرتبہ واپس کیا مگر ہر بار وہی عصا ہاتھ میں آتا تھا مجبوراً وہی عصا حضرت موسیٰ کو دیدیا مگر شعیب کو بعد میں خیال آیا کہ یہ تو انبیاء کی امانت تھی مجھے نہیں دینا چاہئے تھی واپسی کا مطالبہ کیا مگر موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اس میں نزاع پیدا ہوا بات زیادہ بڑھ گئی آخر یہ طے ہوا کہ سب سے پہلے جو شخص آئے وہ جو فیصلہ کرے وہ فریقین کو منظور ہوگا، چنانچہ انسان کی شکل میں ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہ فیصلہ کیا کہ اس عصا کو زمین پر ڈال دیا جائے جو اٹھا لے وہ لے لے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شعیب علیہ السلام نے اٹھانے کی کوشش کی مگر نہ اٹھا سکے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اٹھا لیا تو ان ہی کو دیدیا گیا۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَيُّ رَعِيَّةٍ وَهُوَ ثَمَانٌ أَوْ عَشْرَ سِنِينَ وَهُوَ الْمَظْنُونُ بِهِ وَسَارَ بِأَهْلِهِ
زَوْجَتَهُ بِإِذْنِ أَبِيهَا نَحْوَ مِصْرَ أَنْسَ أَبْصَرَ مِنْ بَعِيدٍ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ إِسْمُ جَبَلٍ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ
امْكُثُوا هُنَا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَاَهَا أَوْ جَذْوَةً بِتَلْثِيثِ
الْجِيمِ قِطْعَةٍ أَوْ شُعْلَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ تَسْتَدْفِئُونَ وَالطَّاءُ بِدَلٍّ مِّنْ تَاءٍ إِفْتَعَالٍ مِّنْ
صَلَّىٰ بِالنَّارِ بِكسر اللّام وَفَتْحِهَا فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَانِبِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَىٰ فِي
الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ لِمُوسَىٰ لِسَمَاعِهِ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بِذَلٍّ مِّنْ شَاطِئِ بِإِعَادَةِ الْجَارِ
لِنَبَاتِهَا فِيهِ وَهِيَ شَجَرَةُ عَنَابٍ أَوْ عُلَيْقٍ أَوْ عَوْسَجٍ أَنَّ مَفْسِرَةَ لَا مُحَقِّقَةٌ يُّمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ ۝ وَأَنَّ أَلْقَىٰ عَصَاكَ فَالْقَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَحْرُكٌ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ
سُرْعَةِ حَرَكَتِهَا وَلَّىٰ مُدْبِرًا هَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يُعَقِّبْ أَيُّ يَرْجِعْ فَنُودِيَ يُّمُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ
مِنَ الْأَمِينِينَ ۝ أَسْلُوكَ أَذْخِلَ يَدَكَ الْيَمْنَىٰ بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَيْبِكَ هُوَ طَوْقُ الْقَمِيصِ وَأَخْرَجَهَا
تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ أَيُّ بَرَصٍ فَأَدْخَلَهَا وَأَخْرَجَهَا
تُضِيئُ كَشُعَاعِ الشَّمْسِ تُغْشِي الْبَصَرَ وَاضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بِفَتْحِ الْحَرْفَيْنِ
وَسُكُونِ الثَّانِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ أَيُّ الْخَوْفِ الْحَاصِلِ مِنْ إِضَاءَةِ الْيَدِ بِأَن تَدْخُلَهَا فِي
جَيْبِكَ فَتَعُودَ إِلَىٰ حَالَتِهَا الْأُولَىٰ وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِلطَّائِرِ فَذَانِكَ
بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيُّ الْعَصَا وَالْيَدِ وَهُمَا مُؤَنَّثَانِ وَإِنَّمَا ذُكِرَ الْمَشَارُ بِهِ إِلَيْهِمَا الْمُبْتَدَأُ لِتَذْكِيرِ
خَبَرِهِ بِرُهْنَانِ مُرْسَلَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝

ترجمہ

چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام نے مدت پوری کر دی یعنی (بکریاں) چرائی کی مدت، اور وہ آٹھ یا دس سال تھی اور

غالب گمان یہ ہے کہ دس سال پورے کئے اور اپنی اہلیہ کو اس کے والد کی اجازت سے مصر کی طرف ہمراہ لے کر روانہ ہو گئے (تو) دور سے طور جو کہ ایک پہاڑ کا نام کی جانب آگ دیکھی تو اپنی اہلیہ سے کہا تم یہاں ٹھہرو میں نے آگ دیکھی ہے بہت ممکن ہے کہ میں وہاں سے راستہ کی خبر حال یہ ہے کہ موسیٰ راستہ بھول گئے تھے یا آگ کا ٹکڑا یا شعلہ لاؤں جَذْوَة جیم میں تینوں اعراب جائز ہیں تاکہ تم تا پو یعنی تاکہ تم سینکو طاء باب افتعال کی تاء سے بدلی ہوئی ہے، اور یہ صَلَّی بالنار کسرہ لام اور فتح لام سے مشتق ہے، پس جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو موسیٰ کو ان کی دائیں جانب وادی کے کنارے درخت سے ندا دی گئی موسیٰ کے لئے مبارک میدان میں ان کے اس میدان میں اللہ کا کلام سننے کی وجہ سے (یعنی وہ میدان موسیٰ کے لئے نہایت مبارک تھا اس میدان میں ان کو نبوت ملنے اور اللہ سے ہم کلام ہونے کی وجہ سے) مِنْ الشَّجَرَةِ اعاده جار کے ساتھ وادی سے بدل ہے اس درخت کے اس وادی میں اگنے کی وجہ سے، اور وہ عناب یا امرنیل یا جھاڑی کا درخت تھا اَنْ مفسرہ ہے نہ کہ مخففہ اے موسیٰ یقیناً میں ہی اللہ ہوں سارے جہانوں کا پروردگار اور (یہ بھی) آواز آئی (اے موسیٰ) اپنی لائھی ڈال دے چنانچہ لائھی ڈال دی پھر جب اس لائھی کو دیکھا کہ سانپ کی طرح حرکت کر رہی ہے گویا کہ وہ سریع الحركت ہونے کے اعتبار سے (جان) یعنی چھوٹا سانپ ہے تو موسیٰ اس سے پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (تو حکم ہوا) اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو نہیں یقیناً تم امن میں ہو اور تم اپنے داہنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں داخل کرو اور طوق کرتے کے گریبان کو کہتے ہیں (اپنے) سابق گندمی رنگ کے برخلاف بغیر کسی مرض کے چمکتا ہوا نکلے گا یعنی برص (وغیرہ) کے بغیر چنانچہ ہاتھ کو داخل کیا اور نکالا تو سورج کی شعاعوں کے مانند روشن تھا اور آنکھوں کو (خیرہ) چکا چوند کر رہا تھا اور خوف سے (بچنے کے لئے) اپنے بازو اپنی طرف ملا لے دونوں حروف کے فتح اور دوسرے کے سکون مع فتح اول اور ضمہ اول کے یعنی اس خوف سے (بچنے کے لئے) جو ہاتھ کے چمکدار ہونے کی وجہ سے حاصل ہو، بایں طور کہ تم ہاتھ کو (دوبارہ) اپنے گریبان میں داخل کرو تو وہ اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے گا اور ہاتھ کو بازو سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ انسان کے لئے ہاتھ ایسے ہی ہیں جیسے پرندوں کے لئے بازو، پس یہ دو معجزے تیرے لئے تیرے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجے ہیں ذَانِكَ تشدید اور تخفیف کے ساتھ یعنی عصاء اور ید اور یہ دونوں مؤنث ہیں اور جس اسم اشارہ کے ذریعہ ان دونوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مبتداء ہے اس کو مذکر لایا گیا ہے اس کی خبر کے مذکر ہونے کی رعایت کی وجہ سے کیونکہ وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

جَذْوَة میں تینوں اعراب ہیں، اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے سرے میں شعلہ ہو، موسیٰ لکڑی کو بھی جَذْوَة کہتے ہیں من نار جَذْوَة کا بیان ہے فَلَمَّا آتَاهَا میں ہا کا مرجع نار ہے **قوله من الشاطی الوادی** میں من ابتداء غایۃ

کے لئے ہے اور اَیْمَن شاطی یا وادی کی صفت ہے اور اَیْمَن یَمِین سے بمعنی دایاں ہے، اور جانب یَمِین سے موسیٰ کی جانب یَمِین مراد ہے اور فی البقعة نودی سے متعلق ہے **قوله** لسماعہ کلام اللہ یعنی وہ میدان موسیٰ علیہ السلام کے لئے اس لئے مبارک تھا کہ اس میدان میں ان کو نبوت سے سرفراز کیا گیا اور رب العالمین سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا، **قوله** من الشجرة یہ شاطی سے بدل الاشتمال ہے، اور وجہ ملاستہ کی جانب مفسر علام نے لِنَبَاتِهَا فِیْہِ کہہ کر اشارہ کر دیا ہے چونکہ وہ درخت شاطی (کنارہ) میں تھا اس لئے گویا کہ نداء درخت سے آئی، وہ درخت کس چیز کا تھا اس میں تین قول نقل کئے ہیں، اول عناب جو کہ معروف ہے اسکے پھل کو بھی عناب ہی کہتے ہیں جنگلی پیر سے کچھ بڑا اور رنگ سرخ سیاہی مائل ہوتا ہے، دوسرا عَلِیق یہ درختوں سے لپٹنے والی نل نما ایک چیز ہوتی ہے، پتے بہت کم ہوتے ہیں، سویوں کے مانند پورے درخت پر چھا جاتی ہے جس درخت پر لپٹ جاتی ہے اس کا رس چوس کر خشک کر دیتی ہے، رنگ زرد ہوتا ہے، عوام میں اس کے مختلف نام ہیں آکاش نیل، امر نیل، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طبعی نام اُفتیمون ہے، تیسرا عوسج کانٹوں دار ایک جنگلی درخت ہے اس پر چھوٹے چھوٹے کھٹے میٹھے پھل آتے ہیں، جس کو عام طور پر جھڑبیری کہتے ہیں، **قوله** اَنْ مفسرہ بعض حضرات نے اس اَنْ کو مخففہ عن المثقلہ کہا ہے جو درست نہیں ہے یہ اَنْ مفسرہ ہے اس سے پہلے چونکہ نودی آیا ہوا ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اس کا ان مفسرہ ہونا متعین ہے ای نودی بان یا موسیٰ جان چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو کہتے ہیں اور حیة مطلق سانپ کو کہتے ہیں قرآن کریم میں اس کو جان بھی کہا گیا ہے اور ثعبان بھی، تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ابتداء ڈالتے وقت تو جان (چھوٹا) ہوتا تھا مگر بعد میں بڑا ہو جاتا تھا، یا سرعت حرکت کے اعتبار سے وہ چھوٹے سانپ کی طرح سریع الحركت تھا مگر جسم وجشہ کے اعتبار سے ثعبان اثر دہاتا تھا، **قوله** ذِکْرَ الْمَشَارُ بِہِ اِلَیْہِمَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ عصاء اور ید دونوں مؤنث ہیں لہذا ان کے لئے اسم اشارہ مؤنث "تَان" لانا چاہئے تھا نہ کہ ذان جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں خبر کی رعایت کی گئی ہے خبر جو کہ برہانان ہے مذکر ہے اس لئے مبتداء کو بھی مذکر لے آئے تاکہ مطابقت ہو جائے **قوله** مِنْ رَبِّكَ یہ محذوف کے متعلق ہے اور وہ برہانان کی صفت ہے جس کی طرف مفسر علام نے مرسلان نکال کر اشارہ کر دیا ہے اور بعض حضرات نے کائنات محذوف مانا ہے۔

تفسیر و تشریح

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مدت ملازمت پوری کر دی جو کہ آٹھ سال لازمی اور دس سال اختیاری تھی، حضرت ابن عباسؓ نے دس سال مدت مراد لی ہے، کیونکہ اس مدت کی حضرت موسیٰ کے ضعیف اور بوڑھے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی خواہش بھی یہی تھی کہ موسیٰ دس سال پورے کریں لیکن اس پر جبر نہیں کر سکتے

تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کریمانہ اخلاق نے اپنے بوڑھے خسر کی دلی خواہش کے خلاف کرنا پسند نہیں کیا (فتح الباری کتاب الشہادات) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی یہی عادت مبارک تھی کہ حقدار کو اس کے حق سے زیادہ ادا فرماتے تھے اور امت کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے۔

فَوَدَىٰ مِنْ شَاطِئِیِ الْوَادِیِ الْاِیْمَنِ (الآیۃ) یہ مضمون موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے ضمن میں سورۃ طہ اور سورۃ نمل میں گزر چکا ہے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں مگر مضمون تقریباً ایک ہی ہے، اور یہ تجلی بشکل نار تجلی مثالی تھی کیونکہ تجلی ذاتی کا مشاہدہ اس دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا اور خود موسیٰ علیہ السلام کو اس تجلی ذاتی کے اعتبار سے لَنْ تَرَانِی فرمایا گیا یعنی آپ مجھے نہیں دیکھ سکتے، مراد مشاہدہ ذات حق ہے۔

آواز وادی کے کنارے سے آرہی تھی جو مغربی جانب سے پہاڑ کے دائیں طرف سے تھی اور دائیں جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے تھی اس لئے کہ پہاڑ کی یا کسی بھی چیز کی کوئی دائیں بائیں جانب نہیں ہوتی بلکہ شخص کی دائیں بائیں جانب ہوتی ہے۔

کوہ طور کے اس مقام کو قرآن کریم نے بقعہ مبارکہ کہا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ اس کے مبارک ہونے کا سبب یہ تجلی خداوندی ہے جو اس مقام پر بشکل نار دکھائی گئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مقام میں کوئی اہم نیک عمل واقع ہوتا ہے تو وہ مقام بھی متبرک ہو جاتا ہے۔

وَ اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز کرنے کے بعد معجزہ عصا عطا کیا گیا، معجزہ چونکہ خرق عادت معاملہ کو کہا جاتا ہے جو عام عادات اور اسباب ظاہری کے خلاف ہوتا ہے جو مشیت خداوندی سے ظاہر ہوتا ہے اس کے ظہور میں کسی بھی انسان کا اختیار و دخل نہیں ہوتا خواہ وہ جلیل القدر پیغمبر مقرب ہی کیوں نہ ہو، اس لئے جب موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ کی لاٹھی زمین پر ڈالنے سے حرکت کرتی اور دوڑتی پھنکارتی سانپ بن گئی تو حضرت موسیٰ بھی ڈر گئے، جب اللہ تعالیٰ نے بتلایا اور تسلی دی تو موسیٰ کا خوف دور ہوا، دوسرا معجزہ ید بیضاء عطا فرمایا، اس کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے، مذکورہ دونوں معجزے فرعون اور اس کی جماعت کے سامنے حضرت موسیٰ نے دلیل صداقت کے طور پر پیش کئے۔

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقَبِیْطِیُّ السَّابِقُ فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنِ ۝ بِهٖ وَاَخِیْ هَارُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّیْ لِسَانًا اَبِیْنُ فَاَرْسِلْهُ مَعِیْ رِذْءًا مِّعِنًا وَفِیْ قِرْءَۃٍ بِفَتْحِ الدَّالِّ بِلاَ هَمْزَةٍ یُّصَدِّقُنِیْ بِالْجَزْمِ جَوَابُ الدُّعَاءِ وَفِیْ قِرْءَۃٍ بِالرَّفْعِ وَجُمْلَتُهُ صِفَةُ رِذْءٍ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّكْذِبُوْنَ ۝ قَالَ سَنَسُدُّ عَصَدَکَ نَقْرَیْکَ بِاَخِیْکَ وَنَجْعَلُ لَکُمَا سُلْطٰنًا غَلْبَةً فَلَا یَصِلُوْنَ اِلَیْکُمَا بِسُوْءٍ اِذْهَبَا بِاٰیٰتِنَا اَنْتُمَا وَمَنْ اَتَّبَعْکُمَا الْغٰلِبُوْنَ ۝ لَہُمْ فَلَمَّا جَاءَہُمْ مُّوسٰی بِاٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ وَّاصْحٰبِ حَالٍ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا

سِحْرٌ مُّفْتَرًى مُّخْتَلَقٌ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَائِنًا فِي أَيَّامِ آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَالَ يَبَاوُ وَبِدُونَهَا مُوسَى
 رَبِّیْ اَعْلَمْ اِیْ عَالَمٍ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدٰی مِنْ عِنْدِهِ الضَّمِیْرُ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَفَ عَلٰی مَنْ یَّکُوْنُ
 بِالْفَوْقَانِیَّةِ وَالتَّحْتَانِیَّةِ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِیْ الْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ فِی الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اِیْ وَهُوَ اَنَا فِی
 الشَّقِیْنِ فَاَنَا مُحِقٌّ فِیْمَا جِئْتُ بِهٖ اِنَّهٗ لَا یُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ۝ الْکَافِرُوْنَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ یَا اَیُّهَا الْمَلَا
 مَا عَلِمْتُ لَکُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِیْ فَاَوْقِدْ لِیْ یَا هَامَانَ عَلٰی الطِّیْنِ فَاطْبَخْ لِی الْاَجْرَ فَاجْعَلْ لِّیْ صَرْحًا
 قَصْرًا عَالِیًا لَّعَلِّیْ اُطْلِعُ اِلَیْهِ مُوسٰی اَنْظُرْ اِلَیْهِ وَاَقِفْ عَلَیْهِ وَاِنِّیْ لَا ضَنْهَ مِنَ الْکَاذِبِیْنَ ۝ فِیْ اِدْعَاۃِ
 اِلَہَا اٰخَرَ وَاِنَّہٗ رَسُوْلُهٗ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُهٗ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْا اَنَّهُمۡ اِلَیْنَا لَا یَرْجَعُوْنَ ۝
 بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِی الْیَمِّ الْبَحْرِ الْمَالِحِ فَغَرِقُوْا
 فَانْظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِیْنَ ۝ حِیْنَ صَارُوْا اِلَی الْهَلٰکِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِی الدُّنْیَا اٰثْمَةً بِتَحْقِیْقِ
 الْهَمْزَتَیْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءَ رُوْسَاءَ فِی الشِّرْکِ یَدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ بِدُعَائِهِمْ اِلَی الشِّرْکِ وَیَوْمَ
 الْقِیَمَةِ لَا یُنْصَرُوْنَ ۝ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَاتَّبَعْنَا هُمْ فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا لَعْنَةً خَزِیًا وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ
 مِنَ الْمَقْبُوْحِیْنَ ۝ الْمُبْعَدِیْنَ

ترجمہ

موسیٰ (علیہ السلام) نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھ سے ان کے ایک شخص کا خون ہو گیا تھا اور وہ وہی سابق
 قبطی تھا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اس کے عوض میں مجھے بھی قتل کر ڈالیں اور میرا بھائی ہارون مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہے تو
 اسے بھی (میرا) معاون بنا کر بھیج دیجئے ایک قرآۃ میں رذال دال کے فتح کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے وہ میری تائید
 کریں گے یُصَدِّقُنِیْ جزم کے ساتھ جواب دعاء (ارسلہ کا) اور ایک قرآۃ قاف کے رفع کے ساتھ جملہ ہو کر ردءِ ا
 کی صفت ہونے کی وجہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں، ارشاد ہوا ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت
 بازو بنائے دیتے ہیں (یعنی) تم کو تقویت پہنچائے دیتے ہیں اور ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے جس کی وجہ سے وہ تم پر بدینتی
 سے دست رس نہ ہو گے ہماری نشانیاں (معجزے) لیکر جاؤ تم اور تمہارے متبعین ان پر غالب رہو گے غرض جب موسیٰ
 ان لوگوں کے پاس ہماری صریح نشانیاں لے کر آئے بِنَاتِ حال ہے ان لوگوں نے کہا یہ تو گھڑا ہوا جادو ہے اور ہم نے
 نہیں سنا کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے زمانہ میں ایسی بات ہوئی ہو، اور موسیٰ کہنے لگے میرا پروردگار اس شخص کو خوب
 جانتا ہے جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آتا ہے ایک قرأت میں واؤ کے ساتھ (وقال) ہے اور ایک میں بغیر واؤ کے
 (قال) (عندہ) کی ضمیر رب کی طرف راجع ہے، اور اس کو (بھی جانتا ہے) جس کے لئے آخرت میں (اچھا) انجام

ہے یعنی بہتر انجام ہے آخرت میں، یعنی وہ دونوں صورتوں میں میں ہی ہوں، سو میں جو کچھ لایا ہوں میں اس میں حق پر ہوں، یقیناً ظالم لوگ فلاح نہ پائیں گے یکن میں یا اور تا دونوں قرائتیں ہیں فرعون کہنے لگا اے درباریو! میں تو تمہارا اپنے سوا کوئی معبود نہیں جانتا، اے ہامان! تو میرے لئے مٹی کو آگ میں (پڑاوا) لگوا کر پکوا یعنی پکی اینٹیں بنوا اور میرے لئے ایک اونچی عمارت بنوا اونچا محل تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو جھانکوں اس کو دیکھوں اور اس سے واقف ہو جاؤں اور میں تو موسیٰ کو اس کے اس دعویٰ میں کہ (میرے علاوہ کوئی) دوسرا معبود ہے اور یہ کہ وہ اس کا رسول ہے جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے لشکر نے دنیا میں ناحق سرائٹھا رکھا تھا اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا ہی نہیں ہے (يُوجَعُونَ) معروف اور مجہول دونوں قرائتیں ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا دریا ئے شور میں، چنانچہ وہ غرق ہو گئے سو دیکھئے ظالموں کا انجام کیسا ہوا؟ جب وہ ہلاکت کی طرف چلے اور ہم نے ان کو دنیا میں ایسا پیشوا بنایا کہ لوگوں کو شرک کی دعوت کے ذریعہ جہنم کی طرف بلاتے تھے (ائمة) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو یا سے بدل کر، یعنی شرک میں رئیس بنایا اور قیامت کے روز ان سے عذاب دفع کر کے (مطلقاً) مدد نہ کئے جائیں گے اور ہم نے اس دنیا میں بھی ان کے پیچھے لعنت رسوائی لگادی اور قیامت کے روز بھی وہ دھتکارے ہوئے لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله رِذَاءًا أَرْسَلَهُ کی ضمیر سے حال ہے بمعنی مددگار جواب الدعاء اصل میں جواب امر کہنا چاہئے تھا مگر ادباً جواب دعاء کہا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جو امر کے صیغے استعمال ہوتے ہیں وہ دعاء ہی کہلاتے ہیں **قوله سَنَشُدُّ عَضُدَكَ** اس میں مجاز مرسل ہے سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لئے کہ قوت بازو قوت شخص کو مستلزم ہوتی ہے **قوله بَايِنَا** یہاں آیات سے عصا اور ید ہی مراد ہیں مگر دو پر جمع کا صیغہ بولا گیا ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک متعدد آیات پر مشتمل تھا **قوله بَيِّنَاتٍ** آیات سے حال ہے **قوله أَعْلَمُ** ای عَالِمٌ کی تفسیر عَالِمٌ سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اسم تفضیل اسم ظاہر کو نصب نہیں دیتا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہے و تَکُونُ عام قراء نے تاکہ ساتھ پڑھا ہے، لہ تَکُونُ کی خبر اور عاقبۃً اس کا اسم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تَکُونُ کے اندر ضمیر ہی اس کا اسم ہو اور لہ عاقبۃ الدار جملہ ہو کر محل میں خبر کے اور شَقِینَ شَقٌّ کا تشبیہ ہے بمعنی کنارہ کے معنی دو کنارے یہاں مَنُ جاء بالہدیٰ اور مَنُ یَکُونُ لہ عاقبۃ الدار مراد ہیں **قوله یَوْمَ الْقِیَمَةِ** ہم من المقبوحین یوم القیمة مقبوحین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے مگر ظاہر یہ

ہے کہ محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے قبحوا يوم القيمة هم من المقبوحين ، مقبوحين قبحوا کی تفسیر کر رہا ہے مقبوحين مقبوح کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بگڑا ہوا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کے چہرے مسخ ہو کر سیاہ اور آنکھیں نیلی ہو جائیں گی، مقبوح اسم مفعول (ک، ف)

تفسیر و تشریح

قَالَ رَبِّي إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا یہ ایک واقعی خطرہ تھا جو حضرت موسیٰ کی جان کو لاحق تھا، کیونکہ ان کے ہاتھ سے ایک قبلی کا قتل ہو چکا تھا، اسرائیلی روایات کے اعتبار سے حضرت موسیٰ کی زبان میں لکنت تھی جس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بچپن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگ کے انگارے اور کھجور یا موتی رکھے گئے تھے تو آپ نے انگارے اٹھا کر منہ میں رکھ لیا تھا جس کی وجہ سے آپ کی زبان جل گئی تھی، رواں گفتگو نہ کرنے کی وجہ کوئی بھی ہو قرآن کریم کی نص سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ فصیح الکلام تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں گرہ تھی جس کے کھولنے کی دعاء انہوں نے نبوت سے سرفراز ہونے کے بعد کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ خداوندی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو کارر سالت میں شریک کرنے کی دعاء فرمائی جو قبول کر لی گئی، حضرت ہارون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ کا معاون و مددگار بنادیا گیا اور حکم دیدیا کہ تم دونوں فرعون اور فرعونوں کے پاس جاؤ اور اس کے سامنے دعوت حق پیش کرو اور ڈرنے یا گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ہم تمہاری حفاظت فرمائیں گے فرعون اور اس کے حواری موالی تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔

حضرت موسیٰ و ہارون فرعون کے دربار میں

ان دونوں حضرات نے فرعون اور فرعونوں کو مدلل طریقہ پر دعوت تو حید پیش کی فرعون کے تمام شکوک و شبہات کو دفع کیا فرعون جب لا جواب ہو گیا تو کٹ جتی پر اتر آیا اور اپنے وزیر ہامان کو بلا کر حکم دیا کہ پختہ اینٹوں کی ایک نہایت ہی بلند و بالا عمارت بنواؤ میں اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھنا چاہتا ہوں۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ فرعون کے اس واقعہ سے پہلے پختہ اینٹوں کی تعمیر کا رواج نہ تھا، پختہ اینٹ کی تعمیر فرعون کی ایجاد ہے، تاریخی روایات میں ہے کہ فرعون نے اس محل کی تعمیر کے لئے پچاس ہزار معمار جمع کئے مزدور اور لوہے لکڑی کے کام کرنے والے ان کے علاوہ تھے، اور محل کو اتنا اونچا بنایا کہ اس زمانہ میں اس سے زیادہ بلند عمارت نہیں تھی جب عمارت مکمل ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا، انہوں نے ایک ضرب میں اس محل کے تین ٹکڑے کر کے گرا دیا جس میں فرعون کے ہزاروں آدمی دب کر مر گئے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ ثَمُودَ وَغَيْرِهِمْ
 بَصَائِرَ لِلنَّاسِ حَالٌ مِّنَ الْكِتَابِ جَمْعُ بَصِيرَةٍ وَهِيَ نُورُ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهَدَىٰ مِّنَ
 الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةً لِّمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَمَا
 كُنْتَ يَا مُحَمَّدُ بِجَانِبِ الْجَبَلِ أَوْ الْوَادِي أَوْ الْمَكَانِ الْغَرَبِيِّ مِّنْ مُّوسَى حِينَ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْنَا
 أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرِّسَالَةِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۚ لِذَلِكَ فَتَعَرَّفَهُ
 فَتُخَبِّرُ بِهِ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا أَهْمًا بَعْدَ مُوسَى فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۚ أَيْ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ فَتَسُوا
 الْعُهُودَ وَانْدَرَسَتْ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجِئْنَا بِكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَبْرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ
 وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مُّقِيمًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا خَبْرٌ ثَانٍ فَتَعَرَّفَ قِصَّتَهُمْ فَتُخَبِّرُ بِهَا وَلَكِنَّا
 كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ لَكَ وَالْيَكِ بِأَخْبَارِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ الْجَبَلِ إِذْ حِينِ نَادَيْنَا
 مُوسَى أَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا آتَاهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ
 قَبْلِكَ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ وَلَوْ لَا أَنَّ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ عُقُوبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ
 أَيْدِيهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْ لَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا
 وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَجَوَابُ لَوْ لَا مَحْذُوفٌ وَمَا بَعْدَهَا مَبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْلَا الْأَصَابَةُ
 الْمُسَبَّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوْ لَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا لَعَاجَلْنَاهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ
 رَسُولًا فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مُحَمَّدٌ مِّنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْ لَا هَلَّا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِّنَ
 الْآيَاتِ كَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهِمَا أَوْ الْكِتَابِ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا
 أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ حَيْثُ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاحِرَانِ وَفِي قِرَاءَةِ
 سِحْرَانِ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْقُرْآنَ تَظَاهَرَا تَعَاوَنَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْكِتَابَيْنِ كَافِرُونَ ۝ قُلْ
 لَهُمْ فَاتُّوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا مِّنَ الْكِتَابَيْنِ أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي قَوْلِكُمْ
 فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ دُعَاؤَكَ بِالْإِتْيَانِ بِكِتَابٍ فَاعْلَمْ أَنَّهَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۚ فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْ
 أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ۚ أَيْ لَا أَضَلُّ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝
 الْكَافِرِينَ

ترجمہ

اور ہم نے پہلی امتوں (مثلاً) قوم نوح و عاد و ثمود وغیرہ کو ہلاک کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات

عطا کی تھی جو لوگوں کے لئے بصیرت اور ہدایت تھی گمراہی سے اس شخص کے لئے جو اس پر عمل کرے اور رحمت تھی اس کے لئے جو اس پر ایمان لائے تاکہ نصیحت حاصل کریں ان نصیحتوں سے جو اس میں ہیں بصائر للناس، الكتاب سے حال ہے اور بصائر بصيرة کی جمع ہے اور بصیرت نور قلبی کو کہتے ہیں اور بصائر کا مطلب ہے انوار القلوب اور اے محمد تم مناجات کے وقت موسیٰ کی مغربی پہاڑ کی جانب یا غربی وادی کی جانب یا غربی مکان کی جانب موجود نہیں تھے جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کی جانب پیغام پہنچانے کے لئے موسیٰ کو وحی بھیجی تھی اور نہ تم اس واقعہ کو دیکھنے والوں میں تھے کہ اس واقعہ سے باخبر ہوتے اور اس کی خبر دیتے لیکن ہم نے موسیٰ کے بعد بہت سی امتیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا یعنی ان کی عمریں طویل ہوئیں عہد و پیمان کو بھول گئے اور علوم مٹ گئے اور وحی (کا سلسلہ) منقطع ہو گیا تو ہم نے تم کو رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری طرف موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے واقعہ کی وحی بھیجی اور تم اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہیں تھے کہ تم ان لوگوں کو ہماری آیتیں پڑھ پڑھ کر سنارہے ہوں (تَتْلُوا عَلَيْهِمْ) مَا كُنْتُ کی خبر ثانی ہے بلکہ ہم ہی تم کو رسول بنا کر بھیجنے والے اور گزشتہ لوگوں کے (واقعات) کی خبروں کو بھیجنے والے ہیں اور جب ہم نے موسیٰ کو ندادی کہ کتاب کو مضبوطی سے تھام لو تو (تب بھی) تم جبل طور کی جانب میں موجود نہیں تھے بلکہ ہم نے تم کو تمہارے رب کی جانب سے رحمت بنا کر بھیجا تاکہ تم اس قوم کو ڈراؤ کہ جس کے پاس تم سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا اور وہ اہل مکہ ہیں تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان کے ہاتھوں کے کرتوتوں کفر وغیرہ کی بدولت ان کو مصیبت یعنی عقوبت پہنچی تو یہ کہہ اٹھتے کہ اے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہ بھیجا؟ کہ ہم تیری بھیجی ہوئی آیتوں کی تابعداری کرتے اور ایمان والوں میں ہو جاتے اور لو لا (اول) کا جواب محذوف ہے اور اس کا مابعد مبتداء ہے، اور معنی یہ ہیں اگر مصیبت کا پہنچنا جو کہ ان (کافروں) کے قول لو لا ارسلنا رسولا کا سبب ہے، نہ ہوتا تو ہم ان کو سزا دینے میں جلدی کرتے، یا اگر ان کا قول ربنا لو لا ارسلنا رسولا الخ جو کہ مسبب ہے اصابت مصیبت کا نہ ہوتا تو ہم آپ کو ان کی طرف رسول بنا کر نہ بھیجتے پھر جب ان کے پاس ہماری طرف سے حق محمدؐ آپہنچا تو (اہل مکہ) کہنے لگے ان کو ایسی نشانی کیوں نہ ملی؟ جیسی موسیٰ کو ملی تھی مثلاً ید بیضاء اور عصا یا یکبارگی پوری کتاب، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ منکر نہیں ہوئے اس کے جو موسیٰ کو اس سے پہلے دی گئی تھی انہوں نے موسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہا دونوں جادوگر ہیں اور ایک قرآۃ میں سحران ہے یعنی تورات اور قرآن جو ایک دوسرے کے معاون ہیں اور وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم دونوں نبیوں یا دونوں کتابوں میں سے کسی کو نہیں مانتے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم اور کوئی کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت کرنے میں ان دونوں کتابوں سے بہتر ہو میں اس کی اتباع کروں گا اگر تم اپنی بات میں سچے ہو پھر اگر یہ لوگ کتاب لانے میں آپ کی بات نہ مانیں تو آپ سمجھ لیجئے کہ یہ کفر میں محض اپنی خواہشات کے پیچھے چل رہے ہیں اور ایسے شخص سے کون زیادہ گمراہ ہوگا؟ جو اپنی خواہشات

کے پیچھے چلتا ہو بغیر اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل ہو یعنی اس سے زیادہ کوئی گمراہ نہیں، اللہ تعالیٰ ایسے ظالم کافر لوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَعَادَ اس کا عطف قوم پر ہے نہ کہ نوح پر اس لئے کہ اگر نوح پر عطف ہو تو عاد کے لئے قوم کا ہونا لازم آئے گا حالانکہ عاد خود ایک قوم ہے۔ یہ عبارت یہ ہے **مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ وَثَمُودَ** بعد اس کے کہ ہم نے ہلاک کر دیا قوم نوح اور عاد کو اور ثمود کو، لہذا مناسب تھا کہ عاد کو الف کے ساتھ لکھتے تاکہ نوح پر عطف کا اشتباہ نہ ہوتا **قوله بصائر** یہ حذف مضاف کے ساتھ کتاب سے حال ہے ای ذا بصائر اگر مضاف محذوف نہ مانیں تو مبالغہ بھی حال ہو سکتا ہے اور بصائر کتاب سے مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے اسی طرح ہڈی اور رحمة میں بھی مذکورہ تینوں ترکیبیں ہو سکتی ہیں **قوله بجانب الجبل او الوادی او المكان** اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بصریین کے مذہب کے مطابق ہونے والے اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ جانب کی اضافت الغربی کی طرف اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے اور یہ بصریین کے یہاں جائز نہیں ہے اس لئے کہ موصوف اور صفت ایک ہی شئی ہوتی ہے لہذا اس سے اضافت الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے اور یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ جانب اور غربی ایک ہی شئی ہیں، اس اعتراض کو دفع کرنے کے لئے غربی کا موصوف الجبل محذوف مان لیا تاکہ جانب کی اضافت جبل کی جانب ہونہ کہ الغربی کی جانب، مفسر علام نے تین لفظ محذوف مانے ہیں ان تینوں میں سے کسی کو بھی جانب کا مضاف الیہ قرار دے سکتے ہیں، کوفیین کے مذہب کے مطابق مذکورہ اعتراض واقع نہیں ہوتا، اس قسم کی تعبیرات قرآنی اور حدیث میں بکثرت موجود ہیں **قوله وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ لِذَلِكَ** اور آپ ان حالات و واقعات وغیرہ کو دیکھنے والے نہیں تھے، یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ماقبل میں کہا گیا ہے کہ پہاڑ کی غربی جانب میں موجود نہیں تھے، اس سے مشاہدہ کی خود بخود نفی ہو جاتی ہے تو پھر **وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ** کہنے سے کیا فائدہ؟

جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ حاضر ہونے کے لئے مشاہدہ ضروری نہیں ہے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان موجود تو ہوتا ہے مگر مشاہدہ نہیں کر پاتا، اسی وجہ سے ابن عباسؓ نے فرمایا **لَمْ تَحْضُرْ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ وَلَوْ حَضَرْتَهُ مَا شَاهَدْتَ مَا وَقَعَ فِيهِ**۔

قوله تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا جملہ ہو کر کنت کی خبر ثانی اور کنت کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال بھی ہو سکتا ہے ہم ضمیر کا مرجع اہل مکہ ہیں، یعنی جب آپ اہل مکہ کو اہل مدین کے واقعات سنا رہے تھے تو آپ اہل مدین میں موجود نہیں تھے کہ ان کے حالات و واقعات کو دیکھ کر اپنی قوم کو سنا رہے ہو، بلکہ ہزار ہا سال ماقبل کے ان تمام حالات و واقعات کی

خبر آپ کو بذریعہ وحی دی جا رہی تھی جو کہ آپ کے نبی ہونے کی پختہ اور واضح دلیل ہے **قوله** اَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ میں ان تفسیر یہ یعنی نداء کی تفسیر ہے، مفسر علام نے اَنْ خُذِ الْكِتَابَ کو ایتاء تورات سے متعلق کیا ہے اور سابقہ آیت وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرُبٰی کو نفس ارسال سے متعلق کیا ہے حالانکہ نفس ارسال اور ایتاء تورات کے درمیان تیس سال کا فاصلہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کا عکس بھی کہا ہے **قوله** لَوْ لَا اَنْ تَصِيْبَهُمْ مُّصِيْبَةٌ، لو لا امتناعیہ ہے جو وجود اول کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے، اَنْ تَصِيْبَهُمْ میں اَنْ مصدر یہ ہے اور لو لا اصابة المصيبة لهم کے معنی میں ہو کر مبتداء ہے اور مبتداء کی خبر موجود محذوف ہے اور لو لا کا جواب مَا اَرْسَلْنَاكَ محذوف ہے دوسرا لَوْ لَا تحفیفیہ ہے اس کا جواب فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ مذکور ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا قَوْلُهُمْ هَذَا اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُّصِيْبَةٌ لِّمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَيْهِمْ رَسُوْلًا (خلاصہ) اصابة عقوبة سبب ہے قول کا اور قول سبب ہے ارسال کا چونکہ سبب کا سبب سبب ہوتا ہے لہذا اصابة مصيبة بواسطہ قول سبب ہوا ارسال کا، اسی وجہ سے لو لا کو اصابة پر داخل کر دیا اور فاسیدیہ کے ذریعہ فیقولوا کا اصابة پر عطف کر دیا، یعنی آپ کے ارسال کا سبب اہل مکہ کا یہ قول ہے، اگر اہل مکہ کا یہ قول نہ ہوتا تو ہم آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے، یعنی عدم ارسال کے انتفاء (ارسال) کا سبب اہل مکہ کا قول لو لا اَرْسَلْتَ الْيَنَّا رَسُوْلًا ہے اور اس قول کا سبب اصابة مصیبت ہے۔

تنبیہ: عدم ارسال کا انتفاء نفی الٹی اثبات کے معنی ہونے کی وجہ سے ارسال کے معنی میں ہے **قوله** اَوْ لَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمَسْبَبُ عَنْهَا الْخ یعنی اصابة مصيبة کے وقت ان کا قول انتفاء عدم رسالت کا سبب نہ ہوتا تو ہم ان کے عذاب میں جلد کرتے اور آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے یہ تعبیر حاصل معنی کے اعتبار سے ہے، جس کا حاصل یہ ہے لو لا کے جواب کے انتفاء کا سبب ان کا قول مذکور ہے، اسی وجہ سے الْمَسْبَبُ عَنْهَا قَوْلُهُم کہا ہے **قوله** مَا اَرْسَلْنَاكَ یہ جواب منفی ہے یہ وجود شرط کی وجہ سے انتفاء جواب پر دلالت کر رہا ہے، فالمعنی انتفی عدم ارسال الیہم لقولہم المذكور تاکہ نزول عذاب کے وقت ان کے عذر کو ختم کر دیا جائے، ورنہ تو نزول عذاب کے وقت یہ عذر بیان کر سکتے تھے کہ اگر ہمارے پاس بھی سابقہ امتوں کے مانند انبیاء آتے تو ہم بھی ایمان لاتے اور آج عذاب کی اس مصیبت میں مبتلا نہ ہوتے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر ان کے اس عذر کو ختم کر دیا، اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ اصابة مصیبت اور مذکورہ مقولہ تو آئندہ روز قیامت میں واقع ہوں گے اور لَوْ لَا کے وجود واقعی کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مانع کبھی موجود ہوتا ہے اور کبھی مفروض یہاں ثانی صورت مراد ہے یعنی علی سبیل الفرض والتقدير (جمل ملخصاً) **قوله** اَوْ الْكِتَابَ سے مثل ما اوتی کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور اَوْ الْكِتَابَ کا عطف الآیات پر ہے، **قوله** ساحران یہ مبتداء محذوف ہما کی خبر ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ قُرُونِ الْأُولَىٰ مِنْ أَقْوَامِ نُوحٍ وَهُدًى وَصَاحٍ لِّدُلُوهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مراد ہیں جو موسیٰ سے پہلے اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کی گئی تھیں، بصائر بصیرۃ کی جمع ہے جس کے لفظی معنی دانش و بینش کے ہیں اور مراد اس سے وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ انسانوں کے قلوب میں پیدا فرماتے ہیں، جس سے وہ حقائق اشیاء کا ادراک کر سکیں اور حق و باطل کا امتیاز کر سکیں۔

بَصَائِرَ لِلنَّاسِ اگر ناس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تورات ان کے لئے مجموعہ بصائر تھی، اور اگر ناس سے تمام انسان مراد ہیں جن میں امت محمدیہ بھی داخل ہے تو یہاں سوال پیدا ہوگا کہ امت محمدیہ کے زمانہ میں جو تورات موجود ہے وہ تحریفات کے ذریعہ مسخ ہو چکی ہے تو ان کے لئے بصائر کہنا کس طرح درست ہوگا اور یہ کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ مسلمانوں کو بھی تورات سے استفادہ کرنا چاہئے حالانکہ حدیث میں حضرت عمرؓ کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ وہ تورات میں جو نصائح وغیرہ ہیں ان کو پڑھیں تاکہ ان کے علم میں ترقی ہو، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غضبناک ہو کر فرمایا کہ اگر اس وقت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میرا ہی اتباع لازم ہوتا۔

اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ تورات کا جو نسخہ اس وقت لوگوں کے پاس موجود تھا وہ محرف اور مسخ شدہ تھا اور اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا، نزول قرآن کا سلسلہ بھی جاری تھا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی مکمل حفاظت اور خلط ملط سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنی احادیث کو بھی لکھنے سے بھی بعض حضرات کو منع فرما دیا تھا، ان حالات میں کسی دوسری مسخ شدہ آسمانی کتاب کا پڑھنا پڑھانا ظاہر ہے کہ احتیاط کے خلاف تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تورات کا مطلقاً پڑھنا اور مطالعہ کرنا منع ہے ان کتابوں کے وہ حصے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق پیشین گوئیوں پر مشتمل ہیں ان کا مطالعہ کرنا اور نقل کرنا صحابہ کرام سے ثابت ہے، حضرت عبد اللہ بن سلام اور کعب احبار اس معاملہ میں سب سے زیادہ معروف ہیں، اس لئے حاصل آیت یہ ہوگا کہ تورات اور انجیل میں غیر محرف مضامین اب بھی موجود ہیں اور بلاشبہ بصائر ہیں ان سے استفادہ درست ہے مگر یہ استفادہ صرف ایسے لوگ ہی کر سکتے ہیں جو محرف اور غیر محرف میں فرق کر سکیں، عوام کو اس سے اجتناب اس لئے ضروری ہے کہ کہیں وہ کسی مغالطہ میں نہ پڑ جائیں، یہی حکم ان تمام کتابوں کا ہے جن میں حق و باطل کی آمیزش ہو کہ عوام کو ان کے مطالعہ سے پرہیز کرنا چاہئے، علماء ماہرین کے لئے کوئی مضائقہ نہیں (معارف) لَتَنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ یہاں اس قوم سے عرب مراد ہیں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں ہیں، اور ان کے بعد سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ان میں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ

دوسری جگہ قرآن کا یہ ارشاد کہ اِنْ مِنْ اُمَّةٍ اِلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ کوئی امت ایسی نہیں کہ جس میں اللہ کا پیغمبر نہ آیا ہو، اس آیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ اس آیت کی مراد یہ ہے کہ زمانہ دراز سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ان میں کوئی نبی نہیں آیا، مگر رسول اور نبی آنے سے خالی یہ امت بھی نہیں رہی۔

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ یعنی کوہ طور پر جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو، بمکلا می کا شرف بخشا اور اسے وحی رسالت سے نوازا تو اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ وہاں موجود نہیں تھے اور نہ یہ منظر دیکھنے والوں میں تھے، بلکہ یہ غیب کی وہ باتیں ہیں کہ جو وحی کے ذریعہ آپ کو بتلا رہے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ پیغمبر برحق ہیں، اس لئے کہ نہ تو آپ نے یہ باتیں کسی سے سیکھی ہیں اور نہ خود ان کا مشاہدہ کیا ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم یعنی ان کے اس عذر کو ختم کرنے کے لئے آپ کو ہم نے رسول بنا کر بھیجا ہے کیونکہ طول زمانی کی وجہ سے گذشتہ انبیاء کی تعلیمات مسخ اور ان کی دعوت فراموش ہو چکی ہے اور ایسے ہی حالات کسی نبی کی ضرورت کے متقاضی ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات (قرآن و حدیث) کو مسخ ہونے سے محفوظ رکھا ہے، اور ایسا تکوینی نظام فرمادیا ہے کہ جس کی وجہ سے آپ کی دعوت دنیا کے کونے کونے تک پہنچ گئی ہے اور مسلسل پہنچ رہی ہے تاکہ کسی نبی کی ضرورت باقی نہ رہے۔

قالوا ساحران تظاهروا مشرکین مکہ نے یہ بات اس وقت کہی تھی جب اپنا ایک وفد مدینہ کے علماء یہود کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے بھیجا تھا چنانچہ ان لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور علامات کے بارے میں علماء یہود سے معلوم کیا تو علماء یہود نے جواب دیا کہ ہم تورات میں ان کی علامات اور صفات پاتے ہیں، چنانچہ وفد نے مکہ آ کر لوگوں کو اس کی خبر دی تو اس وقت ان لوگوں نے کہا ساحران تظاهروا یا سحران تظاهروا یہ دونوں جادو گریا جادو ہیں جو ایک دوسرے کی موافقت کرتے ہیں۔ (جمل ملخصاً)

وَلَقَدْ وَّصَّلْنَا بَيْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ الْقَرآنَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يَتَعِظُوْنَ الْذِيْنَ اَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ اِی الْقُرآنَ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِیضاً نَزَلَ فِیْ جَمَاعَةٍ اَسْلَمُوا مِنَ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَیْرِهِ وَمِنَ النَّصَارَیْ قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنَ الشَّامِ وَاِذَا يُتْلٰی عَلَیْهِمُ الْقُرآنُ قَالُوْا اَمَّا بِهٖ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِیْنَ ۝ مُوَحِّدِیْنَ اُولٰٓئِكَ يُؤْتُوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَیْنِ بِاِیْمَانِهِمْ بِالْكِتَابِیْنَ بِمَا صَبَرُوْا بِصَبْرِهِمْ عَلٰی الْعَمَلِ بِهِمَا وَيَذَرُوْنَ يَدْفَعُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ مِنْهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝ يَتَصَدَّقُوْنَ وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ الشَّتْمَ وَالْاَذٰی مِنَ الْكُفَّارِ اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَقَالُوْا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ سَلَامٌ مَّتَارِكَةٌ اِی سَلِمْتُمْ مِّنَ الشَّتْمِ وَغَیْرِهِ لَا نَبْتَغِیْ

الْجَاهِلِينَ ۝ لَا نَصْحُبُهُمْ وَنَزَلَ فِي حَرْصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ أَيِّ عَالِمٍ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا أَيُّ قَوْمِهِ إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نَتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا ۚ أَيْ نُنْتَرَعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يَأْمِنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ يُجْبَىٰ بِالْفُرْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ رِزْقًا لَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا ۚ أَيْ عِنْدَنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ اِنَّ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا أَيْ عَيْشَهَا وَأُرِيدُ بِالْقَرْيَةِ أَهْلُهَا فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ لِلْمَارَّةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضُهُ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ أَهْلُهَا حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ أَيْ أَعْظَمِهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ أَيْ تَتَمَتَّعُونَ وَتَتَزَيَّنُّونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفْنَىٰ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۚ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ اِنْ الْبَاقِيَ خَيْرٌ مِنَ الْفَانِي .

ترجمہ

اور ہم نے لوگوں کے لئے قول یعنی قرآن کو (کھول کر بیان کیا) پیہم بھیجا تا کہ وہ نصیحت حاصل کریں اور ایمان لے آئیں جن کو ہم نے اس قرآن سے پہلے کتاب عطا فرمائی وہ اس قرآن پر بھی ایمان رکھتے ہیں یہ آیت یہودی کی اس جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، جیسا کہ عبد اللہ بن سلام وغیرہ اور ان نصاریٰ کے بارے میں جو حبشہ اور شام سے آئے تھے اور جب ان کو قرآن پڑھ کر سنایا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ اس کے ہمارے رب کی طرف سے حق ہونے پر ہمارا ایمان ہے ہم تو اس سے پہلے ہی سے مسلمان یعنی موحد ہیں یہ لوگ اپنے دونوں کتابوں پر ایمان رکھنے کی وجہ سے اور دونوں پر عمل (کی مشقت) پر صبر کرنے کی وجہ سے دوہرا اجر دیئے جائیں گے، اور یہ لوگ نیکی سے بدی کا دفعیہ کر دیتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے اس میں سے (راہ خدا میں) صدقہ کرتے ہیں اور جب کسی سے لغوبات اور اذیت کی بات سنتے ہیں تو اس سے کنارہ کر لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا عمل تمہارے لئے ہے ہم تو تم کو سلام کرتے ہیں یہ سلام متارکت ہے (یعنی پیچھا چھڑانے کا سلام) ہوتا ہے (نہ کہ سلام تحیہ) یعنی تم ہماری طرف سے گالی وغیرہ سے سلامت رہو ہم نا سمجھ لوگوں سے مصاحبت (الجھنا) نہیں چاہتے (آئندہ آیت) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے چچا ابوطالب کے ایمان پر زیادہ حریص ہونے کے بارے میں نازل ہوئی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے، ہدایت پانے والوں کا علم اسی کو ہے تو آپ

کی قوم کہنے لگی اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر ہدایت کے تابعدار بن جائیں تو ہم اپنے ملک سے اچک لئے جائیں یعنی فی الفور ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کیا جائے کیا ہم نے ان کو امن اور امن والے حرم میں جگہ نہیں دی؟ کہ وہ اس میں قتل و غارتگری سے جو کہ عرب میں باہم (عام طریقہ پر) واقع ہو رہی ہے مامون رہ رہے ہیں جہاں ہر قسم کے پھل ہر جانب سے کھچے چلے آتے ہیں جو ہمارے پاس سے ان کے لئے بطور رزق کے ہیں لیکن ان میں سے اکثر لوگ نہیں جانتے کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ حق ہے اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھیں اور قریہ سے اہل قریہ مراد ہیں یہ ہیں ان کے مکانات، جو ان کے بعد آئے نہ رہ سکے مگر بہت کم، مسافروں کے لئے ایک دن یا دن کا کچھ حصہ اور آخر کار ہم ہی ان کے وارث رہے اور تیرا رب کسی ایک بستی کو بھی اہل بستی کے ظلم کی وجہ سے (اس وقت تک) ہلاک نہیں کرتا جب تک کہ (بستیوں) کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج دے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائے اور ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب کہ بستی والے رسولوں کی تکذیب کر کے ظلم پر کمر کس لیں اور جو کچھ تم کو دیا گیا ہے وہ محض دنیوی زندگی کا سامان اور اس کی زینت ہے جس سے تم اپنی زندگی میں فائدہ اٹھاتے ہو اور اس سے زینت حاصل کرتے ہو پھر فنا ہو جاتا ہے ہاں اللہ کے پاس جو ہے وہ بہت ہی بہتر اور دیر پا ہے کیا تم نہیں سمجھتے؟ یعقلون میں یا اور تا کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں اور یقیناً باقی فانی سے بدرجہا بہتر ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَصَلْنَا ماضی جمع متکلم (تفعیل) ہم نے پے در پے بھیجا، ہم نے کھول کر بیان کیا **قوله** الذین موصول اپنے صلہ سے مل کر جملہ ہو کر مبتدا **ہم** مبتدا ثانی یومنون ہم مبتدا کی خبر اور بہ یومنون سے متعلق مبتدا ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتدا اول کی خبر **قوله** ایضا ای کما آمنوا بکتابہم **قوله** بصبر ہم سے اشارہ کر دیا کہ ما مصدریہ ہے **قوله** یذراء وئ، ینفقون، وَاِذَا سَمِعُوا ان سب کا عطف، یوتون پر ہے، **قوله** وَالْاٰذٰی مِنَ الْکُفٰرِ یہ عطف عام علی الخاص کے قبل سے ہے **قوله** لَا تَهْدٰی مَنْ اٰحَبَّتْ اس میں ایصال الی المطلوب کی نفی ہے نہ کہ اداء طریق کی، لہذا اس قول اور اِنَّکَ لَتَهْدٰی اِلٰی صِرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ میں کوئی تعارض نہیں ہے وقالوا ای قومہ قوم سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم ہے اور قائل حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف ہے **قوله** یُجْبٰی ای یُحْمَلُ وِیُسَاقُ الیہ، مِنْ کُلِّ اَوْبِ ای مِنْ کُلِّ جانب **قوله** ثمرات کُلِّ شَیْءِ یہ کثرت سے کنایہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اُوْتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ میں ہر ضرورت کی شئی مراد ہے نہ کہ دنیا کی ہر شئی **قوله** مَعِیْشَتَہَا ای عِیْشَہَا مَعِیْشَتَہَا حذف مضاف کے ساتھ ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے اور مفسر علام نے مَعِیْشَۃً کی تفسیر عیش سے کی ہے اب تقدیر عبارت یہ ہوگی بَطِرَتْ فِیْ زَمَنِ حَیَاتِہَا **قوله** لَمْ تُسْکَنْ یہ جملہ ہو کر حال ہے اور عامل تِلْکَ

بمعنی اشیر ہے تلک مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے **قوله** وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا شَرْطِيہ ہے اور مِنْ شَيْءٍ اس کا بیان ہے فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے اور جملہ ہو کر جواب شرط ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا (الآیۃ) وَصَّلْنَا تَوْصِيلًا سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی تاروں میں تار ملا کر رسی بننا، حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لئے انبیاء کی بعثت کا سلسلہ جاری رکھا یعنی ایک رسول کے بعد دوسرا اور ایک کتاب کے بعد دوسری کتاب بھیجتے رہے حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد رشد و ہدایت کا امت مرحومہ کے ذریعہ ایسا تکوینی سلسلہ جاری فرما دیا کہ اب کسی نبی کی ضرورت نہیں رہی۔

شان نزول

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ (الآیۃ) اس آیت میں ان اہل کتاب کا ذکر ہے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی تورات اور انجیل کی دی ہوئی بشارتوں کی بناء پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نزول قرآن پر یقین رکھتے تھے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو اپنے سابق یقین کی بناء پر ایمان لے آئے، حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نجاشی بادشاہ حبشہ کے درباریوں میں سے چالیس آدمی مدینہ طیبہ میں اس وقت حاضر ہوئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر میں مشغول تھے یہ لوگ بھی جہاد میں شریک ہو گئے، بعض کو کچھ زخم بھی لگے مگر ان میں سے کوئی مقتول نہیں ہوا، ان لوگوں نے جب صحابہ کرام کی معاشی تنگی کا حال دیکھا تو آپ سے درخواست کی کہ ہم اللہ کے فضل سے مالدار اور صاحب ثروت ہیں ہم اپنے ملک واپس جا کر صحابہ کے لئے مال فراہم کر کے لائیں آپ اجازت دیدیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (اخرجہ ابن مردويه والطبرانی، مظہری)

اور حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت جعفرؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ جب ہجرت مدینہ سے پہلے حبشہ گئے تھے اور نجاشی کے دربار میں اسلامی تعلیمات پیش کیں تو نجاشی اور اس کے اہل دربار جو اہل کتاب تھے اور تورات پر انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت اور علامتیں دیکھے ہوئے تھے ان کے دلوں میں اسی وقت اللہ نے ایمان ڈال دیا۔ (مظہری)

أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا صبر سے مراد ہر قسم کے حالات میں انبیاء اور کتاب الہی پر ایمان لانا اور اس پر ثابت قدمی سے قائم رہنا ہے، پہلی کتاب آئی تو اس پر اس کے بعد دوسری پر ایمان رکھا، پہلے نبی پر ایمان لائے اس کے بعد دوسرا نبی آیا تو اس پر ایمان لائے، ان کے لئے دو ہر اجر ہے، حدیث شریف میں بھی ان کی یہ فضیلت

بیان کی گئی ہے، آپؐ نے فرمایا تین آدمیوں کے لئے دوہرا اجر ہے ان میں ایک وہ اہل کتاب ہے جو اپنے نبی پر ایمان رکھتا تھا اور پھر مجھ پر ایمان لایا۔ (مسلم شریف کتاب الایمان)

برائی کا جواب برائی سے نہیں دیتے بلکہ معاف کر دیتے ہیں اور درگزر سے کام لیتے ہیں، اور جاہلوں سے صاحب سلام کہہ کر گزر جاتے ہیں یعنی ان لوگوں کی ایک عمدہ عادت یہ ہے کہ جب کسی جاہل دشمن سے لغویات سنتے ہیں تو اس کا جواب دینے کی بجائے یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارا سلام لو ہم جاہل لوگوں سے الجھنا پسند نہیں کرتے، اس کو سلام متارکت یا مسالمت کہتے ہیں اور جس سلام کی ممانعت ہے وہ سلام تجیہ ہے جو مسلمانوں میں بوقت ملاقات رائج ہے۔

شان نزول

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ (الآیۃ) جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمدرد اور غمگسار چچا ابوطالب کا انتقال ہونے لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا کی خدمت میں تشریف لے گئے اور فرمایا چچا جان آپ اپنی زبان سے ایک مرتبہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ کہہ لیں تاکہ میں روز قیامت اللہ کے سامنے سفارش کر سکوں لیکن دیگر رؤساء قریش موجود تھے جن کی وجہ سے ایمان سے محروم رہے، مگر یہ فرمایا اے میرے بھتیجے میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو لیکن میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ میرے مرنے کے بعد کہیں کہ موت سے ڈر گیا، اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا تو میں یہ کلمہ کہہ کر ضرور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا ہے اس لئے کہ میں تمہارے شدت غم اور خیر خواہی کو دیکھ رہا ہوں، پھر یہ اشعار پڑھے

لَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ
لَوْ لَا الْمَلَامَةُ أَوْ حَذَارُ مَسْبِهِ
مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا
لَوْ جَدْتَنِي سَمِعًا بِذَلِكَ مَبِينَا

اور پھر فرمایا، لکنی سوف اموت علی ملۃ الاشیاء عبد المطلب و ہاشم و عبد مناف ثم مات، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا بڑا قلق اور صدمہ ہوا، اس موقع پر اللہ تعالیٰ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ نازل فرمائی، یعنی کسی کو مومن بنادینا اور ایمان دل میں اتار دینا آپ کی قدرت میں نہیں ہے آپ کا کام کوشش کرنا ہے اور بس، تفسیر روح المعانی میں ہے کہ خولجہ ابوطالب کے کفر و ایمان کے بارے میں بے ضرورت گفتگو اور بحث و مباحثہ سے اجتناب کرنا چاہئے کہ اس سے آنحضرت کی طبعی ایذا کا احتمال ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

وَقَالُوا إِنَّا تَتَّبِعُ الْهُدَى مَعَكَ یہ آیت الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف کے بارے میں نازل ہوئی تھی حارث بن عثمان وغیرہ نے اپنے ایمان نہ لانے کی ایک وجہ یہ بیان کی کہ اگرچہ ہم آپ کی تعلیمات کو حق جانتے ہیں مگر ہمیں خطرہ یہ ہے کہ اگر ہم آپ کی ہدایت پر عمل کر کے آپ کے ساتھ ہو جائیں تو سارا عرب ہمارا دشمن ہو جائے گا اور ہمیں ہمازی زمین مکہ سے اچک لیا جائے گا (نکال باہر کیا جائے گا) قرآن کریم ان کے اس عذر لنگ کا جواب دیتے

ہوئے فرماتا ہے اَوَلَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ (الآیۃ) یعنی ان کا یہ عذر اس لئے باطل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے باوجود ان کی حفاظت کا ایک قدرتی سامان یہ کر رکھا ہے کہ ارض مکہ کو حرام بنا دیا جس میں قتل و غارتگری سخت حرام ہے، جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر و شرک کے باوجود اس سرزمین میں امن دے رکھا ہے تو ایمان لانے کی صورت میں وہ ان کو کیسے ہلاک ہونے دے گا؟

اَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مُصِيبُهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيَمُوتُ
عَنْ قَرِيبٍ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ ۝ النار الاول المؤمن والثاني الكافر اى لا تساوى
بينهما واذكر يوم يناديهم الله فيقول اَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ هُمْ شُرَكَائِيَ قَالَ
الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بِدُخُولِ النَّارِ وَهُمْ رُؤُسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اغْوَيْنَاْ مُبْتَدَأَ
وَصِفَتِهِ اغْوَيْنَاهُمْ خَبْرَهُ فَعَوَّوْا كَمَا غَوَيْنَاْ لَمْ نَكْرِهُهُمْ عَلَى الْغَىِّ تَبَرَّأْنَا اِلَيْكَ مِنْهُمْ مَا كَانُوْا
اِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ ما نافية وَقُدِّمَ الْمَفْعُولُ لِلْفَاصِلَةِ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ اى الاصنام الَّذِينَ كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ اَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ قَدْ عَوَّوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ دُعَاءَهُمْ وَرَأَوْهُمُ الْعَذَابَ ابْصُرُوْهُ لَوْ
اَنَّهُمْ كَانُوْا يَهْتَدُوْنَ ۝ فى الدنيا ما رآوه فى الآخرة واذكر يوم يناديهم الله فيقول مَاذَا اجَبْتُمْ
الْمُرْسَلِينَ ۝ اِلَيْكُمْ قَعِمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْبَاءُ الْاَخْبَارُ الْمُنْجِيَةُ فى الجواب يَوْمِئِذٍ اى لَمْ يَجِدُوا
خَبْرًا لَهُمْ فِيهِ نَجَاةٌ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُوْنَ ۝ عَنْهُ فَيَسْكَتُونَ قَامًا مِّنْ تَابٍ مِنَ الشِّرْكِ وَاَمِنْ صَدَقَ
بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا اَدَّى الْفَرَائِضَ فَعَسَى اَنْ يَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ النَّاجِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ
وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا يَشَاءُ مَا كَانَ لَهُمْ لِلْمُشْرِكِينَ الْخَيْرَةُ الْاِخْتِيَارُ فى شَيْءٍ سُبْحَنَ
اللَّهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ عَنْ اِشْرَاكِهِمْ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنُّ صُدُوْرُهُمْ تُسِرُّ قُلُوْبُهُمْ مِنَ
الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۝ بِالْسِنَتِهِمْ مِنَ الْكِذْبِ وَهُوَ اللَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فى الْاَوَّلَى
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْجَنَّةُ وَلَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ فى كُلِّ شَيْءٍ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ بِالنُّشُورِ قُلْ لِّاَهْلِ
مَكَّةَ اَرَايْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا دَائِمًا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ اِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ
بِزَعْمِكُمْ يَاتِيكُمْ بِضِيَاءٍ نَّهَارٍ تَطْلُبُوْنَ فِيهِ الْمَعِيشَةَ اَفَلَا تَسْمَعُونَ ۝ ذَلِكَ سَمَاعُ تَفْهَمُ فترجعون
عَنِ الْاِشْرَاكِ قُلْ لَهُمْ اَرَايْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ اِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ
بِزَعْمِكُمْ يَاتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُوْنَ تَسْتَرِيحُوْنَ فِيْهِ ۝ مِنَ التَّعَبِ اَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ
الْخَطَاِىِ فِي الْاِشْرَاكِ فترجعون عَنْهُ وَمِنْ رَّحْمَتِهِ تَعَالَى جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ فى

اللَّيْلِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ بِالْكُسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ النِّعْمَةُ فِيهِمَا وَادْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ذَكَرْنَا لِبَنِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَنَزَعْنَا أَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا فَقُلْنَا لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَى مَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِشْرَافِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ فِي الْإِلَهِيَّةِ لِلَّهِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ وَضَلَّ غَاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَنَّ مَعَهُ شَرِيكَ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ .

ترجمہ

بھلا وہ شخص کہ جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے جسے وہ قطعاً پانے والا ہے یعنی اس وعدہ (موعودہ) کو پہنچنے والا ہے اور وہ جنت ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے، جو عنقریب زائل ہو جائے گا پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے دوزخ میں حاضر کئے جائیں گے اول شخص مومن ہوگا اور دوسرا کافر یعنی دونوں میں کوئی مساوات نہ ہوگی اور اس دن کو یاد کرو کہ جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو پکار کر کہے گا میرے وہ شریک کہاں ہیں جن کو تم سمجھتے تھے وہ میرے شریک ہیں جن پر خدا کا دخول نار کا حکم ثابت ہو چکا ہوگا وہ کہیں گے اور وہ گمراہی کے سردار ہوں گے اے ہمارے پروردگار یہ وہی لوگ ہیں جنہیں ہم نے بہکایا تھا یہ مبتداء اور اس کی صفت ہے اور اَعْلُوْنَاھُمْ اس کی خبر ہے ہم نے ان کو اسی طرح بہکایا جس طرح ہم خود بہکے تھے تو یہ بہک گئے ہم نے ان کو گمراہی پر مجبور نہیں کیا تھا ہم تیری سرکار میں ان سے اپنی طرف سے اظہار برأت کرتے ہیں یہ ہماری عبادت نہیں کرتے تھے، مانتا ہے مفعول فواصل کی رعایت کے لئے مقدم کیا گیا ہے اور کہا جائے گا اپنے شرکاء کو بلا لیں یعنی ان بتوں کو جن کو تم سمجھتے تھے کہ یہ میرے شریک ہیں چنانچہ وہ ان کو پکاریں گے مگر وہ ان کی پکار کا جواب تک نہ دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، کاش یہ لوگ دنیا میں راہ راست پر ہوتے تو اس عذاب کو آخرت میں نہ دیکھتے اور اس دن کو یاد کرو جس دن اللہ ان سے پکار کر پوچھے گا تم نے اپنے رسولوں کو کیا جواب دیا تھا؟ پھر تو اس دن ان کی جواب میں پیش کر کے نجات دلانے والی سب دلیلیں گم ہو جائیں گی (یعنی ہکے بکے رہ جائیں گے) یعنی ان کی سمجھ میں کوئی ایسی دلیل نہیں آئے گی کہ جس میں ان کی نجات ہو اور وہ آپس میں بھی دلیل کے بارے میں پوچھتا چھ نہ کر سکیں گے جس کی وجہ سے لا جواب ہو جائیں گے البتہ جس شخص نے شرک سے توبہ کی اور ایمان لے آیا یعنی اللہ کی توحید کی تصدیق کی اور نیک اعمال کئے یعنی فرائض ادا کئے تو یقین ہے کہ ایسے لوگ اللہ کے وعدے کے مطابق کامیاب ہوں گے اور آپ کا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا چھتا ہے اور ان میں سے کسی مشرک کو کسی چیز میں کوئی اختیار نہیں اللہ ہی کے لئے پاکی ہے اور وہ برتر ہے ان کے شرک کرنے سے اور آپ کا رب ان سب

کفر وغیرہ کی باتوں کو جانتا ہے جن کو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جس جھوٹ کو وہ اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہیں وہی معبود ہے اس کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں دنیا اور آخرت میں جنت میں اسی کی تعریف ہے اور اسی کے لئے فرما روائی ہے (یعنی) ہر چیز میں اسی کا فیصلہ نافذ ہے اور زندہ کر کے اسی طرف لوٹائے جاؤ گے آپ اہل مکہ سے کہئے بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات رہنے دے تو خدا کے سوا تمہارے خیال میں وہ کونسا معبود ہے کہ تمہارے لئے دن کی روشنی کو لے آئے کہ جس میں تم روزی طلب کرو، کیا تم اس بات کو سمجھنے کے لئے سنتے نہیں ہو؟ کہ تم شرک سے باز آ جاؤ ان سے پوچھئے کہ یہ بھی بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ قیامت تک دن ہی دن رکھے تو تمہارے خیال کے مطابق اس کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے پاس رات لے آئے؟ کہ جس میں تم تکان کی وجہ سے آرام کرو کیا تم شرک کے معاملہ میں اپنی غلطی کو نہیں دیکھتے (غور نہیں کرتے) کہ تم اس شرک سے باز آ جاؤ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ رات میں آرام کرو اور دن میں کسب کے ذریعہ اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ تم رات اور دن کی نعمت کا شکر ادا کرو اور یاد کرو جس دن انہیں پکار کر اللہ فرمائے گا کہ جنہیں تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں ہیں؟ (ان کے شرک کو) دوبارہ ذکر کیا تاکہ آئندہ قول کی اس پر بناء کرے، ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ نکال کر لائیں گے اور وہ ان کا نبی ہوگا جو کچھ انہوں نے اس سے کہا ہوگا اس پر شہادت دے گا تو ہم ان مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اپنے شرک کے دعوے پر دلیل پیش کرو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ الوہیت کے بارے میں سچی بات اللہ کی تھی کہ الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں اور جو کچھ وہ دنیا میں گھڑا کرتے تھے کہ اس کا شریک ہے حالانکہ اللہ اس سے بری ہے وہ سب ان کے پاس سے غائب ہو جائے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ یہ جملہ مستانفہ ہے جو ایک سوال مقدر کے جواب میں واقع ہے جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ میرے وہ شرکاء کہاں ہیں جن کی تم پوجا پاٹ کیا کرتے تھے؟ تو اس سوال کا جواب دینے کے بجائے مشرکین کے رؤساء اور اتباع میں جھگڑا شروع ہو جائے گا تابعین متبوعین کو مورد الزام قرار دیں گے اور متبوعین تابعین کو **قوله مبتداء و صفتہ هؤلاء اسم اشارہ موصوف الذین اسم موصول اغوینا** جملہ ہو کر صلہ عائد محذوف اور وہ ہم ہے، تقدیر عبارت یہ ہے **اغوینا** ہم موصول صلہ سے ملکر صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء، اور **اغوینا** کما غوینا مبتداء کی خبر، **قوله قَدَّمَ المفعول للفاصل اصل میں** مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ تھ، فواصل کی رعایت کے لئے مفعول کو مقدم کر دیا گیا، مَا كَانُوا اَيَّانَا يَعْبُدُونَ ہو گیا، **قوله مَا رَاَوْه فِي الْآخِرَةِ** یہ لَو کا جواب ہے، اور بعض حضرات نے **لَا نَجَاهُمْ ذَلِكَ** محذوف مانا ہے یعنی اگر وہ دنیا میں ہدایت پر ہوتے تو ان کا ہدایت پر ہونا آخرت میں ان کو

کامیاب کر دیتا **قوله** **فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ** اس میں قلب ہے جو کہ محسنات کلام میں شمار ہوتا ہے، اصل یہ ہے **فَعَمُوا** عن الأنباء شارح کے قول **لَمْ يَجِدُوا خَيْرًا لَهُمْ فِيهِ** سے اسی قلب کی طرف اشارہ کیا ہے، **قوله** **فَعَمَتْ عَلَيْهِمُ** میں عمی کا صلہ علی خفی کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے **قوله** **عَسَى أَنْ يَكُونَ عَسَى** یہاں تحقیق کے لئے ہے اس لئے کریموں کے یہاں توقع بھی یقین کا درجہ رکھتی ہے اور اللہ تعالیٰ تو اکرم الاکرمین ہیں لہذا اللہ کے کلام میں عسی بمعنی حَقَّق ہوگا، اور اگر ترجی ہی کے معنی میں لیا جائے تو تائب کے اعتبار سے ہوگا۔

شان نزول

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تو لوگوں کو یہ بات بڑی عجیب معلوم ہوئی خاص طور پر ولید بن مغیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور آپ پر نزول قرآن کو بڑا عجیب اور عظیم سمجھا اور کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کسی کو رسول بنانا ہی تھا تو مکہ اور طائف کے ان دوسرے داروں میں سے کسی کو کیوں رسول نہیں بنایا؟ تو اس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی (جمل) **سَرْمَدًا جَعَلَ** کا مفعول ثانی ہے بمعنی **دَائِمًا سَرْدٌ** سے مشتق ہے اس کے معنی متابعت اور لگاتار کے ہیں، میم زائدہ ہے، عرب اشہر حرم کے بارے میں بولتے ہیں، **ثَلَاثَةُ** **سُورَةٍ** واحد فرد تین مسلسل ہیں اور ایک الگ ہے۔

قوله **قُلْ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا** یہ باب تنازع فعلان سے ہے **أَرَأَيْتُمْ** اور **جَعَلَ** نے اللیل میں نزاع کیا، دونوں ہی اللیل کو اپنا مفعول بنانا چاہتے ہیں، ثانی فعل کو عمل دیدیا اور اول کے لئے مفعول اول محذوف مان لیا اور وہ **أَرَأَيْتُمُوهُ** میں ہ ہے اور اس کا مفعول ثانی بعد میں واقع ہونے والا جملہ استفہامیہ ہے اور فعل ثانی کا مفعول ثانی **سَرْمَدًا** ہے، **إِنْ** حرف شرط ہے اور **جَعَلَ** فعل شرط اور اللہ اس کا فاعل ہے، اللیل **جَعَلَ** کا مفعول اول ہے اور **سَرْمَدًا** مفعول ثانی ہے اور جواب شرط محذوف ہے وہ **مَاذَا تَفْعَلُونَ؟** ہے ای **إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا مَاذَا تَفْعَلُونَ** **قوله** **ذِكْرٌ ثَانِيًا لِّبَنِي عَلَيْهِ**، **قوله** **إِنَّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ** کو دو مرتبہ کر کیا ہے، یہی آیت شروع رکوع میں بھی آئی ہے، بیضاوی نے کہا ہے تقریع بعد تقریع یعنی ملامت کے بعد ملامت ہے اس لئے کہ شرک سے زیادہ کوئی شئی اللہ کے غضب کو دعوت دینے والی نہیں ہے، یا اول ان کی فساد رائے کو بیان کرنے کے لئے ہے اور ثانی یہ بتانے کے لئے ہے کہ شرک کی بات کوئی مستند بات نہیں ہے بلکہ محض شبہ اور ہوائے نفس ہے۔

تفسیر و تشریح

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا یعنی اہل ایمان وعدہ الہی کے مطابق نعمتوں سے بہرہ ور اور نافرمان عذاب سے

دو چار ہوگا، کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟

محشر میں مشرکین سے پہلا سوال شرک سے متعلق ہوگا کہ جن شیاطین وغیرہ کو تم ہمارا شریک ٹھہرا پا کرتے تھے اور ان کا کہنا مانتے تھے آج وہ کہاں ہیں؟ کیا وہ تمہاری کچھ مدد کر سکتے ہیں؟ سیدھا جواب دینے یا معذرت کرنے کے بجائے آپس میں ایک دوسرے کو مورد الزام ٹھہرائیں گے، تابعین کہیں گے کہ ہمارا کوئی قصور نہیں، ہم نے از خود شرک نہیں کیا بلکہ ہمیں تو ان شیاطین نے بہکایا تھا، تو وہ شیاطین کہیں گے کہ ہم نے بہکایا ضرور تھا مگر مجبور تو ہم نے نہیں کیا تھا اس لئے مجرم تو ہم بھی ہیں مگر یہ بھی جرم سے بری نہیں کیونکہ جس طرح ہم نے ان کو بہکایا تھا اس کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام اور ان کے نائبوں نے ان کو ہدایت بھی تو کی تھی اور دلائل کے ساتھ ان پر حق واضح کر دیا تھا، انہوں نے اپنے اختیار سے اپنے انبیاء کی بات نہ مانی، ہماری مان لی تو کیسے بری ہو سکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے سامنے حق واضح ہو جائے اور حق کے دلائل واضح موجود ہوں اور وہ حق کی طرف دعوت دینے والوں کے بجائے گمراہ کرنے والوں کی بات مان کر گمراہی میں پڑ جائے تو یہ کوئی عذر معتبر نہیں۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ بختار سے مراد اختیار احکام ہے کہ حق تعالیٰ جب تخلیق کائنات میں منفرد ہے کوئی اس کا شریک نہیں تو اجراء احکام میں بھی منفرد ہے جو چاہے اپنی مخلوق پر احکام نافذ فرمائے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا اختیار تکوینی میں کوئی شریک نہیں اختیار تشریعی میں بھی کوئی شریک نہیں۔ اس کا دوسرا مفہوم وہ ہے جو اپنی تفسیر میں اور علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ اس اختیار سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں سے جس کو چاہیں اپنے اکرام و اعزاز کے لئے انتخاب فرما لیتے ہیں اور بقول بغوی یہ جواب ہے مشرکین مکہ کے اس قول کا لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ یعنی یہ قرآن اللہ کو اگر نازل کرنا تھا تو عرب کے دو بڑے شہر مکہ اور طائف میں سے کسی بڑے آدمی پر نازل فرماتا، ایک یتیم مسکین پر نازل کرنے میں کیا حکمت و مصلحت تھی؟ اس کے جواب میں فرمایا جس مالک نے تمام مخلوقات کو بغیر کسی شریک کی امداد کے پیدا فرمایا ہے یہ اختیار بھی اسی کو حاصل ہے کہ اپنے خاص اعزاز کے لئے اپنی مخلوق میں سے کس کو منتخب کرے اس میں وہ تمہاری تجویز کا کیوں پابند ہو کہ فلاں اس کا مستحق ہے اور فلاں نہیں۔

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (الآیہ) دن اور رات یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں، رات کو تاریک بنایا تاکہ سب لوگ آرام کر سکیں اس اندھیرے کی وجہ سے ہر مخلوق سونے اور آرام کرنے پر مجبور ہے، ورنہ اگر آرام کرنے اور سونے کے اپنے اپنے اوقات ہوتے تو کوئی بھی مکمل طریقہ سے سونے کا موقع نہ پاتا، جبکہ معاشی تگ و دو اور کاروبار جہاں کے لئے نیند کا پورا کرنا نہایت ضروری ہے، اس کے بغیر توانائی بحال نہیں ہو سکتی، اگر کچھ لوگ سو رہے ہوتے اور کچھ جاگ کر مصروف تگ و دو ہوتے تو سونے والوں کے آرام و راحت میں خلل واقع ہوتا نیز لوگ

ایک دوسرے کے تعاون سے بھی محروم رہتے جبکہ دنیا کا نظام ایک دوسرے کے تعاون و تناسر کا محتاج ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رات کو تاریک کر دیا تاکہ ساری مخلوق بیک وقت آرام کرے اور کوئی کسی کی نیند اور آرام میں خلل نہ ہو سکے، اسی طرح دن کو روشن بنایا کہ روشنی میں انسان اپنا کاروبار بہتر طریقہ سے کر سکے، دن کی اگر یہ روشنی نہ ہوتی تو انسان کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا اسے ہر شخص بآسانی سمجھتا اور اس کا ادراک کرتا ہے۔

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ ابْنِ عَمِّهِ وَابْنُ خَالَتِهِ وَآمَنَ بِهِ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ بِالْكِبَرِ وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ ثَقُلَ بِالْعُصْبَةِ الْجَمَاعَةُ أُولَىٰ أَصْحَابِ الْقُوَّةِ أَيْ تَثْقُلُهُمْ فَالْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ وَعَدَّتْهُمْ قِيلَ سَبْعُونَ وَقِيلَ أَرْبَعُونَ وَقِيلَ عَشْرَةٌ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ أَذْكَرُ إِذَا قَالَ لَهُ قَوْمُهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَفْرَحْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرَحَ بَطَرٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝ بِذَلِكَ وَابْتَغِ أَطْلُبْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ الْآخِرَةَ بَانَ تَنْفِقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَلَا تَنْسَ تَتْرُكْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا أَيْ أَنْ تَعْمَلَ فِيهَا لِلْآخِرَةِ وَأَحْسِنَ لِلنَّاسِ بِالصَّدَقَةِ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ أَيْ الْمَالُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۝ أَيْ فِي مُقَابَلَتِهِ وَكَانَ أَعْلَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالتَّوْرَةِ بَعْدَ مُوسَىٰ وَهَارُونَ قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الْأُمَمَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۝ لِلْمَالِ أَيْ وَهُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَيُهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَا يُسَالُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ لِيَعْلَمَهُ تَعَالَىٰ بِهَا فَيَدْخُلُونَ النَّارَ بِلا حِسَابٍ فَخَرَجَ قَارُونَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۝ بِاتِّبَاعِهِ الْكَثِيرِينَ رُكْبَانًا مُتَحَلِّينَ بِمَلَابِسِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَىٰ خِيُولٍ وَبِغَالٍ مُتَحَلِّينَ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لِلتَّنْبِيهِ لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ نَصِيبٍ عَظِيمٍ ۝ وَافٍ فِيهَا وَقَالَ لَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَيَلْكُمْ كَلِمَةُ زَجَرٍ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِالْجَنَّةِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِمَّا أُوتِيَ قَارُونَ فِي الدُّنْيَا وَلَا يُلْقَاهَا أَيْ الْجَنَّةَ الْمُثَابَ بِهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ فَخَسَفْنَا بِهِ بِقَارُونَ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِهِ بَانَ يَمْنَعُوا عَنْهُ الْهَلَاكَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ۝ مِنْهُ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ أَيْ مِنْ قَرِيبٍ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ۝ يَضِيقُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَوَيْ إِسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى اعْجَبُ أَيْ أَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى اللَّامُ لَوْ لَا أَنَّ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۝ بِالْبِنَاءِ

لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَيَكَاَنَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۚ لِنِعْمَةِ اللَّهِ كَقَارُونَ ۚ

ترجمہ

قارون موسیٰ علیہ السلام کی قوم سے تھا (یعنی) چچا زاد اور خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا تھا، کبر و تعلیٰ اور کثرت مال کے ذریعہ لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا تھا، اور ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں کئی کئی زور آور لوگوں کو گراں بار کر دیتی تھیں یعنی ان کو بوجھل کر دیتی تھیں باتعدیہ کے لئے ہے (اور اٹھانے والی جماعت کے افراد کی تعداد) کہا گیا۔ ہے ستر تھی اور کہا گیا چالیس تھی اور کہا گیا کہ دس تھی، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، اس وقت کو یاد کرو جب اس کی قوم بنی اسرائیل کے مومن لوگوں نے اس سے کہا کثرت مال پر مت اترا واقعی اللہ تعالیٰ مال پر اترا نے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو مال تجھ کو اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اس میں دار آخرت کی بھی جستجو رکھ اس طریقہ پر کہ اللہ کی اطاعت میں خرچ کر، اور دنیا سے اپنا حصہ فراموش نہ کر بایں طور کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، اور لوگوں کے ساتھ صدقہ کے ذریعہ حسن سلوک کر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ حسن سلوک کیا ہے اور عمل معصیت کے ذریعہ ملک میں فساد کا خواہاں نہ ہو بلاشبہ اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اس معنی کر کہ ان کو سزا دے گا قارون نے جواب دیا یہ سب کچھ مجھے میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے یعنی میری ہنرمندی کی بدولت اور بنی اسرائیل میں موسیٰ اور ہارون کے بعد سب سے زیادہ تورات کا عالم تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا اسے اس بات کا علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے بہت سی ایسی امتوں کو ہلاک کر دیا کہ جو اس سے قوت میں بھی زیادہ تھیں اور مال کی جمع پونجی کے اعتبار سے بھی زیادہ تھیں یعنی اس کو اس بات کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کر دے گا، اور اللہ تعالیٰ ان کے ذنوب کا علم رکھنے کی وجہ سے ان کے ذنوب کے بارے میں سوال نہ کرے گا اور بغیر حساب (کتاب) کے دوزخ میں داخل کرے گا پس قارون پوری آرائش (شان) کے ساتھ اپنی قوم کے سامنے (ایک روز) اپنے بہت سے قبیعین کے ہمراہ جو کہ زری اور ریشم کا لباس زیب تن کئے ہوئے تھے، زیورات سے لدے ہوئے خچروں اور گھوڑوں پر سوار تھے نکلا، تو دنیوی زندگی کے متوالے کہنے لگے یا تنبیہ کے لئے ہے کاش ہمیں بھی کسی طرح وہ مل جاتا جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے یہ تو بڑا نصیب وار ہے یعنی دنیا سے وافی حصہ پانے والا ہے (فیہا کے بجائے منہا نسب ہے) اور وہ لوگ جن کو ان چیزوں کا علم دیا گیا جن کا اللہ تعالیٰ نے آخرت میں وعدہ فرمایا ہے ان سے (بطور نصیحت) کہنے لگے ارے تمہارا ناس ہو (ویل) کلمہ تو بیخ ہے آخرت میں اللہ کا ثواب (یعنی) جنت (ہزار درجہ) بہتر ہے اس سے جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے جو ایسے شخص کو ملے گا جو ایمان لایا ہوگا اور نیک عمل کئے ہوں گے اور جنت جو بطور ثواب ملے گی ان ہی کو دیا جائے گی جو طاعت و معصیت پر صبر کرنے والے ہیں آخر کار قارون کو معہ اس کے محل کے زمین میں دھنسا دیا اور اللہ کے سوا کوئی جماعت نہ ہوئی کہ اس کی مدد کرتی (یعنی) ہلاکت سے اس کو بچا لیتی اور نہ وہ خود کو عذاب سے بچانے والوں میں ہوا، اور

جو لوگ کل زمانہ قریب میں اس کے جیسا ہونے کی تمنا کر رہے تھے کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے روزی میں وسعت کرتا اور جس کی چاہے تنگ کر دیتا ہے اور وَی اسم فعل إعجب انا کے معنی میں ہے اور کاف بمعنی لام ہے اور اگر ہم پر اللہ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو دھنسا دیتا خَسِفَ معروف اور مجہول دونوں ہیں بس جی معلوم ہو گیا قارون کے مانند اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والوں کو کامیابی نہیں ہوتی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

إِنَّ قَارُونَ قَارُونٌ عَجْمی (عبرانی) لفظ ہے، عجمہ اور علمیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے، قارون کے متعلق اتنی بات طے شدہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری کا فرد تھا، باقی رہی یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام سے اس کا کیا رشتہ تھا، اس میں مختلف اقوال ہیں، اول چچا زاد بھائی تھا، دوسرا خالہ زاد بھائی تھا یہ دونوں رشتے جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی خالہ موسیٰ علیہ السلام کے چچا کے نکاح میں ہو، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، نسب اس طرح ہے قارون بن یضھر بن قاہٹ، اور موسیٰ بن عمران بن قاہٹ تَنُوْءٌ وَاحِدٌ مَوْنٌ غَائِبٌ نَاءٌ یَنُوْءٌ نَوْءٌ (ن) جھکنا، گراں بار ہونا قولہ إِنَّ مَفَاتِحَ لَتَنُوْءٍ بِالْعَصْبَةِ لَتَنُوْءٍ بِالْعَصْبَةِ میں دو صورتیں ہیں (اول) یہ باء تعدیہ کے لئے ہو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے لَتَنُوْءٍ الْمَفَاتِحُ الْعَصْبَةُ الْأَقْوِیَاءُ یعنی کنجیاں اس قدر زیادہ تھیں کہ طاقتور لوگوں کی ایک جماعت کو بھی گراں بار کر دیتی تھیں، اس صورت میں قلب نہیں ہے (دوسری) لَتَنُوْءٍ بِالْعَصْبَةِ میں قلب مانا جائے اور معنی یہ ہوں لَتَنُوْءٍ الْمَفَاتِحُ الْعَصْبَةُ وہ کنجیاں ایک قوی جماعت کو گراں بار کر دیتی تھیں، اس لئے کہ اگر قلب نہ مانا جائے تو ترجمہ یہ ہوگا کہ اقویاء کی جماعت کنجیوں کو گراں بار کر دیتی تھی، ظاہر ہے کہ یہ خلاف عقل ہے۔

قولہ وَلَا یُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ سوال: ایک آیت میں ہے قَوْلَیْكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِیْنَ عَمَّا كَانُوا یَعْمَلُونَ پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا اور بغیر حساب و کتاب جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال کیا جائے گا، دونوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

جواب: سوال کی دو قسمیں ہیں سوال استعتاب کہ سوال کرنے کے بعد معاف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ بعض عصاة مومنین کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے گا۔

دوسرا سوال: تقریب جس کے بعد جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، یہاں اول قسم کے سوال کی نفی مراد ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں ہے قَوْلُهُ فَخَرَجَ اس کا عطف قال انما او تیتہ پر ہے درمیان میں جملہ معترضہ ہے، قَوْلُهُ مِنْ فِتْنَةٍ یَنْصُرُوْنَہُ فِتْنَةٌ کان کا اسم بھی ہو سکتا ہے اگر کان ناقصہ ہو تو لہ اس کی خبر، اور اگر کان تامہ ہو تو فِتْنَةٌ اس کا فاعل ہوگا اور

یَنْصُرُونَهُ فِئَةً كِی صَفَتْ فِئَةً لَفْظاً مجرور ہوگا اور معنا مرفوع اس لئے کہ مَنْ زَائِدٌ قَوْلُهُ مِنْ دُونَ اللّٰهِ فِئَةً سے حال ہے، قَوْلُهُ بِالْأَمْسِ سے اس کے حقیقی معنی کل گزشتہ مراد نہیں ہیں، بلکہ زمانہ قریب مراد ہے زمانہ قریب کو مجازاً اَمْسِ سے تعبیر کر دیتے ہیں قَوْلُهُ وَيَكَاَنَّ یہ کلمہ تعجب اور زجر ہے وَیَیْ لَئِنْ سَنَ مَرْكَبٌ ہے کاف ضمیر خطاب ہے اور اَنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ وَالْاِسْمُ ہے جو تعجب پر دلالت کرتا ہے، اس وا کے بعد کبھی کبھی ہا بڑھا دیتے ہیں معنی تعجب ہی کے رہتے ہیں، اور کبھی وَا کو وَی پڑھتے ہیں اور اس کے بعد کَاَنَّ لگا دیتے ہیں وَيَكَاَنَّ مَنْ یَكُنْ لَهُ نَشَبٌ یُحِبُّ وَمَنْ یَفْتَقِرُ یَعِیْشُ عِیْشَ ضَرِّ "ارے جس کے پاس زر کثیر ہوتا ہے اس سے محبت کی جاتی ہے اور جو محتاج ہوتا ہے وہ دکھ کی زندگی گزارتا ہے"۔ (لغات القرآن)

تفسیر و تشریح

سورۃ قصص میں بیان کردہ واقعات میں سے یہ دوسرا واقعہ ہے پہلا قصہ حضرت موسیٰ اور فرعون کا تھا، یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی برادری بنی اسرائیل کے ایک شخص قارون کے ساتھ ہے۔

دبیط: دونوں واقعات میں مناسبت یہ ہے کہ کچھلی آیت میں یہ ارشاد ہوا تھا کہ دنیا کی مال و دولت جو تم کو دی جاتی ہے وہ چند روزہ متاع ہے اس کی محبت میں لگ جانا اور اس پر فریفتہ ہو کر آخرت کو فراموش کر دینا دانشمندی نہیں ہے وَمَا أُوتِیْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَمَتَّاعٌ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا الْآیۃ قارون کے قصہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ اس نے مال و دولت حاصل ہونے کے بعد اس نصیحت کو بھلا دیا اور دنیا کی مال و دولت کے نشہ میں مست ہو کر اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرنے لگا اور اس کے ذمہ جو مالی حقوق واجبہ تھے ان کی ادائیگی سے منکر بھی ہو گیا، جس کے نتیجہ میں وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دھنسا دیا گیا۔ قارون عجمی لفظ ہے غالباً عبرانی ہے قارون کے متعلق اتنی بات تو قرآن ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل کا شخص تھا، مگر اس بات میں کافی اختلاف ہے کہ اس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کیا رشتہ تھا؟ بعض نے چچازاد بھائی اور بعض نے خالہ زاد بھائی بتایا ہے اور بعض نے دونوں کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و ابن جریج و قتادہ و ابراہیم سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچازاد بھائی تھا، نسب اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن قاہٹ بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام اور قارون کا نسب اس طرح ہے، قارون بن یصہر بن قاہٹ اور مجمع البیان میں عطاء بن ابی ریحان نے بیان کیا کہ خالہ موسیٰ علیہ السلام اور محمد بن اسحق سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا تھا، نسب اس طرح بیان کرتے ہیں موسیٰ بن عمران بن یصہر بن قاہٹ، قارون بن یصہر بن قاہٹ۔ (روح المعانی)

قارون تورات کا حافظ تھا نیز موسیٰ و ہارون کے بعد تیسرے درجہ کا عالم بھی مگر سامری کے مانند منافق تھا قیادت

وسادت چونکہ حضرت موسیٰ و ہارون کے پاس تھی جس کی وجہ سے قارون کو حسد تھا ایک مرتبہ قارون نے اپنے حسد کا اظہار بھی کر دیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ سب اللہ کے اختیار کی بات ہے ہمارا اس میں کوئی دخل نہیں ہے چنانچہ قارون نے موسیٰ کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا۔ (روح المعانی)

اور اپنے مال و دولت کے تشہ میں دوسروں پر ظلم کرنا شروع کر دیا، یحییٰ بن سلام اور سعید بن مسیب نے فرمایا کہ قارون سرمایہ دار آدمی تھا فرعون کی جانب سے بنی اسرائیل کی نگرانی پر مامور تھا، اس امارت کے زمانہ میں اس نے بنی اسرائیل کو بہت ستایا بغی کے ایک معنی تکبر کے بھی آتے ہیں بہت سے مفسرین نے اس جگہ یہی معنی مراد لئے ہیں یعنی مال و دولت کے تشہ میں بنی اسرائیل پر تکبر کرنے لگا اور ان کو حقیر و ذلیل سمجھنے لگا۔

وَاتَّيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ كُنُوزَ كُنْزٍ مَّا جَمَعَ مَدْفُونٍ خَزَانَهُ كَوَيْتِهِمْ هِيَ، اور اصطلاح شرع میں کنز اس مال کو کہا جاتا ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، حضرت عطاء سے روایت ہے کہ اس کو حضرت یوسف علیہ السلام کا ایک عظیم الشان مدفون خزانہ مل گیا تھا۔ (روح ملخصاً)

لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ نَاءً يَنْوُوءُ نَوْءٌ بوجہ سے جھک جانا، عصبہ کے معنی جماعت، مطلب یہ ہے کہ اس کے سونے اور چاندی سے بھرے ہوئے صندوق اس قدر تھے کہ ان کی کنجیاں ایک طاقتور جماعت کو جھکا دیتی تھیں خدا کی نعمت پر خوشی کا اظہار اگرچہ مذموم نہیں ہے مگر اس قدر خوشی کرنا کہ اترانے اور تکبر کی حد تک پہنچ جانے اور دوسروں کو ذلیل و حقیر سمجھنے لگے جائز نہیں، قرآن کریم نے فرح کو متعدد آیات میں مذموم قرار دیا ہے۔

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ (الآیۃ) مسلمانوں نے قارون کو یہ نصیحت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جو مال و دولت تجھے عطا فرمائی ہے اس کے ذریعہ آخرت کا سامان فراہم کر اور دنیا میں جو تیرا حصہ ہے اسے فراموش نہ کر اور یہ کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، حدیث شریف میں وارد ہے اِغْنَمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ وَغِنَاءَكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفِرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ (حدیث مرسل) جمل۔

اِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ قَارُونُ نے یہ جملہ مومنین ناصحین کے جواب میں کہا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میرے مال و دولت کے حصول میں فضل خداوندی کا کوئی دخل نہیں ہے، یہ مال و دولت تو مجھے میرے ذاتی کمال علمی کی وجہ سے ملا ہے اس کا خود حقدار ہوں اس میں مجھ پر کسی کا احسان نہیں ہے، ظاہر یہ ہے کہ آیت میں علم سے مراد معاشی تدابیر کا علم ہے، مثلاً تجارت صنعت وغیرہ اور بعض مفسرین نے علم سے تورات کا علم مراد لیا ہے، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ قارون تورات کا حافظ اور عالم تھا، اور ان ستر اصحاب میں سے تھا جن کو موسیٰ نے میقات کے لئے منتخب فرمایا تھا مگر اس کو اپنے علم پر ناز اور غرور پیدا ہو گیا، اس کو اپنا ذاتی کمال سمجھ بیٹھا۔

اِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِي کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ اللہ کے علم میں یہ بات ہے کہ میں اس کا مستحق

تھا اسی لئے مجھے یہ نعمتیں ملی ہیں، بعض مفسرین نے کہا ہے کہ علم الکیمیا (سونا بنانے کا علم) آتا تھا، مگر امام ابن کثیر نے اس کو محض فریب اور دھوکا قرار دیا ہے، مال و دولت کی فراوانی یہ کوئی فضیلت کا باعث نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو کچھیلی قومیں تباہ و برباد نہ ہوتیں اس لئے قارون کا اپنی دولت پر گھمنڈ کرنا اور اسے باعث فضیلت سمجھنا کوئی معقول بات نہیں ہے۔

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ایک روز قارون اپنے ہزار ہا مصاحبین اور خدم و حشم کی معیت میں بڑی شان و شوکت اور زیب و زینت کے ساتھ نکلا، جب کچھ دنیا دار مسلمانوں نے یا کافروں اور منافقوں نے قارون کی زیب و زینت اور کرفر اور دنیوی چمک دمک کو دیکھا تو اس کے جیسا ہونے کی تمنا کی اور قارون کے بارے میں کہنے لگے قارون بڑا ہی نصیب دار، اور اقبال مند ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ اوتُوا الْعِلْمَ دنیا دار لوگوں کے برخلاف اہل علم کہ جن کو دنیا و آخرت ثواب و عقاب اور اہم سابقہ کی ہلاکت و بربادی اور اللہ کے وعدوں کا علم دیا گیا تھا نے کہا ارے کمبختو! دنیا کی یہ زیب و زینت جس کی تم تمنا کر رہے ہو چند روزہ ہے، ہمیشہ باقی رہنے والا تو آخرت کا اجر و ثواب ہے لہذا تم اس چند روزہ زینت پر فریفتہ مت ہو اس کی حقیقت (خضراء و من) کوڑی کے سبزے سے زیادہ نہیں، آخرت کا اجر و ثواب ایمان والوں نیکو کاروں ہی کو ملتا ہے، اس آیت میں علماء کا مقابلہ الذین یریدون الحیوۃ الدنیا سے کیا گیا ہے جس میں واضح اشارہ اس طرف ہے کہ متاع دنیا کو مقصود بنانا اہل علم کا کام نہیں۔

قارون کے زمین میں دھنسنے کا قصہ تاریخی روایات کی روشنی میں

ارباب تاریخ لکھتے ہیں کہ جب سیادت و قیادت حضرت موسیٰ اور ہارون پر مقرر ہو گئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو (بیت القربان) یعنی قربانیوں کا نگران مقرر فرمادیا، یعنی جو نذر آئے، وہ ہارون کی معرفت ان کی نگرانی میں قربان گاہ میں رکھی جائے اور آسمانی آگ آکر اس کو جلا دے، گویا کہ یہ قربانی کے مقبول ہونے کی علامت تھی، قارون کو اس بات پر حسد ہوا اور کہا آپ پیغمبر بھی ہیں، اور رئیس قوم بھی، اور ہارون قربان گاہ کے نگران اور میں تورات کا بھی حافظ ہوں مجھے کیونکر صبر آئے، حضرت موسیٰ نے فرمایا یہ امر منجانب اللہ ہے اس میں میرا کوئی دخل نہیں ہے، قارون کہنے لگا میں کیسے یقین کروں کہ یہ امر منجانب اللہ ہے، حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کے سرداروں کو جمع ہونے کا حکم دیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے حکم دیا کہ تم سب اپنی اپنی لٹھیاں لاؤ جس کی لٹھی سرسبز ہو جائے وہ قربان گاہ کی نگرانی کا مستحق ہوگا سب لٹھیوں کو جمع کر کے ایک مکان میں بند کر دیا گیا جب صبح کو دیکھا تو حضرت ہارون کا عصا سرسبز ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا دیکھا یہ فعل میرا نہیں تھا، قارون نے کہا یہ تو جادو گروں کا کوششہ ہے قارون نے کھلا پلا کر بنی اسرائیل کے بہت سے سرداروں کو اپنی طرف کر لیا، جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ واجب فرمائی تو

حضرت موسیٰ قارون کے پاس آئے اور فی ہزار ایک دینار دینا طے ہوا مگر جب قارون نے حساب لگایا تو کثیر مال ہوا تو گھبرایا اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے کہنے لگا موسیٰ نے اب تک جو کچھ کہا تم نے مانا، مگر ان کو کفایت نہ ہوئی اب تمہارا مال لینے کی فکر میں ہے، قوم نے کہا تم ہمارے بڑے اور عقل مند ہو، جو تم کہو گے ہم تسلیم کریں گے، قارون نے کہا فلاں زن فاحشہ کو لاؤ اسے کچھ دیکر آمادہ کریں کہ حضرت موسیٰ پر تہمت لگائے جب قوم یہ بات سنے گی تو موسیٰ سے باغی ہو جائے گی اور ہم سب کو اس غلامی سے نجات مل جائے گی، غرضیکہ وہ عورت آئی اور اسے بہت کچھ دے دلا کر تہمت لگانے پر راضی کر لیا قارون اور اس کے ساتھی بنی اسرائیل کو جمع کر کے موسیٰ علیہ السلام کے پاس لے گئے اور عرض کیا یہ لوگ حاضر ہیں آپ ان کو وعظ فرمائیں، حضرت موسیٰ باہر تشریف لائے اور وعظ فرمانے لگے اور منجملہ تمام احکامات کے چور کا ہاتھ کاٹنے اور تہمت کی سزا اسی کوڑے اور اگر زانی غیر نھن ہو تو سو کوڑے اور اگر محسن ہو تو سنگسار کرنے کا حکم بیان فرمایا، قارون بولا اگر یہ حرکت آپ نے فلاں عورت سے فعل بد کیا ہے، آپ نے فرمایا اس عورت کو بلاؤ، اگر وہ عورت گواہی دے تو سچ ہے وہ عورت بلائی گئی، جب عورت حاضر ہو گئی تو حضرت موسیٰ نے فرمایا اے عورت کیا میں نے تیرے ساتھ وہ فعل کیا جو یہ لوگ کہتے ہیں اور میں تجھے اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے بنی اسرائیل کے لئے دریا میں شکاف کر دیا اور توریت نازل فرمائی تو سچ سچ بتاؤ وہ عورت سکھائے ہوئے کید شیطانی کو بھول گئی اور کہنے لگی یہ لوگ جھوٹے ہیں مجھے قارون نے اس قدر مال دیکر راضی کیا تھا کہ میں اپنے ساتھ آپ کو متہم کروں، قارون یہ بات سن کر گھبرا گیا اور سر جھکا لیا اور سردار خاموش ہو گئے اور عذاب الہی سے خوف زدہ ہو گئے، حضرت موسیٰ سجدہ میں گر پڑے اور رو کر عرض کیا اے میرے رب تیرے اس دشمن نے مجھے ایذا دی اور مجھے رسوا کرنا چاہا اگر میں تیرا رسول ہوں تو تو مجھے اس پر مسلط کر دے، خدا تعالیٰ کی جانب سے وحی آئی فرمایا اے موسیٰ سر اٹھاؤ اور زمین کو حکم دو جو کہو گے وہ بجالائے گی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زمین کو حکم دیا کہ قارون کو نگل لے، چنانچہ زمین نے بتدریج نگنا شروع کیا، ادھر قارون یا موسیٰ چلاتا رہا گر گڑا تارہا یہاں تک کہ ستر مرتبہ حضرت موسیٰ کو پکارا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور زمین میں غائب ہو گیا۔ (مظہری)

پھر بنی اسرائیل کہنے لگے کہ موسیٰ نے اس لئے قارون کو دھنسا دیا کہ اس کے مال پر قبضہ کر لے، پھر آپ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ اس خزانہ کو بھی زمین میں دھنسا دے چنانچہ اس کا خزانہ بھی دھنس گیا اور برابر دھنستا ہی چلا جا رہا ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنوی)

وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ یعنی جو لوگ قارون کی ترقی اور خوشحالی دیکھ کر کل یہ آرزو کر رہے تھے کہ کاش ہم کو بھی ایسا ہی عروج حاصل ہوتا، آج اس کا یہ برا انجام دیکھ کر کانوں پر ہاتھ دھرنے لگے، اب ان کو ہوش آیا کہ ایسی دولت حقیقت میں ایک خوبصورت سانپ ہے جس کے اندر مہلک زہر بھرا ہوا ہے کسی شخص کی دنیوی ترقی اور عروج کو دیکھ کر ہم کو ہرگز یہ فیصلہ نہیں کر لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں وہ کچھ عزت اور وجاہت رکھتا ہے، دنیا کی ترقی اور وجاہت کسی

کے مقبول یا مردود ہونے کا معیار نہیں بن سکتی، اللہ تعالیٰ جس کے لئے مناسب سمجھے روزی کے دروازے کشادہ کر دے اور جس پر چاہے تنگ کر دے، مال و دولت کی فراخی و فراوانی مقبولیت اور محبوبیت کی دلیل نہیں بلکہ بسا اوقات اس کا نتیجہ تباہی اور ابدی ہلاکت کی صورت میں نمودار ہوتا ہے۔

کم عاقل عاقل اعیت مذاہبہ
کم جاہل جاہل تلقاہ مرزوقا
هذا الذی ترک الاوهام حائرة
وصیر العالم النحریر زندیقاً

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ اِی الْجَنَّةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِیْنَ لَا یُرِیدُونَ عُلُوًّا فِی الْاَرْضِ بِالْبَغْیِ وَلَا فُسَادًا یَعْمَلُ
الْمَعَاصِی وَالْعَاقِبَةُ الْمُحْمَدَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ عِقَابَ اللّٰهِ یَعْمَلُ الطَّاعَاتِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَیْرٌ
مِّنْهَا ثَوَابٌ بِسَبَبِهَا وَهُوَ عَشْرُ اَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّیِّئَةِ فَلَا یُجْزِی الَّذِیْنَ عَمِلُوا السَّیِّئَاتِ اِلَّا
جَزَاءُ مَا كَانُوا یَعْمَلُونَ ۝ اِی مَثَلُهُ اِنَّ الَّذِیْ فَرَضَ عَلَیْكَ الْقُرْآنَ اَنْزَلَهُ لِرَاَدِّكَ اِلٰی مَعَادٍ اِلٰی مَكَّةَ
وَكَانَ قَدْ اَشْتَاقَهَا قُلُوبُ رَبِّیْ اَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدٰی وَمَنْ هُوَ فِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ نَزَلَ جَوَابًا لِّقَوْلِ كُفَّارٍ
مَكَّةَ لَهٗ اِنَّكَ فِی ضَلٰلٍ اِی فَهُوَ الْجَانِی بِالْهُدٰی وَهُمْ فِی الضَّلٰلِ وَاَعْلَمُ بِمَعْنٰی عَالِمٍ وَمَا كُنْتَ
تَرْجُوْا اَنْ یُّلْقٰی اِلَیْكَ الْكِتٰبُ الْقُرْآنُ اِلَّا لَكِنْ اُلْقٰی اِلَیْكَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِیْرًا مَّعِیْنَا
لِّلْكَافِرِیْنَ ۝ عَلٰی دِیْنِهِمُ الَّذِی دَعَوْكَ اِلَیْهِ وَلَا یَصُدُّكَ اَصْلُهُ یَصُدُّوْنَكَ حَذِیْقَتِ نُوْنٍ الرَّفْعِ
لِلْجَازِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِاَلْتِقَانِهَا مَعَ النُّونِ السَّائِكَةِ عَنْ اٰیَةِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَیْكَ اِی لَا تَرْجِعْ
اِلَیْهِمْ فِی ذٰلِكَ وَاذْعُ النَّاسَ اِلٰی رَبِّكَ بِتَوْحِیْدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ۝ بِاعَانَتِهِمْ
وَلَمْ یُوْثِّرِ الْجَازِمُ فِی الْفِعْلِ لِبْنَانِهِ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهَا اٰخَرَ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۝ كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ
اِلَّا وَجْهَهُ ۝ اِلَّا اٰیٰهُ لَهٗ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بِالنُّشُوْرِ مِنَ الْقُبُوْرِ

ترجمہ

یہ دار آخرت یعنی جنت ہم انہیں لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ ظلم کے ذریعہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ نافرمانی کر کے فساد کرتے ہیں اور بہتر انجام فرمانبرداری کر کے اللہ کے عذاب سے ڈرنے والوں کے لئے ہے جو شخص نیکی لیکر آئے گا اس کو اس سے بہتر ملے گا ان کو نیکیوں کا اجر ملے گا اور وہ ان نیکیوں کا دس گنا ہوگا اور جو شخص بدی لیکر آئے گا سو ایسے لوگوں کو جو بدی کا کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے جس خدا نے آپ پر قرآن نازل کیا ہے وہ آپ کو دو بارہ پہلی جگہ لوٹانے والا ہے یعنی مکہ (کی طرف) اور آپ نے مکہ کے لئے اشتیاق ظاہر فرمایا تھا، آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون ہدایت لیکر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے یہ آیت کفار مکہ کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ ان لوگوں نے آپ کے بارے میں کہا کہ تم تو صریح گمراہی میں ہو، یعنی آپ تو ہدایت لیکر

آنے والے ہیں اور وہ گمراہی میں ہیں اور اعلیٰ عالم کے معنی میں ہے آپ کو تو یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب قرآن نازل کی جائے گی مگر آپ پر محض آپ کے رب کی مہربانی سے نازل کی گئی لہذا آپ کافروں کے ان کے دین کے بارے میں جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں ہرگز معاون نہ بنیں اور (خیال رکھئے) کہ یہ کفار آپ کو اللہ تعالیٰ کی آیتوں کی تبلیغ سے روک نہ دیں، بعد اس کے کہ وہ آیتیں نازل ہو چکی ہیں وَلَا يَصُدُّنَكَ اَصْلٌ مِّنْ يَّصُدُّوْنَكَ تھانوں نے رفع کو جازم کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، اور واؤ فاعل کو نون ساکنہ کے ساتھ التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، یعنی آپ اس معاملہ میں ان کی (خرافات کی) طرف التفات نہ کیجئے اور آپ لوگوں کو اپنے رب کی توحید و عبادت کی طرف دعوت دیتے رہئے اور ہرگز ان کی اعانت کر کے مشرکوں میں سے نہ ہو جائے اور جازم (یعنی لا) نے فعل کو مبنی ہونے کی وجہ سے جزم نہیں دیا اور اللہ کے ساتھ کسی غیر کی بندگی نہ کیجئے، بجز اللہ کے کوئی اور معبود نہیں اس کی ذات کے سوا ہر شئی فنا ہونے والی ہے اسی ذات کا فیصلہ نافذ ہونے والا ہے اور قبروں سے زندہ کرنے کے بعد تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

تحقیق، و ترکیب و تفسیری فوائد

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ تِلْكَ مبتداء موصوف الدار الآخرة بترکیب توصیفی اس کی صفت نَجْعَلُهَا جملہ ہو کر اس کی خبر **قوله** لَرَأٰذُكَ اِلٰی مَعَادٍ معاو سے اکثر مفسرین نے مکہ مراد لیا ہے اور بعض نے مقام محمود مراد لیا ہے **قوله** وَلَا يَصُدُّنَكَ لَا ناہیہ جازمہ ہے اور يَصُدُّنَكَ فعل مضارع مجزوم اور علامت جزم حذف نون اور واؤ فاعل کاف مفعول بہ اور نون تاکید **قوله** عَنْ آيَاتِ اللّٰهِ یہاں مضاف محذوف ای عن تبلیغ آیات اللہ **قوله** لَمْ يُوَظَّرِ الْجَازِمُ وَلَا تَكُونَنَّ میں لا جازمہ نے لفظوں میں کوئی اثر نہیں کیا اگرچہ محل اثر کیا ہے، اثر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تَكُونَنَّ نون تاکید ثقیلہ کی وجہ سے مبنی ہو گیا ہے **قوله** تَعْبُدُ تَذُع کی تفسیر تَعْبُدُ سے کر کے خوارج کا رد کیا ہے، خوارج کہتے ہیں کہ طلب خواہ زندہ سے ہو یا مردہ سے شرک ہے، یہ خوارج کا جہل ہے اس لئے کہ مؤثر بالذات سمجھ کر غیر اللہ سے طلب شرک ہے، مگر اسباب کے درجہ میں طلب شرک نہیں ہے۔

تفسیر و تشریح

لِّلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِی الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا اس آیت میں دار آخرت کی نجات اور فلاح کو صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص فرمایا گیا ہے جو زمین میں علو اور فساد کا ارادہ نہ کریں، علو سے مراد تکبر ہے یعنی اپنے آپ کو دوسروں سے بڑا بنانے بڑا سمجھنے اور دوسروں کو حقیر کرنے کی فکر اور فساد سے مراد لوگوں پر ظلم کرنا۔

فائدہ: تکبر جس کی حرمت اور وبال اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے وہ وہی ہے جس میں لوگوں پر تفاخر اور ان کی تحقیر مقصود ہو، ورنہ اپنے لئے اچھے لباس اچھی غذا اچھے مکان کا انتظام جبکہ دوسروں پر تفاخر کے لئے نہ ہو مذموم نہیں، جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

معصیت کا پختہ عزم بھی معصیت ہے

اس آیت میں علو اور فساد کے ارادہ پر دار آخرت سے محروم ہونے کی وعید ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معصیت کا پختہ ارادہ جو عزم مصمم کے درجہ میں ہو، وہ بھی معصیت ہی ہے۔ (کافی الروح) البتہ پھر اگر وہ خدا کے خوف سے اس ارادہ کو ترک کر دے تو گناہ کی جگہ ثواب اس کے اعمال نامہ میں درج ہوتا ہے، اور اگر کسی غیر اختیاری سبب سے اس گناہ پر قدرت نہ ہوئی اور عمل نہ کر سکا مگر اپنی کوشش گناہ کے لئے پوری کی تو وہ بھی معصیت اور گناہ میں لکھا جائے گا (کما ذکرہ الغزالی) آخر آیت میں فرمایا **وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ** اس کا حاصل یہ ہے کہ آخرت کی نجات اور فلاح کے لئے دو چیزیں تکبر و فساد سے اجتناب ضروری ہے، اور تقویٰ یعنی اعمال صالحہ کی پابندی بھی ضروری ہے صرف تکبر اور فساد سے اجتناب کر لینا کافی نہیں بلکہ **فرائض و واجبات** کا ادا کرنا بھی شرط ہے۔ (معارف)

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (الآیۃ) آخر سورت میں یہ آیات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور اپنے فریضہ رسالت و نبوت پر پوری طرح قائم رہنے کی تاکید کے لئے ہے۔

شان نزول

ائمہ تفسیر میں سے مقاتل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت غار ثور سے رات کے وقت نکلے اور مدینہ جانے والے معروف راستہ کو چھوڑ کر غیر معروف راستہ سے سفر کیا کیونکہ دشمن تعاقب میں تھے، جب مقام جحفہ پر پہنچے جو مدینہ طیبہ کے راستہ کی مشہور منزل رابغ کے قریب ہے اور وہاں مکہ سے مدینہ کا معروف راستہ مل جاتا ہے اس وقت مکہ مکرمہ کے راستہ پر نظر پڑی تو آپ ﷺ کو بیت اللہ اور اپنا وطن عزیز یاد آ گیا، اسی وقت جبریل امین مذکورہ آیت لیکر نازل ہوئے جس میں آپ کو بشارت دی گئی ہے کہ مکہ مکرمہ سے یہ جدائی چند روزہ ہے بالآخر آپ کو پھر مکہ پہنچا دیا جائے گا جو فتح مکہ کی بشارت تھی، حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت چونکہ جحفہ میں نازل ہوئی تھی جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے لہذا یہ آیت نہ مکی ہے اور نہ مدنی۔

رسول اکرم ﷺ کے دن رات کے اعمال

(یعنی آپ ﷺ کا اللہ تعالیٰ سے تعلق اور بندوں سے سلوک)

اُردو ترجمہ

عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ لِابْنِ سِنِّي

سُنّتِ نبوی کے پُرانوں کیلئے ایک انمول خزانہ جس میں تمام اُمورِ
زندگی میں سُنّتِ نبوی سے رہنمائی بیسان کی گئی ہے۔

سونے، جاگنے، کھانے، پینے، وضو، نماز، پیدائش، موت، نکاح، ولیمہ
سلام و کلام مسلمانوں کے حقوق، صبح و شام اور مختلف اوقات کی دعائیں

مع فوائد و تشریح

احادیث کا ترجمہ آسان، عام فہم اور سلیس زبان میں۔ احادیث کے فوائد
و تشریح، احادیث کی تخریج

تجزیہ و تشریح

حضرت مولانا ارشاد احمد فاروقی

استاذ مدرسہ باب الاسلام مسجد ریس روڈ۔ کراچی

زمزم پبلشرز

أَحْصَاءُ خُطَا حَدِيثِ كِي فَن جَرَحٍ وَتَعْدِيلِ فِي خَدَمَاتِ

تَالِيفًا

مُحَمَّدُ أَيُّوبُ الرَّشِيدِي

مُتَخَصِّصٌ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ

بِجَامِعَةِ الْعُلُومِ الْإِسْلَامِيَّةِ عِلَالَةِ نَهْرِي نَافِثَةِ كِرَاجِي

زَمَرْ پبلشرز